



معاشرِ رسول

مؤلف

حضرت علامہ محمد امجد علی دہلوی
مفت محمد منظور احمد مدنی

ضمیمہ قرآن پبلی کیشنز

لاہور - کراچی پاکستان

مقام رسول ﷺ

مؤلف
حضرت علامہ مفتی ابوالحسن محمد منظور احمد فیضی
مہتمم جامعہ فضیہ رضویہ فیض الاسلام لاہور شرقیہ

ضیاء المشرق پبلی کیشنز
لاہور - کراچی پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	مقام رسول ﷺ
مصنف	حضرت علامہ مفتی ابوالحسن محمد منظور احمد فیضی
تاریخ اشاعت	اپریل 2007ء
ناشر	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
تعداد	ایک ہزار
کمپیوٹر کوڈ	12 444
قیمت	375/- روپے

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953 فیکس:- 042-7238010

9۔ الکریم ہارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

14۔ انفال سٹریٹ، اردو بازار، کراچی

فون: 021-2210212-2630411-021-2212011 فیکس:- 021-2210212

e-mail:- sales@zia-ul-quran.com

zquran@brain.net.pk

Visit our website:- www.zia-ul-quran.com

نَذْرَانِ عَقِيدَتِ

بیدارگاہِ سلطانِ الانبیاءِ زبیرِ مقامِ "دنی فتنہ"ی

حضرتِ احمدیہؑ محمد مصطفیٰ علیہ السلام والہما

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كُلِّ حِينٍ بِعَدَمَاتِ

اللہ الاظہر با امید شاعری روز جزا

گر قبولِ اُفتد زبیرِ غزو شرف

فقیرِ فضی غزل

وَأَحْسَنَ مِنْكَ لَمْ تَرَ قَطُّ عَيْنِي وَأَجْمَلَ مِنْكَ لَمْ تَلِدِ النِّسَاءَ
خَلَقْتَ مُبَرَّرًا قَبْلَ كُلِّ عَيْنٍ كَأَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ كَمَا تَشَاءُ
حضرت حسن

مَا إِنْ مَدَحْتَ مُحَمَّدَ بَعَاتِي لَكِنِّي مَدَحْتُ مَعَاتِي مُحَمَّدٌ
حضرت حسن

بَعَثَ إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ كُفَّةَ الذَّهَبِ بِجَالِهِ حَضَتْ جَمِيعُ خِصَالِهِ صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ
مَنْ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (سَعْدِيُّ خَلِيفَةُ)

عرش است کیں پایہ زالیوان محمد جبریل امین خاتم دربان محمد
شیخ سہی

خوبی و مشکل و شامیل حرکات و سکات آنچه خوباں ہمہ دارند تو تنها ملی
کس نیست در جہاں کہ رخصت عجب فلند لے در کمال حین عجب تر زہر عمیب
کے بہ حسن و طاحت بہ یلہ ما زرد ترا دیں سخن انکار کار ما زرد
ہزار نقش برآید کلب صغ دے یکے بخونی فغن محمد ما زرد
بسم اللہ المستبدہ منورہ

منیہ ام کہ دیدار تو دید ند بے و لیکن چنان کہ تویی آسپناں نمید کے

معلم تو محمود نامت محمد بن عبد اللہ بدلیاں متاے دناے کے دارد

شہساز حردج توڑ افلاک گزشت بتاسیک رسیدی نزد ہیج نبی

ہر کیس جہد غزنی ملبے رسیدہ است آسپناں کہ جائے نیت تو آسپناں رسیدہ

ہر حسن گوید متائے خدارا خدا خود بگوید متائے محمد بن عبد اللہ جاتی

مصطفیٰ - نور جناب امرکن آفاق بُرج علم میں لَدُن اعلیٰ حضرت

معدن اسرارِ علّام الغیوب برزخ بحسبِ امکان و وجوب

وصفِ اوازِ قدرتِ التان و راست حاشا للہ ایں ہمہ تفہیمِ راست

نورِ حق از شرق بے مثلِ تمازت عالے از تابش او کام یافت

دفعاً برخاست اندر بدح او از زباں ہاشو رِلا میفل نہ

نہے عزت و اعتلائے محمد بن عبد اللہ کہ ہے عرشِ حق زیرِ پائے محمد بن عبد اللہ

سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا بنی سب سے بالا و والا ہمارا بنی
 عرش حق ہے منہ رفعت رسول اللہ کی دیکھنی ہے حشر میں عزت رسول اللہ کی
 تیرے تو وصف عیب تنہا ہی سے ہیں بری حیراں ہوں میرے شاہ میں کیکیا کہوں تجھے
 اعلیٰ عزت

بُخَانِ الْاِثْمِ مَا اَبْهَكَ مَا اَبْهَكَ مَا اَبْهَكَ كَيْفَ تَهْرَعُ عَلٰی كَيْفَ تَهْرَعُ عَلٰی كَيْفَ تَهْرَعُ عَلٰی
 ثَلب بلاء

ہم چٹاں آراز دانِ حُسنِ دکل گرد پالیشِ سُرُورِ حشمِ رسل
 گُفت با اُمتِ زُندِیاءِ شُما دوستدارم طاعت و طیب و لنا
 گر تَرَا ذَوِقِ معانی راہِما است بختِ پوشیدہ در حرفِ شُما است
 اقبال
 یعنی آں شمعِ شبتانِ وجود بُود در دُنیا وَاَز دُنیا بُود
 جلوهٔ اُوْقَدِ سیاں را سینۂ نوز بُود اندر آب و گلِ آدمِ ہنوز

من مدغم مرز ولوم اُوکجا ست
 ایں قدر دِغم کہ مباحثِ ناست

اقبال

فہرست کتاب

	پیش لفظ	9	باب دوم
	کچھ کتاب کے بارے میں	10	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض
208	تعارف مصنف	12	خصائص و فضائل
210	باب اول		اولیت سید عالم
229	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و		نورانیت
257	کمالات بے شمار اور غیر محدود ہیں حضور		آپ کا سایہ نہ تھا
264	کی تعریف و تعظیم میں جتنا مبالغہ اور غلو		احادیث لولاک
281	کریں وہ درحقیقت کم ہے	41	متصرف، مختار کل، ہر شے کی کجی پہ قبضہ
355	فصل اول		مختار فی الشریع
387	آیات قرآنیہ سے اس کا ثبوت		حاضر و ناظر
472	ادب و تعظیم رسول اللہ ﷺ	47	عصمت
497	فصل دوم		حیات انبیاء
505	احادیث و آثار شریفہ سے اس کا ثبوت		علم غیب
535	اور صحابہ، سلف صالحین اور حقد میں		فضلات شریفہ کی طہارت
549	آداب نبی کی ایک جھلک	68	شیخ محقق کا سکہ
	فصل سوم		باب سوم
	اقوال آئمہ دین و علمائے عظام دین	93	توہین نبی و کفر و ارتداد ہے موہن مستحق
567	لا تطرونی پہ تحقیقی گفتگو		قتل ہے
	شبہات اور ان کا قلع قمع	197	فصل اول
567	لہیفہ	206	آیات سے ثبوت

فصل دوم

احادیث سے ثبوت

فصل سوم

اجماع امت اور اقوال آئمہ سے ثبوت

592

597

باب چہارم

حضور کی محبت کے لزوم اور فوائد کلیان،

صرف قرآن شریف اور احادیث

شریفہ سے

مآخذ کتاب ہذا

622

655

پیش لفظ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم وعلی الہ وصحبہ اجمعین
 مقام رسول ﷺ کو کا حق بیان کرنا ہمارے بس کی بات نہیں یہ ہمارا ہی دعویٰ نہیں بلکہ محدثین،
 مفسرین کا بھی یہی قول ہے نیز صلح اہل سنت والدین شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا
 مدائیم کدا حقیں حقن گویت تو بالا ترین زانچہ من گویت
 نیز اہل حضرت عظیم البرکت امام اہل سنت ماحی شرک بدعت حامی دین وسنت مجدد دین ملت الشاہ
 الامام احمد رضا خاں محدث بریلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو عقل عالم سے ماوراء ہو
 کنز مکتوم ازل میں در کمون خدا ہو
 سب جہت کے دائرے میں شش جہت سے تم وراہ ہو

میرے اباجی قبلہ بہت ہی وقت شیخ الحدیث والتفسیر مناظر اعظم استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا مفتی
 محمد منظور احمد فیضی صاحب دامت برکاتہم نے زیر نظر کتاب لکھ کر ایوان نجد میں تہلکہ مچا دیا۔ حضور نبی
 کریم ﷺ کے مقام کو واضح کرنے کیلئے یہ کتاب چودہ سو سالہ احادیث وتفسیر واقوال ائمہ کا مجموعہ
 ہے۔ مگر میں مقام رسول ﷺ نے اس کتاب کو بند کرانے کی بڑی کوشش کی کہ حضور نبی کریم ﷺ
 کی شان واضح کیوں ہے؟ اور سیشن کورٹ پھر ہائی کورٹ میں مناظرے ہوئے الحمد للہ "مقام رسول"
 ﷺ نے ہر جگہ مناظرہ جیتا۔ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام بیان کرنا ہمارے بس کی بات نہیں۔

ورفعنا لک ذکرک کا ہے سایہ تجھ پر

ذکر ہے اونچا تیرا بول بالا تیرا

کتاب "مقام رسول" ﷺ کے متعدد ایڈیشن کافی عرصے سے منظر عام پر آرہے ہیں لیکن اس
 مرتبہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز نئی کمپوزنگ، نئی جدت سے لا رہا ہے ہم دعا گو ہیں کہ اللہ تبارک وتعالیٰ اپنے
 حبیب لبیب مددے اس ادارہ کو مزید ترقی سے نوازے۔ امین بجاوالنہی الامین ﷺ
 اکرام الحسن الفحیحی المدنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِمَنْ لَا يُمَكِّنُ اِخْصَاءَ نِعَمَاتِهِ وَعَدُوَّ مَوَاجِبِهِ وَالصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا يُمَكِّنُ حَصْرُ فَضَائِلِهِ وَعَدُوَّ مُخَاسِبِهِ وَعَلٰی اِلٰهِ
وَاَصْحَابِهِ وَآيَمَةٍ مَّلَئَتْهُ الْاَلْدِیْنُ خَاصُوْا فِیْ بَحَارِ فَضَائِلِهِ فَلَمْ یُدْرِكُوْا
قَعْرَ مَحَامِدِهِ فَلَا یَعْلَمُ اَحَدٌ وَلَا یُمْكِنُ لِاَحَدٍ اَنْ یَّعْلَمَ حَقِیْقَةَ حَمْدِهِ
تَعَالٰی وَنَعَتْ حَبِیْبِهِ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی لِاَنَّهُ لَمْ یَعْرِفْهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ اَحَدٌ كَمَا عَرَفَهُ رَبُّهُ كَمَا لَمْ یَعْرِفْهُ تَعَالٰی اَحَدٌ مِّثْلَهُ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اللہ تعالیٰ کی تعریف اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درود اور سلام کے بعد قارئین کی خدمت میں
عرض ہے کہ مقام رسول ﷺ کی عظمت بتانے کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے تاکہ بے خبر لوگوں کو پتہ
چلے کہ مقام رسول ﷺ کتنا بلند و بالا ہے۔ پھر اس کے بعد ان ناشائستہ کلمات سے پرہیز کریں جو
گمراہ و بے ادب علماء کی صحبت و تلقین سے حضور ﷺ کے حق میں کہہ دیتے ہیں۔ اس کتاب کو چار
بابوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

پہلا باب - حضور ﷺ کے فضائل بے شمار ہیں۔ جتنا مبالغہ سے تعظیم و تعریف کرو کم ہے۔

دوسرا باب - بعض خصائص و فضائل سید عالم ﷺ

تیسرا باب - حضور ﷺ کی توہین کرنے والے پر شرعی حکم

چوتھا باب - حب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہمیت اور اس کے فوائد

پہلے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ تعظیم و تعریف رسول اللہ ﷺ بڑھ چڑھ کر کرنی چاہئے۔
یہی اہم فریضہ ہے مومن اپنے نبی کی جتنی تعریف کرے تھوڑی ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کے فضائل اور
کمالات کی کوئی حد نہیں اور دوسرے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ توہین رسول اللہ ﷺ کتنی بری
چیز ہے اور اس توہین سے دارین کی خواری قبر و حشر کی ندامت ہوگی۔ عذاب الیم و عذاب مہین کے
جوتے پڑیں گے کفر و ارتداد کے شرعی فتوے نافذ ہوں گے اور قتل جیسی ضرب کاری کا شرعی حکم جاری ہوگا
اور ہمیشہ ہمیشہ روزِ خ میں جلا نصیب ہوگا۔ فالعیاذ باللہ تعالیٰ۔

یہ کتاب آیات قرآنی اور احادیث و اقوال آئمہ علماء امصار سے مزین ہے۔ مولیٰ کریم اس کتاب کو عافوں کے لئے سبب تذکیر و عاشقانِ رسول ﷺ کے لئے سبب تسکینِ قلوب کرے اور اسی کے محبوب مولیٰ کریم اس فقیر کو ہمیشہ ہمیشہ حضور کی حاضری میں رکھے اور خاتمہ ایمان پر ہو۔

رَبَّنَا تَعَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (آمین)

از قلم
فقیر ابو الحسن منکورا حمد فیضی غفرلہ

تعارف مصنف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد منظور احمد فیضی مدظلہ العالی
از قلم: صاحبزادہ علامہ مفتی محمد حسن فیضی صاحب مدظلہ العالی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم وعلی الہ وصحبہ اجمعین
تخلیق کائنات کے ساتھ ہی جب سے خلاق کائنات نے ابن آدم کو وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ سے
عزت و مقام عطا فرمایا تو اسے پردہ عدم سے عرصہ شہود میں لاکر زمین پر آبا فرمایا۔ بقول شاعر ۔
عدم سے وجود میں لائی ہے جستوائے رسول ﷺ
کہاں کہاں لئے پھرتی ہے جستوائے رسول ﷺ

ہر دور اور ہر عہد میں دینی امور و رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات، فلاح و بہبود کے فیضان کے
لئے حضرات انبیاء کرام علی نبینا علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے بعد اولیائے کاملین اور علمائے ربانین کو
ان کا وارث بنا کر مبعوث کیا اور اپنے اسی مشن کو جاری و ساری رکھا۔ جن کی ذات والا صفات ہر فرد و
بشر کے لئے سنگ میل ثابت ہو اور ان کی حیات طیبہ تمام بنی نوع انسان کے لئے مشعل راہ ہو۔

دور حاضر اور ماضی میں ترقی کے نام پر اخلاقی اقدار اور اسلام کے نام پر بانی اسلام کے مخالفوں
سے جو خطرات لاحق ہوئے ان کے سد باب کے لئے علمائے حق اور صوفیائے کرام نے قرون اولیٰ کے
اکابرین کی طرح میدان عمل میں اپنے اپنے فرائض کی انجام دہی میں مصروف رہ کر علماء سوء کا ڈٹ کر
مقابلہ کیا اور دندان شکن جواب دے کر انہیں لا جواب کیا۔

سرزمین احمد پور شرقیہ (جو کبھی علمائے سوء کا مرکز رہی) کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی ہستی کا
انتخاب کیا جو علمی و عملی کردار و اخلاق میں اپنی مثال آپ ہے۔ جن کو اپنے بیگانے تسلیم کرتے ہیں۔ امام
المفسرین، استاذ الحدیث، مناظر اہلسنت، تابع عصر، شیخ الحدیث والفسیر، استاذ الاساتذہ، جامع
المعقول والمنقول، حاوی الفروع والاصول، صاحب تصانیف کثیرہ، زائر رسول اللہ ﷺ (مرازا)،
عاشق مصطفیٰ، پیر طریقت، رہبر شریعت، فخر العلماء والصلحاء، آقائے نعت، مربی جسم و روح، سیدی و
سندی و وسلی و ذخیرتی و طجائی و ماوی، حضرت الحاج محبوب حبیب علامہ محمد منظور احمد فیضی شرفاً بخشی غمبا،
مدنی محسباً، بلوچ نسباً، اوچی مولدا، احمد پوری وطناً ادام اللہ کل علفہ علینا بالصبر والسلامۃ والرضاء

والدعاء ابداً، والخصور والعماء، یہ شخصیت یہ ذات والاصفات محتاج تعارف نہیں۔

مٹک انت کہ خود ہوید نہ انت کہ عطار بگوید

آفتاب آمد دلیل آفتاب

آپ قرآن وحدیث اور فقہ حنفی کو اپنی عالمانہ صلاحیت اور فیاض باریوں سے منور کرتے ہیں اور عشاق مصطفیٰ ﷺ کو چمکتے جامِ پلا کر سکون و قرار دیتے ہیں اور گم گشتگانِ بادیہ ضلالت اور موذیانِ رسول کو اپنی علمی و روحانی اور نورانی شعاعوں سے راہ ہدایت کی طرف رہنمائی فرماتے ہیں۔ جن کی ہر تقریر و تحریر کے علمی و روحانی فیضان سے نجدیت و دہابیت کے قصر ریزہ ریزہ ہو جاتے ہیں اور طاغوتی قوتیں پاش پاش ہو جاتی ہیں۔

آپ کی پیدائش

آپ کی پیدائش، بستی فیض آباد علاقہ مدینہ الاولیاء اوج شریف ضلع بہاولپور، پاکستان کے ایک عظیم علمی و روحانی گہرانے میں ہوئی۔ آپ، پیر طریقت، عارف باللہ، عاشق رسول اللہ، پروانہ مدینہ منورہ، فانی الشیخ، استاذ العلماء والعرفاء حضرت علامہ الحاج پیر محمد ظریف صاحب فیضی قدس سرہ کے دولت کدہ میں 2 رمضان المبارک 1358 ہجری بمطابق 16 اکتوبر 1939ء شب پیر بوقت صبح صادق جلوہ افروز ہوئے۔

آپ کا سلسلہ نسب

علامہ محمد شریف الشہیر علامہ محمد منظور احمد صاحب فیضی ابن علامہ محمد ظریف فیضی ابن علامہ الہی بخش قادری ابن حاجی پیر بخش رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ۔

قیل..... آپ کا سلسلہ نسب حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ایک کنیز کے واسطے سے جا ملتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم

آپ کے والد گرامی قدس سرہ السامی وقت کے ثانی شیخ سعدی و جامی تھے آپ نے اپنی زندگی درس و تدریس اور عشقِ خیر الوری علیہ الخیر والثناء میں بسر کی۔ آپ کی خواہش یہی تھی کہ.....

مدینہ جاؤں پھر آؤں پھر جاؤں

میری زندگی یونہی تمام ہو جائے

آپ 20 سے 25 مرتبہ حاضری حرمین شریفین کی سعادت سے بہرہ مند ہوئے آپ کے وصال

(شوال 1315 ہجری بمطابق 1995ء) کے بعد چودھری محمد اشرف صاحب حال مقیم بہاولپور نے آپ کو جیتے جاگتے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، منی، عرفات، مزدلفہ ہر جگہ ہر مقام پر دیکھا۔ اور یہ بات حلقہ بیان کی۔

آپ کے دادا حضرت مولانا الہی بخش قادری رحمۃ اللہ علیہ فارسی اور فقہ میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔ نہایت متقی، پابند شریعت اور شب زندہ دار بزرگ تھے اور سلسلہ قادریہ میں حضرت قبلہ صالح محمد صاحب قادری، سوئی شریف، سندھ سے نسبت رکھتے تھے۔

آپ کی ولادت کی بشارت

آپ کے والد محترم علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمۃ اللہ علیہ، حضور قبلہ غوث زماں، صاحب ذوق بلالی، استاذ العلماء والعرفاء حضرت قبلہ خواجہ فیض محمد شاہ جمالی علیہ الرحمہ الباری کے شاگرد و مرید خاص اور خلیفہ مجاز تھے۔ حضرت شاہ جمالی کریم کو مولانا عبدالکریم صاحب فیضی اعوان علیہ الرحمۃ الرضوان نے مدینہ منورہ سے واپسی کے موقع پر عجوبہ کجوریں پیش کیں۔ قبلہ شاہ جمالی کریم نے پہلے ایک دانہ علامہ پیر محمد ظریف کو عطا فرمایا اور فرمایا یہ تمہارے بیٹے کا حصہ ہے جو کہ سرکار ابد قرار علیہ الصلوٰۃ والسلام الغفار نے مدینہ منورہ سے ارسال فرمایا ہے جب کہ ابھی علامہ فیضی صاحب مدظلہ پیدا نہیں ہوئے تھے اور نہ والدہ کے بطن میں تھے۔ آپ کے والد محترم نے دریافت کیا حضور میرا بچہ؟ آپ نے فرمایا ہاں! ہاں! تیرا بچہ..... آپ نے دریافت کیا، تو آپ نے فرمایا اس کا نام محمد شریف رکھنا (بعد میں آپ نے اس نام کو تبدیل فرما کر منظور احمد منتخب فرمایا اور سلسلہ چشتیہ جمالیہ میں بھی محمد منظور احمد درج ہے) اور یہ کجور پہلے دن اس کو گھٹی میں کھانا آپ نے وہ کجور ایک سال تک محفوظ رکھی۔ سال بعد اللہ تعالیٰ نے حسب فرمان مرشد شاہ جمالی کریم آپ کو ایسا عظیم علمی و روحانی صفات کا پیکر بنا عطا فرمایا جو نہ صرف منظور احمد رحمۃ اللہ علیہ ہوا۔ بلکہ منظور عالم بن گیا۔ الحمد للہ علیٰ ذالک حمداً کثیراً۔

رہتم بیائے خود کہ بکویت رسیدہ ام

نازم ہاں زماں کہ بلطفم خریدہ

پھر اسی کجور عجوبہ مبارک سے آپ کو پہلے دن گھٹی دی گئی (درج الآتی صفحہ 84-83) آپ کی والدہ محترمہ ایک صالحہ، حاجہ و متقیہ خاتون تھیں۔ بغیر وضو کے آپ کو دودھ نہ پلاتی تھیں۔ سبحان اللہ العظیم۔

بچپن میں ذکر اللہ کرنا

آپ کی عمر مبارک تقریباً ایک سال کی تھی حضرت مرشد شاہ جمالی کریم خواجہ غلام فرید ادا م الحجید

تقریباً ایک سال کی تھی حضرت مرشد شاہ جمالی کریم خواجہ غلام فرید ادا م الجیدی فی لقاء الحمید کے سالانہ عرس 7 ربیع الثانی 1359 ہجری سے واپسی کے موقع پر آپ کے گھر بستی فیض آباد شریف لائے۔ آپ نے اداوی صاحب آپ کو حضرت شاہ جمالی کریم کی خدمت میں لے گئیں اور عرض کی حضور! اس کے لئے دعا فرمائیں۔ پھر آپ کے والد محترم علامہ پیر محمد ظریف صاحب نے آپ کی خدمت میں عرض کیا حضور! منظور احمد کو بیعت کر لیں۔ آپ نے فرمایا ابھی بچہ ہے۔ آپ کے والد نے عرض کیا حضور کیا خواجہ اللہ بخش تونسوی نے آخری وقت بچوں کو بیعت نہیں کیا تھا؟ پھر آپ نے بیعت فرمایا اور کہا ”بچہ آکھ اللہ“ یعنی بچے کو اللہ، دو تین بار بھی فرمایا، جب تیسری بار فرمایا تو آپ نے اسی وقت صغریٰ میں اپنی اداوی کے ہاتھوں میں کودتے ہوئے..... اللہ، اللہ..... کہنا شروع کر دیا۔

ایں طاقت بزور بازو نیست

تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

علم عظیم کی بشارت

ذکر اللہ کے بعد آپ نے علامہ فیضی مدظلہ کی پیشانی کو بوسہ دیا اور فرمایا: ”باپ سے بڑا عالم ہوگا۔“

ولایت کی بشارت

آپ کے والد محترم اپنی کتاب ”درج الآلی، صفحہ 85“ پر قیصر از ہیں کہ ایک مرتبہ فقیر رات کو اپنے گھر بستی فیض آباد میں سویا ہوا تھا کہ حضرت شاہ جمالی کریم کی مجھے زیارت ہوئی۔ آپ نے ایک طالب علم کی دستار بندی کی اور فرمایا..... تو پڑھائے گا..... پھر آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ..... ”تیرا بیٹا ولی اللہ ہے۔“ میں نے عرض کی حضور نے فرمایا تھا کہ ”بڑا عالم ہوگا“ آپ نے فرمایا ”بڑا عالم بھی ہے اور ولی اللہ بھی ہے“ بفضلہ تعالیٰ دونوں چیزیں مکمل ہو گئیں۔

گفتند او گفتند اللہ بود

گرچہ از مخلوق عبد اللہ بود

محبوبیت کے درجہ پر فائز ہونا

غوث زماں، قبلہ خواجہ فیض محمد شاہ جمالی (جو کہ دورانِ تدریس آنکھیں بند کر کے ارق مسئلہ و مقام سرکارِ دو عالم ﷺ سے دریافت فرما لیتے تھے) اپنے شاگرد و مرید و محبوب علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کے بارے میں اکثر و بیشتر فرمایا کرتے تھے ”اللہ اپناں محبوب ڈتے“۔ یعنی اللہ نے اپنا محبوب

دے دیا ہے، اب کسی اور محبوب کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

قلندر وقت، غوث زماں، سلطان العارفین، حضرت قبلہ خواجہ پیر غلام یاسین فیضی شاہ جمالی بھی کئی بار اپنے مریدوں و غلاموں کے سامنے فرمایا کرتے تھے کہ: ”علامہ محمد منور احمد فیضی صاحب پڑے عالم ہیں“ مزید فرمایا کرتے تھے کہ ”توں محبوب نیس، یعنی تم محبوب ہو“۔

بسم اللہ، آغاز تعلیم

جب آپ کی عمر مبارک کو چار سال چار ماہ چار دن ہوئے یعنی 6 محرم الحرام 1362 ہجری بروز پیر جامع مسجد سندیلہ شریف ضلع ڈیرہ غازی خان میں (جہاں آپ کا مزار مبارک مرجع خلافت ہے) قبلہ شاہ جمالی کریم نے دوبارہ بیعت فرمایا اور قرآن مجید شروع کرایا اور سورۃ فاتحہ شریف پڑھائی پھر آپ نے ابتدائی تعلیم قرآن پاک، فارسی، صرف، نحو، فقہ، اصول فقہ، منطق، مشکوٰۃ شریف، جلالین تک اپنے والد ماجد سے پڑھیں۔

ابھی آپ کا ذہن نوجوانی مشہور درسی کتاب پڑھتے تھے کہ غزالی زماں، شیخ اسلام، محدث پاکستان علامہ پیر سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی علیہ الرحمہ نے آپ سے ”عدل“ کے متعلق سوال فرمایا۔ آپ نے تسلی بخش جواب دیا آپ خوش ہوئے اور فرمایا مولانا صاحب! اپنا بیٹا مجھے دو۔

آپ کے والد ماجد نے جواباً عرض کیا حضور ابھی بچہ ہے آپ کی بات سمجھنے کے لائق ہو جائے تو پھر آپ کی خدمت میں پیش کروں گا۔ چنانچہ حسب وعدہ آپ کو مشکوٰۃ جلالین کی تکمیل کے بعد جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل اور علم حدیث کے حصول کے لئے آپ نے غزالی زماں، رازی دوراں قبلہ کاظمی کریم کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے تقریباً بیس سال کی عمر مبارک میں 17 شوال المکرم، 1378 ہجری بمطابق 26 اپریل 1959ء کو مدرسہ انوار العلوم ملتان سے سند فراغت حاصل فرمائی۔

پھر آپ نے پنجاب یونیورسٹی لاہور سے فاضل عربی کا امتحان پاس کیا اور بعدہ آپ نے اپنے والد ماجد سے علم تصوف میں تحفہ مراسلہ، لوائح جامی شریف، توفیقہ شریف اور مثنوی شریف وغیرہ پڑھ کر حدیث شریف اور جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی سند فراغت حاصل فرمائی۔ جس سال آپ نے مدرسہ انوار العلوم ملتان سے سند فراغت حاصل کی اسی سال مدرسہ انوار العلوم کے سالانہ جلسہ دستار فضیلت میں حضور نبی کریم رؤف رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام جلوہ گر اور ضوئین تھے۔ الحمد للہ حمد اکثر اہل کرم بالائے کرم۔

سند الحدیث من الشیخ المحقق

شیخ المحققین برکت رسول اللہ فی الہند محقق علی الاطلاق سند الحدیث شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی

رحمۃ اللہ علیہ جن کو ہزارات حضور ﷺ کا دیدار نصیب ہوتا تھا..... ذہبے نصیب..... نے فراغت والے سال علامہ فیضی صاحب کو عالم رویا میں سند حدیث خود عطا فرمائی۔

آپ اپنے اعلیٰ علمی و روحانی مرتبہ و مقام کی وجہ سے بزرگانِ تونسہ شریف، گولڑہ شریف، سیال شریف اور قبلہ مفتی اعظم ہند، امام ضیاء الدین مدنی، شیخ علاء الدین بکری مدنی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی توجہ کا مرکز رہے ہیں۔

اکتساب فیض و خلافت

آپ اپنے والد ماجد محقق سند المدرسین حضرت علامہ پیر محمد طریف صاحب فیضی اور حضور قبلہ غوثِ زمان خواجہ فیض محمد شاہ جمالی اور غزالی زماں، امام اہلسنت حضور قبلہ سید احمد سعید شاہ کاشمی کے علاوہ قلندرِ وقت سلطان العارفین حضرت قبلہ خواجہ غلام یاسین فیضی شاہ جمالی (نے خود گھر آ کر خلافت عطا فرمائی اور بار بار حکم دیا کہ مرید کیا کرو) حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب قادری بریلی شریف اور حضرت قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب قادری مدنی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے اکتساب فیض کیا۔ کسی کو محنت کر کے اور مطالعہ کے بعد خرقہ خلافت عطا ہوا مگر آپ کو بن مانگے اور بلا کر دیا بلکہ خود گھر آ کر عطا کیا۔ بقول شاعر۔

بن مانگے دیا اور اتنا دیا دامن میں ہمارے سہا یا نہیں

مدرسہ مدینۃ العلوم کا سنگ بنیاد

آپ نے فراغتِ علوم عقلیہ و نقلیہ کے بعد ۱۱ مزد الحجہ ۱۳۹۹ ہجری کو اپنے آبائی گاؤں ہستی فیض آباد علاقہ اوچ شریف مدینۃ الاولیاء، ضلع بہاولپور میں ایک بڑے ادارے مدرسہ مدینۃ العلوم کی بنیاد رکھی۔ یہ ادارہ اپنی مثال آپ تھا۔ ایک گاؤں میں علم و عرفان کے سمندر جاری ہو گئے۔ مختصر عرصہ میں یہ ادارہ پورے پاکستان بلکہ برصغیر میں اچھی شہرت حاصل کر گیا اور پاکستان کے اطراف و اکناف افغانستان، غزنی، بلخ، دیش سے تشنگانِ علوم و معارف اپنی علمی و روحانی پیاس بجھانے کے لئے جوق در جوق گاؤں میں آن پہنچے۔

ادارہ ہذا ۱۲ / جمادی الثانی ۱۳۸۸ ہجری تک علم و حکمت کے دریا بہاتا رہا اور تشنگانِ علوم و معارف کی پیاس بجھاتا رہا۔ مختلف علاقہ جات و ممالک افغانستان، بھارت اور اندرون ملک سندھ، پنجاب اور کشمیر سے علم کے شیدائی و متلاشی آتے رہے اور اکتسابِ علم کر کے پوری دنیا کو فیض یاب کرتے رہے اور آج تک کر رہے ہیں آج بھی اسی ادارہ کے فارغ التحصیل علماء کرام آپ کے علاوہ

نامور اساتذہ، محدث، مفسر، مناظر اور محقق کے نام سے پہچانے جاتے ہیں اور ہندوؤں، ملک اور بیرون ملک دنیا کے مختلف خطہ جات میں تبلیغ دین اسلام اور مذہب حقہ اہلسنت کا تحفظ کر کے اپنے فرائض باحسن انجام دے رہے ہیں۔ جزاہم اللہ احسن الجزاء

مدرسہ مدینۃ العلوم کے چند قابل ترین علماء کرام

(فارغ التحصیل طلباء آپ کے تلامذہ)

- 1- مناظر اسلام علامہ مفتی محمد اقبال سعیدی نائب شیخ الحدیث، انوار العلوم ملتان
- 2- علامہ صوفی محمد حفیظ الدین حیدر (چٹا کنگ، بھارت) حال
- 3- علامہ سید غیاث الدین شاہ صاحب غزنی، افغانستان
- 4- علامہ صاحبزادہ نظام الدین صاحب پونا مولانا محمد یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
- 5- علامہ عبدالرزاق صاحب گڑھی اختیار خان پور
- 6- علامہ قبول احمد صاحب فیضی راولپنڈی
- 7- علامہ غلام رسول صاحب سعیدی ترنہ محمد پناہ، رحیم یار خان
- 8- علامہ غلام محمد صاحب سعیدی خطیب آرمی پاکستان
- 9- علامہ غلام قادر صاحب ترنہ محمد پناہ، رحیم یار خان
- 10- علامہ کریم بخش صاحب سعیدی سرسہ، بہاولپور
- 11- علامہ حافظ محمد عارف صاحب سعیدی خطیب لیاقت پور، رحیم یار خان
- خطیب وامام کھتری مسجد میٹھا دروہ مدرس المدنیہ دعوت اسلامی کھارادر براچ، کراچی۔

مدرسہ فیضیہ رضویہ احمد پور شرقیہ کا قیام

12 جمادی الاولیٰ 1388 ہجری کو آپ نے یہ ادارہ ہستی فیض آباد اوج شریف سے احمد پور شرقیہ منتقل فرمایا اور مدرسہ فیضیہ رضویہ کے نام سے اپنے ذاتی مکان محلہ سعید آباد امیر عالم کالونی پکھری روڈ میں اس کی نشاۃ ثانیہ فرما کر تعلیم و تدریس کا اہتمام فرمایا جو کہ آج تک جاری و ساری ہے۔

جامعہ فیضیہ کے چند نامور فارغ التحصیل علماء جن کو آپ نے شرف تلمذ حاصل ہوا

۱۔ حضرت مولانا سراج احمد صاحب سعیدی صدر مدرس عزیز العلوم اویچ شریف
(صاحب تصنیف)

۲۔ مناظر اسلام علامہ عبدالرشید صاحب یاسینی مدرس مدرسہ چوک بھٹہ احمد پور

۳۔ علامہ مفتی عبدالجلیل اعظمی مہتمم انوار الاسلام حسین گوٹھ، ضلع بہاولپور

۴۔ مولانا غلام محمد صاحب یاسینی خطیب DNB 9 ضلع بہاولپور

۵۔ مولانا قاضی تاج محمد صاحب خطیب نور اکوٹ بہاولپور

۶۔ مولانا حق نواز صاحب قمر اینڈ وکیٹ ہائی کورٹ بہاولپور

۷۔ مولانا عبدالعزیز صاحب محمد علی لاری اوڈہ احمد پور شرقیہ

۸۔ مولانا حق نواز صاحب صابری خطیب مدرس شعبہ درس نظامی کراچی

۹۔ علامہ محمد شفیع صاحب گولڑوی خطیب ملتان

۱۰۔ مولانا فدا حسین صاحب سعیدی خطیب کراچی

۱۱۔ صاحبزادہ مولانا ارشاد احمد شاہ صاحب بخاری شکار پور۔ ڈیرہ غازی خان

۱۲۔ صاحبزادہ مولانا خورشید احمد شاہ صاحب بخاری شکار پور۔ ڈیرہ غازی خان۔ حال لاہور

۱۳۔ مولانا قاری غلام یاسین صاحب خطیب سیالکوٹ

۱۴۔ مولانا حافظ منظور احمد صاحب خطیب آرمی پاکستان

۱۵۔ مولانا قاضی جلیل احمد صاحب یاسینی خطیب آرمی پاکستان

۱۶۔ مولانا غلام حیدر صاحب ہزارہ

مدرسہ فیض الاسلام کا قیام

21 مارچ 1995ء کو آپ نے اپنے ذاتی پلاٹ 5 کنال میں اس مدرسہ کی بنیاد اس وقت رکھی

جب آپ کے والد محترم اس دارقانی سے رحلت فرما کر عالم برزخ جلوہ گر ہوئے۔ آپ کا مزار مبارک

اسی مدرسہ فیض الاسلام میں مرجع خلافت ہے۔ انشاء اللہ العزیز یہ ادارہ آنے والے وقت کا عظیم ترین اور

مثالی ادارہ ہوگا۔ آپ کا سالانہ عرس مبارک مدرسہ فیض الاسلام دربار فیضیہ چشتیہ نذر ریلوے لائن محلہ

قریش آباد احمد پور شرقیہ، 20-21 مارچ دھوم دھام اور احتشام سے ہوتا ہے۔

آپ بطور محدث و مفسر

آپ کے اعلیٰ علمی مقام کا اندازہ آپ کے قابل ترین تلامذہ موجودہ دور کے قابل ترین اساتذہ، مدرسین اور مناظر علماء حضرات سے کیا جاسکتا ہے۔ کہ جس نے بھی آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا بہت کچھ آپ سے حاصل کیا۔ آپ کا طریقہ تدریس مثالی اور اچھوتا ہے۔ جس نے بھی آپ سے جو سبق پڑھا آج تک علمی نقاط اس کے دل و دماغ میں محفوظ ہیں اور وہ بار بار آپ سے اکتساب علم و فیض کی کوشش کرتا۔ موجودہ دور کے کئی علماء مدرسین اپنے آپ کو علامہ فیضی مدظلہ کے تلامذہ کہلانے میں فخر محسوس کرتے ہیں اور کئی شرف تلمذ حاصل کرنے کے لئے حیات ہیں اور ترپتے ہیں۔ تلامذہ ذہین و کند ذہن ہر قسم کے ہوتے ہیں مگر آپ سے سب یکساں مستفید ہوتے ہیں۔

حضرت علامہ فیضی مدظلہ دیگر اساتذہ کے ساتھ خود بھی تدریسی فرائض انجام دیتے ہیں بالخصوص تفسیر وحدیث کی تدریس میں مہارت تامہ کے مالک ہیں۔ اسی لئے آپ تقریباً ہر سال ماہ رمضان المبارک میں دورہ تفسیر القرآن تمام علوم و فنون کے ساتھ خود پڑھاتے ہیں۔ جس میں دور دراز سے علمائے کرام اور طلباء شامل ہو کر علمی و روحانی فیض پاتے ہیں۔ آپ کو فن حدیث سے خاص شغف ہے۔ اس کا اندازہ آپ کی بے مثال و نایاب لائبریری سے کیا جاسکتا ہے کہ جتنا احادیث کا ذخیرہ آپ کے پاس ہے شاید آپ کو کسی لائبریری میں ملے۔ کیونکہ آپ جب بھی حاضری حرمین شریفین پر تشریف لے جاتے ہیں تو کتب احادیث کے انبار لاتے ہیں۔ جو دیکھنے والے کو حیرت میں ڈال دیتے ہیں کہ باقی سامان الیکٹرونک وغیرہ کچھ بھی نہیں صرف کتب کا ذخیرہ ہے۔ آپ دورہ حدیث شریف کی تدریس کے فرائض بھی انجام دیتے ہیں۔ نیز آپ دو مرتبہ مدرسہ ہدایت القرآن ملتان اور ایک مرتبہ مدرسہ رکن الاسلام حیدرآباد میں دورہ تفسیر القرآن پڑھا چکے ہیں۔

آپ بطور مناظر اسلام

ماضی میں مقام مصطفیٰ ﷺ عظمت صحابہ و اہلبیت اور ولایت اولیاء اللہ پر نجدیت خارجیت اور رافضیت کے پے در پے حملے ہوئے۔ ایسے میں اللہ و رسول اللہ ﷺ کے شیر اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے ہم مسلک علمائے اہلسنت اور مشائخ عظام کے شانہ بشانہ وہ کام کیا اور ان کو وہ دندان شکن اور مسکت جواب دیئے کہ نجدیت و رافضیت کے کل لرز اٹھے۔ جن وادیوں میں تاحد نگاہ اند میرے چھائے ہوئے تھے وہ وادیاں آج علم و عرفان اور فقہ حنفی کے نور سے جگمگا اٹھیں۔ مرد حق و مناظر اسلام علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کی بدولت پاکستان کے باشندوں کے دل و دماغ میں زندگی کی نئی تڑپ

وجود میں آئی اور لوگ جوق در جوق وہابیت و نجدیت کے گھٹا ٹوپ احمدیوں نے نکل کر نور و عرفان کی وادی میں آ گئے۔ کئی لوگ آپ کے اعلیٰ علمی مرتبہ و روحانی مقام و فن مناظرہ کو دیکھ کر توبہ تاب ہو کر صحیح العقیدہ سنی مسلمان ہو گئے۔ نور مصطفیٰ ﷺ کی کرنیں پھوٹ پڑیں۔ قریہ، قریہ، شہر شہر روحانیت و وحدانیت اور سنیت کا پرچم سر بلند ہوا۔ آپ نے علماء سوء سے کئی مناظرے مباحثے کئے بفضلہ تعالیٰ و حبیب ﷺ آپ نے سنیت اور مذہب صوفیائے کرام کو رسوا نہ ہونے دیا۔ علمی و روحانی لحاظ سے آپ کی شخصیت آج بھی مسلم ہے۔ آج بھی سنی بریلوی اساتذہ، طلاب، سب اس مناظرہ اسلام علامہ فیضی صاحب مدظلہ پر فخر محسوس کرتے ہیں۔ آپ نے حق کو چمکانے اور اجاگر کرنے کے لئے باطل سے کئی مناظرے کئے ہیں جن کا احصاء ممکن نہیں۔ چند مندرجہ ذیل ہیں۔

1۔ آپ نے موضع گوپور علاقہ روہلا نوانی، ضلع مظفر گڑھ میں مولوی سعید احمد چتر وڑی گستاخ رسول ﷺ غیر مقلد نجدی سے مناظرہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح عین عطا فرمائی اور اسے ذلت آمیز شکست فاش دی۔ پھر آج تک مولوی سعید احمد چتر وڑی گڑھی سامنے آنے سے عاجز ہے۔ بلکہ آپ کے نام سے لرز جاتا ہے اور وہ مقام چھوڑنے پر مجبور و بے بس ہو جاتا ہے۔ آج تک یعنی شواہد موجود ہے۔

2۔ اسی غیر مقلد مولوی سعید احمد چتر وڑی گڑھی سے لاٹ کے نزد (ضلع لیٹان) مناظرہ طے پایا مگر مقررہ تاریخ پر علامہ فیضی صاحب کتب حوالہ جات و علامہ (جس میں راقم الحروف بھی ساتھ تھا) مقررہ مقام پر پہنچ گئے۔ مگر جب اس مولوی سعید کو معلوم ہوا کہ قبلہ علامہ فیضی صاحب جلوہ گر ہیں تو اس نے بھاگ نکلنے میں اپنی عافیت سمجھی۔ ہزاروں افراد اس بات کے معنی گواہ ہیں پھر اسی مقام پر اسی روز جشن فتح کا جلسہ بڑی دھوم دھام سے منایا گیا۔ جس میں آپ علامہ فیضی صاحب نے مہمان خصوصی کے طور پر آخر میں خطاب لا جواب سے لوگوں کو محظوظ و سرور کیا۔

3۔ آپ نے شیعہ مولوی قاضی سعید الرحمن سے علاقہ جندو پیر لیاقت پور ضلع رحیم یار خان میں مناظرہ کیا جو کہ رات گئے تک ہوتا رہا۔ جس میں قاضی سعید الرحمن شیعہ کو شکست فاش ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہمیشہ کی طرح کامیابی و کامرانی سے ہمکنار فرمایا۔ اس میں ہمارے شہر احمد پور شرقیہ کے چند شیعہ حضرات بھی موجود تھے جو کہ آج تک علامہ فیضی صاحب کی حقانیت و علمی مقام کے معترف ہیں اور اپنی شکست اور اپنے مولوی کی ہار کو تسلیم کرتے ہیں۔ جب قاضی سعید الرحمن مہبوت ہوا تو کہنے لگا کہ حضرت علی مومن نہیں۔ آپ نے اس سے یہی تحریر لے لی اور اس نے بھی

اپنے قلم و ہاتھ سے لکھ دیا کہ حضرت علی مومن نہیں۔ آج تک وہ ریکارڈ میں موجود ہے۔

۴۔ غیر مقلدوں کے امام مولوی عبداللہ روپڑی سے حویلی لکھا علاقہ پاکپتن سے مناظرہ طے ہوا۔ آپ نے بیع کتب و علامہ مولانا عبدالرشید صاحب یاسینی وغیرہ کے مقررہ تاریخ و مقام پر پہنچ گئے۔ دو دن تک اس کا انتظار کرتے رہے مگر اسے سامنے آنے کی تاب نہ ہوئی۔

5۔ 24 دسمبر 1997ء کو آپ نے ایک غیر مقلد وہابی قاری مولوی عبید الرحمن مکتہ دارہ دین پناہ، ضلع مظفر گڑھ سے مناظرہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب لبیب ﷺ کے طفیل آپ کو فتح نصیب فرمائی اور اسے ذلت و رسوائی کا سامنا ہوا۔ علامہ فیضی صاحب مدظلہ نے اس وہابی مولوی سے یہ تحریر لکھوائی جو کہ نجدیت کے منہ پر طمانچہ رسید کرنے کے مترادف ہے۔ شفاعت پیغمبر ﷺ برحق ہے جو کوئی اس کا منکر ہے وہ کافر ہے۔ جو نبی ﷺ کی شفاعت کے متعلق لکھتا ہے کہ شفاعت مصطفیٰ ﷺ برحق ہے۔ اس کو ابو جہل جیسا شرک کہنے والا (جیسا کہ مولوی اسماعیل قتیل نے اپنی کتاب تقویت الایمان کے صفحہ 330 پر لکھا ہے) ہمارے نزدیک کافر ہے۔ دس خط عبید الرحمن۔

اس سے بڑھ کر حقانیت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ وہابی شاطر، اپنے کافر اپنے بڑی مولوی اسماعیل کو کافر لکھ دیا۔ فللہ الحمد۔

آپ کی طرف سے چھپے ہوئے کافی تعداد میں مختلف اشتہارات اور پمفلٹ کی صورت میں موجود ہیں۔ مگر آج تک کسی بد مذہب وہابی، نجدی، دیوبندی کو جرأت و ہمت نہ ہوئی اور نہ ہی ان سوالات کے جوابات دے سکے۔ بلکہ آج بھی ان کو ہمارا چیلنج ہے کہ اگر کسی میں علم و جرأت ہے تو ان کے تحریری جوابات سے اپنے بڑوں کا منہ دھو کر اپنے قرض اتارے۔ تاکہ اہل علم پر حق و باطل کا امتیاز ہو سکے۔

مولانا در خواستی جو رخصت ہو چکے ہیں مذہب باطلہ مولانا سرفراز گلگھڑوی مولوی عبدالستار تونسوی مولوی عبداللہ روپڑی وغیرہم پوری ذریت سے وہ سوالات تشبہ جواب ہیں۔ کچھ چلے گئے مگر قرض نہ اتارا۔ ان کے بس میں ہی نہ تھا جواب کیسے لکھتے

تو گھنائے سے کسی کے نہ گھٹا ہے نہ گھٹے

جب بڑھائے تجھے اللہ تعالیٰ تیرا

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے
یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

6۔ آپ کی اسی کتاب لا جواب و مستطاب مقام رسول پر مخالفین دیوبندیوں، نجدیوں نے ای، اے، سی احمد پور شریقہ کی عدالت میں 1984ء میں درخواست دی۔ اسی کتاب پر عدالت میں وکلاء و دانشوروں کے سامنے مناظرہ طے ہوا۔ وہاں بھی ان کو شکست فاش کا سامنا کرنا پڑا۔ علامہ فیض صاحب کی طرف سے دلائل قاہرہ کے انبار اور ادھر لغویات تھیں۔ بالآخر ای، اے، سی، نے پولیس کو کمرہ عدالت میں طلب کر کے ان کی چٹائی کرائی۔ قللہ الحمد

7۔ پھر انہیں نجدیوں نے 1992ء میں اسی کتاب کو بند کرانے کے لئے سیشن کورٹ میں رٹ دائر کی۔ بحمد اللہ تعالیٰ وہ رٹ سیشن جج نے خارج کر دی۔ جس کی نقل اور فیصلہ بدست سیشن جج اسی کتاب کے آخر میں موجود ہے۔ اہل علم و منصف مزاج پڑھ کر خود فیصلہ فرما سکتے ہیں حق اور باطل میں امتیاز کر سکتے ہیں۔

آپ بطور شیریں بیاں خطیب

جہاں آپ ایک قابل ترین مدرس و مفسر و محدث ہیں وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ کو فن خطابت میں بے پناہ صلاحیت عطا فرمائی ہے۔ آپ کی زبان مبارک میں وہ شیرینی ہے کہ سننے والا میکسوئی کے ساتھ محو ہو کر آپ کے خطاب لا جواب سے مستفید ہوتا ہے۔ آپ جماعت اہلسنت کے مایہ ناز خطیب ہیں۔ مقبولیت کا یہ عالم ہے کہ آپ کی ڈائری کئی کئی ماہ تک پڑھتی ہے۔ پروگرام لینے کے لئے کئی ماہ پہلے رابطہ کیا جاتا ہے آپ کراچی سے لے کر حویلیاں ہزارہ پنڈی تک ادھر بلوچستان کوئٹہ اوستا محمد تک تبلیغی تقریری دوروں پر تشریف لے جاتے ہیں۔ آپ کی تقریر دل پذیر ہے وہ اثر ہے وہ جادو ہے کہ کئی عشاقان مصطفیٰ ﷺ آپ کی تقریر میں جان کا نذرانہ دے چکے ہیں اور شہادت کا جام نوش کر چکے ہیں۔ آپ کے لئے تین چار گھنٹے بیان فرمانا غیر معمولی بات ہے۔ فقط ایک موضوع پر چار چار گھنٹے بیان فرمانے کی صلاحیت اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائی ہے۔ جس سے علماء دجگ رہ جاتے ہیں اور حوالہ جات کے انبار ہوتے ہیں۔ بلا دلیل آپ کی کوئی بات نہیں ہوتی۔ جو بھی ایک بار آپ کے خطاب لا جواب سے مستفیض ہوتا ہے وہ بار بار آپ کے بیان عالی شان کے سننے کی سعی و تک و دو کرتا ہے۔ کوئی خطیب فقط اردو زبان میں خطاب فرماتے ہیں اور کوئی سرائیکی میں فقط مگر یہ صلاحیت اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائی ہے کہ سرائیکی، اردو، فارسی، عربی سب پر عبور رکھتے ہیں۔ فی البدیہہ جو بھی زبان ہو آپ

تقریر شروع فرمادیتے ہیں اور صاحب زبان عربیوں سے اس انداز میں داد حاصل کرتے ہیں کہ ملائی فی الملائۃ فی الرد علی الوہابیہ آپ کی نورانی تقریر سو فیصد وہابیوں کا ردِ مبلغ ہے۔ مزید یہ کہ ہر شخص آپ کے خطاب لا جواب سے یکساں مفید ہوتا ہے۔ خواہ وہ عالم و طالب علم ہو خوندہ یا ناخواندہ۔ جب علمائے کرام آپ کے علمی جواہر پارے سنتے ہیں تو بغیر داد دیئے رہ نہیں سکتے اور آپ کی تقریر میں جدت ہوتی ہے نیا موضوع ہوتا ہے نیا رنگ ہوتا ہے۔ یہ فقط آپ کا خاصہ ہے نیز آپ کی یہ کرامت ہے کہ بغیر مجمع و اجتماع کے تقریر شروع فرمادیتے ہیں۔ 10-15 منٹ تک پنڈال کھچا کھچ بھر جاتا ہے۔ جب کہ عام علماء حضرات اس سے گریز کرتے ہیں کہ ہاؤس فل ہو پھر خطابت کا میدان سنبالیں۔ علمی سوالات و جوابات آپ کا خاص مشغلہ ہے۔ دوران خطابت بہت سے سوالات کئے جاتے ہیں اور آپ فوراً دلائل قارہ سے باحوالہ جوابات سے نوازتے جاتے ہیں اور اپنے موقف کو دلائل قاہرہ سے روز روشن کی طرح واضح فرمادیتے ہیں اور مذہب باطلہ کے عالی محلات کو پاش پاش کر کے اپنے مذہب حقہ اہلسنت کی حقانیت کو دو بالا کر دیتے ہیں کراچی، ملتان، لاہور وغیرہ کئی مقامات سے آپ کو جمعہ کی خطابت کی پیش کش کی گئی۔ مگر آپ نے اپنے پسماندہ شہر احمد پور شرقیہ کو بلا کسی معاوضہ کے ترجیح دی اور باقی سب کو کثیر مالی اعانت و پیش کش کے باوجود ٹھکر دیا۔ آج کل آپ مدرسہ فیضیہ رضویہ کی نورانی جامع مسجد میں خطابت کے فرائض بلا معاوضہ انجام دے رہے ہیں۔ بلکہ آپ اپنی ذاتی آمدنی سے مدرسہ فیضیہ و فیض الاسلام کے اخراجات برداشت کرتے ہیں ایک بزرگ عالم دین عاشق رسول ﷺ حافظ مولانا محمد عارف صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ نے جس کا علامہ فیضی صاحب مدظلہ اور ان کے والد محترم علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمۃ اللہ علیہ کو لوگوں کی موجودگی میں بتایا اے علامہ فیضی صاحب! حضرت خضر علیہ السلام پہلے بھی آپ کو شرف بخشے کے لئے آپ کے پیچھے نماز جمعہ ادا فرما گئے ہیں اور آئندہ جمعہ بھی آپ کے پیچھے اسی نورانی جامع مسجد میں ادا فرمائیں گے۔ انسانی لباس و شکل و صورت میں ہوں گے۔ نورانی شفاف چہرہ ہوگا سفید چمکدار ریش مبارک ہوگی اور سفید لباس میں ملبوس ہوں گے اور ان کے ہاتھ ریشم کی طرح نرم و ملائم ہوں گے اور داہنے ہاتھ کے انگوٹھے کی ہڈی نہیں ہوگی بالکل نرم و نازک انگوٹھا ہوگا۔ اسی جمعہ کئی حضرات نے حضرت خضر علیہ السلام سے مصافحہ کیا۔ (کما صلی النبی ﷺ خلف ابی بکر الصدیق و عبدالرحمن بناعون و جبرائیل علیہم السلام تشریفاً لہم)

اس سے قبل آپ ان مقامات پر خطابت کے فرائض انجام دیتے رہے ہیں۔

1- جامع مسجد دربار حضرت سید جلال الدین بخاری اوج شریف۔

2- جامع مسجد دربار حضرت مخدوم جہانیاں جہانگشت اوج شریف۔

3- جامع مسجد کرل عبداللطیف محلہ سردشاہ احمد پور شرقیہ۔

4- جامع مسجد دارودن اللہ دیوایا محلہ شکاری احمد پور شرقیہ۔

تبلیغ دین کے سلسلے میں آپ اندرون و بیرون ملک دورے کر چکے ہیں۔ حج بیت اللہ کے موقع پر آپ مدینہ منورہ میں قیام کے دوران میلاد شریف کی محافل میں حضرت قبلہ مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب (بریلی شریف)، حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی، حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی، حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور مفتی محمد حسین نعیمی صاحب سکھر مدظلہ العالی کی صدارت میں اردو، عربی میں علماء مصر و شام کی موجودگی میں تقاریر فرما کر علماء عرب و بزرگان اسلام کے دل موہ لئے۔ آپ کی تقاریر کی آڈیو کیسٹ عربی، اردو اور سرائیکی میں مختلف موضوعات پر موجود ہیں۔

تحریک پاکستان میں آپ کا کردار

تحریک پاکستان کے وقت آپ اگرچہ جوان سال تھے مگر جذبہ اسلام و آزادی سے اس وقت بھی سرشار تھے اور اپنے عمائدین و قائدین کی طرح اس تحریک میں سرگرم عمل رہے اور اپنے والد محترم علامہ پیر محمد طریف صاحب فیضی کے زیر سایہ مسلم لیگ کا بھرپور ساتھ دیا۔ تحریک ختم نبوت اور تحریک نظام مصطفیٰ ﷺ میں نہ صرف حصہ لیا بلکہ اپنے دل پذیر خطاب لا جواب سے عوام الناس کو ان تحریکوں کے پس منظر سے آگاہ کیا۔ اسلام اور سوشل ازم کے موضوع پر مستقل کتاب کے ذریعے مسلمانوں کو بیدار کیا اور ہر طرح سے ان تحریکوں میں بڑھ چڑھ کر تحریر و تقریر کے ذریعے ان کی اہمیت کو اجاگر کیا مزید برآں خود عملی طور پر جلوسوں کی قیادت فرماتے رہے اور جب احمد پور شرقیہ میں تحریک نظام مصطفیٰ کے دوران گولی چلی اور خون کی ندیاں بہیں تو اس میں آپ کے چچا زاد بھائی مولانا قبول احمد صاحب آپ کے رضاعی بھائی مولوی عبدالعزیز صاحب اور مدرسہ فیضیہ رضویہ کے طالب علم حاجی محمد حنیف صاحب اور سید گل حسن شاہ صاحب زخمی ہو کر خون میں لپ پت ہو گئے اور آپ کے ایک عقیدت مند نے جام شہادت نوش کیا۔ سیاسی طور پر آپ ابتداء ہی سے جمعیت علمائے پاکستان سے وابستہ رہے اور اس کے سرگرم رکن کی حیثیت سے کام کیا۔ 1978ء تا 1989ء میں علامہ شاہ احمد نورانی صدیقی نے جب احمد پور شرقیہ کا دورہ فرمایا تو آپ کو کھمبلی سطح پر جمعیت کا کنوینر مقرر کیا گیا۔ مئی 1978ء میں آپ

کو جماعت اہلسنت پاکستان ضلع بہاولپور کا صدر منتخب کیا گیا۔ آپ نے اپنے دور صدارت میں جماعت کے لئے دن رات محک و دو اور سخت محنت فرمائی۔ کل پاکستان سنی کانفرنس ملتان اور میلاد مصطفیٰ کانفرنس رائے وڈ میں شرکت کے لئے بڑے پیمانہ پر کوشش کی۔ کئی کاررواؤں اور برسوں کا قافلہ آپ کی نگرانی میں ملتان اور رانیونڈ پہنچا اور آپ کو مرکزی مجلس عاملہ کا رکن بھی منتخب کیا گیا۔

حرمین شریفین کی حاضری اور مقامات مقدسہ کی زیارت

ویسے تو آپ ہر وقت اللہ تعالیٰ و رسول اللہ ﷺ کی حاضری میں رہتے ہیں۔ لیکن ظاہری طور پر آپ پہلی مرتبہ 1970ء میں حرمین شریفین کی حاضری پر تشریف لے گئے۔ مدینہ منورہ کی حاضری پر آپ نے مواہبہ شریف کے سامنے سرکارِ دو عالم ﷺ کی بارگاہ میں یہ نعت پیش کی۔ جس کا مطلع و مقطع یہ ہے۔

حبیبِ خدا سائیں الیوس کے کیناں۔۔۔ کئی کوں ولا سائیں سڈیو کے کیناں

ہے عصیاں دامایارے فیضی دی حاضر۔۔۔ نگاہ تطف بھلیو کے کیناں

دوسری حاضری 1971ء میں ہوئی۔ اس حاضری میں آپ کے والد محترم علامہ الحاج حیدر محمد ظریف صاحب فیضی رحمہ اللہ بھی ساتھ تھے۔ آپ سفیرہ الحجاج بحری جہاز سے پہلے روانہ ہوئے تو آپ کے والد محترم الوداعی وقت میں مغموم ہو گئے کہ منظور احمد مجھے چھوڑ کے اکیلا روانہ ہو گیا۔ آپ جب قدم بوس ہوئے تو اپنے والد محترم سے کہنے لگے اے آقائے نعمت! انشاء اللہ العزیز آپ مجھ سے پہلے پہنچیں گے۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود

گرچہ از حلقوم عبداللہ بود

جب آپ مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ کے والد محترم پہلے سے موجود تھے اور بقل نوش فرما رہے تھے۔ اپنے والد محترم کے قدم بوس ہو کر مخاطب ہوئے اے آقائے نعمت! میں نے پہلے عرض کیا تھا کہ اگرچہ میں پہلے جا رہا ہوں۔ مگر آپ مجھ سے پہلے حاضری دیں گے۔

آپ کے والد محترم کا پیار اور آپ کی نیاز و ادب

اگر کوئی والد اپنی اولاد پر مہربان اور دعاؤں کا مرکز ہوگا تو علامہ فیضی صاحب کے والد محترم اس کی مثال تھے۔ جتنا پیار و محبت و شفقت اور اپنی نیک دعاؤں میں اپنے اکلوتے لڑکے علامہ فیضی صاحب مدظلہ کو یاد فرمایا کرتے تھے۔ اتنا شاید کسی کے والد نے اپنی اولاد کو نیک دعاؤں میں یاد کیا ہوگا اور اگر

کوئی والدین کا باادب لڑکا دیکھتا ہو تو علامہ فیضی صاحب مدظلہ کو دیکھ لو۔ پورے علاقہ میں والد اور ولد کا پیار و ادب مشہور و معروف تھا اور اسے بطور نمونہ و مثال پیش کیا جاتا تھا۔ پیار و محبت اور نیک دعاؤں جس مالا مال اور سرشار دیکھتا ہو تو آپ کے والد محترم کو دیکھ لو اور باادب و باحترام و تابع فرمان لڑکا دیکھتا ہو تو علامہ فیضی صاحب کو دیکھو۔ وبالوالدین احسان۔ پر اگر کسی نے عمل کیا ہے تو بلا مبالغہ علامہ فیضی صاحب مدظلہ اس کی جتنی جاگتی تفسیر و تصویر ہیں۔ آپ اس کی تشریح یوں بیان فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وبالوالدین احسان کہ والدین سے احسان کرو یہ نہیں فرمایا کہ صرف ان کی زندگی میں احسان کرو بلکہ بعد از وصال بھی احسان کرو۔ قرآن، قل، کلمہ، درود شریف، صدقات، دعا وغیرہ سے احسان کرو۔ زندگی میں بھی اور ان کے بعد جتنا آپ نے اس آیت پر عمل کیا ہے شاید ہی آج کل کوئی حافظ یا عالم اس پر عمل کرتا ہو رب ارحمہما کما ربیانی صغیر کی تلاوت کر کے آپ آگے اس طرح مجھے تشریح و تفسیر سے فرماتے ہیں کہ رب ارحمہما کما ربیانی صغیرا و کبیرا و کھولا۔ یعنی اے میرے پروردگار میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے بچپن، جوانی و بڑھاپے میں میری پرورش فرمائی۔ آپ کے والد محترم بھی آپ کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے، جگر کو تسکین اپنے محبوب، علامہ، مناظر، تقویٰ کے پیکر لڑکے کو دیکھ کر دیتے تھے۔ نیز انت و مالک لا بیك (اللہ ہیٹ) کا مصداق آپ ہیں۔ والد محترم نے جتنی رقم کا مطالبہ کیا آپ نے بلا چوں و چرا اور بغیر کسی توقف کے حسب فرمان رسول اللہ ﷺ پیش کر دیا ف تک نہ فرمائی۔ آپ کے والد محترم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تقریباً 20 سے 25 مرتبہ حرمین شریفین کی حاضری ہوئی۔ سب اخراجات آپ نے برداشت کئے۔

منت منہ کی خدمت سلطان ابھی کسی۔۔۔ منت شناس کہ در خدمت تا گذشت

تیسری حاضری آپ کی 1976ء میں ہوئی۔ جس میں آپ اپنے ساتھ چھ افراد کا قافلہ لے گئے۔ جس میں آپ کے والد محترم، آپ کی زوجہ محترمہ اور آپ کا بیٹا، راقم الحروف محمد محسن فیضی ایک آپ کی بیٹی اور آپ کا ایک طالب علم حاجی مولوی محمد حنیف شمسی ساتھ تھے۔ یہ حاضری رمضان شریف میں عمرہ کی ادائیگی کی تھی عمرہ کی ادائیگی کے بعد عازم مدینہ الرسول ﷺ ہوئے۔ رمضان شریف میں اعتکاف حرم نبوی میں نصیب ہوا پھر شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے کچھ ایام (یعنی تین ماہ) مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ جو کہ احب البقاء الی اللہ ہے اور دن رات محافل میلاد النبی ﷺ میں تقاریر فرماتے رہے۔ آپ بابا العوالی بیرون جنت البقیع ایک ملتان بستی حاجی نذر محمد صاحب مدنی ملتان اور صوفی اللہ دتہ مدنی ملتان کی مسجد میں آپ روزانہ علی الصبح بعد نماز فجر درس حدیث دیا کرتے تھے اور اسی

مسجد میں آپ تین ماہ امامت کے فرائض انجام دیتے رہے اور حاجی محمد حنیف مؤذن تھے۔ ملانی مدنی حضرات نے آپ کو ہمیشہ یہیں رہنے کا کہا کہ آپ کے سب اخراجات ہم برداشت کریں گے۔ مگر آپ نے فرمایا پیچھے درس و تدریس کا سلسلہ ختم ہو جائے گا آپ دعا کریں کہ ہر سال مدینہ منورہ کی حاضری نصیب ہوتی رہے۔ ایک دن آپ جب احد شریف تشریف لے گئے اور ایک پتھر اٹھا کر اللہ رب العزت کی بارگاہ میں عرض کی کہ اے پروردگار! کاش مجھے مدینہ منورہ کے جبل احد کا ایک پتھر بنا دیتا وہ پہاڑ جس کو حضور ﷺ سے محبت ہے اور آپ کو بھی جبل احد سے محبت ہے۔ نیز یہ کہ حساب و کتاب سے بھی محفوظ رہتا۔ حاجی محمد حنیف نے عرض کی، حضور آپ کا علمی و روحانی فیض کیسے دنیا کو نصیب ہوتا؟ دنیا آپ سے کیسے اکتساب فیض علم و عرفان پاتی؟ اسی مقصد کے لئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی پیدائش فرما کر اہلسنت پر احسان فرمایا۔

چوتھی حاضری 1982ء میں آپ کو نصیب ہوئی اس بار بھی آپ کے والد محترم اور ایک آپ کی عزیزہ آپ کے ساتھ تھیں۔ اس مرتبہ بھی آپ رمضان المبارک میں تشریف لے گئے اور بعد ادا سنگی حج واپس ہوئی۔ اس مرتبہ آپ جب تشریف لے گئے تو چند شریکین و عناصر نے تعصب و حسد کی بنیاد پر یہ افواہ اڑادی کہ آپ کراچی میں بیٹھے ہیں کبھی یہ کہتے کہ آپ سعودی عرب میں گرفتار ہیں۔ کبھی یہ افتراء باندھتے کہ آپ کے سعودی عرب جانے پر پابندی ہے۔ مگر بحمدہ تعالیٰ آپ نے اس مرتبہ بھی حسب سابق دستور بھرپور محافل میلاد میں شرکت فرمائی۔ اس سال علامہ مولانا خورشید احمد صاحب فیضی ظاہر پیر والے بھی آپ کے ساتھ تھے۔ آپ عربی میں مہارت نامہ ویدہ طوطی کے مالک ہیں۔ اس لئے عرب شریف میں آپ اردو عربی اور سرائیکی میں تقاریف فرماتے ہیں اور صاحب عرب زبان سے خوب داد پاتے ہیں۔

پانچویں حاضری غالباً یہ حاضری آپ کی 1985ء یا 86ء میں ہوئی۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ چھٹی حاضری 1988ء میں ہوئی۔ اس حاضری میں بھی آپ کے والد محترم اور آپ کے دوسرے لڑکے حافظ محمد حسن فیضی ساتھ تھے۔ اس میں آپ کے والد محترم اور آپ کے لڑکے رمضان شریف میں تشریف لے گئے تھے اور آپ حج کے ایام ماہ ذوالحجہ میں تشریف لے گئے۔ غلام مصطفیٰ شاہ صاحب اور ملک حاجی محمد عبداللہ صاحب رشید والے بھی ساتھ تھے۔ آپ حج ویزا کے ذریعہ تشریف لے گئے تھے۔ آپ کا ارادہ تو اپنے بزرگوار والد کے ساتھ جانے کا تھا۔ مگر رمضان شریف میں نہ جاسکے۔ آپ کے والد محترم نے وہیں سے بٹارت دی کہ ہر کار مدینہ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی ہے اب آ جاؤ پھر آپ عین حج کے دنوں میں پہنچ گئے بعد حج واپس تشریف فرما ہو گئے۔

ساتویں حاضری بھی رمضان المبارک 1991ء میں نصیب ہوئی۔ اس وفد آپ کے والد محترم اور آپ کی زوجہ محترمہ بھی ساتھ تھے اور اپنے تیسرے اور چھوٹے صاحبزادے حاجی محمد حسین فیضی کو بھی اپنے ساتھ لے گئے۔ آپ کے والد محترم رمضان المبارک کے بعد عمرہ کی ادائیگی اور اعکاف حرم نبوی کے بعد واپس تشریف لائے۔ مگر آپ بمع اہلیہ و بیٹے کے حج مبرور (حج اکبر) کی ادائیگی کے بعد تشریف لائے۔

آٹھویں حاضری اکتوبر 1997ء میں ہوئی مدینہ منورہ میں ایک ماہ کا قیام صرف محافل میلان النبی ﷺ کے لئے تھا۔ کیونکہ درمیان میں چھ سات سال کا وفد تھا اس لئے عشاق بیتاب تھے تشنگان علم و عرفان آپ کے دیدار کے شائق تھے۔ سب تک و دو اہل مدینہ منورہ نے کی۔ پندرہ دن کا حسب معمول ویزہ تھا بعد اہل مدینہ منورہ نے مزید پندرہ دن کے قیام کی اجازت دلائی جب بھی واپسی پر دو گرام بنتا تو پھر کوئی رکاوٹ حائل ہو جاتی۔ ایک اہل مدینہ بزرگ نے فرمایا اگر علامہ منظور احمد صاحب فیضی کو حضور ﷺ اجازت مرحمت نہ فرمائیں تو وہ کیسے پاکستان جاسکتے ہیں۔ لہذا جتنے دن سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام الغفار نے چاہا اپنے قرب خاص میں رکھا۔

آتے ہیں وہی جن کو سرکار بلا تے ہیں

آمدن بارات۔ درفتن باجاست

نویں حاضری 1998ء میں ہوئی۔ اس بار آپ بمع اہل خانہ آپ کی زوجہ محترمہ، دو صاحبزادیاں ایک عزیزہ اور ایک آپ کے والد محترم کا مرید نور احمد رمضان المبارک میں تشریف لے گئے۔ عمرہ کی ادائیگی کے بعد عازم طیبہ ہوئے۔ مدینہ منورہ میں رات کو پہنچے اور اسی رات محفل میلاد، وعرس حضرت خواجہ محمد قمر الدین صاحب سیالوی رحمۃ اللہ علیہ میں آپ نے شرکت کی، راقم الحروف بھی اس بابرکت محفل میں شامل تھا۔ نعت خوانی کے بعد تقاریر کا سلسلہ شروع ہوا۔ پہلے خطاب مولانا عبدالنواب صدیقی اچھروی لاہوری صاحب نے کیا بعدہ آپ کا خطاب لا جواب جب شروع ہوا تو عشاقان مصطفیٰ ﷺ کی آنکھوں میں آنسوؤں کی جھری لگ گئی کوئی آنکھ ایسی نہ تھی جو دم دیدہ نہ ہو بعد اختتام محفل حاضرین نے آپ کو خراج تحسین پیش کیا آپ کے ہاتھوں کو بوسے دینے لگے اور پوچھنے لگے یہ کنسی ہستی ہے جو کہ عشق سرکار ﷺ میں ڈوبی ہوئی ہے۔ یہ نورانی دروہانی چہرہ کسی خاص بزرگ کا ہے کہ دیدار کرتے ہی خدا یاد آ جاتا ہے اذاد و اذکر اللہ کا مصداق آپ کی ذات بالا صفات ہے۔ بلاریب و بلا مبالغہ یہ ایک حقیقت ہے۔ پھر بعد اعکاف مکہ مکرمہ میں حج تک قیام فرمایا اور تصانیف کا سلسلہ جاری رکھا۔ تقریباً دس کتابیں تحریر فرمائیں جن میں اکثر عربی اور کچھ اردو میں ہیں۔ آپ اپنے گرامی قدر والد محترم کے ساتھ

دہلی، اجمیر شریف کی زیارات بھی فرما چکے ہیں آپ حضور خواجہ خواجگان حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سالانہ عرس سراپا قدس کے موقع پر تشریف لے گئے اور آپ کو وہاں سے بہت روحانی فیض ملا۔ آپ دسمبر 94 و جنوری 1995ء میں ایران، عراق کے مقامات مقدسہ کی زیارات پر بھی قافلہ کے ساتھ تشریف لے گئے تھے۔ اس زیارتی قافلہ میں آپ کی زوجہ محترمہ آپ کا بیٹا حافظ محمد حسن اور دوسرے سنی سادات کرام آپ کی معیت میں تھے۔

آپ نے کربلا معلیٰ میں امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مبارک و مزار شریف کی حاضری دی تو آپ کو مزار مبارک کے اندر سے کوئی خاص تحفہ بھی عطا ہوا۔ قللہ الحمد نیز حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کی حاضری پر بھی آپ کو اکتساب فیض کا موقع ملا اور آپ نے کربلا معلیٰ روضہ کے اندر اپنی علیحدہ جماعت کا بھی اہتمام فرمایا آپ کے ساتھ جو سنی سادات کرام سید فدا حسین شاہ صاحب بخاری وغیرہ تھے آپ کی معیت سے بہت لطف اندوز ہوئے اور بار بار وہ سفر زیارات یاد کرتے اور کہتے ہیں کہ حضرت علامہ فیض صاحب کی معیت میں جو قلبی سکون و اطمینان اور فیض حاصل ہوا کاش، وہ دوبارہ آپ کی معیت میں نصیب ہو۔

آپ کی تصانیف (مطبوعہ)۔

آپ جیسے فن خطابت کے شہسوار فن مناظرہ کے امام اور فن تدریس کے مایہ نام معلم ہیں ویسے آپ فن تصنیف و تحقیق میں یدِ طولیٰ کے مالک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس نعمت عظمیٰ سے بھی نوازا ہے۔ آپ کی ہر تصنیف و تالیف علمی و تحقیقی شاہکار ہے۔

1۔ مقام رسول ﷺ آپ کی یہ تصنیف لطیف، کتاب لا جواب مستطاب عرب و عجم میں یکساں مقبول، عالم اور محکم کے درمیان محبوب ہے۔ جس نے بھی اس کا ایک بار مطالعہ کیا پھر بار بار پڑھنے کی کوشش کی۔ جس کے ہاتھ یہ کتاب لگی پھر واپس بڑی مشکل سے ہوئی اور کیوں نہ ہو کہ دلی دو جہاں حامی یکساں باعث تخلیق کائنات فخر موجودات محبوب خدا قادر مطلق و حسن مطلق کے حسن و جمال کا آئینہ و مظہر اتم قدرت کا شاہکار احمد مختار علیہ صلوٰۃ اللہ و سلام النفاہ کی بارگاہ یکس پناہ میں بھی شرف قبولیت کا درجہ رکھتی ہے۔ آپ کو جب حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا تو یہی کتاب مستطاب مقام رسول ﷺ آپ کے یدِ الہی ہاتھوں میں تھی اور آپ خوشی و مسرت کا اظہار فرما رہے تھے کہ میری شان اور مقام پر بہترین تو نے تالیف کی ہے بعدہ سرکارِ دو عالم ﷺ فخر آدم و ابن آدم ﷺ نے مہر تصدیق اس کتاب پر ثبت فرمائی کہ اس میں جو بھی

ہے حق ہی حق ہے اس میں ایک ایسی حدیث نبوی موجود ہے کہ جس کی تصدیق خود حضور ﷺ نے فرمائی کہ ان الله قدر فعلى الدنيا وانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كائنا انظر كفى هذه واقعى یہ میری حدیث ہے، سبحان الله العظيم وبحمده اس کتاب میں کسی مسلمان کو شک و شبہ کا شائبہ و گنجائش تک باقی نہ رہے۔ تو کیوں نہ اسے عشاق بار بار پڑھیں اور اپنے ایمان کی آبیاری کریں۔

مقام رسول ﷺ کے پانچ ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور اس ایڈیشن کو جدید طرز پر ضیاء القرآن سے شائع کرنے کا اہتمام کیا ہے۔ دعا کریں اللہ تعالیٰ اس کو شش کو قبول فرمائے۔ (آمین ثم آمین)

۲۔ تعارف ابن تیمیہ، بہت سے نامور شخصیات، پردہ نشینوں کا اصل چہرہ دلائل قاہرہ سے بے نقاب کر کے پیش کیا گیا ہے۔ بیش بہا علمی خزانہ، معلومات کا وافر ذخیرہ۔ بد مذہب کے بڑے بڑے محلات و قعر فطرت کی دیوار ہایت ہوئے اور ان میں ایسی دراڑیں پڑ گئیں کہ دھڑام سے پوری نجدیت کا خول گر کر پاش پاش ہو گیا اور شیشہ کی طرح چمکانا چور ہو گیا۔

۳۔ اسلام اور داڑھی آپ کی مایہ ناز تصنیف ہے اس کتاب میں آپ نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ مسلمان کے لئے ایک مشت داڑھی رکھنا واجب ہے اور داڑھی منڈانے اور کترانے والوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اور واجب الاعدادہ ہے۔ اس کتاب پر 32 جدید علماء کرام اور بزرگان دین کی تصدیقات و تقریحات موجود ہیں۔ قائل مطالعہ کتاب ہے بالخصوص خش خش داڑھی والے اماموں اور ان کے مقتدیوں کے لئے انمول تحفہ ہے۔

۴۔ مختصر انوار القرآن تفسیر فیضی آپ نے اپنی اس تصنیف میں صرف آیات قرآنیہ سے عقائد و مسائل اہلسنت کو روز روشن کی طرح واضح کر کے ثابت کیا ہے جس میں تمام مسائل، توحید و رسالت، علم، غیب، حاضر و ناظر، مختار کل، نورانیت حیات النبی، شان اہل بیت و صحابہ، ازواج مطہرات، ماتم مع، شان اولیاء، صدقہ و طفیل عصمت انبیاء وغیرہ سب کو صرف آیات قرآنیہ سے بیان کیا ہے۔

۵۔ فیضی نامہ فارسی قوانین کی بہترین جامع کتاب سلیس اردو زبان میں ہے۔ اس سے قبل شاید ایسی فارسی گرامر کی کتاب تحریر کی گئی ہو۔ فارسی کے شائقین حضرات کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ خصوصاً عربی مدارس کے ابتدائی طلبہ کے لئے بے حد مفید ہے۔

۶۔ حاشیہ کریم شیخ سعدی علیہ الرحمہ کی فارسی کی ابتدائی کتاب مستطاب کریم کا بہترین اور مستند حاشیہ ہے۔

۷۔ کلمات طیبات درود شریف دعاؤں اور وظائف کا بہترین مختصر مجموعہ الفاظ مختصر مکرثواب زیادہ۔

۸۔ چہل حدیث عقائد و اعمال پر چالیس احادیث کا بہترین انتخاب پڑھنے کے لائق ہے۔

۹۔ علماء دیوبند کی عبارات سے دہلی کی تاریخ و پہچان نام سے ظاہر ہے۔

۱۰۔ عقائد و مسائل اہلسنت جیسی سائز مختصر ترین مگر مدلل رسالہ۔

۱۱۔ پانچ احادیث جیسی سائز کا مختصر رسالہ فضائل کلمات درود شریف وغیرہ۔

۱۲۔ دس صفحہ درود و سلام مع فضائل و خواص نام سے ظاہر ہے جیسی سائز جامع۔

۱۳۔ پانچ احادیث عقائد اہلسنت کے تحفظ کے لئے ان احادیث کا پڑھنا بے حد ضروری ہے۔

۱۴۔ کتب دہلیہ سے دہلیوں کے عقائد ان کی کتب اور تحریروں کے فوٹو اسٹیٹ کے ساتھ۔

۱۵۔ گستاخان مصطفیٰ کی جامہ تلاشی اس کتاب میں دلائل اور حوالہ جات کے ساتھ خارجیوں، نجدیوں

کی ۱۰۳ گستاخانہ عبارات درج ہیں۔ اصل حقیقت سے آگاہ ہونا ضروری ہے۔ ہر مسلمان

پڑھے اور ان کے عقائد و شر سے بچے۔

۱۶۔ حلت سماع کی احادیث قوالی کے ثبوت کے لئے بہترین رسالہ صرف احادیث سے۔

۱۷۔ مختار کل تین آیات بانیس احادیث اور اقوال ائمہ سے اس بات کا ثبوت کہ اللہ تعالیٰ کے تمام

خزانوں کی چابیاں حضور ﷺ کے قبضہ میں ہیں۔

۱۸۔ نظریات صحابہ اس کتاب میں صحابہ کرام کے عقائد و نظریات کا بہترین اور مدلل بیان ہے۔ قابل

مطالعہ کتاب ہے۔ صحابہ کے نام شیدائیوں کے لئے لمحہ فکریہ۔ کیوں؟ اور صحابہ کے عقائد کی ان کو

دعوت دی گئی ہے کہ شخصیات سے پیار ہے اور عقائد سے نفرت۔

۱۹۔ مسائل احناف کا مدلل ثبوت قرآن و احادیث صحیحہ سے دیا گیا ہے جس میں فاتحہ خلف الامام رفع

یدین آئین بالجبر وغیرہ سب کا جواب موجود ہے۔ مختصر مگر جامع۔

۲۰۔ سوانح حیات عارف باللہ عاشق رسول اللہ ﷺ حضرت علامہ الحاج پیر محمد طریف صاحب فیضی

رحمہ اللہ کی مکمل سوانح حیات کا ذکر موجود ہے آپ کے مریدین و معتقدین کے لئے بہترین تحفہ

ہے۔

۲۱۔ مقررین مقام رسول سے سوال شریعت دیوبندی مولویوں سے علمی سوال جس کا جواب آج تک نہ

دے سکے۔

۲۲۔ مسائل عید قربانی نام سے ظاہر ہے سلیس اردو میں تمام مسائل موجود ہیں۔

۲۳۔ سلسلہ چشتیہ جمالیہ نام سے ظاہر ہے۔

۲۴۔ اذکار و تہذکار و درود و وظائف کا مختصر ترین رسالہ نیز مختصر سوانح حیات حضرت علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

۲۵۔ دیوبندیوں کی عبارات فتح مبین المعروف کذب مبین کا جواب ہماری طرف سے ان کے سوالات کے جوابات چھپے ہوئے موجود ہیں مگر ہمارے کسی ایک سوال کا جواب آج تک کسی بد مذہب دیوبندی وہابی نے نہیں دیا اور نہ ہی دے سکتا ہے۔

فلک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار
اعداء سے کہہ دو کہ خیر منامیں نہ شر کریں
رضا کے سامنے کی تاب کس میں
فلک دار اس پہ تیرا ظل ہے یا غوث

۲۶۔ سوشلزم یا اسلام قرآن مجید سے اسلام کا پرچم بلند کیا گیا ہے اور باطل نظریہ سوشلزم کی نفی کی گئی ہے۔

۲۷۔ کتاب الدعوات والاذکار من کلام اللہ تعالیٰ وحیہ سید الابرار و سائر الاخبار قرآنی آیات اور احادیث نبویہ سے اور ادو وظائف اور دعاؤں کی لاجواب کتاب مستطاب مفید شیخ و شباب

۲۸۔ شجرہ حیران چشت اہل بہشت بمع مدفن و تاریخ وصال

۲۹۔ القول السدید فی محاسن الشہید و ذمائم یزید

اس میں امام عالی مقام سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان قرآن و حدیث سے بیان کی گئی ہے اور یزید پلیدی کی مذمت و پٹائی کی گئی ہے یزیدیت و خوارجیت پر ایک اور علمی دھماکہ پڑھیں اور اہل بیت کی محبت کے جام نوش کریں۔

۳۰۔ مرجع البحرین فی ذکر الغوثین

اس میں غوث زمانہ شیخ الشارح استاذ العلماء والعرفاء حضرت خواجہ فیض محمد شاہ جمالی اور قلندر وقت حضور قبلہ سلطان العارفین خواجہ غلام یاسین رحمہما اللہ تعالیٰ کی سوانح حیات کا ذکر خیر ہے۔

۳۱۔ مقام صحابہ شان صحابہ قرآن و احادیث سے مختصر مگر جامع۔

۳۲۔ مقام اہل بیت شان اہل بیت قرآن و احادیث سے مختصر مگر جامع

۳۳۔ روحانی زیور مسلم طلبہ و خواتین کے لئے جامع ترین لاجواب کتاب مستطاب فی زمانہ اس کا ہر گھر

میں ہونا ضروری ہے سب حقوق زوجین، والدین وغیرہ اس میں جمع ہیں۔

غیر مطبوعہ تصانیف

۳۴۔ افہام الانبیاء بحیۃ الانبیاء والاولیاء

۳۵۔ الحق الجئی فی بیان ان الخوارق مقدورۃ للنسی والولی

۳۶۔ فتاویٰ فیضیہ ۵ جلدوں میں

۳۷۔ اعلام العصر بحکم سنت الفجر

۳۸۔ بستان العارفین

۳۹۔ الکلام المفید فی حکم التقليد، غیر مقلدین کا مدلل رد اور تقلید کی اہمیت

۴۰۔ تطہیر الجنان واللسان بدع الامام ابی حنیفہ نعمان امام اعظم ابو حنیفہ کی شان

۴۱۔ کتاب العلم (عربی)

۴۲۔ القول السدید فی حکم ضبط التولید، برتھ کنٹرول کے متعلق لا جواب تحقیق

۴۳۔ الحق فی الحش، الملقب بہ المقاز فی المجاز

۴۴۔ دلائل الشرعیہ

۴۵۔ ازالہ الرین عن مسئلہ رفع الیدین کی ممانعت دلائل قاہرہ سے

۴۶۔ نور علی نور فی کلام سید یوم النشور چالیس موضوعات پر ۱۶۰۰ سے زائد احادیث کا بہترین مجموعہ

۴۷۔ ما نکا آئیہ (عربی) عقائد پر بہترین جامع کتاب

۴۸۔ اربعون حدیثاً (عربی) فضائل سید المرسلین ﷺ پر لا جواب احادیث صحیحہ از بخاری و مسلم کا

انتخاب

۴۹۔ فضائل حبیب الرحمن ﷺ من صحیح ابن حبان (عربی) ۱۱۵ احادیث صحیح سے فضائل سید

عالم ﷺ

۵۰۔ اربعون حدیثاً فی احکام الدین (عربی) احکام دین پر جامع احادیث کا بہترین انتخاب۔ بہت

جلد منظر عام پر آرہی ہے۔

۵۱۔ اربعون حدیثاً، شرح الصدور فی الصلوٰۃ والسلام علی سید یوم النشور علیہ صلوٰۃ اللہ وسلام انشور (عربی)

۵۲۔ اربعون حدیثاً تنویر القلوب فی الصلوٰۃ والسلام علی الحبيب المحبوب (عربی)

۵۳۔ اربعون حدیثاً سرور القلب المحزون فی عالم ما کان وما یكون (عربی)

۵۴۔ مقام ولی۔ قرآن و احادیث کی روشنی میں ولایت کا سرچہ و مقام

۵۵۔ فضائل صلوٰۃ و سلام ۱۸۰ احادیث سے صلوٰۃ و سلام کی فضیلت و برکت

۵۶۔ ترجمہ تفسیر خازن

۵۷۔ ترجمہ الرغین، الرغین، سلیس اردو زبان میں

(۵۴ تا ۵۳۶) تک کی کتب آپ نے حرم مکہ میں اسی سال ۱۹۹۸ء کی حاضری میں تالیف فرمائیں)

آپ کی زیارت و دعا پر نجات

ایک پاک باز مشرع آدمی نے مسجد میں بیان کیا کہ عالم رویا میں اکتوبر ۱۹۹۷ء میں میں نے علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کو مدینہ منورہ حرم نبوی قدس میں شریفین میں دیکھا کہ آپ دلائل الخیرات پڑھ رہے ہیں اور سرکار مدینہ ﷺ مواجہہ شریف سے آرہے ہیں اور علامہ فیضی صاحب کی طرف سرکار نے اشارہ کر کے فرمایا کہ جس نے اس کی زیارت کی اس کی بخشش ہوگئی۔ اور جس نے اس کے حق میں دعا کی اس کی بھی بخشش ہوگئی۔ سبحان اللہ العظیم وبحمدہ! آپ واقعی منظور احمد ﷺ ہیں بارہا آپ کو اور آپ کے طفیل آپ کے غلاموں کو حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہے اور ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے طفیل آپ کے مزید درجات بلند فرمائے۔ زیارات و حاضری و عمر مبارک میں برکتیں عطا فرمائے آمین بجاہ النبی الامین ﷺ

آپ کا حلقہ ارادت

آپ جہاں اعلیٰ مقام پر فائز ہیں، وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ کو روحانیت و عرفان کا مظہر بھی بنایا ہے۔ آپ کا نورانی قابل زیارت چہرہ منورہ اور سیدھی سادی بلند رتبہ طبع و مزاج اس بات کی روشن اور واضح دلیل ہے کہ آپ واقعی بلا مبالغہ ایک اہم روحانی شخصیت اور ولی کامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اولیاء کاملین کے متعلق ارشاد فرمایا الذین وکلوا یتقون (اولیاء اللہ وہ ہیں جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار کیا۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے اذا دُعا ذکر اللہ (حدیث شریف) کہ ولی کامل ولی اللہ کی نشانی یہ ہے کہ جب انہیں دیکھو اللہ یاد آجائے۔ بلا مبالغہ آپ قرآن و حدیث کی مکمل تفسیر و تشریح ہیں ایمان و تقویٰ کا پیکر بھی ہیں اور آپ کے دیدار سے پروردگار کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اپنے تو اپنے رہے ایک بیگانہ حافظہ دیوبندی جو نہ آپ کا شاگرد ہے اور نہ کسی طرح سے اس کا آپ کی ذات سے تعلق و نسبت ہے وہ کہتا ہے کہ میں جب علامہ فیضی صاحب کی زیارت کرتا ہوں تو میرا دل چاہتا ہے کہ قبلہ

فیضی صاحب کی بیعت میں اپنے آپ کو شامل کر کے قلبی سکون حاصل کروں۔ آپ کے مریدین و ارادت مندوں کا حلقہ بہت وسیع ہے جو کہ ہزاروں میں ہے لیکن مختصر آئیہ کہ اندرون ملک پاکستان، کراچی، حیدرآباد، ضلع رحیم یار خان، ضلع لودھراں، ضلع بہاولپور، ضلع ملتان، ضلع مظفر گڑھ و ضلع ڈیرہ غازی خان، لاہور و بیرون ملک، سعودی عرب و دہلی تک پھیلا ہوا ہے جس میں ہر طبقہ کے افراد، دانشور، علمائے کرام، حفاظ حضرات وغیرہ شامل ہیں۔ آپ کی ذات والا صفات ہر لحاظ سے کامل و اکمل ہے۔ ریاض و تکبر نام کی کوئی چیز آپ میں نہیں آپ بالکل سادہ طبع و مزاج کے مالک ہیں۔ درویش منش انسان ہیں ہر وقت ذکر و فکر میں مگن یا کتب و احادیث کے مطالعہ میں مصروف، یا اللہ و رسول ﷺ کے ذکر و یاد میں مستغرق ہوں گے تو کیوں نہ خلق خدا آپ کے قدموں میں جھکے اور آپ کے فیض سے مستفیض ہو۔ اللہ تعالیٰ بصدق اپنے حبیب ﷺ آپ کے علمی و روحانی فیض کو قیامت تک جاری و ساری رکھے تاکہ خلق خدا آپ کے فیض سے فیض یاب ہوتی رہے آمین ثم آمین۔

آپ کے دست حق پرست پر غیر مسلموں کا اسلام قبول کرنا آپ کی تحریر و تقریر اور آپ کے اعلیٰ علمی و روحانیت سے متاثر ہو کر کئی غیر مسلموں نے اسلام قبول کیا اور غیر مذہب سے توبہ تاب ہوئے۔ جن میں شہزادہ پور شرفیہ اور ملتان وغیرہ کے کئی افراد عیسائیت سے توبہ تاب ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور آپ کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے۔

بزرگان دین اور علماء ربانین کے آپ کے بارے میں تاثرات و دعائیہ کلمات

۱۔ غوث زماں حضرت قبلہ علامہ خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی قدس سرہ العالی نے آپ کے والد ماجد علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی کو چند خطوط لکھے ان خطوط میں آپ نے علامہ فیضی صاحب کو ان الفاظ و کلمات دعائیہ سے یاد فرمایا فرزند ارجمند را، السلام علیکم۔ برخوردار محمد شریف (منظور احمد) رادعا و پیار۔ بکج پیر بھائیاں السلام علیکم خصوصاً حنیف و برخوردار محمد شریف رادعاء۔ و بجناب والد ماجد خود السلام علیکم رسانند و برخوردار محمد شریف رادعاء و ناصیہ۔ و جناب والد ماجد آنعزیز رادعاء السلام علیکم و جمع خاندان آنعزیز دعا، برخوردار احوال اللہ عمرہ رادعاء۔ مزید آپ نے سلسلہ چشتیہ جمالیہ میں علامہ فیضی صاحب کو ان دعاؤں میں یاد فرمایا الہی بخد مت محبوباں عاقبت خاک راہ درد مند ان فقیر فیض محمد و برخوردار منظور احمد را بعل صالح عمر طویل فرما۔

۲۔ آپ کے والد محترم آپ کے بارے میں یوں ارشاد فرماتے ہیں اور دعا دیتے ہیں۔ ونعم ما قال ولدی محمد شریف المعروف منظور احمد فیضی ادام اللہ فیضہ علی سائر المحسنین والمعتدین المریدین الی

یوم الدین (مکتوبات شاہ جمالی) مزید آپ کے والد محترم اپنے دیوان فیضی میں آپ کی تقریر دلپذیر کے متعلق مٹھا فرماتے ہیں۔

رباگی ۔

تقریر فیضی ایں چمن تاثیر داد
در نہاد نجدیاں لرزہ فتاد
چوں بیاض محکم و ثبت بود
دیوبندی بند در حیرت شود

۳۔ سرست بادہ توحید و رسالت قلندر وقت سلطان العارفین حضرت خواجہ غلام یاسین علیہ الرحمۃ رب العالمین اپنے مرید و متعلقین و حاضرین کو بار بار آپ کی تقریر دلپذیر کا حکم دیتے تھے اور فرماتے کہ یہ ہمارا شیر ہے خود بھی آپ کی تقریر بالمشافہ اور کیسٹوں کے ذریعے سنتے اور عشق محبوب و حبیب اللہ ﷺ میں سخت گریہ فرماتے اور جھوم جاتے اور آپ کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتے کہ توں محبوب ہیں۔

۴۔ یہی وقت، غزالی زماں، امام اہلسنت، محدث اعظم علامہ سید احمد شاہ صاحب کاظمی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی ایک تصنیف لطیف اسلام اور دہشی کے متعلق تقریظ و تصدیق ان الفاظ میں ضبط تحریر فرمائی۔ اجز مؤلف هذه الرسالة النافذ العزيز الفاهم البارع الذكي المولوى منظور احمد دمام بالحمد القوی علی مالک و حور و حق باحسن الکلام الخ۔

آپ کے رسالہ مختار کل کے متعلق آپ رقمطراز ہیں

عزیز القدر مولانا منظور احمد صاحب فیضی سلمہ اللہ کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے اختصار کے ساتھ پیش نظر رسالہ مسلم المناجیح فی بیان انہ مالک الفایح المعروف مختار کل لکھ کر عوام الناس کے اعتقاد کو متزلزل ہونے سے بچانے کی سعی جمیل کی اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آمین

سید احمد سعید کاظمی غفرلہ

نیز جب آپ مدرسہ فیضیہ کے سالانہ جلسہ میں آخری بار تشریف لائے تو تقریباً آدھ گھنٹہ علامہ فیضی صاحب کی تعریف و توصیف میں گزارا کہ آپ بہت قابل عالم باعمل مدرس ہیں آپ نے ان کا ساتھ نہ دیا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ آپ عوام اہلسنت سے پوچھے گا کہ علامہ فیضی صاحب کا تم نے ساتھ کیوں نہ دیا۔

تو اتر سے یہ بات علماء کرام بیان فرماتے ہیں کہ حضور کاظمی کریم فخریہ طوبہ بیان فرماتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن مجھ سے دریافت فرمایا کہ دنیا سے کیا لائے ہو تو میں فخرِ اعلامہ فیضی صاحب کو پیش کر دوں گا۔

۵۔ استاذ المحدثین شیخ المشائخ علامہ البید محمد خلیل احمد کاظمی امروہی رحمہ اللہ تعالیٰ استاد و شیخ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی رحمہ اللہ تعالیٰ رقم طراز ہیں۔ محترم مولانا منظور احمد صاحب فیضی سلامت باشند۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کتاب تعارف ابن تیمیہ و مسلم المناہج فقیر کو موصول ہوئی۔ جس کے مطالعہ سے بہت مسرت ہوئی اللہ تعالیٰ بتصدق اپنے حبیب پاک ﷺ کے آپ کو اجر عظیم سے مشرف فرمائے۔ آمین فقیر چونکہ تقریباً لکھنے کا عادی نہیں اس لئے معذور ہے چند کلمات فقیر کی جانب سے زیب نظر فرما دیجئے۔ اس فقیر فقیر نے دونوں کتابوں کا مطالعہ کیا حق یہ ہے آپ کی سعی بلوغ اور تحقیق انبیاء کی داد دینے سے زبان و قلم دونوں قاصر ہیں۔ باری تعالیٰ اس حیات میں آپ کے جہاد فیض بنیاد سے ظلمت و ہابیت کو دور فرما کر سنت راشدہ کے جلوے سے صراط مستقیم کو عوام و خواص پر اس طرح روشن فرمائے کہ ہر ایک منصف مزاج کی زبان پر بے اختیار لاریب فیہ جاری ہو جائے اور تہ دل سے عقائد حق کو مان لینے پر مجبور ہو جائے اور اس حیات میں ہادیان صراط مستقیم کی وصیت عطا کر کے درجات عالیہ سے سرفراز فرمائے۔ آمین ثم آمین۔
والسلام فقیر

محمد خلیل احمد کاظمی امروہی غفری عنہ ۱۲ جولائی ۱۹۶۸ء

۶۔ حکیم الامت مفسر قرآن حضرت علامہ مفتی احمد یار خان نعیمی گجراتی علیہ رحمۃ الباری کے دعائیہ کلمات الحمد للہ رسالہ مبارکہ کیا ہے سچے موتیوں کی لڑیوں کا مجموعہ ہے۔ اس کے سننے سے مجھے بہت خوشی حاصل ہوئی۔ ماشاء اللہ میرے محترم عزیز فاضل لبیب مولانا منظور احمد صاحب نے قرآن و حدیث و عبارات فقہاء کی روشنی میں ثابت کیا ہے کہ ایک مشت داڑھی مسلمان کے لئے اشد ضروری ہے الخ

۷۔ حضرت مولانا عبدالحامد بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صدر مرکزی جمعیت علمائے پاکستان فاضل محترم مولانا منظور احمد ادا م اللہ فیوضہم نے داڑھی کے مسئلہ پر جس تخصیص سے علمی بحث فرمائی اور جو ذخیرہ معلومات اس صنف پر جمع فرمایا بلاشبہ قابل مبارک باد ہے۔

۸۔ مفتی اعظم پاکستان علامہ سید ابوالبرکات سید احمد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (حزب الاحناف

لاہور) رسالہ نافذہ عقائد وصفہ فاضل جلیل عالم نبیل مولانا و با الفضل اولاد مخلصی و محبی علامہ منظور احمد صاحب فیضی..... فقیر دعا کرتا ہے کہ مولیٰ بجاہ مؤلف کی عمر میں علم و عمل میں برکت عطا فرمائے۔

۹۔ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد فیض احمد صاحب اویسی (جامعہ اویسیہ رضویہ بہاولپور)

مولانا الحرم علامہ فیضی صاحب زید رشدہ کے وسعت مطالعہ سے بہت جی خوش ہوا۔ مولانا عزوجل اپنے پیارے حبیب اکرم ﷺ کے طفیل اور اولیائے کرام کے صدقے مولانا المکرم کو علمی و عملی دوستوں سے مالا مال کرے۔ آمین۔

آپ کی اولاد

آپ کے تین لڑکے اور چار لڑکیاں ہیں۔ مفتی محمد حسن فیضی راقم الحروف غفرلہ فارغ التحصیل درس نظامی، شہادۂ عالیہ (تنظیم المدارس اہل سنت پاکستان) بی۔ اے، فاضل عربی، حافظ مولانا محمد حسن فیضی۔ فارغ التحصیل درس نظامی۔ مولانا حاجی محمد حسین فیضی فارغ التحصیل درس نظامی۔

اللہ رب العزت آپ کے علمی و روحانی فیض کو تا قیام قیامت جاری و ساری رکھے اور اللہ تعالیٰ آپ کی تمام جسمانی و روحانی اولاد کو آپ کے نقش پر چلائے اور آپ کے فیض سے مستفیض فرمائے۔ آمین۔ بجاہ سید المرسلین ﷺ

دعا گو راقم الحروف الفقیر

محمد حسن فیضی غفرلہ و عفی عنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

بابِ اوّل

حضور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی کما حقہ تعریف نہیں ہو سکتی۔ جتنے مبالغہ اور غلو سے تعریف کریں، حقینہ کم ہے۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علمی و عملی، خلقی و خلقی، صورتی و سیرتی حسن و جمال، فضائل و کمال، مجاہد و محاسن کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فصل اوّل - چند آیات قرآنیہ سے اس کا ثبوت

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّا أَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ (الکوثر)

”اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔“

اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا، حسن ظاہر بھی دیا، حسن باطن بھی، نسب عالی بھی، نبوت بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی، کثرتِ اُمت بھی، اعداءِ دین پر غلبہ بھی، کثرتِ فتوح بھی اور بے شمار نعمتیں اور فضیلتیں جن کی نہایت نہیں۔

(تفسیر خزائن العرفان)

إِنَّا أَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ (الکوثر)

”ساری کثرت پاتے یہ ہیں۔“ (اعلیٰ حضرت)

(اب کون ہے جو ان بے شمار اور بے نہایت فضائل اور خوبیوں کا شمار کر سکے) کوثر کثیر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ کوثر کے معنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ ائمہ تفسیر سے خیر کثیر منقول ہیں۔ (بخاری، درمنثور، خازن و مدارک (۱) وغیرہ) یعنی بہت بھلائی۔ کثیر کی ضد قلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

كَمْ مِّنْ فِتْنَةٍ قَلِيلًا قَوْلُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (بقرہ: 249)

”بہت سی قلیاں جماعتیں کثیر بہتاتوں پہ غالب آئیں۔“

فہم تفسیر کے امام حضرت ابن عباس کے شاگرد امام مجاہد نے کوثر کا ترجمہ فرمایا ہے الخیر کلہ۔ تفسیر ابن جریر ۳۰ جلد ص ۱۰۸

جب کثیر قلیل کا مقابل ہے۔ اب یہ دیکھیں کہ رب کے نزدیک قلیل کی کتنی مقدار ہے۔ کیا رب کا بیان کردہ قلیل ہم شمار کر سکتے ہیں؟
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قُلْ مَتَّاعٌ الدُّنْيَا قَلِيلٌ (النساء: 77)

”تم فرمادو، دنیا کا سامان قلیل (تھوڑا) ہے۔“

اب یہ دیکھیں دنیا کا سامان کونسا ہے اور کتنا ہے۔ اناج، گندم، جوار، باجرہ، چاول وغیرہ، پھل، آم، کھجور، سیب، انگور، تربوز وغیرہ اشیاء خوردنی۔ پانی، دودھ، لسی، چائے وغیرہ پینے کی چیزیں، گدھا، اونٹ، خچر، ہاتھی، سائیکل، موٹر سائیکل، سکوتر، کاریں، جیپیں، رکتے، بسیں، گاڑیاں، ہوائی جہاز وغیرہ سواری کی چیزیں۔ غرض حیوانات، نباتات، جمادات، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں، اربوں درار یوں چیزیں ہیں جو دنیا کا سامان ہیں اور ہمارے شمار سے باہر ہیں۔ رب نے فرمایا یہ سب قلیل ہیں۔ کثیر نہیں اور جو فضائل و کمالات اور نعمتیں اور خوبیاں اپنے حبیب کو عطا فرمائیں۔ وہ قلیل نہیں۔ کثیر نہیں، بلکہ کوثر کثیر در کثیر ہیں۔ جب رب اکبر کے ہاں کا قلیل بھی ہمارے شمار سے افزوں ہے پھر اس کے ہاں کا کثیر اور پھر کثیر در کثیر کوثر! اس کا شمار کون کر سکتا ہے؟ اس کا کون حصر کر سکتا ہے؟ کس کی طاقت کہ اس کا احصاء اور احاطہ کرے۔ لہذا ثابت ہوا کہ حضور کے فضائل کی کوئی حد نہیں۔ لفظ کوثر کی وسعت پر اتمام حجت کے لئے فریق آخر کا حوالہ ملاحظہ ہو:

”کوثر کے معنی خیر کثیر کے ہیں یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری۔ یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے۔“
'البحر المحيط' میں اس کے متعلق چھبیس ۲۶ اقوال ذکر کئے ہیں اور اخیر میں اس کو ترجیح دی ہے کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی، دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں۔ ان نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت حوض کوثر بھی ہے۔“
(تفسیر عثمانی صفحہ ۷۸۸)

فضائل و کمالات دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک علمی دوسرے علمی۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کے دونوں کمالوں کو عظیم فرمایا۔ (مثلاً فی المواہب زرقانی جلد ۳ ص ۲۴۵)
ملاحظہ ہو کمال علمی سید عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ

اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ (النسا)

”اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری، اور تمہیں سکھادیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔“

جس ذات بابرکات پر اللہ کا بڑا فضل ہو ان کی فضیلت کون شمار کر سکتا ہے؟ کوئی شمار نہیں کر سکتا۔ اس آیت میں حضور کے کمالات علیہ کو عظیم فرمایا گیا۔ اس پر فریق آخر کا حوالہ دیکھو:

”اس میں..... بیان ہے..... اس کا کہ آپ کمال علی میں جو کہ تمام کمالات سے افضل اور اوّل ہے۔ سب سے فائق ہیں اور اللہ کا فضل آپ پر بے نہایت ہے۔ جو ہمارے بیان اور ہماری سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ (تفسیر عثمانی ص ۱۲۴)

کمالات عملی

وَإِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ ۝ (القلم) (۱)

”اور بے شک تمہاری خو (خلقت) بڑی شان کی ہے۔“

اس آیت میں حضور کے اخلاق، سیرت، کردار کو عظیم فرمایا گیا یعنی حضور کے کمالات عملیہ بھی عظیم ہیں۔

تیرے خلق کو حق نے عظیم کہا، تیری خلق کو حق نے جمیل کیا
کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا شہا تیرے خالق حسن واداء کی قسم

(اعلیٰ حضرت)

جب حضور کے کمالات علیہ اور عملیہ دونوں کا عظیم ہونا اللہ عظیم و اعظم نے بیان فرمایا اب کون ہے جو رب عظیم کے بیان کردہ عظیم کمالات کا شمار کر سکے۔ نیز اُم المؤمنین سے خلق عظیم کی تفسیر میں منقول ہے کہ حضور کا خلق قرآن ہے (مسند امام اعظم ص ۱۷۸) تو قرآن کے عجائب غیر محدود ہیں اسی طرح حضور کے فضائل بھی غیر محدود ہوئے۔ لہذا کما حقہ حضور کے فضائل و کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا۔ جتنا مبالغہ کر دے۔ (ان دونوں آیتوں کی مزید تفسیر اسی کتاب کے باب اوّل، فصل سوم اقوال علماء میں

۱۔ وَإِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ ۝ (القلم)

الخلق ملئكة يصدر عنها الافعال بسهولة والخلق العظيم له على ما قالت۔

نمبر ۱ هو القرآن

نمبر ۲ هو الجود بالكونين والتوجه الى خالقهما

نمبر ۳ هو ما اشار اليه عليه الصلوة والسلام بقوله. صل من قطعك واعف عن ظلمك واحسن الى من اساء اليك (نور الانوار ص ۶)

بحوالہ شفا و مدارج و مواہب و زرقانی و مجمع الوسائل و فیض القدریہ ملاحظہ ہو)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿١﴾ (القلم)

”اور ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے۔“

ثواب بھی تو ایک شرف اور فضیلت ہے اور وہ ہے بے انتہا۔ اب کس کو حضرت کی فضیلت کی انتہاء مل سکتی ہے۔ اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ فضائل مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بے شمار اور بے حدود ہیں لہذا کما کہ سید عالم کی تعریف نہیں ہو سکتی جتنا کرو کم ہے۔

۵۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس:

وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا (النحل: ۲)

اور اللہ کی (وہ نعمتیں گنو) جو حضور پہ ہیں (تو انہیں شمار نہ کر سکو گے۔

وَقَالَ سَهْلٌ (۲) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا قَالَ

نِعْمَتُهُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ (شفا شریف، جلد ۱ ص ۱۸)

”علم دورع میں بے نظیر) امام سہل بن عبد اللہ تسری (متولد ۲۰۰ھ متوفی ۲۸۳ھ) نے

اللہ کے اس قول کی تشریح میں فرمایا کہ نعمت اللہ سے اللہ کی وہ نعمتیں مراد ہیں جو حضور پر ہیں۔“

(نسیم الریاض جلد ۱، ص ۱۳۰ شرح شفا لعلی القاری جلد ۱، ص ۱۴۰، مواہب لدنیہ جلد ۱، ص ۱، زرقانی

شرح مواہب جلد ۳، ص ۱۸۶)

اس آیت سے بھی صاف ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا ہے۔

پھر اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے کمالات کا ذکر چھوڑ دو۔ نہ نہ، بلکہ بحکم خداوندی مبالغہ سے ان کی تعظیم

۱۔ ضروری حقیقہ مختلف ذات پر لفظ واحد کا اطلاق وحدت مفہوم کا مقتضی نہیں بلکہ ایک ہی لفظ کا مفہوم بوجہ اختلاف صدق و

خطاب مختلف ہو جاتا ہے۔ قرآن شریف میں اس کی نیکو مثالیں۔ لہذا تاخرین معیاروں سے ہوشیار ہیں۔ ۱۲۔ فیضی

۲۔ الصالح المشہور الذی لم یسبح الذہر بشئہ علما وورعاً ولہ کرامت مشہورۃ۔ نسیم الریاض جلد ۱ ص ۱۱۰،

امام سہل بن عبد اللہ تسری ایسے مشہور صالح ہو گزرے ہیں کہ زمانہ نے ان جیسا علم وورع میں پھر نہ بخشا۔ پھر ایسی فیاضی نہ کی۔

ان کی کرامات مشہور ہیں۔ فقہ کان صاحب الکرامت العالیہ ولم یکن فی وقتہ لہ نظیر فی العیال و لم یزل

یشغل فی الریاضۃ العلمیۃ الی ان کان یفطر فی کل یوم علی اولیہ من خبز الشعیر بلا ادا م فکلن یکفہ

لقوتہ درہم واحد فی عام وھو مع ذلک یقوم اللیل کُلَّہ ولا ینام واسلم عند وفاتہ یعود ینف علی التسعین

لما رأوا الناس انکبوا علی جنازتہ وشاہدوا اقواماً ینزلون من السماء فیتسبحون بجنازتہ ویصعدون

وینزل غیرہم فوجا بعد فوج۔ (شرح شفا القاری جلد ۱ ص ۱۱۰۔ ۱۲ فیضی)

و تعریف و ذکر فضائل کے جاؤ، اسی میں فلاح دارین ہے۔

ذکر سید عالم ﷺ باعثِ اطمینانِ قلب ہے اور ان کا ذکر پاک عبادت ہے، اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَكْمِيمُ الْقُلُوبِ ﴿الرعد﴾

”خبردار! اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔“

امام قاضی عیاض متوفی ۵۳۳ھ فرماتے ہیں:-

عَنْ مُجَاهِدٍ (۱) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَكْمِيمُ الْقُلُوبِ قَالَ

بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ (شفا شریف، جلد ۱، ص ۱۸)

”صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن عباس کے شاگرد خاص تابعی کبیر امام تفسیر حضرت مجاہد

(متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۲-۱۰۳ھ جو تفسیر اور علم میں امام تھے تقریب جلد ۲، ص ۲۲۹)

نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں فرمایا کہ ذکر اللہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضور

کے صحابہ مراد ہیں یعنی حضور اور صحابہ کے ذکر پاک سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔“

زرقاتی شرح مواہب جلد ۳، ص ۱۳۰، شرح شفا للقاری جلد ۱، ص ۱۲۲، قال الخفاجی قال

السیوطی رواه عنه ابن جریر فی تفسیرہ ابن جریر، جلد ۱۳، ص ۹۸ وابن ابی حاتم۔ نسیم

الریاض جلد ۱، ص ۱۴۲ رواه ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم و

ابو الشیخ در منثور سیوطی جلد ۴، ص ۵۸ (ملاحظی قاری اس کی تشریح کرتے ہیں)

بِمُجَرَّدِ ذِكْرِهِ وَذِكْرِ أَصْحَابِهِ فَإِنَّ عِنْدَ الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ

الرَّحْمَةِ وَعِنْدَ نُزُولِ الرَّحْمَةِ يَخْضَلُ لِلْقُلُوبِ الْإِطْمِينَانُ

وَالسَّكِينَةُ. (شرح شفا للقاری ج ۱، ص ۱۳۲)

”محض ذکر حضور اور ذکر صحابہ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ کیونکہ صالحین کے ذکر پاک

کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور بوقت نزول رحمت دلوں کو اطمینان اور تسکین حاصل

ہوتی ہے۔“

۱- روی عن ابی ہریرۃ وابن عباس وعنه قتادة وابن عون كان اماما في القراءة والتفسير حجة في الحديث قال كان ابن عمر ياتخذ لي يوكبي ويسوي عليّ شايي اذا ركبت اخرج له الست. (شرح شفا

للقاری ج ۱، ص ۱۳۲) ومجاهد من كبار التبعين المفسر الراشد العابد وفقه الحديثون كما ذكره الذهبي۔

متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۳-۱۰۴ھ توفی وهو ساجد ملخصاً نسیم الریاض ج ۱، ص ۱۳۲، فیضی غفرلہ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

لَا أَذْكُرُ فِي مَكَانٍ إِلَّا ذُكِرَتْ فِيهِ يَا مُحَمَّدُ فَمَنْ ذَكَرْنِي وَلَمْ يَذْكُرْكَ فَلَيْسَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ نَصِيبٌ. (درمنثور، ج ۶ ص ۳۰۱)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد (ﷺ) جہاں میرا ذکر ہوگا تیرا ذکر (بھی) میرے ساتھ ہوگا جس نے میرا ذکر کیا اور تمہارا ذکر نہ کیا تو جنت میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔“

ذکرِ خدا جو ان سے جدا چاہو نجدیو واللہ ذکر حق نہیں کتنی ستر کی ہے

(اعلیٰ حضرت)

ہمارے آقا و مولیٰ کریم رؤف و رحیم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کا ارشاد ہے:

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَ ذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ (درلمعی فی السیر و حسن)
”انبیاء اور رسولوں کا ذکر کرنا، اُن کے فضائل بیان کرنا، ان کی تعریف کرنا اللہ کی عبادت ہے نیکوں کا (اللہ کے ولیوں کا) ذکر کرنا (ان کے فضائل و حالات بیان کرنا اُن کی تعریف کرنا) گناہوں کا کفارہ ہے۔“

• یعنی ولیوں کے ذکر سے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَ ذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ

(قال الشيخ حديث حسن لغیره۔ السراج الممیر جلد ۲ ص ۲۹۹ للعلوی)

جب انبیاء کا ذکر عبادت ہے تو سید الانبیاء والمرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کتنی بڑی عبادت ہوگی۔

دیوبندیوں کے حکیم الامت نے لکھا ہے:

”حضور کی مدح خود طاعت ہے۔“ (نشر الطیب، ص ۸)

فلہذا فقیر ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرتا ہے اور قرآن پاک و احادیث سے حضور کے ادب اور تعظیم کا بیان کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرما دے اور بارگاہِ نبوت کی سچی تعظیم کرنے کی توفیق عطا فرما دے۔ (آمین)

ادب و تعظیم رسول ﷺ (۱)

مسلمان بھائیوں سے عاجزانہ دست بستہ عرض ہے۔ پیارے بھائیو! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہ تعالیٰ آپ سب حضرات کو اور آپ کے صدقے میں اس ناچیز کثیر السیات کو دین حق پر قائم رکھے اور اپنے حبیب محمد رسول اللہ ﷺ کی سچی محبت، دل میں سچی عظمت دے اور اسی پر ہم سب کا خاتمہ کرے۔ آمین یا ارحم الراحمین۔

ہمارا مولیٰ کریم اللہ عزوجل فرماتا ہے:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَحْتَمِلُونَ ثَوْرًا ذُو نَجْدَةٍ وَتَسْبِيحًا ۚ وَلَٰكِنَّا نَجِدُ أَكْثَرَهُمْ قَوْمًا ذُلِيلًا ۖ (النحل)

”اے نبی ﷺ بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دینا اور ڈر سنانا تاکہ اے لوگو! تم اللہ اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول ﷺ کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح و شام اللہ کی پاکی بیان کرو۔“

مسلمانو! دیکھو دین اسلام بھیجے قرآن مجید اُنارنے کا مقصد ہی ہمارا مولیٰ تبارک و تعالیٰ تین باتیں بتاتا ہے۔ اول یہ کہ لوگ اللہ اور رسول پر ایمان لائیں، دوم یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کریں سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں رہیں۔

مسلمانو! ان تین جلیل باتوں کی حسین و جمیل ترتیب تو دیکھو سب سے پہلے ایمان کو ذکر فرمایا اور سب سے پیچھے اپنی عبادت کو اور بیچ میں اپنے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کو۔ اس لئے کہ بغیر ایمان تعظیم کار آمد نہیں۔ بہت سے نصاریٰ ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم اور حضور پر سے دفع اعتراضات کافرانہ لہیم میں تصنیفیں کر چکے، لکچر دے چکے مگر جب کہ ایمان نہ لائے کچھ مفید نہیں کہ یہ ظاہری تعظیم ہوئی۔ دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی عظمت ہوتی تو ضرور ایمان لاتے۔ پھر جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی تعظیم نہ ہو عمر بھر عبادت الہی میں گزارے سب بے کار و مردود ہے۔ بہت سے جوگی اور راہب ترک دنیا کر کے اپنے طور پر ذکر و عبادت الہی میں عکراٹ دیتے ہیں بلکہ ان میں بہت وہ ہیں کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر سیکھتے اور ضریں لگاتے ہیں۔ مگر ازانجا کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی تعظیم نہیں، کیا فائدہ؟ اصلاً قابل قبول بارگاہ الہی نہیں،

۱- والا کثر والا ظہور ان ہذا فی حقیقۃ ﷺ۔ من الشفا جواہر النجا جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰ وارجع الخ جلد ۱ صفحہ ۲۸۹۔ ۱۲

اللہ عزوجل ایسوں ہی کو فرماتا ہے:-

وَكَيْفَ مَنَّا اِلٰى مَاعْمَلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَعَجَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٠﴾ (فرقان)

”جو کچھ اعمال انہوں نے کئے ہم نے سب برباد کر دیئے ہیں۔“

ایسوں ہی کو فرماتا ہے:

عَامِلَةٌ ثَائِمَةٌ ﴿١﴾ تَصْلٰى نَارًا حَامِيَةً ﴿٢﴾ (غاشیہ)

”عمل کریں، مشقتیں بھریں اور بدلہ کیا ہوگا یہ کہ بھڑکتی آگ میں داخل ہوں گے۔“

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ ﷺ کی تعظیم مدار ایمان و مدار نجات و مدار قبول

اعمال ہوئی یا نہیں۔ کہو ہوئی اور ضرور ہوئی:- (از فیوضیات اعلیٰ حضرت)

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ ورضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکورہ آیت کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں نیز

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری شرح شفا میں فرماتے ہیں:-

(قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) مَعْنٰی (تُعْزِرُوْهُ تُجِلُّوْهُ) الْاَجْلَالُ اَفْعَالٌ مِنْ

الْجَلَالِ وَ هُوَ التَّنَاهٰی فِی عِظَمِ الْقَدْرِ لِذَا خُصَّ بِاللّٰهِ تَعَالٰی فَقِيلَ

ذُو الْجَلَالِ وَالْاَكْرَامِ كَمَا قَالَهُ الرَّاْعِبُ (وَقَالَ الْمُبَرِّدُ) شَيْخُ

التَّفْسِيْرِ وَالْعَرَبِيَّةِ (تُعْزِرُوْهُ تُبَالِغُوْا فِی تَعْظِيْمِهِ) عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ

وَالسَّلَامُ۔ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

وَلَيْسَ اَخْصَصَ مِنْهُ كَمَا تَوَهَّمُ۔

(شفا شریف (۱) جلد ۲، ص ۲۹) نسیم الریاض جلد ۳ ص ۸۴، و اقراءه القاری فی شرحہ للشفا صفحہ مذکورہ)

حضور کے صحابی حضرت عبداللہ بن عباس نے تُعْزِرُوْهُ کا معنی تجلوه کیا (حضور کی تعظیم کرو)

تجلوه اجلال باب افعال سے ہے جس کا مجرد جلال ہے، جلال کے معنی بلند رتبہ ہونے میں انتہا کو

پہنچنا، اسی لئے یہ رب سے خاص ہے پس کہا جاتا ہے ذی الجلال والاکرام یا کہ یہ بات امام راغب

نے کی۔ امام مبرد نے کہا جو تفسیر اور عربیہ کا شیخ ہے، کہ تُعْزِرُوْهُ کا معنی یہ ہے کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ

۱۔ اور چونکہ کتاب الشرائع امام ترمذی رحمہ اللہ کی اور کتاب الشفاء قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کی اس باب میں جامع تر اور ضابطہ تر

تھی۔ اس لئے میں نے انہی دو کتابوں سے ایسے مضامین منتخب کئے جو طالب راغب کو دوسری کتابوں سے بے نیاز کر دیں۔ اور

جن سے مجبور مشتاق دل کو ملی ہو سکے۔

نظر المصیب للحماد نوی، ۱۰۳-۱۰۴، یہ حوالہ اتنا بالیقین نقل ہوا۔ ۱۲۷

ف: قرآن شریف کا حکم کہ حضور ﷺ کی تعظیم میں مبالغہ کرو۔

کرد۔ (امام مبرد) کی یہ تفسیر ابن عباس کے قول کے موافق ہے۔ یہ تفسیر اس قول سے خاص نہیں، جیسا کہ وہم کیا گیا ہے۔

نیز امام قاضی میاض النبی الفاظ قرآنیہ کی تشریح کرتے ہیں:

وَيُعْزَّزُوهُ أَيْ تُجْلِسُونَهُ وَقِيلَ تَنْصُرُونَهُ وَقِيلَ تَبَالِغُونَ فِي تَعْظِيمِهِ

وَيُوقِرُوهُ أَيْ تُعْظِمُونَهُ۔ (عفا شریف ج ۱ ص ۴۲)

”وَيُعْزَّزُوهُ یعنی حضور کی تعظیم کریں اور بعض نے کہا کہ حضور کی مدد کریں اور بعض نے کہا کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کریں۔ ویوقروہ یعنی حضور کی تعظیم کریں۔“

علامہ جلال الدین محلی ارقام فرماتے ہیں:

وَيُعْزَّزُوهُ تَنْصُرُوهُ وَقَرَى بِزَائِنٍ مَعَ الْفَوْقَانِيَّةِ وَيُوقِرُوهُ تُعْظِمُونَهُ

وَضَجِيرُهُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ۔ (تفسیر جلالین ص ۴۲۳ مطبوعہ دہلی)

”امداد کریں اللہ ورسول کی تعز و وہ کی قراءت بھی ہے اور تعظیم کرو اللہ ورسول کی۔ یہ دونوں ضمیریں تعز و وہ اور توقروہ کی اللہ ورسول کی طرف لوثی ہیں۔“

کمالین میں ہے:

قَالَ الْبَغَوِيُّ وَهَاتَانِ الْكِنَانَتَانِ رَاجِعَتَانِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَهُنَا وَقَفَ۔ (حاشیہ نمبر ۲۴ جلالین شریف ص ۴۲۳)

”امام بغوی نے فرمایا، یہ دونوں ضمیریں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوثی ہیں (اور اگلی ضمیر تَسْبِيحُہ والی رب کی طرف لوثی ہے۔ لہذا یہاں توقروہ پر وقف ہے) چنانچہ قرآن میں علامت ط مرقوم ہے۔“

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ (ج ۲، ص ۴۷) وَابْنُ الْمُثَنِّبِ وَابْنُ أَبِي خَاتِمٍ عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ وَيُعْزَّزُوهُ يَعْنِي الْإِجْلَالُ وَ

يُوقِرُوهُ يَعْنِي التَّعْظِيمُ يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(تفسیر درمشور، ج ۶، ص ۷۱)

”امام ابن جریر و ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اخراج کیا کہ عبد اللہ بن عباس صحابی رسول سے اللہ کے اس قول و معز و وہ کی تفسیر میں منقول ہے یعنی تعظیم کریں اور ویوقروہ کے معنی بھی تعظیم

کریں۔ یعنی حضور کی (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

علامہ عارف باللہ تعالیٰ الشیخ احمد صاوی مالکی حاشیہ جلالین میں ارقام فرماتے ہیں:-

وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ مِنْ اِقْتِصَارٍ عَلَى تَعْظِيمِ اِهْتِوَاجِهِ اَوْ عَلَى تَعْظِيمِ الرَّسُولِ وَخَذَهُ قَلِيلٌ بِمُؤْمِنٍ بَلِ الْمُؤْمِنُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ تَعْظِيمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيمِ رَسُولِهِ وَلَكِنَّ التَّعْظِيمَ فِي كُلِّ بِحْتَبَةٍ فَتَعْظِيمُ اللَّهِ تَنْزِيْهُهُ عَنْ صِفَاتِ الْحَوَادِثِ وَوَصْفُهُ بِالْكَمَالَاتِ وَتَعْظِيمُ رَسُولِهِ اِعْتِقَادُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا وَصِدْقًا لِكَافَةِ الْخَلْقِ بِشَيْرًا وَنَذِيرًا إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَوْصَافِهِ السُّبِّيَّةِ وَشَمَانِيْلِهِ الْمُضْجِيَّةِ

(صاوی علی الجلالین، ج ۴، ص ۸۲)

”اس آیت تَعَزُّوْهُ وَاُتُوْا وَاُتُوْا سے ثابت ہوا کہ جو صرف تعظیم خدا کرے یا صرف تعظیم رسول کرے وہ مومن نہیں، بلکہ مومن وہ ہے جو تعظیم خدا و تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں کرے، لیکن ہر ایک کی تعظیم اُس کی شان کے مطابق ہوگی پس اللہ تعالیٰ کی تعظیم رب کو صفاتِ حوادث سے منزہ ماننا اور وصف کمالات سے موصوف ماننا ہے اور تعظیم رسول یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ حضور اللہ کے سچے رسول ہیں۔ تمام مخلوق کے لیے خوشخبری دینے والے اور ڈرسانے والے ہیں علاوہ ازیں حضور کے عالی مرتبہ اوصاف اور پسندیدہ خصلتوں کا معتقد ہونا۔“

أَوْجِبَ عَلَيْنَا تَعْظِيمَهُ وَتَوْقِيرَهُ وَنُصْرَتَهُ وَمَحَبَّتَهُ وَالْأَذْبَ مِنْهُ فَقَالَ تَعَالَى إِنْ آتَيْنَاكَ شَاهِدًا (الآية)

(جواہر البحار، ج ۳، ص ۲۵۱ عن الامام السبکی)

”امام سبکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت إِنْ آتَيْنَاكَ شَاهِدًا اَوْ مُبَيِّنًا اَوْ تَنْبِيْہًا سے ہم پر حضور کی تعظیم، توقیر، حضور کی مدد اور محبت اور حضور کا ادب لازم و ضروری قرار دیا ہے۔“

الامام العلامة قدوة الامة علم الامة ناصر الشريعة محي السنة علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي المعروف بالخازن ارقام فرماتے ہیں:-

اَلْكَفَايَاتُ فِيْ قَوْلِهِ وَيُعْزَّزُوْهُ وَيُوقِّرُوْهُ رَاجِعَةٌ اِلَى الرَّسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهَا نَمُ الْكَلَامُ فَالْوَقْفُ عَلَى وَيُوقِّرُوْهُ وَقَفْتُ نَامَ

(تفسیر خازن جلد ۳ ص ۱۳۶ مطبوعہ مصر)

”ضمیریں (مفعول کی) اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَتَعَزُّوهُ وَتُوقِّرُوهُ** میں حضور ﷺ کی طرف لوثی ہیں اور یوقر وہ یہ کلام تمام ہوئی اس پر وقف تام ہے۔“
قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے لکھا ہے:-

قَالَ الْبَغَوِيُّ ضَمِيرٌ وَتَعَزُّوهُ وَتُوقِّرُوهُ رَاجِعَانِ إِلَى رَسُولِهِ وَضَمِيرٌ تَسْبِيحُهُ إِلَى اللَّهِ وَاسْتَبْعَدَهُ الرُّمُحْسِرِيُّ (الْمُعْتَزِّلِي) لِيَكُونَهُ مُسْتَلِمًا لِإِنْشَارِ الضَّمَائِرِ فَلَمَّا لَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ قِيَامِ الْقَرِينَةِ وَغَدَمِ اللَّبْسِ۔ (تفسیر مظہری ج ۹ ص ۵۶-۶) تفسیر بغوی جلد ۶، صفحہ ۱۵۹

”امام بغوی نے فرمایا **وَتَعَزُّوهُ وَتُوقِّرُوهُ** کی ضمیریں حضور ﷺ کی طرف لوثی ہیں اور تسبیحہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوثی ہے۔ زحشری معتزلی نے اس کو بعید سمجھا، کیونکہ انتشار ضمائر لازم آتا ہے۔ قاضی ثناء اللہ نے کہا ہم جواب دیں گے کہ انتشار ضمائر میں کوئی حرج نہیں جب کہ قرینہ موجود ہو اور التباس نہ ہوتا ہو۔“

علامہ عارف السبیل حقی حقی آیت وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ کے تحت لکھتے ہیں:
وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ أَنْ يُعْظِمُوهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتُوقِّرُوهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فِي خَالَ حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ فَإِنَّهُ بِقَدْرِ إِزْدِيَادِ تَعْظِيمِهِ وَتُوقِيرِهِ فِي الْقُلُوبِ يَزْدَادُ نُورُ الْإِيمَانِ

(تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۷۳)

”اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور کی حیات دنیاوی کی حالت میں اور بعد پردہ پوشی غرض ہر حالت میں حضور کی تعظیم و توقیر امت پر لازم اور ضروری ہے کیونکہ دلوں میں جتنی حضور کی تعظیم بڑھے گی اتنا ہی نور ایمان بڑھے گا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

ابن تیمیہ اسی آیت **وَتَعَزُّوهُ** سے استناد لکھتا ہے:-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِتَعْزِيرِهِ وَتُوقِيرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ وَتَعَزُّوهُ وَتُوقِّرُوهُ

(الصارم المسلول ص ۳۰۰، جواہر البحار، ج ۳ ص ۷۳)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر کا حکم فرمایا چنانچہ فرمایا: وَتَعَزُّوهُ وَتُوقِّرُوهُ (قرآن) حضور کی بڑائی بیان کرو اور حضور کی تعظیم کرو۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:

إِنَّا نَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنُبَدِّلُ الْأَمْوَالَ فِي تَغْزِيرِ الرُّسُولِ وَتَوْقِيرِهِ
وَرَفْعِ ذِكْرِهِ وَإِظْهَارِ شَرَفِهِ وَغُلُوِّ قُدْرِهِ. (الصارم لمسلول ص ۲۰۷)

”ہم (مسلمان) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بڑائی بیان کرنے، حضور کی تعظیم، آپ کے ذکر کو بلند کرنے، آپ کے شرف کو ظاہر کرنے، علوقدرو منزلت میں اپنے خون بہاتے ہیں اور اپنے تمام اموال خرچ کرتے ہیں۔“

نیز اسی ابن تیمیہ نے لکھا ہے:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَيْنَا تَغْزِيرَ رَسُولِهِ وَتَوْقِيرَهُ وَتَغْزِيرَهُ نَصْرَهُ
وَمَنْعَهُ وَتَوْقِيرَهُ إِجْلَالَهُ وَتَعْظِيمَهُ وَذَلِكَ يُوجِبُ صَوْنَ عَرْضِهِ بِكُلِّ
طَرِيقٍ. (الصارم ص ۲۰۹)

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہم مسلمانوں پر حضور کی تعزیر اور توقیر فرض کی، حضور کی تعزیر حضور کی نصرت و امداد کرنا ہے اور آپ سے منع کرنا ہے (ہر ایذا کو) اور حضور کی توقیر حضور کی تکریم اور تعظیم کرنا ہے اور یہ واجب کرتی ہے اس کو کہ ہر طریق سے حضور کی عزت کی حفاظت کی جائے۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

أَمَّا انْتِهَاكَ عَرْضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ مَنْفَابٌ
لِلدِّينِ اللَّهُ بِالْكَلِيَّةِ فَإِنَّ الْعَرْضَ مَنْى أَنْتَهَكَ سَقَطَ الْإِخْتِيَامُ
وَالْتَعْظِيمُ فَسَقَطَ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ الرِّسَالَةِ فَبَطَلَ الدِّينُ فَقِيَامُ الْمَذْخَةِ
وَالنَّشَاءُ عَلَيْهِ وَالتَّعْظِيمُ وَالتَّوْقِيرُ لَهُ قِيَامُ الدِّينِ كُلُّهُ سَقُوطُ ذَلِكَ
سَقُوطُ الدِّينِ كُلِّهِ. (الصارم ص ۲۱۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بے عزتی (بے ادبی) بالکل دین اللہ کے منافی ہے کیونکہ جب بے عزتی ہوئی تو احترام اور تعظیم کا سقوط ہوا تو جو کچھ حضور پیغام لائے وہ گر گیا تو کل دین باطل ہو گیا۔ پس حضور کی مدح، ثناء اور تعظیم اور توقیر کے قیام سے کل دین کا قیام ہے اور ان چیزوں کے ساقط ہونے سے کل دین کا سقوط ہے۔“

ابو محمد عبد الحق حنفی اسی آیت کے تحت لکھتا ہے:-

”اور اللہ اور اس کے رسول کی عزت و توقیر کو رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و

ادب فرض ہے ذرا بھی کوئی توہین کرے گا فیض رسالت سے ابد الابد محروم رہے گا۔“

(ملخصاً تفسیر حقانی، ج ۲، ص ۲۸۸)

شبیر احمد عثمانی دیوبندی حاشیہ القرآن میں لکھتا ہے:-

”وَلَقَدْ مَوْعُظًا وَتُوعِظًا وَمَا يَذَّكَّرُ عَنْهُمْ فَرَسَ خَيْرًا لِّكَ يَا خَيْرُ الْمَخْلُوقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ كَمَا كُنْتَ قَبْلَ الْوَحْيِ“

اس کے دین اور پیغمبر کی مدد کرتا ہے۔“ اور اگر رسول کی طرف راجع ہوں تو پھر کوئی اشکال نہیں.....“

نمبر ۲: مسلمانو! ہمارا اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعُدُوا بُيُوتَكُمْ وَأَنْتُمْ يَدْعُونَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (الحجرات)

”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ سنتا جانتا ہے۔“

یعنی تمہیں لازم ہے کہ اصلاً تم سے تقدیم واقع نہ ہو، نہ قول میں نہ فعل میں کہ تقدیم کرنا رسول اللہ ﷺ کے آداب و احترام کے خلاف ہے بارگاہ رسالت میں نیاز مندی و آداب لازم ہیں۔

(خزائن العرفان)

اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضور کی بے ادبی حق تعالیٰ کی بے ادبی ہے کہ انہوں نے حضور پر پیش قدمی کی، تو فرمایا گیا کہ اللہ در رسول پر پیش قدمی نہ کر دے۔ دوسرے یہ کہ بات کرنے، راستہ چلنے، کسی چیز میں بھی حضور سے آگے بڑھنا منع ہے۔ کیونکہ یہاں لا تقدموا مطلق ہے۔

امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ ملا علی قاری اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح میں فرماتے ہیں: واللفظ للفقاری وللخفاجی مثله الا ماشاء الله

(وَنُجِي) عَنْ التَّقْدُمِ بَيْنَ يَدَيْهِ بِالْقَوْلِ وَسُوءِ الْآذِنِ بِسَبْقِهِ بِالْكَلَامِ

غلبے قول ابن عباس وَغَيْرِهِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهُوَ اخْتِيَارُ تَغْلِبِ

اور اللہ تعالیٰ نے (اس آیت میں) قولاً فعلاً حضور کے سامنے پہل کرنے سے منع فرمایا۔ یہ تعبیر حضرت ابن عباس وغیرہ کے قول پر ہے اور یہی شیخ الحدیث والعربیۃ علامہ محدث امام ثعلب متولد ۲۰۰ھ کے نزدیک مختار ہے۔

(قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) التَّسْتَرِي (لَا تَقُولُوا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ) آتَى

لَا تَبْذُرُوا بِالْكَلَامِ عِنْدَهُ (وَإِذَا) قَالَ فَاسْتَمِعُوا وَانصَبُوا) اُسْكُتُوا
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَجِبُ السَّمَاعُ عِنْدَ كَلَامِهِ الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْخَفِيُّ
كَمَا يَجِبُ سَمَاعُ الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْجَلِيُّ وَفِيهِ إِيْمَاءٌ إِلَى
رِعَايَةِ هَذَا الْأَدَبِ عِنْدَ سَمَاعِ الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُصَنِّفُ (وَنُهِوا) أَصْحَابَهُ وَأَحْزَانَهُ (عَنِ
التَّقْدُمِ) أَيْ الْمُبَادَرَةِ (وَالْتَعْجَلِ بِقَضَاءِ أَمْرِ) أَيْ بِحُكْمِ شَيْءٍ (قَبْلَ
قَضَائِهِ فِيهِ وَأَنْ يَفْتَاتُوا) إِفْعَالٌ مِنَ الْقَوْتِ أَيْ يَسْبِقُوهُ (بِشَيْءٍ) أَيْ
مُنْفَرِدِينَ بِرَأْيِهِمْ فِي تَصَرُّفِهِمْ (فِي ذَلِكَ مِنْ قِتَالِ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ أَمْرِ
دِينِهِمْ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَلَا يَسْبِقُوهُ بِهِ) أَيْ وَلَوْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ وَالْمَعْنَى أَنْ
يَكُونُوا تَابِعِينَ لَهُ فِي جَمِيعِ قَضَايَاهُمْ مِنْ أُمُورِ دُنْيَاهُمْ (وَالِى هَذَا)
أَيْ الْمَعْنَى الْمَذْكُورِ (يُرْجَعُ قَوْلُ الْحَسَنِ) أَيْ الْبَصْرِيِّ (وَمُجَاهِدٍ
وَالضَّحَّاكِ وَالسَّيِّدِي وَالثَّوْرِيِّ) أَيْ يُوَافِقُ قَوْلَهُ هَؤُلَاءِ ذَلِكَ
الْمَقَالِ فِي الْمَالِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ أَيْ نَصَحَهُمْ اللَّهُ وَحَذَّرَهُمْ مُخَالَفَةَ
ذَلِكَ فَقَالَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (عَلَيْكُمْ) بِأَحْوَالِكُمْ
(قَالَ الْمَاوَرَدِيُّ اتَّقَوْهُ يَعْنِي فِي التَّقْدُمِ أَيْ بِشَيْءٍ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ
بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُعْرِفَ مِنْهُ مِثْلَ إِلَيْهِ. وَقَالَ السُّلَمِيُّ اتَّقُوا اللَّهَ فِي
إِهْمَالِ حَقِّهِ وَتَضْيِيعِ حُرْمَتِهِ إِنَّهُ) وَفِي نُسْخَةٍ صَحِيحَةٍ (إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ عَلَيْكُمْ بِفِعْلِكُمْ).

(انتهی الشرح ملخصاً شرح شفا لعلی القاری علی ہامش نسیم الرياض، جلد ۳ صفحہ

۳۸۵-۳۸۶ و شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۳۰)

”امام سہل بن عبد اللہ ستری نے (اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ حضور کے فرمانے سے پہلے نہ بولا کرو۔ یعنی حضور کے ہاں کلام کی ابتداء نہ کرو۔ جرأت نہ دکھاؤ اور جب آپ فرماویں تو خوب توجہ سے سنو اور خاموش رہو معنی یہ ہے کہ بوقت کلام پاک (حدیث شریف) صاحب لولاک جو وحی غنی ہے اُس کا سننا واجب ہے جیسا کہ قرآن شریف کا سننا واجب ہے جو کہ وحی جلی ہے اور اسی میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ حضور کی حدیث کے سماع کے وقت بھی اسی ادب کی رعایت ہو۔

مصنف (امام قاضی عیاض) نے فرمایا کہ حضور کے اصحاب اور گردہ کو اس بات سے منع کیا گیا کہ کسی شے کے حکم میں حضور کے فیصلہ دینے سے پہلے خود نہ فیصلہ کر بیٹھیں اور یہ نہ ہو کہ بغیر حضور کے صرف اپنی رائے کے سبب کسی چیز میں حضور سے سبقت کریں فیصلہ کرنے میں قتال ہو یا غیر قتال ہو اپنے دین کے معاملہ میں، مگر یہ سب کام حضور کے امر سے طے پائیں۔ ان میں سے کسی کام میں حضور سے سبقت نہ کریں۔ اگرچہ دنیا کا معاملہ ہو، معنی یہ ہے کہ اپنے تمام فیصلوں، اپنے دنیاوی اور اخروی امور میں حضور کے تابع ہوں۔ اس معنی مذکور کی طرف امام حسن بصری اور امام مجاہد اور سدی و ثوری کا قول رجوع کرتا ہے۔ انجام میں ان لوگوں کا قول قول مذکور کے موافق ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیحت کی اور اس حکم کی مخالفت سے ڈرایا۔ چنانچہ فرمایا کہ ”بے شک اللہ سے ڈرو“ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے تمہارے حالات کو جاننے والا۔ امام ماوردی نے فرمایا (کہ معنی یہ ہے) اللہ سے ڈرو یعنی اس بات میں کہ حضور کے میلان کے بغیر کسی شے کی طرف تم قولا فعلا پہل نہ کر بیٹھو۔ سلمیٰ نے فرمایا کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ حضور کے حق میں کوتاہی کرنے سے اور حضور کی عزت و عظمت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو بے شک اللہ تمہاری بات کو سننے والا ہے۔ تمہارے کام کو جاننے والا ہے۔“

امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ شریف اور علامہ زرقاتی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْضُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَجْهٌ تَضْمِينُهَا الْأَذْبَ أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الشَّيْءِ أَمْرٌ بِضِدِّهِ وَهُوَ طَلَبُ
التَّأَخُّرِ وَهُوَ أَذْبَ (فَمِنْ الْأَذْبِ أَنْ لَا يَتَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَيْ عِنْدَهُ
سَوَاءً كَانَ بِجَاهِهِ أَوْ غَنَ يَمِينِهِ أَوْ يَسَارِهِ أَوْ خَلْفِهِ بِأَمْرٍ وَلَا نَهْيٍ وَلَا
إِذْنٍ وَلَا تَضَرُّفٍ) وَيُذَادُ عَلَى ذَلِكَ (حَتَّى يَأْمُرَ هُوَ وَيَنْهَى وَيَأْذَنَ
كَمَا أَمَرَ اللَّهُ بِذَلِكَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ) وَفِي ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ
مَعْنَى لَا تَقْضُوا لَأَنْتُمْ سَوَاءٌ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ هَذَا ظَاهِرٌ
فِي أَنْ مَعْنَاهُ التَّقَدُّمُ الْحِسِّيُّ (وَهَذَا) النَّهْيُ عَنِ التَّقَدُّمِ (بِاقٍ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ لَمْ يُنْسَخْ) سَوَاءً كَانَ التَّقَدُّمُ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا فَلَا يَرُدُّ أَنَّ
يَنْتَهَى بِوَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالَ مُجَاهِدٌ) عِنْدَ الْبَخَارِيِّ فِي

تَفْسِيرٍ لَا تَقْدِمُوا (لَا تَقْتَتُوا) أَيْ لَا تَسْبِقُوا بِشَيْءٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ آمَهُلُوا وَامْتَبِعُوا عَنِ الْعَمَلِ فِيهِ بِشَيْءٍ (حَتَّى يُقْضِيَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ) فَأَعْمَلُوا بِهِ (قَالَ الضَّحَّاكُ لَا تَقْضُوا أَمْرًا دُونَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ غَيْرُهُ لَا تَأْمُرُوا حَتَّى يَأْمُرَ وَلَا تَنْهَوْا حَتَّى يَنْهَى وَانْظُرْ آدَبَ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ تَقْدِمَ بَيْنَ يَدَيْهِ كَيْفَ تَأَخَّرَ رَوَى مَالِكٌ وَالشَّيْخَانِ مِنْ طَرِيقِهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عُمَيْرٍ وَبَنِي عَوْفٍ وَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقْبَمَ قَالَ نَعَمْ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ مِنَ التَّصْفِيقِ انْفَتَحَ أَبُو بَكْرٍ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ امْكُثْ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ وَحَمَدَ اللَّهَ عَلَى مَا أَمَرَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَأْخَرَ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذْ أَمَرْتُكَ (فَقَالَ) أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ وَعَبَّرَ بِذَلِكَ دُونَ أَنْ يَقُولَ مَا كَانَ لِي أَوْ لِابْنِ بَكْرٍ تَخْفِيرًا لِنَفْسِهِ (أَنْ يَتَقَدَّمَ) وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ يُصَلِّيَ (بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ) وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ يُؤْمَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَفَهِمَ أَنْ مُرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُؤْمَ النَّاسُ وَأَنَّ أَمْرَهُ إِثَابَهُ بِالِاسْتِمْرَارِ فِي الْإِمَامَةِ مِنْ بَابِ الْأَكْرَامِ وَالتَّوْبَةِ بِقُدْرَةِ فَسَلَكَ هُوَ طَرِيقَ الْأَدَبِ وَلِذَا لَمْ يَرُدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِعْذَارِهِ. إِنَّهُ الْمَتْنُ بِعَيْنِهِ مُلَخَّصًا

(زرقاتی علی لواہب، جلد ۶ صفحہ ۲۳۷، ۲۳۸)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔“ اس آیت کے

حضورِ ادب رسول ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک شے سے منع کرنا اُس شے کے خلاف کا حکم ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور سے پیچھے رہنے کو طلب کیا ہے اور یہ ادب ہے تو یہ بات ادب سے ہے کہ حضور کے ہاں پہل نہ ہو، حضور کے سامنے دائیں بائیں پیچھے کسی صورت میں پہل نہ ہو، نہ امر میں نہی میں نہ اجازت میں اور نہ تصرف میں، اس پر عقل کی جائے حتیٰ کہ خود حضور حکم فرمادیں اور روکیں اور اجازت دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اسی کا حکم دیا ہے اور ابنِ عتیہ میں ہے کہ ابنِ زید نے کہا کہ ”لَا تَقْدِمُوا“ کا یہ معنی ہے کہ حضور کے آگے نہ چلو اور اسی طرح علماء کے آگے بھی نہ چلو۔ کیونکہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ یہ ظاہر ہے اس بات میں کہ یہاں تقدم سے مراد تقدم حسی ہے اور یہ نبی سے پہل کی نفی قیامت تک باقی ہے منسوخ نہیں عام اس سے کہ تقدم حقیقی ہو یا حکمی۔ تو حضور کی پردہ پوشی کے بعد حضور کی سنت سے پہل کرنا ایسا ہے جیسا کہ حضور کی حیات دنیاوی میں حضور کے سامنے پہل کی جائے ان دونوں تقدموں میں صاحبِ عقل سلیم کے نزدیک کوئی فرق نہیں اور یقیناً یہ بات معلوم ہو چکی کہ تقدم عام ہے چاہے حقیقی ہو یا حکمی پس یہ اعتراض وارد نہ ہوگا کہ یہ نبی حضور کی پردہ پوشی پر ختم ہوگئی۔ بخاری میں ہے کہ امام مجاہد نے لَا تَقْدِمُوا کی تفسیر میں فرمایا کہ کسی چیز میں حضور سے سبقت نہ کرو بلکہ اسے چھوڑے رہو اور اس میں ہر طرح عمل کرنے سے باز رہو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ حضور کی زبان پہ اس کا فیصلہ کرے پھر اس پہ عمل کرو۔ حضرت ضحاک نے فرمایا کہ حضور کے امر کے بغیر کسی امر کا فیصلہ نہ کرو اور ان کے غیر نے فرمایا کہ تم امر نہ کرو جب تک حضور امر نہ کریں تم نہ روکو جب تک حضور نہ روکیں۔ حضرت ابوبکر صدیق کا ادب حضور کے ساتھ دیکھو کہ نماز میں باوجود مقدم ہونے کے کیسے پیچھے ہٹ آئے۔ امام مالک اور بخاری و مسلم ابی حازم کے طریق سے ہل بن سعد سے راوی ہیں کہ حضور نبی عمر و بن عوف کی طرف گئے اور نماز کا وقت قریب ہو گیا۔ مؤذن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاں گیا۔ عرض کی کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو میں بھیجی کہوں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ہاں تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھانے لگے۔ حضور اس حالت میں تشریف لائے کہ لوگ نماز میں تھے تو حضور وہاں سے منتقل ہوئے۔ یہاں تک کہ صف میں کھڑے ہوئے لوگوں نے تالیاں بجائیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز میں دوسری طرف توجہ نہ کرتے تھے جب لوگوں نے اکثر تالیاں بجائیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ متوجہ ہوئے تو حضور کو دیکھا۔ حضور ﷺ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اشارہ فرمایا کہ اپنی جگہ پر رہو تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور حضور کے امر پر اللہ کی حمد بجالائے پھر پیچھے ہٹنے کی اجازت مانگی حتیٰ کہ صف کے برابر ہوئے۔ اور حضور آگے بڑھے

اور لوگوں کو نماز پڑھائی پھر جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا اے ابوبکر رضی اللہ عنہ تجھے کس چیز نے منع کیا کہ تو اپنی جگہ (امامت) پر ثابت رہتا جب کہ میں نے تجھے حکم دیا تھا تو حضرت ابوبکر! (رضی اللہ عنک) نے جواباً عرض کیا۔ ابوقافہ کے بیٹے کے لئے (یعنی مجھے) یہ لائق نہ تھا (کہ حضور کے آگے ہو) اور تواضعاً ابن ابی قحافہ کہا۔ یہ نہ کہا کہ مجھے لائق نہ تھا اور یہ نہ کہا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کو یہ لائق نہ تھا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آگے نماز پڑھائے اور دوسری روایت میں ہے کہ حضور کی امامت کرائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور کی مراد یہ تھی کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور بے شک حضور کا امر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو، کہ امامت کرتا رہے۔ عزت دینے اور مرتبہ بلند کرنے کی غرض سے تھا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے طریق ادب اختیار کیا۔ اسی لئے حضور نے ان کا عذر رد نہ فرمایا۔

قدوة الامة وعلم الامة ناصر الشريعة محي السنة العلامة الخازن فرماتے ہیں:-

قَوْلُهُ تَعَالَى عَزَّوَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنَ التَّقْدِيمِ أَمْرٌ لَا يَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ يَصْلُرَ مِنْكُمْ تَقْدِيمٌ أَضَلُّ وَ قِيلَ لَا تُقَدِّمُوا فِعْلًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمَعْنَى لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ أَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا نَهَيْهِمَا وَقِيلَ لَا تَجْعَلُوا لِأَنْفُسِكُمْ تَقْلُماً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اخْتِرَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِنْفِيَادِ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أَيْ فِي تَضْيِيعِ حَقِّهِ (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) أَيْ لَا قَوْلَ الْكُفْرِ (عَلَيْكُمْ) أَيْ بِأَفْعَالِكُمْ
انتهی ملخصاً

(تفسیر کتاب التاویل المعروف تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۱۶۳، ۱۶۴)

”اللہ تعالیٰ کے اس قول یا ایُّہا الذین آمنوا لا تقدّموا بین یدی اللہ ورسولہ کا مطلب یہ ہے کہ اے مومنو! تمہیں یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو اور بعضوں نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ اللہ ورسول کے سامنے کسی فعل کی تقدیم نہ کرو معنی یہ ہوا کہ اللہ ورسول کے امر و نہی سے قبل کوئی فعل مقدم نہ کرو اور بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور کی بارگاہ میں اپنے نفوس کے لئے تقدیم نہ مقرر کرو اور اس میں اشارہ ہے حضور کے احترام کی طرف اور حضور کے اوامر و نواہی کی فرمانبرداری کی طرف۔ حضور کے حق کو ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے۔ تمہارے کاموں کو جاننے والا ہے۔“

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ مَحَلَّ النَّبِيِّ وَعُلُوَّ دَرَجَتِهِ بِكَوْنِهِ رَسُولُهُ الَّذِي يُظْهِرُ دِينَهُ وَذِكْرَهُ بِأَنَّهُ رَجِيمٌ بِالْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ رَجِيمًا قَالَ لَأَتَرْتُمُوهُ مِنْ إِحْتِرَامِهِ شَيْئًا لَا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقَوْلِ وَلَا تَفْتَرُوا بِرَأْفَتِهِ وَانْظُرُوا إِلَى رَفْعَةِ دَرَجَتِهِ..... حَتَّى قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ أَقْوَالٍ فِي سَبَبِ النُّزُولِ..... وَالْأَصَحُّ (۱) أَنَّهُ إِزْشَادٌ عَامٌّ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَمَنْعٌ مُطْلَقٌ يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ إِنْشَاءٍ وَتَقْدِيمٍ وَاسْتِثْنَاءٍ بِالْأَمْرِ وَإِقْدَامٍ عَلَى فِعْلٍ غَيْرِ ضَرُورِيٍّ مِنْ غَيْرِ مُشَاوَرَةٍ..... حَتَّى قَالَ..... كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُضْذَرَّ مِنْكُمْ تَقْدِيمٌ أَصْلًا..... حَتَّى قَالَ..... فَتَقْدِيرُهُ لَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ فِي خَضْرَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ لَا تَجْعَلُوا لِأَنْفُسِكُمْ تَقْدِيمًا وَرَأْيًا عِنْدَهُ..... حَتَّى قَالَ..... ذَكَرَ اللَّهُ إِشَارَةً إِلَى وَجُوبِ إِحْتِرَامِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْإِتْقَانِ لِأَمْرِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِحْتِرَامُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ يُتْرَكُ عَلَى بَعْدِ الْمُرْسِلِ وَعَدَمِ إِطْلَاعِهِ عَلَى مَا يَفْعَلُ بِرَسُولِهِ فَقَالَ بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ تَعَالَى أَيْ أَنْتُمْ بِخَضْرَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ نَاطِلٌ إِلَيْكُمْ وَفِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ يَجِبُ إِحْتِرَامُ رَسُولِهِ.

(تفسیر مفاتیح الغیب المشتمل بالتفسیر الكبير جلد ۷، صفحہ ۵۸۱، ۵۸۲)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا محل و مقام بیان کیا اور حضور کے درجہ کی بلندی بیان کی اس طرح کہ وہ ایسے رسول ہیں کہ ان کا دین غالب ہوگا اور اپنے قول و حکم سے یہ ذکر کیا کہ حضور مومنوں کے لئے رحیم ہیں۔ فرمایا حضور کے احترام میں قول و فعلاً کسی چیز کو ترک نہ کرو اور حضور کی مہربانی سے مغرور بھی نہ ہونا اور حضور کے بلند مرتبہ کی طرف نظر کرنا۔ اصح بات یہ ہے کہ یہ ارشاد عام ہے سب کو شامل ہے اور منع مطلق ہے، اس میں ہر اثبات اور تقدم اور امر میں اپنے آپ کو ترجیح دینا اور بغیر مشورہ کے غیر ضروری فعل میں اقدام کرنا یہ سب کچھ داخل ہیں گویا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو تو تقدیر عبارت یوں ہوگی: لا تقدموا انفسكم في

۱۔ نقل هذه العبارة العلامة الجمل الى من غير مشاورة وفيه لفظ انفيات بدل اثبات ۱۲۔ تفسیر جمل، جلد ۳ صفحہ ۱۷۳۔ ۱۷۴

حضرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حضور کے ہاں اپنے نفوس کے لئے تقدم اور صاحب بصیرت ہونا نہ کرو..... اس آیت میں اللہ کا ذکر..... اشارہ ہے طرف واجب ہونے احرام رسول کے اور طرف تا بعد ازی حضور کے اور امر کی۔ یہ اس لئے کہ کبھی احرام رسول (قاصد) اس لئے ترک کیا جاتا ہے کہ مرسل (بھیجے والا) دُور ہے۔ وہ اس پر مطلع نہیں کہ جو کچھ اس کے رسول (قاصد) سے کیا جائے تو اللہ نے فرمایا: بَيِّنَ يَدَيَّ اللّٰهُ لَعَنَیْہِ ثُمَّ اللّٰہ کے سامنے ہو۔ اور وہ تمہاری طرف دیکھنے والا ہے۔ ایسی حالت میں تو احرام رسول واجب ہے۔

عارف واصل فاضل کامل علامہ اسماعیل حقی آفندی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فَيَكُونُ التَّقْدِمُ بَيِّنَ يَدَيَّ اللّٰهُ وَرَسُولِهِ مُنَافِقًا لِلْإِيمَانِ (وَقَالَ)
وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْآيَةَ غَامَّةٌ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَلِذَا حُدِّثَ مَقْعُولُ
لَا تَقْدِمُوا لِيَذْهَبَ ذَهْنُ السَّامِعِ كُلِّ مَذْهَبٍ مِّمَّا يُمَكِّنُ تَقْدِيمَهُ مِنْ
قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ مَثَلًا إِذَا جَرَتْ مَسْنَلَةٌ فِي مَجْلِسِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لَا تَسْبِقُوهُ بِالْجَوَابِ وَإِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ لَا تَبْتَدُوا بِالْأَكْلِ
قَبْلَهُ وَإِذَا ذَهَبْتُمْ إِلَى مَوْضِعٍ لَا تَمْشُوا أَمَامَهُ إِلَّا لِمَضْلُجَةٍ دَعَتْ
إِلَيْهِ وَ نَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا يُمَكِّنُ فِيهِ التَّقْدِيمُ قِيلَ لَا يَجُوزُ تَقْلُصُ
الْأَصَابِعِ عَلَى الْأَكْبَابِ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ إِذَا سَارُوا لَيْلًا أَوْ رَأَوْا
خَيْلًا أَوْ جَيْشًا أَوْ دَخَلُوا سَيْلًا أَوْ مَاءً سَابِلًا وَكَانَ فِي الزَّمَانِ
الْأَوَّلِ إِذَا مَشَى الشَّابُّ أَمَامَ الشَّيْخِ يُخَسِّفُ اللّٰهُ بِهِ الْأَرْضَ
وَيَدْخُلُ فِي النَّهْيِ الْمَشْيُ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ
دَلِيلُهُ مَا رَوَى عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسَى أَمَامَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ
تَمْشِي أَمَامَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ
وَلَا غَرَبَتْ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ مِنْ أَبِي
بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَمَا فِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ وَ أَكْثَرُ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ
يُشْعِرُ بَأَنَّ الْمُرَادَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللّٰهِ وَذِكْرُ اللّٰهِ لِتَعْظِيمِهِ وَالْإِذْنَانِ
بِخِلَافَةِ مَحَلِّهِ عِنْدَهُ حَيْثُ ذُكِرَ اسْمُهُ تَعَالَى تَوْطُنَةً وَ تَهْمِيدًا لِّدُكْرِ

اسْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَذُلَّ عَلَى قُوَّةِ اخْتِصَاصِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَبِّ
الْعِزَّةِ وَقُرْبِ مَنْزِلِهِ مِنْ حَضْرَتِهِ تَعَالَى۔

(وقال) وَمِنْ شَرَطِ الْمُؤْمِنِ أَنْ لَا يَرَى رَأْيَهُ وَعَقْلَهُ وَاخْتِيَارَهُ فَوْقَ
رَأْيِ النَّبِيِّ وَالشَّيْخِ وَيَكُونُ مُسْتَسْلِمًا لِمَا يَرَى فِيهِ مَضْلِحَةً وَيَحْفَظُ
الْأَدَبَ فِي حِذْمِهِ وَصُحْبِهِ وَمِنْ أَدَبِ الْمُرِيدِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بَيْنَ
يَدَيِ الشَّيْخِ فَإِنَّهُ سَبَبُ سُقُوطِهِ مِنْ أَغْيِ الْكَابِرِ۔

قَالَ سَهْلٌ لَأَحْقُوا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ فَإِذَا قَالَ فَأَقْبَلُوا مِنْهُ مُصْبِحِينَ لَهُ
مُسْتَجِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي إِهْمَالِ حَقِّهِ وَتَضْيِيعِ حُرْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ لِمَا تَقُولُونَ عَلَيْنِمْ بِمَا تَعْمَلُونَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَأَتَطَلَّبُوا وَرَأَى
مَنْزِلَتَهُ مَنْزِلَةً فَإِنَّهُ لَا يُؤَاذِنُهُ أَحَدٌ بَلَى لَا يَذَانِيهِ۔

(تفسیر روح البیان جلد ۵، صفحہ ۶۶۶-۶۶۷)

”اللہ عزوجل ورسول صلی اللہ علیہ وسلم سے پہل کرنا ایمان کے منافی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آیت
عام ہے ہر قول اور فعل کو شامل ہے اسی (عموم) کیلئے لا تقدعوا کے مفعول کو حذف کیا۔ تاکہ سامع کا
ذہن ہر طرف جائے قول یا فعل (وغیرہ) جس جس چیز میں تقدیم ممکن ہے مثلاً جب حضور کی مجلس میں
کوئی مسئلہ جاری ہو جواب دینے میں سبقت نہ کرو اور جب طعام حاضر ہو تو کھانے میں حضور سے پہل
نہ کرو، جب کسی طرف چلو تو حضور کے آگے نہ چلو ہاں مگر کسی مصلحت کا تقاضا ہو۔ اور اسی طرح اور
چیزیں ہوئیں جن میں تقدیم ممکن ہے کہا گیا ہے کہ چھوٹے بڑوں سے آگے نہ بڑھیں سوائے تین جگہ
کے (۱) جب رات کو سیر کریں (۲) یا جب لشکر کو دیکھیں۔ (۳) یا جب سیلاب میں داخل ہوں۔ پہلے
زمانہ میں تو یہ تھا کہ جب نوجوان کسی شیخ بزرگ کے آگے چلتا اللہ تعالیٰ اُس کو زمین میں دھنسا دیتا۔ علماء
کے آگے چلنا بھی اسی آیت کی نفی سے منع ہے کیونکہ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور اس کی دلیل وہ
روایت ہے جو حضرت ابوالدرداء سے کی گئی ہے فرمایا کہ مجھے حضور نے دیکھا کہ میں حضرت ابوبکر کے
آگے چل رہا تھا حضور نے فرمایا تو اُس کے آگے چلتا ہے جو دنیا و آخرت میں تجھ سے بہتر ہے انبیاء اور
رسل کے بعد کسی ایسے شخص پر نہ سورج طلوع ہوا نہ غروب، جو ابوبکر سے بہتر اور افضل ہے۔ (کشف
الاسرار) اور اکثر روایات اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ یہاں مراد صرف حضور کی ذات پر تقدم
ہے اور ذکر خدا تو حضور کی تعظیم کے لئے ہوا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور کی قدر و منزلت بتانے کے لئے

وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور کے اسم کے لئے بطور توطیہ اور بطور تمہید ذکر کیا گیا تاکہ دلالت کرے حضور کی اپنے رب سے قوی خصوصیت اور اس کی جناب میں قرب منزلت پر اور مومن کے لئے شرط ہے کہ اپنی رائے اپنی عقل اور اپنے اختیار کو حضور اور شیخ کی رائے کے اوپر نہ سمجھے اور بصورت مصلحت سرخم کرے اور ان کی خدمت اور صحبت میں ادب کو ملحوظ رکھے اور مرید کے ادب سے ہے کہ شیخ کے آگے بات نہ کرے کیونکہ یہ چیز اکابر کی آنکھوں میں گر جانے کا سبب ہے۔

امام ہل تستری نے فرمایا: حضور کے ارشاد سے قبل نہ بولو۔ جب آپ فرمادیں۔ خاموشی سے کان لگا کر اسے سنو اور اسے قبول کر لو۔ حضور کے حق کو ترک کرنے میں اور عزت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ سنتا ہے جو کہتے ہو۔ جانتا ہے جو کرتے ہو۔ بعض نے اس کی تفسیر میں کہا کہ حضور کے مقام سے اوپر کوئی مقام طلب نہ کرو اس لئے کہ حضور کا موازی کوئی نہیں بلکہ درجہ اور منزلت میں قریب بھی کوئی نہیں۔

علامہ سلیمان جمل ارقام فرماتے ہیں:-

الْمَرَادُ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ وَذِكْرَ لَفْظِ اللَّهِ تَعْلِيماً لِلرَّسُولِ وَ
إِسْتِعَارَةً مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ يُوجِبُ إِجْلَالَهُ وَعَلَى هَذَا فَلَا إِسْتِعَارَةَ
وَالْيَهُ يَمِيلُ كَلَامُ الشَّيْخِ الْمُصَنِّفِ. ۱۷۳-۱۷۴، و ذکر الصاوی الی قوله فلا استعارة۔ (تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۹۰)

”مرادیدی اللہ و رسول اللہ ﷺ ہے۔ لفظ ”اللہ“ تو تعظیم رسول کے لئے ذکر ہوا اور اس بات کا اشعار کرنے کے لئے کہ حضور اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسے مقام پہ ہیں کہ ان کی توقیر و تعظیم کرنا واجب ہے اس صورت پر پھر کوئی استعارہ نہیں۔ شیخ مصنف کی کلام اسی طرف مائل ہے۔“

نمبر ۳، ۳ مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا كَهْفُوا لَهُ
بِالنُّقُولِ كَهْفُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥
إِنَّ الَّذِينَ يَفْعُلُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ لِيَتَّقُوا لَهُمْ مَقْعَرَةً ذَاتَ أَجْرٍ عَظِيمَةٍ ٦ (الحجرات)

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔ بے شک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا ہے۔ ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔“

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی ادنیٰ بے ادبی بھی کفر ہے کیونکہ کفر ہی سے محبکیاں برباد ہوتی ہیں۔

جب ان کی بارگاہ میں اونچی آواز سے بولنے پر نیکیاں برباد ہوتی ہیں تو دوسری بے ادبی کا ذکر ہی کیا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حضور چلا کر نہ بولو انہیں عام القاب سے نہ پکارو جن سے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ اے چچا۔ لیا۔ بھائی۔ بشر۔ اے محمد نہ کہو، رسول اللہ، شفیع المذنبین کہو۔ اس آیت میں حضور کا اجلال و اکرام و ادب و احترام تعلیم فرمایا گیا اور حکم دیا گیا کہ ندا کرنے میں ادب کا پورا لحاظ رکھیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو نام لے کر پکارتے ہیں اس طرح نہ پکاریں۔ بلکہ جو عرض کرنا ہو کلمات ادب و تعظیم و تو صیف و تکریم و القاب عظمت کے ساتھ عرض کرو کہ ترک ادب سے نیکیوں کے برباد ہونے کا اندیشہ ہے۔

اَصْحَنَ اللَّهُ قَوْلَهُمْ لِلشُّقْرِیٰ کے جملہ سے معلوم ہوا کہ دل کا تقویٰ حضور کے ادب سے حاصل ہوتا ہے۔ (اللہ نصیب کرے)

خاتم الخفاظ امام اجل شیخ المشائخ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ أَلَانَاثَ فِيهَا مِنْ خَصَائِصِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْرِيمُ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَيْهِ وَالْمَجْهَرُ لَهُ بِالْقَوْلِ وَفَسْرُهُ مُجَاهِدٌ بِنْدَآيَةٍ بِاسْمِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي خَاتِمٍ وَبِنْدَايَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ وَاسْتَدَلَّ بِهِ الْعُلَمَاءُ عَلَى الْمَنْعِ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِخُضْرَةِ قَبْرِهِ وَعِنْدَ قِرَاءَةِ حَدِيثِهِ لِأَنَّ حُرْمَتَهُ مِثْلُ حُرْمَتِهِ خَبْرًا.

(الاکلیل صفحہ ۱۹۶ مطبوعہ مصر)

”اللہ تعالیٰ کا قول لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ان آیات میں حضور کے بعض خصائص کا ذکر ہے کہ حضور

پہ آواز بلند کرنا حرام ہے امام مجاہد نے اس کی تفسیر یوں کی۔ کہ حضور کو نام لے کر پکارنا (جیسے یا محمد یا احمد) منع ہے (ابن ابی حاتم) اور باہر سے پکارنا بھی منع ہے۔ علماء کرام نے اس سے یہ استدلال کیا کہ حضور

کے مزار کے قریب منع ہے اور قراءۃ حدیث شریف کے وقت بھی منع ہے اس لئے کہ حضور کی عزت و عظمت بعد پردہ پوشی کے ایسے لازم ہے جیسے دنیاوی حیات میں تھی۔

امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:-

(رَوَى أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) ثَانِي الْخُلَفَاءِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ
(نَاطَرَ مَالِكًا) الْإِمَامَ فِي مَسْنَلَةٍ فَرَفَعَ صَوْتَهُ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَالِكُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ
صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَذْبَ قَوْمًا فَقَالَ لَا
تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةَ وَمَذَحَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ
يَعُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةَ وَذَمَّ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ
الْحُجُورِ الْآيَةَ وَإِنَّ حُرْمَتَهُ مَتَى كَحُرْمَتِهِ حَيًّا إِذْ هُوَ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ
فَيَجِبُ أَنْ يُرَاعَى بَعْدَ مَمَاتِهِ مَا كَانَ لَهُ فِي حَيَاتِهِ (فَاسْتَكَانَ) خَضَعَ
وَذَلَّ (لَهَا) أَيْ لِهَذِهِ الْمَقَالَةِ وَالْمَوْعِظَةِ (أَبُو جَعْفَرٍ)

(زرقانی شرح مواہب جلد ۶ صفحہ ۲۳۹-۲۵۰)

وَذَكَرَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَحْوَهُ (الامام القاضي عياض في الشفا جلد ۲

صفحہ ۳۵)

”روایت کی گئی ہے کہ خلفاء بنی عباس سے دوسرے خلیفہ ابو جعفر نے کسی مسئلہ میں امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا اور اپنی آواز کو اونچا کیا۔ تو امام مالک نے اس سے فرمایا کہ اس مسجد شریف میں اپنی آواز بلند نہ کر۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ فرما کر ایک قوم کو یہ ادب سکھایا ہے کہ اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کرو اور ایک قوم کی مدح کی ہے چنانچہ فرمایا کہ بے شک وہ لوگ جو حضور کے ہاں اپنی آوازیں پست کرتے ہیں وہ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا، ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے (قرآن) اور اللہ تعالیٰ نے ایک اور قوم کی مذمت کی چنانچہ فرمایا بیشک وہ لوگ جو آپ کو جبروں کے باہر سے پکارتے ہیں وہ اکثر لاعقل ہیں اور حضور کی عزت بعد از پردہ پوشی ایسے لازم ہے جیسے حالت حیات میں تھی۔ اس لئے کہ آپ قبر میں زندہ موجود ہیں۔ لہذا بعد از پردہ پوشی ان حقوق کی رعایت لازم ہے جن کی رعایت دنیاوی زندگی میں کی جاتی تھی (ابو جعفر امام مالک کے اس ارشاد پاک کے سامنے جھک گیا۔“

علامہ اسماعیل حق حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ قَبْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ حَتَّى فِي قَبْرِهِ (وَقَالَ) وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ رَفْعَ الصَّوْتِ فِي مَجَالِسِ الْفُقَهَاءِ تَشْرِيفًا لَهُمْ إِذْ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ صَحِبَكَ إِنْسَانٌ عِنْدَ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ يُحَدِّثُ بِحَدِيثٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ فَغَضِبَ حَمَادٌ وَقَالَ إِنِّي أَرَى رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ وَهُوَ مَيِّتٌ كَرَفَعَ الصَّوْتِ عِنْدَهُ وَهُوَ حَيٌّ وَقَامَ وَامْتَنَعَ مِنَ الْحَدِيثِ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَخَاصِلُهُ أَنَّ فِيهِ كَرَاهَةَ الرُّفْعِ عِنْدَ الْحَدِيثِ وَعِنْدَ الْمُحَدِّثِ. انتهى كلامه

(تفسیر روح البیان جلد ۵ صفحہ ۶۷۰)

”حضور کے مزار پاک کے قریب آواز بلند کرنے کو علماء کرام نے مکروہ بتایا اس لیے کہ حضور مزار میں زندہ ہیں اور بعض علماء نے مجلس فقہاء میں رفع صوت کو مکروہ بتایا ان کی عزت کے لئے کیونکہ وہ انبیاء کے وارث ہیں۔ سلیمان بن حرب نے فرمایا کہ کوئی شخص حضرت حماد بن زید کے ہاں ہنساجب کہ وہ حدیث پاک بیان کر رہے تھے تو حضرت حماد غضب ناک ہو گئے اور فرمانے لگے کہ حضور کی پردہ پوشی کے بعد حضور کی حدیث پہ آواز بلند کرنا ایسا ہے کہ حضور کے قرب میں بحالت حیات دنیاوی رفع صوت کیا جائے تو وہ کھڑے ہو گئے اور اس دن بیان حدیث سے رک گئے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ حدیث کی قراءت کے وقت اور محدث کے ہاں آواز بلند کرنا مکروہ ہے۔“

ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ لکھتا ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَسْمُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ هَذَا آدَبُ نَابٍ
آدَبُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَ صَوْتِهِ.

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں حضور کی آواز پر بلند نہ کرو“ یہ دوسرا ادب ہے جو اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس ادب کی تعلیم دی ہے کہ حضور کی مجلس میں اپنی آوازیں حضور کی آواز سے بلند نہ کریں۔“

(قال تعالى) وَادْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ اِيْ اذْكُرُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم بتعظیم و توقیر (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۶۳ عن الامام الخوارزمی)
 ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ان کو یاد کرو جیسا کہ اللہ نے تمہیں ہدایت کی ہے۔ یعنی حضور کا
 ذکر تعظیم اور توقیر سے کرو۔“

(شعر لا بن الفارض)

وَلَا تَقْرُؤُوا مَالِ الْيَتِيمِ اِشَارَةً لِّكَفِّ يَدِ صَدَقَاتِهِ اِذَا تَصَدَّقَ
 وَلَا تَقْرُؤُوا مَالِ الْيَتِيمِ اِلَّا بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ. هذه الآية اشارة منه
 تعالى لارواح الاولين من الانبياء والمرسلين وغيرهم من ورثتهم
 العارفين المقربين الى يوم الدين اذا مد احد منهم يده الروحانية
 لنيل هذا المقام المحمدي الذي اختص به محمدا صلى الله
 عليه وسلم نبينا فانه لا ينال ذلك ولا يصل اليه.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۹۸، ۲۹۹)

”یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس آیت وَلَا تَقْرُؤُوا میں سب اولین انبیاء و مرسلین اور مقربین
 کی ارواح کے لئے اشارہ ہے کہ وہ مقام محمدی کو حاصل نہیں کر سکتے ہیں۔ جبکہ ان میں سے کسی نے اپنا
 ہاتھ اس مقام کو حاصل کرنے کے لئے بڑھایا جو حضور سے مختص ہے۔ کیونکہ اس مقام کو نہ پایا جاسکتا ہے
 اور نہ ہی کوئی اس مقام تک پہنچ سکتا ہے۔“

علاوہ ازیں بہت سی آیات ہیں۔ جن میں بارگاہ نبوت کی تعظیم اور حضور کے ادب کی تعلیم دی گئی
 ہے۔

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ بعض آیات تعظیم و آداب بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنے کے بعد
 فرماتے ہیں:

ولا سبيل الى ان يستوعب ههنا الايات الدلالة على ذلك وما
 فيها من التصريح والاشارة الى علو قدر النبي صلى الله عليه
 وسلم ومرتبته ووجوب المبالغة في حفظ الادب معه صلى الله
 عليه وسلم (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۲)

”اس بات کی طرف کوئی راستہ نہیں کہ ان سب آیات کو گھیر لیا جائے جو تعظیم و ادب نبی پر دلالت کرنے
 والی ہیں اور نہ ان آیات کو گھیرا جاسکتا ہے جن میں صراحت اور اشارہ حضور کے علو قدر اور مرتبہ اور حضور

کے ساتھ حفاظت ادب میں مبالغہ کے واجب ہونے کا بیان ہے۔
امام مکی فرماتے ہیں:

ومن تأمل القرآن كله وجدّه طافحاً بتعظيم عظيم لقدر النبي صلى الله عليه
وسلم (جواب السائل، جلد ۳، صفحہ ۲۵۱)
”جس نے کل قرآن میں تامل کیا تو وہ سارے قرآن کو حضور کے مرتبہ کی تعظیم عظیم سے مملو پائے
گا۔“ (۱)

1۔ ان آیات سے بعض کی کچھ تفصیل فقیر کی کتاب ”انوار القرآن“ میں لکھی ہوئی ہے۔ ”انوار القرآن“ کا تیسرا اچھا باب اسی
مضمون میں آیات قرآنیہ میں مزین و پر ہے۔ ۱۲ الفی فی غفرلہ

فصل دوم

اب اسکی بارے میں چند حدیثیں و آثار صحابہ درج کرتا ہوں۔

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفا شریف میں ارقام فرماتے ہیں:

فَصُلِّ فِي عَادَةِ الصَّحَابَةِ فِي تَعْظِيمِهِ ﷺ وَتَوْقِيرِهِ وَاجْلَالِهِ

فصل حضور کی تعظیم و توقیر و اجلال میں صحابہ کی عادات

پھر ابن شامہ المہری سے روایت کرتے ہیں کہ:-

قَالَ حَضَرْنَا عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ عَنْ عَمْرُو
قَالَ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا أَجَلٌ فِيَّ غَيْبِي مِنْهُ وَمَا كُنْتُ أُطِيقُ أَنْ أَمْلَأَ غَيْبِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ
وَلَوْ سَلْتُ (1) أَنْ أَصِفَهُ مَا أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ غَيْبِي مِنْهُ
وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ (2) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَخْرُجُ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَهُمْ جُلُوسٌ
فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَيْهِ بَصَرَهُ إِلَّا أَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُ فَإِنَّهُمَا كَانَا يَنْظُرَانِ إِلَيْهِ وَيَنْظُرُ إِلَيْهِمَا وَيَتَبَسَّمَانِ إِلَيْهِ
وَيَتَبَسَّمُ إِلَيْهِمَا وَرَوَى إِسَامَةُ بْنُ شَرِيكٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَوْلَهُ كَأَنَّمَا عَلَى رَأْسِهِمُ الطُّيْرُ (3)
وَفِي حَدِيثٍ صَفِيهِ إِذَا تَكَلَّمُ أَطْرَقَ جُلُوسًا وَكَأَنَّمَا عَلَى رَأْسِهِمُ

1- (وَلَوْ سَلْتُ) وفي نسخة ولو شئت (ان اصفه) ای اذکر نعت ظاہر خلیفہ (ما اطقت) ای ما قدرت لعدم احاطتی باوصافہ۔ شرح شفا علی القاری المصحح علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۱۔ (ولو شئت ان اصفه) یعنی بحلیتہ (ما اطقت) و قدرت لعدم احاطة علمی بہ ای لا اقدر ان اصفه۔ ملخصا نسیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۱۔

2- ترمذی شریف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷۔ مناقب الی بکر ۱۲۷۔

3- هذا الحديث رواه الاربعة (ترمذی نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ) وصححه الترمذی نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۳۹۲۔ قد روی عنه (ای عن اسامہ بن شریک) اصحاب السنن الاربعة وصححه الترمذی، شرح شفا القاری جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۲۔

الطير (۱) وَقَالَ غُرُوةُ بْنُ مَسْعُودٍ جِئْتُ وَجْهَهُ قُرَيْشٌ غَمَ الْقَضِيَّةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ لَهُ مَا رَأَى (۲) وَأَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا ابْتَدَرُوا وَضُوءَهُ وَكَادُوا أَنْ يَقْتَبِلُوا (۳) عَلَيْهِ (لِحَرْصِهِمْ عَلَى التَّبَرُّكِ بِمَا مَسَّهُ عَلَيْهِ الصَّلُوةُ وَالسَّلَامُ بِيَدِهِ) (نسيم جلد ۳ صفحہ ۳۹۳) وَلَا يَنْصُقُ بَصَاقًا وَلَا يَتَنَحَّمُ نَحَامَةً إِلَّا أَلْتَقَوْهَا بِأَكْفِهِمْ فَذَلَكُوا بِهَا وَجُوهَهُمْ وَأَجْسَادَهُمْ (۴) وَلَا تَحْسُطُ مِنْهُ شَعْرَةٌ إِلَّا ابْتَدَرُوهَا وَإِذَا أَمَرَهُمْ بِأَمْرٍ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَكَلَّمُ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنِّي جِئْتُ بِكُمُورٍ فِي مَلِكِهِ وَقِيَصَرٍ فِي مَلِكِهِ وَالنَّجَاشِي فِي مَلِكِهِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مَلِكًا فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ رَأَيْتُ مَلِكًا يُعَظِّمُهَا أَصْحَابَهُ مَا يُعَظِّمُ مُحَمَّدًا أَصْحَابَهُ وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا (۵) لَا يُسَلِّمُونَ (۶) أَبَدًا (۷).

(۱) ”یعنی انہوں نے فرمایا کہ ہم صحابی رسول حضرت عمرو بن عاص کے پاس حاضر ہوئے تو

۱. أخرجه الترمذی فی الشعلال شرح شفا للقاری جلد ۳. صفحہ ۳۹۲، ثمیل ترمذی صفحہ ۲۵ باب ماجاء فی خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ نعم مارقم القاری والمناوی فی تفسیره جمع الوسائل جلد ۲. صفحہ ۱۲۳۔ ۱۲۴

۲. فیہ من المبالغة ای رای من اکرامهم له صلى الله عليه عليه وسلم وتعظيمهم له شيئا عظيما. لا يمكن التعبير منه لقواته الحصر لذا ابهمه وان ذكر بعضا منه نسيم الرياض ملخصاً جلد ۳، صفحہ ۳۹۲ (مارای) ای مما لا يكاد يستقصى شرح شفا للقاری جلد ۳ صفحہ ۳۹۲.

۳. ای لفرط حرصهم على التبرك بما لديه او بما اصابه من يديه و (من) لم يصب منه شيئا يكون من نصيبه اخذ من بلل صاحبه۔ شرح شفا جلد ۳ صفحہ ۳۹۲

۴. تبرکاً بهم۔ نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۹۳۔ ۱۲۴

۵. یعنی الصحابة ۱۲ نسیم

۶. هذا بعض من حديث طويل رواه البخاري۔ نسیم جلد ۳. صفحہ ۳۹۳۔ رواه البخاري على قارى شرحه للشفا جلد ۳ صفحہ ۳۹۳۔ (بخاری شریف جلد اول) جز ۱۱، صفحہ ۳۷۹ بتغير يسير ومضمون واحد) باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول كتاب الشروط۔ ۱۲ منہ

۷. (لا يخذلونه ۱۲ قاری)

انہوں نے ایک لمبی حدیث ذکر کی۔ اسی میں حضرت عمرو سے روایت ہے۔ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر مجھے کوئی زیادہ محبوب نہ تھا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر میری آنکھوں میں کوئی جلیل القدر نہ تھا اور حضور کے اجلال (دبدبہ) کی وجہ سے میں اپنی آنکھیں حضور کے حسن و جمال سے پر نہ کر سکتا تھا اور اگر مجھ سے سوال کیا جائے کہ حضور کا وصف بیان کریا مگر میں چاہوں کہ حضور وصف یعنی حلیہ پاک خاہر خلقت کی نعت و تعریف بیان کروں تو مجھ میں اس کی طاقت نہیں یعنی مجھ میں یہ قدرت نہیں، کیونکہ میرا علم حضور کے اوصاف کو محیط نہیں۔ حضور کے اوصاف میرے احاطہ میں نہیں (خفاجی قاری) اس لئے کہ میری آنکھیں حضور کے حسن سے نہیں بھریں (رج کے نہ دیکھا)۔

(۲) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ اپنے اصحاب مہاجرین و انصار کے ہاں تشریف لاتے اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ان میں ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی ہوتے تو ان سب صحابہ میں سے کوئی حضور کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتا سوائے ابوبکر اور عمر کے، صرف یہ دو حضور کی طرف دیکھتے اور حضور ان کی طرف دیکھتے۔ یہ حضور کو دیکھ کر جسم کرتے حضور ان سے مسکراتے۔

(۳) حضرت اسامہ سے روایت ہے کہ میں حضور کے پاس آیا۔ حضور کے ارد گرد صحابہ تھے ایسے ادب سے بیٹھے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں (بالکل نہ ہنستے تھے)

(۴) اور حضور کی صفت والی حدیث میں ہے جب آپ کلام فرماتے۔ حاضرین مجلس اپنے سر جھکا لیتے۔ گویا کہ ان کے سروں پر پرندے ہیں۔

(۵) عمرو بن مسعود نے کہا جب کہ کفار قریش نے اسے معاہدے والے سال حضور کی طرف بھیجا اور اس نے صحابہ کو حضور کی اعلیٰ درجہ کی تعظیم کرتے دیکھا (جس کا مکمل بیان نہیں ہو سکتا چند کا ذکر ہوتا ہے) کہ جب بھی حضور وضو فرماتے تو صحابہ کرام اس مستقل پانی کو بغرض تبرک حاصل کرنے کے لئے جلدی کرتے اور اس پانی کو حاصل کرنے کے لئے کٹ مرنے پر تیار ہو جاتے اور حضور جب بھی تھوک مبارک ڈالتے یا ناک پاک سے ریش مبارک ڈالتے تو صحابہ اپنے ہاتھوں پر لے کر اسے اپنے چہروں پر ملتے اور تبرک اپنے جسموں پر ملتے اور جب بھی حضور کا کوئی بال مبارک گرتا اس کو حاصل کرنے میں جلدی کرتے اور جب آپ کسی بات کا حکم فرماتے فوراً انجام دیتے۔ اور جب آپ کلام فرماتے تو وہ اپنی آوازیں پست کر دیتے۔ اور تعظیماً حضور کی طرف ٹٹکی باندھ کر نہ دیکھتے۔ یعنی گھور گھور کے نہ دیکھتے۔ جب عمرو یہ منظر دیکھ کر قریش کے پاس واپس لوٹا تو کہنے لگا۔ اے گروہ قریش میں نے

کسرئی، قیصر، نجاشی ہر ایک کو اپنی اپنی سلطنت و دبہ شامی میں دیکھا۔ اللہ کی قسم میں نے ایسا کوئی بادشاہ کسی قوم میں نہیں دیکھا جیسا حضور کو آپ کے صحابہ میں دیکھا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں نے ہرگز ایسا بادشاہ نہ دیکھا جس کے اصحاب اتنی تعظیم کرتے ہوں۔ جتنا کہ حضور کے اصحاب حضور کی تعظیم کرتے ہیں تحقیق میں نے ایسی قوم (صحابہ) کو دیکھا کہ کبھی بھی حضور کی امداد کو ترک نہ کریں گے۔

وَعَنْ أَنَسٍ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحُلَافَ يُخْلِفُهُ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ (1) وَمِنْ هَذَا (2) لَمَّا أَدْنَتْ قُرَيْشٌ لِعُمَرَ فِي الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ حِينَ وَجَّهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فِي الْقَصِيَةِ ابْنَى وَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (3) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثٍ طَلَحَةُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِأَعْرَابِي جَاهِلٍ سَلَّهَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَمَّنْ قَضَى نَجْبَةً (4) وَكَانُوا يَهَابُونَهُ وَيُوقِرُونَهُ فَسَلَّهَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ إِذَا طَلَعَ طَلَحَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَجْبَةً (5) وَفِي حَدِيثٍ قَلِيلًا (6) فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا الْفَرَقَصَاءَ (7) أُرْعِدْتُ مِنَ الْفَرَقِ (8) وَذَلِكَ هَيْبَةً لَهُ وَتَعْظِيمًا. وَفِي حَدِيثٍ الْمَغِيرَةَ (9) كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَعُونَ بَابَهُ بِالْأَطَافِيرِ. وَقَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأَوْجَرَ سَيْنِينَ مِنْ هَيْبَتِهِ

(رواہ ابو یعلیٰ و صححہ ۱۲-۱۳، شفا شریف جلد ۲- صفحہ ۳۲-۳۳-۳۴)

- 1- حرصا علی التبرک بآثارہ صلی اللہ علیہ وسلم (تیم الریاض، جلد ۳ صفحہ ۳۹۳)۔ ۱۲-
- 2- ای من تعظیم الصحابة له عليه الصلوة والسلام ۱۲- تیم
- 3- رواہ الترمذی و حسنہ ۱۲- تیم
- 4- ای وفي بنذرہ القتال والنبات حتی استشهد ۱۲- معہ
- 5- رواہ الترمذی و حسنہ ۱۲- تیم
- 6- رواہ ابو داؤد و الترمذی ۱۲- تیم
- 7- نوع من الجلوس محتيا بيديه ۱۲- تیم
- 8- ای شدة الخوف ۱۲-
- 9- رواہ الحاكم والبيهقي ۱۲- تیم

”(۶) حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور حجام آپ کے بال مبارک مونڈ رہا تھا اور حضور ﷺ کے ارد گرد حضور کے صحابہ بچر رہے تھے۔ ہر بال مبارک کسی نہ کسی مرد کے ہاتھ ہی میں واقع ہوتا۔

(۷) اور اسی تعظیم صحابہ سے ہے وہ واقعہ کہ قریش نے حضرت عثمان کو بیت اللہ کے طواف کی اجازت دی جب کہ معاہدہ کے موقع پر حضور نے حضرت عثمان کو ان کی طرف متوجہ کیا تو حضرت عثمان نے طواف بیت اللہ سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جب تک حضور طواف نہ کریں گے میں طواف نہ کروں گا۔

(۸) حدیث طلحہ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے ایک لاعلم اعرابی سے کہا کہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھ کہ کسی نے اپنی منت پوری کی یعنی جنگ میں ثابت قدم رہ کر شہید ہوا اور صحابہ کرام حضور سے خوف کرتے (یعنی ان پر حضور کی بیعت طاری رہتی تھی) اور حضور کی کمال تعظیم کرتے (لہذا خود حضور سے نہ پوچھا) بلکہ ایک بے خبر اعرابی سے سوال کر آیا چنانچہ صحابہ کے کہنے کے مطابق اس اعرابی نے حضور سے سوال کیا۔ تو حضور نے اس سے اعراض کیا۔ جب حضرت طلحہ ظاہر ہوئے تو فرمایا یہ ہے انہیں سے جنہوں نے اپنی منت پوری کی۔

(۹) حدیث قیلہ (بنت مخزومہ غزیرہ صحابیہ) میں ہے کہ میں نے حضور کو اکڑوں بیٹھا دیکھا۔ (یعنی ہاتھوں کو ٹانگوں کے گرد باندھے ہوئے) میں شدت خوف سے لرز گئی کانپ گئی۔ یہ حضور کی ہیبت اور تعظیم کی وجہ سے ہوا۔

(۱۰) حدیث مغیرہ میں ہے کہ حضور کے صحابہ کمال ادب و احترام کی وجہ سے حضور کا دروازہ ناخنوں سے کھٹکھٹاتے تھے۔

(۱۱) حضرت براء نے فرمایا کہ میں ارداء کرتا کہ حضور سے فلاں امر کے متعلق پوچھوں۔ لیکن حضور کی ہیبت کی وجہ سے کئی سال سوال کو مؤخر کرتا رہا۔“

امام اوحد و امجد علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف فاسی رحمۃ اللہ علیہ معتد علماء احناف مطالع السیرات میں ارقام فرماتے ہیں:-

وَقَدْ نَبَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَاصِيَّتِهِ النَّبِيُّ لَمْ يَعْلَمْهَا عَلَى
الْحَقِيقَةِ إِلَّا اللَّهُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَا أَبَا بَكْرٍ وَالَّذِي

بَيِّنِي بِالْحَقِّ لَمْ يَغْلِبْنِي (۱) حَقِيقَةً غَيْرُ رَبِّي فَأَعْرِفْ ذَلِكَ مِنْ
أَجْلِ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ كَمَا سَأَلَ أَوْلُو الْعِزِّ مِنَ الرَّسُلِ كَاتِبُهُمْ
وَمُوسَى الْحَقِّ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يُجْعَلَهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ هَذِهِ۔ انتہی کلامہ

(مطالع المسرات صفحہ ۱۲۹) ونقل عننی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۷

”اور حضور نے اپنی اس خاصیت پر جس کو حقیقۃ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اپنے اس قول سے تنبیہ فرمائی: ”اے ابوبکر قسم اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا۔ مجھے حقیقۃ میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“ اس کو جان اور اس کی معرفت حاصل کر۔ اور اسی لئے اولو العزم رسولوں نے جیسے ابراہیم اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اللہ ہمیں حضور کی امت سے بنائے۔ (اس کو پکڑ خوب یاد رکھ)۔“

علامہ امام بدر الدین محمود یعنی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں حدیث نمبر ۵ (جو بخاری شریف جلد ۱ صفحہ ۷۹ میں بھی معمولی سی تبدیلی الفاظ کے ساتھ موجود ہے) کی شرح کرتے ہوئے رقمطراز

1- وقال الامام عبدالقادر الجوزی۔ فأنها (الحقیقة المحمدية) بحر لا ساحل له ولهذا اورد في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم حقيقتي غير ربي وقال العارف الكبير (ای الشيخ عبدالسلام صاحب صلوٰۃ المشيشية فيها) عجز الخلاق فلم يدركه بنا سابق ولا لاحق يعنى العلم بحقيقته صلى الله عليه وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۶۰)

بارہ انبیاء نے تمنا کی کہ کاش ہم حضور ﷺ کی امت سے ہوتے سچ نائل شریف سنبلہ اول صفحہ ۱۷ نسیم الریاض جلد ۱، صفحہ ۲۳۳ تمنا موسیٰ، حضرت ابراہیم موسیٰ و یحییٰ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم نے عرض کیا اے اللہ تعالیٰ ہمیں محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت سے کرۃ کرۃ الاولیاء صفحہ ۱۰۵ شیخ عطار رحمہ السار نقلہ عن ابی یزید بسطامی رحمہ الباری۔ علامہ طاعلی قاری نے لکھا ہے: ولذلیک تقدّم فی قول مؤمنی علیہ السلام اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِی مِنْ اُمَّةٍ اُخْتِمْ۔ اسی لئے موسیٰ علیہ السلام کے قول میں گزرا کہ اے اللہ مجھے حضور کی امت سے بنا۔ (تبع الوساکی فی شرح الشرائع لعلی القاری جلد ۲ صفحہ ۱۸۲) (مدارج النبوۃ للشیخ محمد عبدالحق محدث الدہلوی جلد ۱ صفحہ ۹۶۔ جواہر البحار شریف جلد ۱ صفحہ ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳

فِيهِ طَهَارَةُ النُّخَامَةِ وَالشُّعْرِ الْمُتَفَصِّلِ وَالشَّافِعِيَّةُ يَحْكُمُونَ بِنَجَاسَةِ
الشُّعْرِ الْمُتَفَصِّلِ وَفِيهِمْ مَنْ بَالَعَ كَاذَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ
وَفِي شُعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَانِ نَعُوذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ
هَذَا الضَّلَالِ وَفِيهِ التَّبَرُّكُ بِآثَارِ الصَّالِحِينَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الطَّاهِرَةِ.

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۱۳، صفحہ ۱۹)

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ریش ناک اور بال جو بدن مبارک سے جدا ہو وہ پاک ہے اور
شافعیہ بدن سے جدا بال پر نجاست کا حکم لگاتے ہیں اور ان میں سے بعض نے تو اتنا مبالغہ کیا کہ قریب
ہے کہ وہ اسلام سے نکل جائے چنانچہ یہ کہا کہ حضور کے بال میں دو وجہیں ہیں: (طہارت و نجاست)
نعوذ باللہ تعالیٰ اللہ کی پناہ اس گمراہی سے اور اس حدیث میں صالحین کے آثار طاہرہ سے تبرک
حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔“

حافظ الدین حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث کے ماتحت لکھتے ہیں:-

وَفِيهِ طَهَارَةُ النُّخَامَةِ وَالشُّعْرِ الْمُتَفَصِّلِ وَالتَّبَرُّكُ بِفَضْلَاتِ
الصَّالِحِينَ الطَّاهِرَةِ. (فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ جلد ۵ صفحہ ۳۵۹)

”اس حدیث میں ریش اور جدا بال کی طہارت کا ثبوت ہے اور صالحین کے فضلات طاہرہ سے
تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔“

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارقام فرماتے ہیں:-

فصل

وَاعْلَمُوا أَنَّ حُرْمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ وَتَوْقِيرَهُ
وَتَعْظِيمَهُ لَا يَزِمُ كَمَا كَانَ خَالَ خَيْرِيهِ أَيْ لِأَنَّهُ الْآنَ حَتَّى يُرْزَقَ فِي
غُلُوِّ دَرَجَاتِهِ وَرَفَعَةِ خَالَاتِهِ (شرح شفا علی القاری جلد ۳، صفحہ ۳۹۶)
وَذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذِكْرِ حَدِيثِهِ وَسُبِّهِ
وَسِمَاعِ إِسْمِهِ وَسِيَرَتِهِ وَمُعَامَلَةِ إِلِهِ وَعِزَّتِهِ وَتَعْظِيمِ أَهْلِ بَيْتِهِ
وَصَحَابَتِهِ قَالَ أَبُو إِبْرَاهِيمَ التَّجِيبِيُّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ مَتَى
ذَكَرَهُ أَوْ ذُكِرَ عَنْهُ أَنْ يَخْضَعَ وَيَخْشَعُ وَيَتَوَقَّرُ وَيَسْكُنُ مِنْ

خَوَّكِيهِ وَيَأْخُذْ بِهِ فِى هَيْبَتِهِ وَاجْلَالِهِ بِمَا كَانَ يَأْخُذْ بِهِ نَفْسَهُ الْح
(أَنِ يُكَلِّفُهَا وَيُلْزِمُهَا) (نیم) لَوْ كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَتَأَدَّبُ بِمَا أَدَّبَنَا
اللَّهُ بِهِ. مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ آيَةً لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ وَغَيْرِهِ (نیم) وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ وَهْدِهِ كَانَتْ سِيرَةُ
سَلَفِنَا الصَّالِحِ وَأَيْمُنِنَا الْمَاضِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. ثُمَّ ذَكَرَ
الْمُنَاطَرَةَ الْمَذْكُورَةَ أَيْ مُنَاطَرَةَ أَبِي جَعْفَرٍ بِمَالِكٍ. وَقَالَ (أَبُو
جَعْفَرٍ الْخَلِيفَةُ الثَّانِي مِنَ الْعَبَّاسِيَّةِ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ) يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
اسْتَقْبِلِ الْفِيلَةَ وَأَدْعُو أَمْ اسْتَقْبِلِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ وَلَمْ تَصْرَفْ وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسَيْلَتُكَ وَوَسِيلَةُ أَيْتِكَ
آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (1) إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ (2) اسْتَقْبِلْهُ (3)
وَاسْتَشْفِعْ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِى الْإِجَابَةِ فَإِنَّهُ شَفِيعٌ فَلَا يُرَدُّ مَنْ
تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ. (نیم جلد ۳ صفحہ ۳۹۸)

”جان کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر بعد پردہ پوشی کے بھی لازم ہے جیسا کہ
حالات دنیوی میں تھی۔ اس لئے کہ اب بھی حضور زندہ ہیں۔ بلند درجات اور رفیع حالات میں
رزق دیئے جاتے ہیں۔ اور یہ تعظیم و توقیر حضور کے ذکر کے وقت اور ذکر حدیث اور سنت کے وقت اور
نام پاک کے سننے کے وقت، حضور کی سیرت کے سنتے وقت اور حضور کی آل اور عترت کے معاملہ کے
وقت لازم ہے اور اہل بیت اور اصحاب کی تعظیم کرنا امام ابو ابراہیم تحفہ نے فرمایا ہر مومن پر واجب ہے
کہ جب حضور کا ذکر کرے یا اس کے سامنے حضور کا ذکر کیا جائے تو خضوع اور خشوع کرے اور باوقار
ہو جائے اور حرکت سے سکون کرے اور حضور کی ہیبت اور جلال میں شروع ہو جیسا کہ اپنے نفس کو ان
باتوں کا مکلف بناتا، اگر حضور اس کے علی الاعلان سامنے ہوتے۔ اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم ادب کے مطابق
متادب ہو جائے۔ (جیسے کہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ اور لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ وغیرہ آیات میں حکم

1۔ وسائل الانام شرح شفا علی قاری جلد ۳ صفحہ ۲۹۸

2۔ اشارة الى ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك ببنيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك
استجب له (نیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۹۸-۱۲)

3۔ حنیوں کے نزدیک بھی یہی سنت ہے کہ بوقت زیارت و بوقت دعا و در شریف کی طرف منہ ہو اور قید کو پشت ہو۔ جامع
مسانید الامام اعظم جلد اول صفحہ ۵۳۳، مطبوع علی مرقا الفلاح صفحہ ۳۳۸-۳۳۹، فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۳۶-۳۳۷ مسند امام
اعظم طبع نور محمد صفحہ ۱۲۶-۱۲۷ الفیھی غفرلہ

ادب ہے)۔ امام قاضی ابوالفضل عیاض صاحب کتاب الشفاعة فرمایا ہمارے سلف صالحین اور گذشتہ ائمہ کا یہی طریقہ تھا (کہ بوقت ذکر حضور کمال متادب ہو جاتے) پھر خلیفہ ابو جعفر اور امام کا گذشتہ مناظرہ ذکر کیا۔

خلیفہ ابو جعفر (منصور) عباسی نے امام مالک سے عرض کی کہ اے ابو عبد اللہ (یہ امام مالک کی کنیت ہے) کہ حضور کے روضہ پر دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کروں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف امام مالک نے فرمایا کہ اپنا چہرہ ان سے کیوں پھیرتا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف تیرا وسیلہ ہیں اور تیرے باپ آدم علیہ السلام کا بھی وسیلہ ہیں اور تمام لوگوں کا بھی وسیلہ ہیں۔ بلکہ تو ان کی طرف رخ کر (قبلہ کی طرف پیٹھ کر) اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اجابت دعا کے لئے اُن کی سفارش طلب کر۔ کیونکہ حضور شفیع ہیں۔ جس نے حضور سے توسل کیا وہ روئے ہوا۔“

وَقَالَ الْقَارِئُ اَيُّ اَطْلُبُ شَفَاعَتَهُ وَسَلَّ وَبَسِلَتْهُ فِي قَضَاءِ مُرَادَاتِكَ
وَادَاءِ حَاجَاتِكَ (شرح علی الشفا جلد ۳ صفحہ ۳۹۸)
فَيُشْفِعُكَ اللَّهُ (اَيُّ يَقْبَلُ اللَّهُ بِهِ شَفَاعَتَكَ لِأَمْرِكَ وَلِيُغَيِّرَكَ
وَفِي نُسْخَةٍ فَيُشْفِعُهُ اَيُّ يَقْبَلُ شَفَاعَتَهُ فِي حَقِّهِ وَيَغْفُو عَنْ ذَنْبِكَ
بِوَسِيلَةِ نَبِيِّكَ۔ (علی قاری)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى۔ وَلَوْ أَنَّكُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ الْخ (الآیۃ)

”ملا علی قاری نے اس کی شرح یوں کی کہ حضور کی شفاعت طلب کر اور اپنی مرادوں کے پورا ہونے اور ادائے حاجات میں حضور کو وسیلہ بنا۔ تو اللہ تعالیٰ اُن کے سبب سے تیرے معاملہ کی سفارش قبول فرمائے گا اور ایک نسخہ میں ہے ”فیشفعه“ یعنی اللہ تعالیٰ تیرے حق میں ان کی شفاعت قبول کرے گا۔ اور ان کے وسیلہ سے تیرے گناہ معاف کرے گا۔“ (شفا جلد ۲، صفحہ ۳۵)

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَوْ أَنَّكُمْ (الآیۃ) یعنی گنہگار بعد از گناہ تیرے پاس حاضر ہو کر گناہ کی معافی مانگیں اور حضور بھی ان کی سفارش کر دیں تو اللہ تعالیٰ کو تو بہ منظور کرنے والا رحیم پائیں گے۔ (قرآن)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری ارقام فرماتے ہیں:-

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ وَبَسِلَتْهُ اَبَيْكَ اَدَمُ اَنْ اَدَمَ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ
لَمَّا اَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ نَدِمَ قَالَ يَارَبِّ اسْتَغْفِرُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا غَفَرْتُ لِي فَقَالَ لَهُ اللَّهُ كَيْفَ عَرَفْتُ
 مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِأَنِّي رَأَيْتُ عَلَى قَوَائِمِ الْعَرْشِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَعَرَفْتُ أَنَّكَ لَمْ تُضِفْ لِنَفْسِكَ
 إِلَّا أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيْكَ فَقَالَ صَدَقْتَ يَا آدَمُ إِنَّهُ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَيَّ
 وَلَوْلَاهُ مَا خَلَقْتُكَ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ

(المستدرک، ج ۲، ص ۶۱۵، نسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض للحمادی جلد ۳ صفحہ ۳۹۸)
 مدارج النبوة، لغز الحمد ثین و امام المحققین الشیخ الحدیث الدہلوی جلد ۲، صفحہ ۳ و تفسیر خزائن العرفان
 لصدرا الافاضل علی ہاشم القرآن صفحہ ۷، تفسیر نسیمی جلد ۱ صفحہ ۱۹۷، بحوالہ تفسیر عزیزی جلد ۱ صفحہ
 ۱۸۳، ۱۸۵ و تفسیر خزائن العرفان و تفسیر روح البیان نے طبرانی حاکم، ابونعیم اور بیہقی کی روایت از سیدنا
 فاروق اعظم و علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مذکورہ واقعہ درج کیا نیز اسی تفسیر نسیمی و تفسیر خزائن العرفان
 و تفسیر عزیزی میں ہے کہ ابن منذر کی روایت میں یہ کلمات ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِجَہِ مُحَمَّدٍ
 عَبْدکَ وَ کَرَامَہِ عَلَیْکَ اَنْ تَغْفِرَ لَیْ غَیْبَتِیْ ” تفسیر عزیزی جلد ۱، صفحہ ۱۸۳، ۱۸۵، تفسیر
 روح البیان ج ۱ صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ استنبول قدیم تحت آیت قَتَلْنَا اَدَمَ مِنْ رَبِّہِ تفسیر از ہری ضمیمہ پارہ
 اول صفحہ ۸ بروایت ابن عساکر و الحاکم و البیہقی عن علی مرفوعاً و بروایۃ ابن
 المنذر و بحوالہ البدایہ و النہایہ لابن کثیر صفحہ ۸۳ و بحوالہ طبری صفحہ ۱۸۸۔ اخرجہ
 الطبرانی فی الصغیر ج ۲ صفحہ ۸۲، ۸۳ و فی طبع ص ۷۰۷ بقول الفیضی غفرلہ قال الحافظ
 نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی المتوفی ۸۰۷ھ فی کتابہ مجمع الزوائد ج ۸ ص
 ۲۵۳ رواہ الطبرانی فی الاوسط و الصغیر و الحاکم فی المستدرک ج ۲ ص ۶۱۵ و
 ابونعیم فی الدلائل و البیہقی فی الدلائل و ابن عساکر عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 مرفوعاً الخ تفسیر درمنثور للسیوطی ج ۱ ص ۵۸ و ابن عساکر ج ۲ ص ۳۵۷ و ابی یوسف فی
 کتابہ دلائل النبوة الذی قال فیہ الحافظ الذہبی علیک بہ فانہ کلہ ہذی و نور.....
 و رواہ الحاکم و صححہ و روی الطبرانی، زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۶۲، ۶۳۔
 جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۰ عن روح البیان و ج ۳ ص ۳۳۱ عن ابن حجر و ج ۴ ص ۳۲ خلاصہ
 الوفا للسمہودی ص ۷۳ و فی طبع ص ۱۰۷۔ و ج ۱ ص ۴۲ عن الشفاء۔ و ج ۲ ص ۶۷، ۱۰۷ عن
 ابن حجر و جلد ۱ ص ۲۰۶، ۲۱۰ از شیخ دیلمی و ص ۲۵۲ از جلی۔ شفاء شریف ج ۱ ص

۱۳۷ اور شرحه للفقاری والخفاجی ج ۲ ص ۲۲۳ ۲۲۵ الجواهر المنظم لابن حجر
 ص ۶۱۔ اخرجہ الحاکم والبیہقی والطبرانی فی الصغیر وابونعیم ابن عساکر عن
 عمر رضی اللہ عنہ۔ مرفوعاً خصائص کبریٰ شریف ج ۱ ص ۶۔ ورواہ ابوبکر
 الأجرى فی کتاب الشریعة ص ۳۲۷ تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۳۲۷ تحت آیت فَتَكَلَّمْ
 أَذْمُ مِنْ رَبِّهِمْ كَلِمَاتٍ عبارته وقیل رای مکتوباً علی ساق العرش محمد رسول اللہ
 فتشفع به واذا اطلقت الكلمة علی عیسیٰ علیہ السلام فلتطلق الکلمات علی
 الروح الاعظم والحبيب الاکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فما عیسیٰ بل وما
 موسى (وما.....وما.....) الا بعض من ظهور انوارہ وظہرہ من ریاض انوارہ۔ جمع
 الفوائد من جامع الاصول ومجمع الزوائد لامام محمد الفاسی ج ۲ ص ۳۱۱۔ قال
 السيد السمهودی المدنی فی وفاء الوفاء ج ۳، ص ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲ رواہ جماعة منهم
 الحاکم وصحیح اسنادہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مرفوعاً..... و..... رواہ
 الطبرانی وزاد وهو آخر الانبياء من ذريتک۔ کنز العمال ج ۱۲ ص ۸۳ حدیث ۳۷۸
 منتخب کنز العمال علی هامش مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ یقول الفیضی قال
 الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد وقال الخفاجی فی نسیم الریاض هو حدیث
 صحیح كما مر اقرّ تصحیح الحاکم السمهودی فی وفاء الوفاء وخلاصة الوفاء
 وغیره من انمة اهل السنة من غیرہ فلا یلغى الى من قال انه موضوع وغایة الجرح
 فیہ ان فیہ عبدالرحمن بن زید وهو ضعیف عند الحافظ لا کذاب ولا وضاع واقول
 هذا ایضاً جرحٌ مبہمٌ وهو غیر مقبول كما تقرّر فی الاصول وان سلم الضعف فی
 کل طریق فلا حرج لان الحدیث الضعیف یصیر بتعدد الطرق حسناً كما سبق فی
 الاصول وهذا الحدیث رواہ الحاکم فی المستدرک بدعوى الصحة والطبرانی
 فی الاوسط والصغیر وابونعیم والبیہقی وابن عساکر وابن المنذر والأجرى تلقته
 الامة بالقبول فهو مقبول مقبول مقبول ولو سلم انه ضعیف فالضعیف ان کان بسندٍ
 واحدٍ فهو مقبول باتفاق الحفاظ كما هو مقرر فی مقامہ۔

اگر نام محمد را نیاوردے شفع آدم

نہ آدم یافتے تو بہ نہ نوح از غرق نجات

”امام کے قول ”وسيلة ايک آدم“ کی یہ تفسیر بھی بتائی گئی کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب اس درخت ممنوعہ سے کچھ کھایا۔ پھر تادم ہوئے۔ عرض کی اے رب حضور کے صدقہ میری مغفرت فرما! اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا؟ عرض کی کہ میں نے عرش کے پایوں پہ لآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ دیکھا تو یہ جان گیا کہ تو نے اپنے ساتھ نہیں لایا مگر ایسے کو جو تمام مخلوق سے تجھے زیادہ محبوب ہے اللہ نے فرمایا اے آدم تو نے سچ کہا۔ بے شک وہ تمام مخلوق سے مجھے زیادہ پیارا ہے اگر وہ نہ ہوتے میں تجھے پیدا نہ کرتا۔ یہ حدیث صحیح ہے اسے حاکم نے روایت کیا۔“

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

وَقَالَ مَالِكٌ وَقَدْ سِيلَ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي مَا حَدَّثَكُمُ عَنْ أَحِبِّ
إِلَى وَأَيُّوبَ أَفْضَلَ مِنْهُ قَالَ وَحَجَّ حَجَّتَيْنِ فَكُنْتُ أَرْمَقَهُ وَلَا أَسْمَعُ
مِنْهُ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى حَتَّى
أَرْحَمَهُ فَلَمَّا رَأَيْتُ مِنْهُ مَا رَأَيْتُ وَإِجْلَالَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُنْتُ عَنْهُ وَقَالَ مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَالِكٌ إِذَا ذَكَرَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَنْحَنِي حَتَّى يَضَعُ
ذَالِكَ عَلَى جُلْسَانِهِ فَقِيلَ لَهُ يَوْمًا فِي ذَالِكَ فَقَالَ لَوْ رَأَيْتُمْ
مَا رَأَيْتُ لَمَا أَنْكَرْتُمْ عَلَى مَا تَرَوْنَ وَلَقَدْ كُنْتُ أَرَى مُحَمَّدَ بْنَ
الْمُنْكَدِرِ وَكَانَ سَيِّدَ الْقُرَاءِ لَا نَكَادُ نَسْنُلُهُ عَنْ حَدِيثِ أَبَدًا إِلَّا
يَتَبَكَّى حَتَّى تَرْحَمَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ أَرَى جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَكَانَ كَثِيرَ
الدُّعَايَةِ وَالنِّسْمِ فَإِذَا ذُكِرَ عَنْدهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِضْفَرٌ وَمَا رَأَيْتُهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا
طَهَارَةً وَلَقَدْ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْقَاسِمِ يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى لَوْنِهِ كَأَنَّهُ تَرَفُّ مِنْ الدَّمِ وَقَدْ جَفَّ لِسَانُهُ فِي
فِيهِ هَيْئَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ كُنْتُ ابْنِي غَامِرَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعٍ فَإِذَا ذُكِرَ عَنْدهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَكَى حَتَّى لَا يَبْقَى فِي عَيْنَيْهِ دُمُوعٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّهْزِيَّ وَكَانَ مِنْ

أَهْبَأَ النَّاسَ وَأَقْرَبَهُمْ فَإِذَا ذُكِرَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكَانَتْهُ مَاعْرِفَكَ وَلَا عَرَفْتَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ ابْنِي صَفْوَانَ بْنَ سَلِيمٍ وَكَانَ
مِنَ الْمُتَعَبِّدِينَ الْمُجْتَهِدِينَ وَإِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَكَى فَلَا يَزَالُ يَبْكِي حَتَّى يَقُومَ النَّاسُ عَنْهُ وَيَتْرَكُوهُ وَرَوَى عَنْ
قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الْحَدِيثَ أَخَذَهُ الْعَوِيلُ وَالزُّوْبُلُ (۱) وَلَمَّا
كُنْزَ عَلَى مَالِكِ النَّاسُ قِيلَ لَهُ لَوْ جَعَلْتَ مُسْتَحْلِيًا يُسْمِعُهُمْ فَقَالَ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَحُزْمَتُهُ خَيْرٌ وَمِمَّا سَوَاءٌ. (شفاء شریف جلد ۲ صفحہ ۳۵، ۳۶، ۳۷)

”امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (امام ابوبکر ایوب سختیابی ہماری تابعی سید المتقہاء والحمد شین متوفی ۱۳۱ھ کے مرتبہ اور مقام کے متعلق سوال کیا گیا۔ امام مالک نے فرمایا میرے سب وہ اساتذہ اور مشائخ جن سے میں تمہیں حدیث بیان کرتا ہوں ان سب سے افضل امام ابوبکر ہیں۔ امام مالک نے فرمایا کہ انہوں نے دو حج کئے ہیں۔ میں ان کو دیکھتا تھا۔ ان کی کثرت سکوت حال و خاموشی کی وجہ سے ان سے میں کچھ نہ سنتا تھا سوائے اس کے کہ وہ جب حضور ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے روتے میں کثرت بکاء کی وجہ سے اُن پر رحم کرتا پس میں نے جب ان سے دیکھا جو کچھ دیکھا اور ان سے نبی پاک کی تعظیم کو دیکھا تو میں نے ان سے حدیث اور علم سیکھنا شروع کر دیا۔ مصعب بن عبد اللہ نے فرمایا کہ امام مالک جب حضور کا ذکر کرتے تو آپ کا رنگ تبدیل ہو جاتا اور آپ جھک جاتے حتیٰ کہ آپ کے جلساء شاگردوں پر یہ بات سخت گزرتی۔ ایک دن ان سے اس بارے میں بات کی گئی فرمایا کہ اگر تم دیکھتے جو کچھ میں نے دیکھا ہے تو جو کچھ مجھ سے دیکھتے ہو اس پر انکار نہ کرتے میں محمد بن منکدر کو دیکھتا تھا آپ سید القراء تھے کہ جب بھی اُن سے حدیث پوچھتے وہ (محبۃ اہل الاذواء) رونا شروع کر دیتے۔ یہاں تک ہم ان کی شدت بکاؤ کو دیکھ کر نرم دل ہو جاتے، ان پر مہربان ہو جاتے اور میں امام جعفر صادق کو دیکھتا کرتا تھا باوجودیکہ آپ بہت خوش طبع تھے جب ان کے ہاں حضور کا ذکر ہوتا تو ہیبت اور اجلال نبی کی وجہ سے آپ کا رنگ زرد ہو جاتا وہ ہمیشہ طہارت پر حدیث بیان فرماتے تھے۔ یعنی کبھی بھی بے وضو حدیث نہ بیان کرتے۔ حضرت عبد الرحمن بن قاسم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کرتے پھر ان کے رنگ کی طرف دیکھا جاتا تو ایسے معلوم ہوتا کہ گویا کہ ان سے تمام خون بہہ گیا ہے خون کا قطرہ نہیں بچا

یعنی رنگ سفید پڑ جاتا اور زبان ان کے منہ میں خشک ہو جاتی یہ سب کچھ حضور کی ہیبت سے ہوتا تھا اور میں عامر بن عبداللہ کے ہاں آتا تو جب ان کے سامنے حضور نبی کریم ﷺ کا ذکر پاک ہوتا، روتے رہتے یہاں تک کہ ان کی آنکھوں میں آنسو باقی نہ رہتے اور میں نے امام زہری کو دیکھا جو معاشرہ میں سب سے اللطف اور محبت میں سب سے اقرب تھے تو جب ان کے سامنے حضور اقدس ﷺ کا ذکر ہوتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ وہ تجھے نہیں جانتے اور تو انہیں نہیں جانتا، کمال دہشت اور حیرت سے یہ کیفیت ہوتی اور میں صفوان بن سلیم کے پاس حاضر ہوتا جو مجتہدین اور عابدین سے تھے جب وہاں ذکر نبی پاک ہوتا روتے ہی رہتے یہاں تک کہ لوگ ان سے اٹھ جاتے اور ان کو روتا ہوا چھوڑ جاتے۔ حضرت قتادہ سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حدیث سننے چیخ و پکار، گریہ و زاری کرنے لگتے اور جب امام مالک کے ہاں طالبان حدیث کا ہجوم ہو گیا امام مالک سے کہا گیا کہ اگر آپ ایک خوشی مقرر کریں وہ آپ کے قریب بیٹھ کر حدیث سن کر لوگوں تک پہنچائے کتنا اچھا ہوتا، آسانی ہو جاتی فرمانے لگے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”اے ایمان والو اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کرو“ قیل از پردہ پوشی اور بعد از پردہ پوشی حضور کی عزت و عظمت اور آپ کا احترام برابر لازم ہے۔

عَنْ عُمَرُو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ اخْتَلَفْتُ إِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ سَنَةً فَمَا سَمِعْتُهُ (۱) يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُ حَدَّثَ يَوْمًا فَجَرَى عَلَى لِسَانِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَلَاهُ كَرْبٌ حَتَّى رَأَيْتُ الْعَرَقَ يَنْحَدِرُ عَنْ جَبْهَتِهِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَوْ فَوْقَ ذَا أَوْ مَا دُونَ ذَا أَوْ مَا هُوَ قَرِيبٌ مِنْ ذَا وَفِي رِوَايَةٍ فَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَقَدْ تَغَرَّغَرَتْ عَيْنَاهُ وَانْتَفَخَتْ أَوْ ذَا جُذْءٍ

”عمرو بن ميمون سے روایت ہے فرمایا کہ میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک سال تک آتا جاتا رہا تو میں نے ان سے کبھی یہ فرماتے نہ سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا یاں مگر ایک دن انہوں نے حدیث بیان کی اور بے ساختہ ان کی زبان پر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا اور آپ پر کافی غم اور حزن طاری ہوا۔ میں نے دیکھا آپ کی پیشانی سے پسینہ بہ رہا تھا۔ پھر فرمایا لفظا ومعنی اس طرح حضور نے فرمایا جیسا میں نے روایت کیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ یا اس سے کچھ زائد یا اس کے

کچھ کم یا اس سے قریب فرمایا تھا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کا چہرہ تبدیل ہو گیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آنسوؤں سے آنکھیں ڈبڈبائیں اور آپ کی گردن کی رگیں پھول گئیں۔ (شفاء جلد ۲ صفحہ ۷۷-۳- نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۴۰۳ و علی ہامہ شرح شفاء علی قاری جلد ۳ صفحہ ۴۰۳) جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۰۲ تا ۱۰۱ عن الامام ابی عبد اللہ محمد بن ابی الفضل قاسم الرجاج المتوفی ۸۹۳ھ و نحوہ فی سنن ابن ماجہ صفحہ ۴ باب التوقی فی الحدیث۔

وَقَالَ مُضْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَتَهَيَّأَ وَلَيْسَ بَيْنَهُ فَيَحْدِثُ فَيَسْئَلُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُطَرِّفٌ كَانَ إِذَا أَتَى النَّاسَ مَالِكًا خَرَجَتْ إِلَيْهِمُ الْجَارِيَةُ فَتَقُولُ لَهُمْ يَقُولُ لَكُمْ الشَّيْخُ يُرِيدُونَ الْحَدِيثَ أَوْ الْمَسَائِلَ فَإِنْ قَالُوا الْمَسَائِلَ خَرَجَ إِلَيْهِمْ وَإِنْ قَالُوا الْحَدِيثَ دَخَلَ مُغْتَسِلًا وَاعْتَسَلَ وَتَطَيَّبَ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا جِدَا وَلَا لَبْسَ سَاجَهُ وَتَعَمَّمَ وَوَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ رِدَائَهُ وَتَلَقَّى لَهُ مَنَصَّةً فَيَخْرُجُ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا وَعَلَيْهِ الْخُشُوعُ وَلَا يَزَالُ يُبْخَرُ بِالْعُودِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ غَيْرُهُ وَلَمْ يَكُنْ يَجْلِسُ عَلَى بَلَكِ الْمَنَصَّةِ إِلَّا إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ فَقِيلَ لِمَالِكٍ فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَحَبُّ أَنْ أُعْظِمَ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَخْدِثَ بِهِ إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ مُتَمَكِّتًا قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُحْدِثَ فِي الطَّرِيقِ أَوْ هُوَ قَائِمٌ أَوْ مُسْتَعْجِلٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ كُنْتُ عِنْدَ مَالِكٍ وَهُوَ يُحَدِّثُنَا فَلَدِغَتْهُ عَقْرَبٌ بَسَتْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَهُوَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَضْفَرُ وَلَا يَقْطَعُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْمَجْلِسِ وَتَفَرَّقَ عَنْهُ النَّاسُ قُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ الْيَوْمَ عَجَبًا قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا صَبَرْتُ إِجْلَالًا لِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هِشَامَ بْنَ الْغَزَايِ سَأَلَ مَالِكًا عَنْ حَدِيثِ

وَهُوَ وَاقِفٌ قُضْرَتُهُ عَشْرِينَ سَوْطًا ثُمَّ اشْفَقَ عَلَيْهِ فَحَدَّثَهُ عَشْرِينَ
 حَدِيثًا فَقَالَ هَشَامٌ وَدِدْتُ لَوْ زَادَنِي سَبَاطًا وَيَزِيدُنِي حَدِيثًا. (شفا
 شریف جلد ۲ صفحہ ۳۸-۳۹-۴۰)

”معصوب نے فرمایا کہ امام مالک کا یہ دستور تھا کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے حدیث پاک بیان کرتے تو وضو کرتے۔ کٹکھا وغیرہ کر کے تیار ہوتے اور مخصوص کپڑے پہنتے۔ پھر حدیث بیان فرماتے ہیں۔ اس اہتمام کے متعلق آپ سے سوال کیا گیا تو فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔ مطرف نے فرمایا جب لوگ امام مالک کے پاس حاضر ہوتے۔ لوٹوئی ان کی طرف جاتی ان سے کہتی کہ شیخ امام مالک فرماتے ہیں حدیث پاک سننے کا ارادہ ہے یا مسائل فقہی پوچھنے ہیں اگر وہ جواب دیتے کہ مسائل پوچھنے ہیں تو آپ فوراً باہر تشریف لاتے اور اگر وہ کہتے کہ حدیث پاک کے لیے آئے ہیں تو آپ غسل خانہ میں داخل ہوتے اور غسل کرتے، خوشبو لگاتے اور نئے کپڑے پہنتے اور جب پہنتے اور عامہ باندھتے اور اپنے سر پر چادر اوڑھتے اور آپ کے لئے تخت بچھایا جاتا تو پھر تشریف لاتے اور اس پر بیٹھتے اس حالت میں کہ آپ پر خشوع طاری ہوتا اور حدیث پاک سے فراغت تک خوشبو کی دھوئی دیتے رہتے۔ مطرف کے غیر کی روایت ہے کہ آپ اس تخت پر بغیر بیان حدیث کے تشریف نہ رکھتے۔ ابن ابی اویس نے کہا کہ اس بارے میں امام مالک سے بات چیت کی گئی۔ فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ میں حضور کی حدیث کی تعظیم کروں اور پاک صاف ہو کر تمکین دو قار کے ساتھ حدیث بیان کروں۔ ابن ابی اویس نے فرمایا کہ امام مالک راستہ میں یا کھڑے ہو کر یا جلدی میں حدیث بیان کرنے کو مکروہ جانتے تھے۔ امام عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ میں امام مالک کے ہاں تھا۔ اور وہ ہمیں حدیث پڑھا رہے تھے۔ آپ کو ۱۶ مرتبہ پچھونے کاٹا اور آپ کا رنگ تبدیل ہو گیا۔ اور زرد ہو گیا لیکن حدیث رسول اللہ ﷺ قطع نہ کیا۔ جب آپ مجلس سے فارغ ہوئے اور لوگ آپ سے جدا ہو گئے میں نے کہا اے ابو عبد اللہ میں نے آج آپ سے عجیب بات دیکھی فرمایا ہاں میں حدیث رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی خاطر مبر کر کے بیٹھا رہا۔ ہشام بن عازی نے امام مالک سے حدیث پوچھی اس حالت میں کہ وہ کھڑے تھے تو امام مالک نے اس کو بیس کوڑے لگائے پھر اس پر شفقت کی اور اس کو بیس حدیثیں سنائیں تو ہشام نے کہا مجھے یہ بات پسند تھی کہ مجھے کوڑے زیادہ لگاتے اور حدیثیں زیادہ سناتے۔“

زُرَّوْی عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ نَجْدَةَ قَالَتْ كَانَ لِأَبِي مَحْذُوزَةَ قُصَّةٌ (۱) فِي
 مَقْدَمِ رَأْسِهِ إِذَا قَعَدَ وَأَرْسَلَهَا أَصَابَتْ الْأَرْضَ فَقِيلَ لَهُ أَلَا تَخْلُقُهَا

فَقَالَ لَمْ أَكُنْ بِالْبَدْيِ أَخْلَقَهَا وَقَدْ مَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ رَأَى ابْنُ عُمَرَ وَاضِعًا يَدَهُ عَلَى مَقْعِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَنِيرِ ثُمَّ وَضَعَهَا عَلَى وَجْهِهِ وَلِهَذَا كَانَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَرْكَبُ بِالْمَدِينَةِ ذَاتَبَتَّ (2) وَكَانَ يَقُولُ اسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَطَا تُرْبَةً فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَافِرِ ذَاتَبَتَّ وَقَدْ حَكَى أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ فَضْلَوَيْهِ الرَّاهِدِيِّ وَكَانَ مِنَ الْفَرَاةِ الرُّمَاءِ أَنَّهُ قَالَ مَا مَسَسْتُ الْقَوْسَ بِيَدِي إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ مُنْذُ بَلَغْنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الْقَوْسَ بِيَدِهِ وَقَدْ أَقْبَى مَالِكٌ فِيمَنْ قَالَ تُرْبَةُ الْمَدِينَةِ رَدِيَّةٌ يُضْرَبُ ثَلَاثِينَ ذُرَّةً وَأَمَرَ بِحَبْسِهِ (شفا شريف جلد ۲، صفحہ ۳۸) وَحَكَى أَنَّ جَهْجَهَا رَأَى الْفَقَارَى أَخَذَ قُضَيْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَنَاولَهُ لِيَكْسِرَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ فَأَخَذَتْهُ الْآكِلَةُ فِي رُكْبَتَيْهِ فَقَطَّعَهَا وَمَاتَ قَبْلَ الْحَوْلِ (شفا شريف جلد ۲، صفحہ ۳۹)

”صفیہ بنت نجدہ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ ابو محمد ذرۃ کے سر کے اگلے حصہ میں بالوں کا چھٹا تھا، جب بیٹھتے اور اسے لٹکاتے تو زمین تک پہنچتا، اُن سے کہا گیا کہ اسے منڈواتے کیوں نہیں؟ فرمایا میں ان بالوں کو نہیں منڈواتا جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ہاتھ سے مس کیا۔ حضرت ابن عمر کو دیکھا گیا کہ منبر رسول کی نشست گاہ نبی پر ہاتھ رکھ کر اپنے منہ پر ملتے اور اسی لیے امام مالک مدینہ منورہ میں جانور پر سوار نہ ہوتے اور فرماتے میں اللہ سے شرماتا ہوں اس بات میں کہ اس پاک مٹی کو اپنی سواری کے کھروں سے روندوں جس مٹی میں حضور آرام فرماتے ہیں۔ ابو عبد الرحمن سلمی نے احمد بن فضالو سے حکایت بیان کی (جو بہترین غازی اور بہترین تیر انداز تھے) انہوں نے فرمایا میں نے اس شخص کو کمان کو کبھی بے وضو ہاتھ نہیں لگایا۔ جب سے مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضور نے اس کمان کو اپنے ہاتھ میں لیا تھا۔ امام مالک نے اس شخص کے متعلق فتویٰ دیا جس نے مدینہ شریف کی مٹی کو روئی کہا کہ اسے تمیں کوڑے لگائے جائیں اور اس کے قید کرنے کا حکم دیا اور حکایت بیان کی گئی ہے کہ حجاج غفاری نے

1۔ ما قبل علی الجہۃ من شعر الراس - ۱۲

2۔ اس واقعہ کو شیخ الحدیث امام المحدثین مکیاویں صدی کے مجدد الحق شیخ محمد عبد الحق محدث دہلوی حنفی نے ”احمد المحدثات“

کی جلد ۱ صفحہ ۱۳ پر ذکر کیا۔ ۱۲

حضرت عثمان سے حضور کا عصا لیا اور گھٹنے پر رکھ کر توڑنے لگا تو لوگوں کی چھینٹ نکل گئیں۔ تو اتنی بے ادبی کی وجہ سے اسے گھٹنے میں آکھ کا مرض پیدا ہو گیا۔ اس نے گھٹنے کاٹ ڈالا اور ایک سال سے پہلے پہلے مر گیا۔

حضرات اب ائمہ اہل سنت و علماء دین و ملت کے وہ اقوال ذکر کرتا ہوں جن میں اس بات کی تصریح ہے کہ محمّد و غلق و ممدوح خالق حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و آلہ و اصحابہ کل طرفہ عین بعدد معلومات اللہ) کی جس قدر تعریف و تعظیم کی جائے کم ہے۔ کما حقہ تعظیم و تعریف ممکن نہیں۔ مبالغہ سے تعریف کرو۔

۱۔ ناظرین آپ نے پیچھے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا: اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ۔ اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا۔ یعنی اے محبوب اللہ کا فضل تم پر بے نہایت ہے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ: وَاِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ اور اے محبوب بے شک تم خلق عظیم کے مالک ہو یعنی غیر متناہی اخلاق حسنہ کے مالک ہو کما هو مستفاد من كلام اُمّ المؤمنين اظہرہ صاحب العوارف و نقلہ الامام القسطلانی والشیخ المحدث الدہلوی وغیرہما کما سیأتی تفصیلاً۔ (فیض)

۴۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ اے محبوب ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے۔

۵۔ وَ اِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا کی تفسیر بروایت حضرت سمیل سے گزری کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ حضور کے فضائل اور نعم کا شمار نہیں ہو سکتا اس لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہوا جو کہ اے ایمان والو حضور کی تعظیم میں مبالغہ کرو پیچھے حضور کا (۱) یہ ارشاد گذرا کہ ”اے ابوبکر اللہ کی قسم مجھے حقیقہ میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا“ اور پچھلے صفحات میں حضور کے پیارے صحابی (۲) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عقیدہ پڑھا کہ انہوں نے فرمایا اگر مجھ سے تعریف مصطفیٰ کے متعلق پوچھا جائے یا اگر میں حضور کی تعریف بیان کروں تو مجھ میں طاقت نہیں کہ حضور کی پوری تعریف کر سکوں میں کما حقہ حضور کی تعریف بیان کرنے سے عاجز ہوں کیونکہ حضور کے اوصاف میرے علم میں غیر محاط ہیں بقدر حسنہ و جمالہ و خصالہ و جودہ و نوالہ۔

سردست اور چند آثار و احادیث ملاحظہ ہوں تاکہ مسئلہ کی بنیاد قرآن و احادیث سے ذہن میں راسخ ہو جائے اور پھر اقوال ائمہ کے سمجھنے میں آسانی ہو۔

امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ مواہب میں اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

وَفِي الْأَثَرِ أَنَّ خَالِدَ بْنَ وَلِيدٍ خَوَجَ فِي سَرِيَّةٍ مِنَ السَّرَايَا فَتَزَلَّ
بِبَعْضِ الْأَخْيَاءِ فَقَالَ لَهُ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ صِفْ لَنَا مُحَمَّدًا صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَّا أَنِّي أَفْصِلُ فَلَا لِعَجْزِي عَنِ التَّفْصِيلِ
لِأَنَّ صِفَاتِهِ لَا يُمْكِنُ الْإِحَاطَةَ بِهَا فَقَالَ الرَّجُلُ أَجْمِلْ أَيْ اذْكُرْهَا
مُجْمَلَةً فَقَالَ الرَّسُولُ عَلَى قَدْرِ الْمُرْسِلِ أَيْ خَالَةً تَلِيْقُ بِهِ وَهُوَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ لِتَلْيِيقِ أَخْكَامِهِ فَبِمَنْ لَزِمِهِ
أَنَّهُ بَالِغُ الْغَايَةِ فَكُلُّ مَا تَصَوَّرَ فِيهِ مِنْ كَمَالٍ دُونَ مَا ثَبَتَ لَهُ فَإِنَّ
الْمَلِكَ إِذَا بَعَثَ رَسُولًا لِقَضَاءِ مَا يُرِيدُ إِنَّمَا يُرْسِلُ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى
ذَلِكَ بِحَيْثُ يَكُونُ ذَا مَرْقَبَةٍ شَرِيفَةٍ وَتَصَرُّفٍ تَامٍ ذَكَرَهُ ابْنُ
الْمُنَبِّيرِ نَاصِرُ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بِالْجَدَامِيِّ الْأَسْكَنْدَرِي
الْعَلَّامَةُ الْمُتَجَرِّبُ فِي الْعُلُومِ صَاحِبُ التَّصَانِيفِ الْعِيدِنْدَةِ قَالَ الْعَرُ
بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ دِيَارٌ مِصْرٌ تَفْتَحُ بِرَجُلَيْنِ فِي طَرَفَيْهَا ابْنُ دَقِيقٍ
الْعِيدِ بِقَرَضٍ وَابْنُ الْمُنَبِّيرِ بِالْأَسْكَنْدَرِيَّةِ (فِي أَسْرَارِ الْإِسْرَاءِ) سَمَاءُ
الْمُقَفِّي كِتَابٌ نَفِيسٌ فِيهِ قَوَائِدُ جَلِيلَةٌ وَاسْتِنْبَاطَاتٌ حَسَنَةٌ.

(مواہب و شرح للورقانی جلد ۴ صفحہ ۷۱)

”اثر میں ہے کہ (صحابی رسول) حضرت خالد بن ولید سیف اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوج کے دستوں میں سے ایک دستہ میں جنگ کے لئے تشریف لے گئے اور بعض قبیلوں میں آتے تو اس قبیلہ (وہی) کے سردار نے حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ ہمیں (حضرت) محمد رسول اللہ ﷺ کی تعریف سنا تو حضرت خالد نے فرمایا کہ میں حضور کی تعریف مفصل طور سے بیان کروں ایسا تو ہو نہیں سکتا اس لئے کہ میں تفصیل بیان کرنے سے عاجز ہوں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے (حسن و جمال و کمالات) و صفات کا احاطہ نہیں ہو سکتا ممکن بھی نہیں تو اس قبیلہ کے سردار نے کہا چلو حضور کی تعریف مجمل طور پر بیان کر دو۔ حضرت خالد نے فرمایا رسول (قاصد) کی قدر و منزلت مرسل (بھیجے

والے) کی قدر و منزلت پر ہوتی ہے۔ اب کوئی حالت حضور کے لائق ہوگی جب کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ جن کو بھیجنے والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا تو اس کے لوازمات سے ہے کہ حضور انتہائی مقام پر پہنچے تو ہر وہ کمال جو حضور میں تصور کریں وہ تصور کمال اس سے کم ہے جو حضور کے لئے ثابت ہے کیونکہ بادشاہ جب اپنے ارادہ کو پورا کرنے کے لئے کوئی قاصد بھیجتا ہے تو ایسے کو (قاصد بنا کر) بھیجتا ہے جو کام کرنے پر قادر ہو، شریف مرتبہ والا اور تصرف والا ہو اس ارشاد صحابی کو صاحب تصانیف عدیدہ تمام علوم میں متبحر علامہ ناصر الدین ابن مزیر احمد بن محمد جذامی اسکندری نے اپنی نفیس کتاب ”اسرار الاسراء“ میں ذکر کیا ہے۔ جس کا نام مفتی رکھا اس میں جلیل فائدے ہیں اور حسین استنباط ہیں۔ ابن مزیر ایسی بزرگ ہستی ہیں کہ امام عز بن عبد السلام فرماتے ہیں کہ زمین مصر اپنے میں دو ہستیوں پر فخر کرتی ہے ایک دقیق العید قوس والے اور دوسرے ابن مزیر اسکندریہ والے۔“

ونقل اثر خالد عن ابن المنیر الامام المناوی۔ فیض القدر جلد ۵ صفحہ ۷۲۔ جواہر البحر جلد ۲ صفحہ ۵۔ ناقلا عن المواہب جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ انقلا عن المناوی۔ اطیب البیان صفحہ ۱۳۱۔

اس اثر صحابی سے ظاہر ہوا کہ صحابی رسول کی نظر میں اوصاف سید و دو عالم کا احاطہ و حصر ممکن نہیں، ہر کمال حضور کے لئے ثابت بلکہ ہر کمال حضور سے فزوں جب سیف اللہ جیسی شخصیت تو صیف سید و دو عالم کا حقہ کرنے سے عاجز ہے تو ماؤ شاخس شمار میں؟ خاک ایسے منہ میں جو کہتے ہیں کہ حضور کی تعریف بڑے بھائی کی سی کرنی چاہیے بلکہ اس میں بھی اختصار (العیاذ باللہ تعالیٰ)

وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَقُولُ نَاعْتُهُ لَمْ أَرَقَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (شامل ترمذی باب خلقہ صفحہ ۲) اَنَّى يَقُولُ ذَالِك
عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِهِ

”حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و ثنا اور تعریف بیان کرنے والا مکمل وصف پاک بیان کرنے سے عاجز آتا تو کہتا کہ میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا اور نہ بعد میں۔“

زرقاتی جلد ۴ صفحہ ۷۲ و جلد ۸ صفحہ ۸، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱ شرح شفا الخفاجی والقاری الخفین جلد ۱ صفحہ ۳۳۱، قال الخفاجی فیہ قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ اے ناعته، يقول ذالک عند العجز عن وصفه۔ مولانا علی قاری حنفی اس اثر علی رضی اللہ عنہ کے ماتحت فرماتے

ہیں (يَقُولُ نَاعَتُهُ) اُنْیَ وَاصِفُهُ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِهِ۔ مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۸۳۔

نیز فرمایا:-

(يَقُولُ نَاعَتُهُ) اُنْیَ وَاصِفُهُ اِجْمَالًا عَجْزًا عَنْ بَيَانِ جَمَالِهِ وَتَكْمَالِهِ
تَفْصِيلًا لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اِذْ لَيْسَ
فِي النَّاسِ مَنْ يُمَاثِلُهُ فِي جَمَالٍ وَلَا فِي الْخُلُقِ مَنْ يُشَابِهُهُ عَلَى
وَجْهِ الْكَمَالِ۔

”حضور کی تعریف کرنے والا حضور کے جمال اور کمال کے تفصیلی بیان سے عاجز آ کر اجمالاً یوں
کہتا ہے کہ میں نے حضور جیسا نہ حضور سے قبل دیکھا نہ حضور کے بعد اس لئے کہ تمام لوگوں میں ایسا کوئی
نہیں جو جمال میں حضور کے مماثل ہو اور نہ مخلوق میں ایسا ہے جو علی وجہ الکمال حضور سے مشابہ ہو“ (جمع
الوسائل شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۲۸-۲۹)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں اعتراف عجز کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-
لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ الترمذی) وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۷-۵۱۸ شمائل ترمذی
باب خلقہ صفحہ ۱)۔

”میں نے حضور سے نہ پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد“
ابن جریر، ق، فیہ کر، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۱ و ذکر نافع بن جبر عنہ لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلُهُ۔ ابن جریر، ق، فیہ کر، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۰۔

فَهَذِهِ فَذَلِكَ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى اِظْهَارِ الْعَجْزِ عَنْ غَايَةِ وَصْفِهِ وَنَهَائِيَةِ
(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۳۸۳)

”پس یہ (بے مثلیت کا بیان) ایسا خلاصہ ہے جو حضور کی غایت وصف اور نہایت نعمت سے
اظہار عجز پر مشتمل ہے۔“

قَالَ عَلِيٌّ (بِمُطَابَقَةِ جَبْرِ مِنَ الْيَهُودِ فِي الْيَمَنِ) لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلَهُ (فَصَدَّقَ حَبْرَ مِنَ الْيَهُودِ بِمُطَابَقَتِهِ مِنَ الْكُتُبِ السَّالِفَةِ وَأَسْلَمَ۔

”حضرت علی نے فرمایا (جب کہ یمن میں آپ سے یہودی عالم نے مدح سید عالم سے استغفار
کیا) میں نے حضور جیسا نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ تو اس یہودی عالم نے اس کی (یعنی حضور کی

بے خلیت وغیرہ اوصاف) کی تصدیق کی کہ کتب گذشتہ سے یہ اوصاف مطابقت رکھتے ہیں اور پھر مسلمان ہو گیا۔“

ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۰۹-۱۱۰ و ایضاً عن علی لم اقبلہ ولا بعده مثله۔ ابن جریر ق فیکر۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۱، ۱۱۲ و رواہ الدورقی ایضاً رواہ الترمذی و هشام بن عمار فی البعث و الکجی فی الدلائل۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۲۔ ایضاً حم، ج ۱، ص ۹۶۔ والعدنی و ابن منیع۔ ت، ج ۲، ص ۲۰۴-۲۰۵۔ وقال حسن صحیح و ابن ابی عاصم و ابن جریر، حب، ک، ق فی الدلائل، ص، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳۔
حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

بَابِي وَأَبِي لَمْ أَرْقُبْهُ وَلَا بَعْدَهُ أَخَذًا مِثْلَهُ

(ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷، صفحہ ۱۱۳)

”میرے ماں باپ حضور پر قربان میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد (حضور بے مثل تھے)۔“

نیز حضرت ابو ہریرہ کی سند میں یہ جملہ ہے:-

لَمْ أَرْبَعْدُهُ مِثْلَهُ - (رواہ ابن عساکر، کنز العمال جلد ۷۔ صفحہ ۱۰۰)

میں نے حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا۔

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَوْ جَابِرٍ - لَمْ يُرْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ -

(روایاتی۔ ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷۔ صفحہ ۱۰۵)

”حضرت قتادہ کی حضرت انس یا حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا گیا۔“

عَنْ أَنَسٍ لَمْ أَرْقُبْهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ (ابن عساکر، کنز العمال، ج ۷ صفحہ ۱۰۷-۱۰۸)

”حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے نہ حضور سے قبل حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد (حضور بے مثل تھے)۔“

علامہ قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

أَيُّ مُمَائِلًا وَمُسَاوِيًا لَهُ فِي جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْكَمَالِ خُلُقًا وَخُلُقًا فِي كُلِّ الْأَخْوَالِ وَهَذَا فَذَلِكَ شَاهِدَةٌ لِبَعْزِهِ عَنْ مَرَاتِبِ وَضْفِهِ

وَمَنَاقِبِ نَعِيهِ (مرقات جلد ۵۔ صفحہ ۷۹) (۳)

”یعنی کوئی ایسا نہیں جو تمام مراتب کمال اور خلقا و خلقا تمام احوال میں حضور کے مماثل اور برابر ہو اور یہ ایسا خلاصہ ہے جو حضور کے مراتب وصف اور مناقب نعت سے عاجزی پر شاہد ہے (کہ ان کے بیان سے عاجزی ہے)۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

سَمِعْتُ خَالِيَّ هِنْدَ بْنَ أَبِي هَالَةَ وَكَانَ وَصَافًا (۱)۔ (شماں ترمذی باب خلقہ صفحہ ۲)

”میں نے اپنے ماموں ہند (۲) بن ابی ہالہ سے حضور کا وصف پوچھا۔ آپ مبالغہ سے حضور کا وصف بیان کرتے تھے۔“

حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں:-

فَقَالُوا حَدَّثَنَا أَحَادِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاذَا

أُحَدِّثُكُمْ الخ (شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۱)

”ایک گروہ میرے والد حضرت زید بن ثابت کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا۔ ہمیں حضور کی

احادیث سناؤ“ آپ نے فرمایا کون کوئی احادیث سناؤ۔“

شماں ترمذی باب خلقہ ﷺ صفحہ ۲۵۔ اس کے حاشیہ پر ہے:-

أَيُّ شَيْءٍ أُحَدِّثُكُمْ كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا مِنْهُ الْإِخَاطَةَ بِأَخْوَالِهِ فَتَعَجَّبَ

مِنْ ذَلِكَ۔ (ہامش نمبر ۳)

”یعنی میں تم سے کون کوئی چیز بیان کروں؟ گویا کہ انہوں نے حضور کے احوال کا احاطہ طلب کیا تھا

تو اس سے تعجب کیا۔“

علامہ علی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

أَيُّ شَيْءٍ أُحَدِّثُكُمْ كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا مِنْهُ الْإِخَاطَةَ بِأَخْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ

وَأَقْوَالِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ وَاسْتَعْجَرَ

الْوُقُوفَ عَلَى مَا هُنَالِكَ لِمَا كَانَ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْمُقَرَّرَةِ أَنَّ مَا لَا

۱۔ الو صاف صیغۃ مبالغۃ جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۳۳

۲۔ حضرت ہند حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے اخیانی بھائی تھے اور حضور کے ربیب تھے (قاری و ستادی) جمع الوسائل جلد ۱۔

يُنْذِرُكُمْ كُلَّهُ لَا يَتْرُكْ كُلَّهُ أَفَادَهُمْ بَعْضُ ذَلِكَ.

(جمع الوسائل جلد ۲ صفحہ ۱۵۱)

”یعنی کوئی چیز تم سے بیان کروں گویا کہ انہوں نے ان سے حضور کے احوال اور افعال اور اقوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے آپ نے تعجب کیا اور حضور کے سب احوال و اوصاف شریفہ سے واقف ہونے سے انکار کیا۔ (یعنی کون احاطہ کر سکتا ہے) لیکن یہ مقررہ قواعد سے ہے کہ جب کل کا احاطہ نہ ہو سکے تو سب کو نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس لئے اُن سے حضور کے بعض اوصاف بیان فرمائے۔“

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا زَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الشَّمْسُ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ وَإِذَا ضَجَّكَ تَنَلَّأَتْ فِي الْجُذُرِ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱)

”حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ میں نے حضور سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا (حضور کا اتنا نورانی چہرہ تھا کہ یوں معلوم ہوتا تھا) گویا سورج حضور کے چہرہ میں جاری ہے اور جب آپ مسکراتے تو دیواروں پر چمک پڑتی وہ روشن ہو جاتیں (یعنی نورانی شعاعیں نمودار ہوتیں)۔“

(شرح شفا للبخاری ج ۱ ص ۳۳۸ والترمذی ج ۲ ص ۲۰۵، ۲۵۰ وابن حبان شرح شفا للبخاری جلد ۱ صفحہ ۳۳۸)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں فرماتے ہیں:۔

مَا زَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(شمال ترمذی باب خلق رسول اللہ ﷺ صفحہ ۱)

”میں نے کوئی چیز حضور سے زیادہ حسین نہیں دیکھی (بلکہ سب چیزوں سے زیادہ حسین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے)۔“

صحابہ کرام حضور کی تعریف میں مبالغہ کرتے کرتے آخری بات حضور کی بے مظلیت بیان کر کے حضور کی کماہ تعریف کرنے سے عجز کا اعتراف کرتے ہیں۔ جب صحابہ کرام حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت عمرو بن عاص، حضرت خالد بن ولید، حضرت علی، حضرت عمر وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسے حضرات کماہ حضور کی تعریف نہیں کر سکتے اور حضور کے فضائل کا احاطہ نہیں کر سکتے تو ہم کون ہیں لہذا ہم جتنا حضور کی تعریف و تعظیم میں مبالغہ کریں اتنا ہی تھوڑا ہے۔ کُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ۔ (مناوی شرح شمال جلد ۲، باب خلق صفحہ ۱۵۰)

مذکورہ آیات شریفہ اور فرامین سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آثارِ صحابہ کرام کو ذہن نشین کرنے کے بعد اب ائمہ اہل سنت و علماء دین و ملت کے وہ زرین اقوال طیبہ اور کلمات شریفہ ملاحظہ ہوں۔ جن سے دلوں کو تسکین و اطمینان حاصل ہوتا ہے اور سینہ میں نورِ ایمان تاباں ہوتا ہے اور شمعِ عرفاں درخشاں ہوتی ہے اور جو میری اس تالیف کی اولین محرک ہیں۔

فصل سوم

اقوال ائمہ کرام و علماء عظام

اس بارے میں کہ حضور کے فضائل و محاسن بے شمار اور غیر متناہی ہیں جتنا مبالغہ اور غلو سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف کرو، کم ہے۔

۱۔ شیخ الاسلام حضرت شیخ شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن سعید بن حماد بصری (متولد ۶۰۸ھ متوفی ۶۹۵ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقدس ارشاد:-

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَصُورَتُهُ ثُمَّ اصْطَفَاهُ حَبِيبًا بَارِئُ النَّسَمِ (۱)
مَنْزُوعًا عَنْ شَرِيكَ فِي مَحَابِبِهِ فَيَجُوهَرُ الْحُسْنُ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ
”حضور ایسی ذات ہیں کہ ان کا باطن کمالات میں مکمل ہے اور ان کا ظاہر ہر صفت میں مکمل ہے
پھر خالق انسان نے ان کو اپنا محبوب بنا لیا حضور سید عالم اپنی خوبیوں میں شریک سے منزہ ہیں سو ان میں
جو جو حسن ہے وہ تقسیم ہونے کا نہیں۔“

دُعُ مَا ادَّعَاهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ وَاحْتَكُمْ بِمَا شِئْتَ مَذْحًا فِيهِ وَاحْتَكُمْ (۲)
فَانْسُبْ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ وَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمٍ (۳)
فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ (۴۰) فَيَغْرِبُ عَنْهُ نَاطِقٌ بِقَمٍ
”چھوڑ کر دعویٰ وہ جس کے ہیں نصاریٰ مدعی۔ جو مانو اسے زیبا ہے اللہ کی قسم۔ جو شرف چاہو کرو
منسوب اس کی ذات سے۔ کوئی عظمت کیوں نہ ہو ہے منزلت اس کی کم۔ حد نہیں رکھتی فضیلت کچھ
رسول اللہ کی۔ لب کشائی کیا کریں اہل عرب اہل عجم۔“

(سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۲) قصیدہ بردہ شریف صفحہ ۱۰-۱۱ مطبوعہ تاج کتبخی

۲۔ ان اشعار پاک کی تفسیر و تشریح کرتے ہوئے علامہ خالد بن عبد اللہ الازہری فرماتے ہیں:

اتْرُكْ مَا قَالَتْهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهُمْ فَإِنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ

۱۔ قوله السم جمع نسمة وهي انسان۔ ۱۴

۲۔ قوله واحتكم أى راع الحكمة فى مدحك له صلى الله عليه وسلم۔ علامہ باجوری (الاحتكام للاختصاص) (شیخ خالد) ۱۴

۳۔ العظم العظیم ۱۴۔ ۴۔ حد، غایۃ فی عرب فہم، فی فصح، فی ظہر ۱۲

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ خَيْثُ قَالَ لَا تَطْرُونِي كَمَا
 أَطْرَبَتِ النَّصَارَى عَيْسَى أَيْ لَا تَصِفُوا لِي بِذَلِكَ وَاحْكُمْ بَعْدَ
 ذَلِكَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَاشَيْتُ مِنْ أَوْصَافِ الْكَمَالِ
 اللَّابِقَةِ بِجَلَالِ قُدْرِهِ وَخَاصِمِ فِي إِثْبَاتِ فَضَائِلِهِ مَنْ شِئْتَ مِنْ
 الْخُصْمَاءِ وَاغْزُ إِلَى ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ وَإِلَى غُلُوِّ
 قُدْرِهِ الْعَظِيمِ مَا ارْزُدْتَ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالرِّفْعَةِ فَقَدْ وَجَدْتَ لِلْقَوْلِ بَابًا
 وَاسِعًا فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ
 يُوقَفُ عِنْدَهَا فَيُبَيِّنُهَا نَاطِقٌ بِلِسَانٍ فِيهِ قَاوُصَاتُهُ لَا تُحْصَى وَفَضَائِلُهُ
 لَا تُسْتَفْصَى. (شرح برده الشيخ المذكور ص ۳۲ طبع مصر)

”وہ چھوڑ جو نصاریٰ نے عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کے حق میں ابن اللہ کہا جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان سے خبر دی ہے بے شک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیزوں سے روکا ہے اس طرح
 کہ فرمایا مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو بڑھایا مجھے ان چیزوں (ابن اللہ
 ثالث ثلثہ) سے موصوف نہ کرو اور اس کے بعد جو چاہے اوصاف کمال جو حضور کے جلالت مرتبہ کے
 لائق ہوں۔ حضور کی طرف نسبت کرو اور حضور کے فضائل ثابت کرنے میں جس خصم سے چاہے جھگڑا
 کرو اور حضور کی ذات شریفہ کی طرف جس شرف کی چاہے نسبت کرو اور حضور کے علو قدر کی طرف جس
 تعظیم و رفعت کا ارادہ کرے منسوب کر کیونکہ ہر بلند سے بلند قول کے لئے باب واسع پائے گا کیونکہ
 حضور کے فضائل کی کوئی ایسی انتہا نہیں کہ جہاں رکیں اور بولنے والا اسے اپنی زبان سے بیان کرے تو
 حضور کے اوصاف کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور آپ کے فضائل کی تہ تک نہیں پہنچا جاسکتا۔“

۳۔ شیخ الاسلام شیخ ابراہیم باجوری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد:-

أَحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى شَرَفِهِ وَغُلُوِّ شَأْنِهِ وَعَظِيمِ جَاهِهِ مِنْ
 جِهَةِ الْمَذْحِ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ وَمُنْتَهَى لِأَنَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَتَرَفَّى فِي الْكَمَالِ كُلِّ لَحْظَةٍ قَالَ
 سَبْدِي عَلَى وَفَى وَيُسِيرُ إِلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ
 الْأُولَى لِأَنَّ مَعْنَاهُ الْإِشَارَةُ وَاللَّحْظَةُ الْمُتَاخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ اللَّحْظَةِ
 الْمُتَقَدِّمَةِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَفَّى فِي الْمُتَاخِرَةِ إِلَى

كَمَالَاتٍ زَائِدَةً عَمَّا تَرَفَّى إِلَيْهِ فِي الْمُتَقَلِّمَةِ.

(الباجوری علی البردۃ طبع مصر صفحہ ۳۲ علی البردۃ)

”(اے مسلمان) حکم کر حضور کے حق میں جو چاہے ان کلمات اور اوصاف سے جو حضور کے شرف اور علو شان اور عظیم المرتبہ ہونے پر بہت مدح وال ہوں کیونکہ حضور کی نہ غایت ہے نہ ملتی اس لئے کہ حضور ہر لحظہ کمال میں ترقی کر رہے ہیں، سیدی علی دہلوی نے فرمایا اسی بات کی طرف اللہ کا یہ قول اشارہ کرتا ہے۔ وَلَا خُفَّةٌ حَيْثُ لَكَ مِنَ الْأُذُنِ كَيْونَكَ اس کا اشارتی معنی یہ ہے کہ تمہارا ہر بعد والا لحظہ پہلے لحظہ سے خیر ہے، بہتر ہے کیونکہ حضور پچھلے لحظہ میں کمالات زائدہ کی طرف ترقی کرتے ہیں بہ نسبت اس ترقی کے جو گذشتہ لحظہ میں تھی۔“

۴۔ نیز شیخ الاسلام باجوری کا ارشاد مقدس و عقیدہ مطہرہ:

إِعْلَمَنَّ أَنَّ مَذْحَجَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَعَاطَهُ فُحُولُ الشُّعْرَاءِ الْمُتَقَلِّمِينَ لِأَنَّ كَمَالَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُخْصَى وَشَمَائِلُهُ لَا تُسْتَفْصَى وَالْمَادِحُونَ لِجَنَابِهِ الْعَلِيِّ وَالْوَاصِفُونَ لِكَمَالِهِ الْجَلِيلِيِّ مُقْصِرُونَ عَمَّا هُنَالِكَ قَاصِرُونَ عَنْ آدَاءِ ذَالِكَ وَقَدْ وَصَفَهُ اللَّهُ فِي كُتُبِهِ بِمَا يَبْهَرُ الْعُقُولُ وَلَا يُسْتَطَاعُ إِلَيْهِ الْوُصُولُ فَلَوْ بَالَغَ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ فِي إِحْصَاءِ مَنَاقِبِهِ لَعَجَزُوا عَنْ طَبِطِ مَا حَبَاهُ مَوْلَاهُ مِنْ مَوَاقِبِهِ وَلَقَدْ أَحْسَنَ مَنْ قَالَ -

أَرَى كُلَّ مَذْحَجٍ فِي النَّبِيِّ مُقْصِرًا وَإِنْ بَالَغَ الْمُشْنَى عَلَيْهِ وَأَكْثَرًا
إِذَا اللَّهُ أَتَى بِالْبَدِي هُوَ أَهْلُهُ عَلَيْهِ فَمَا مِقْدَارُ مَا تَمْدَحُ الْوَرَى
فَكُلُّ غُلْبٍ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ وَلَا يَبْلُغُ الْبَلِيغُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْ كَثِيرٍ
(حاشیہ الباجوری علی البردۃ صفحہ ۳ طبع مصر)

”یقین کر کہ حضور کی مدح کو بڑے بڑے متقدمین شعراء نہ پاسکے اس لئے کہ حضور کے کمالات احصاء اور شمار سے نفروں میں ہیں اور آپ کے شامل کی تہہ کو کوئی نہیں پہنچ سکتا تو حضور کی جناب عالی کی مدح کرنے والے اور کمال جلی کی وصف کرنے والے ان کی مدحت کے شمار سے عاجز ہیں اور ان کے اداسے قاصر ہیں، یہ کیسے قاصر نہ ہوں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتابوں میں حضور کی ایسی تعریف کی ہے کہ محمول پر غالب ہے اور اس تک پہنچنے کی طاقت نہیں پس اگر سب اگلے اور سب پچھلے مل کر حضور کے

مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں تو ان فضائل و کمالات کے ضبط کرنے سے عاجز ہوں گے جو مولا کریم نے حضور کو عطا فرمائے۔ کسی نے کیا خوب کہا ۔

”میں ہر مدح کو نبی کی شان میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے اور کثرت بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی ثناء کی ہے ایسے کلمات سے جس کے حضور اہل حق تو مخلوق کی تعریف کس شمار میں؟ لہذا ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے اور بلیغ تو کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے۔“

۵۔ حضرت علامہ نور بخش تو کلی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و کمالات کا احاطہ طاقت بشری سے خارج ہے۔ علمائے ظاہر و باطن سب یہاں عاجز ہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ صالح بن مبارک بخاری خلیفہ مجاز خواجہ جگان سید بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ انیس الطالین صفحہ ۹ میں لکھتے ہیں:-

اجماع اہل تصوف است کہ صدیقیت نزدیک ترین مقامے و مرتبہ است بہ نبوت و خن سلطان العارفین ابو یزید بسطامی است قدس سرہ کہ آخر نہایت صدیقان اول احوال انبیاء است و از کلمات قدسیہ ایشانست کہ نہایت مقام عامہ مومنان بدایت مقام اولیاء است و نہایت مقام اولیاء بدایت مقام شہیدان است و نہایت مقام شہیدان بدایت مقام صدیقان است و نہایت مقام صدیقان بدایت مقام انبیاء است و نہایت مقام انبیاء بدایت مقام رسل است و نہایت مقام رسل بدایت مقام اولوالعزم است و نہایت مقام اولوالعزم بدایت مقام مصطفیٰ است صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و مقام مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم را نہایت پیدا نیست جز حق جل و علا کے نہایت مقام وے را خداوند و در روز اول مقام ارواح و بروز میثاق بہم بریں مراتب باشد۔

”صوفیہ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ نبوت کے سب سے زیادہ نزدیک مقام و مرتبہ صدیقیت ہے اور سلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سرہ کا قول ہے کہ صدیقیوں کے مقام کی نہایت نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے۔ اور ان کے کلمات قدسیہ میں سے ہے کہ عامہ مومنین کے مقام کی غایت اولیاء کے مقام کی ابتداء ہے اور اولیاء کے مقام کی غایت شہیدوں کے مقام کی ابتداء ہے اور شہیدوں کے مقام کی غایت صدیقیوں کے مقام کی ابتداء ہے اور صدیقیوں کے مقام کی غایت نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے اور نبیوں کے مقام کی غایت، رسولوں کے مقام کی ابتداء ہے اور رسولوں کے مقام کی غایت اولوالعزم کے مقام کی ابتداء ہے اور اولوالعزم کے مقام کی غایت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی ابتداء ہے اور حضرت محمد ﷺ کے مقام کی کوئی انتہاء نہیں۔ حق جل و علا کے سوا اور کوئی آپ کے مقام کی انتہاء

نہیں جانتا اور روز ازل میں میثاق کے دن روحوں کا مقام ان ہی مراتب پر تھا جو مذکور ہوئے۔ اور قیامت کے دن بھی انہیں مراتب پر ہوگا۔“

سیرت رسول عربی مطبوعہ تاج کتبھی صفحہ ۶۳۰-۶۳۱ فَكَانَتْ بِنْدَائِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ نہایت العارفین وَالسَّلَامُ جو ابراہیم جلد ۳ صفحہ ۲۹۸، از عارف نابلسی وادار ابویزید۔ ”عارفین کے مقام کی انتہا انبیاء کرام کے مقام کی ابتداء ہے۔“

حضرت بایزید بسطامی (متوفی ۲۶۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ (طبقات کبریٰ میں) فرماتے ہیں:

نہایت حال اولیاء بدایت حال انبیاء است نہایت انبیاء وراغایت نیست

(تذکرۃ الاولیاء شیخ عطار رحمۃ اللہ علیہ۔ صفحہ ۱۱۱)

”اولیاء کے حال کی انتہا انبیاء کے حال کی ابتداء ہے۔ انبیاء کرام کے نہایت کی غایت نہیں۔

۸۔ شیخ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ (متوفی روز عاشور ۴۲۵ھ) یوں فرماتے ہیں:

سہ چیز راغایت نہ استم غایت درجات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہ استم و غایت کید نفس نہ استم و غایت معرفت نہ استم (نجات الانس، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۱، ۶۳۲، تذکرۃ الاولیاء صفحہ ۳۲۶ شیخ عطار) ”مجھے ان تین چیزوں کی غایت وحد معلوم نہ ہوئی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے درجات۔ مگر نفس کی۔ معرفت کی۔“

شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ (۶۹۱ھ) رقمطراز ہیں:-

يَا صَاحِبَ الْجَمَالِ يَا سَيِّدَ الْبَشَرِ مِنْ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ لَقَدْ نَوَّرَ الْقَفْصُ لَا يُمْكِنُ الشَّاءُ كَمَا كَانَ خَفْءُ بَعْدَ أَنْ خُذَا بَزْرُكَ تُؤْنِي قِصَّةً مُخْتَصِرًا (۱)

”اے صاحب الجمال اے سید البشر آپ کے روشن چہرہ سے چاند روشن ہے۔ آپ کی شاکاھت ممکن نہیں، قصہ مختصر یہ ہے کہ خدا کے بعد آپ ہی بزرگ ہیں۔“

(سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۲ نور بخش صاحب توکل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)

۱۔ ہندو شاعر شیو پرشاد منو مکھنوی کا ایک شعر ہے۔

کون ہے شیخ معلوم کی جو کرے ترویہ

خدا کے بعد اگر ہے تو ذات آپ کی ہے

اس پر مسلم شاعر فانی نے یہ حاشیہ لکھا ہے۔ مراد ہے حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کے اس شعر سے ”بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر“۔ ہندو شاعر کاغذیہ کا مضمون ۹۵ فیض ۱۲ء

پھر آپ (شاہد المیز محمد ثدہلوی) نے ایک رباعی جو جناب سرور کائنات کی شان میں تصنیف فرمائی تھی۔

پڑی (رباعی) یا صاحب الجمال الخ ”مجموعہ کلمات عزیز ص ۲۰

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

شرح صدر مصطفوی را خود امکان نیست کہ بشرے کا شبہی تصور تو اندک در زیراکہ مرتبہ کمال او خاتمیت است بیچ کس را حاصل نیست۔ ولتعم ما قبل

يَا صَاحِبَ الْجَمَالِ وَيَا سَيِّدَ الْبَشَرِ مِنْ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ لَقَدْ نُورَ الْقَمَرُ لَا يُمَكِّنُ الشَّأْنَ كَمَا كَانَ حَقُّهُ بَعْدَ أَنْ خُذَا بَزْرُكَ تَوَى قِصَّةَ مُخْتَصَرٍ

”حضور کی شرح صدر خود ممکن ہی نہیں کہ کوئی بشر کا حق تصور کر سکے اس لئے کہ حضور کا مرتبہ کمال خاتمیت ہے جو کسی کو حاصل نہیں۔ کیا خوب کہا گیا ہے۔

نیز شاہ عبدالعزیز دہلوی فرماتے ہیں:-

اما خصوصیات ایشان کہ بحسب مراتب باطنی بود انوار و تجلیات کہ روز بروز ترقی و تضاعف و احوال و مقاماتے امتیاز ایشان را بطویل اتباع ایشان تا قیامت حاصل شدہ و عے شود۔ و علوم و معارفی کہ بر ایشان فیضان سے نماید پس حکم غیر متناہی دارد۔ و دریں آیت وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ بسمہ آن چیز ہا اشارہ است ولہذا عطا را خاص نہ فرمودہ اند کہ چہ چیز خواہند داد

(تفسیر عزیزی پارہ ۳۔ صفحہ ۲۱۹-۲۲۰)

”بہر حال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ خصوصیات کہ باعتبار مراتب باطنی کے تھیں۔ انوار اور تجلیات جو بدن ترقی اور دو چند ہونے ہی تھے۔ اور وہ احوال اور مقامات جو آپ کے امتیاز کو آپ کی اتباع کے طفیل قیامت تک حاصل ہو چکے ہیں یا حاصل ہوں گے۔ تو یہ غیر متناہی کا حکم رکھتی ہیں اور اس آیت وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ میں ان سب چیزوں کی طرف اشارہ ہے۔ اسی لئے عطا کو خاص نہ فرمایا کہ کوئی چیز دیں گے۔“

۱۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ درمیں اللہ تعالیٰ عنہ و ارضاه عنا و اقامنا اللہ تعالیٰ فی جوارہ (متون ۵۵۵۳) رقمطراز ہیں:-

وَهَنَّا مَهَابِهِ فَبَحَّ تَحَارٌ فِيهَا الْقَطَا (۱) وَتَقْصُرُ بِهَا الْخَطَا وَمَجَاهِلُ

۱۔ قال القاری بفتح القاف مقصوراً طبر یضرب بہ المثل فی کمال الہدایۃ فیقال ہو اھدی من المقطا: ملا علی قاری نے فرمایا کہ کلمۃ قطا فتح قاف سے ہے اور مقصور ہے ایک ایسا پرندہ ہے کہ کمال ہدایت میں اس کی ضرب مثل بیان یوں کی جاتی ہے کہ قطا فمض قطا پرندہ ہے بھی زیادہ سیدھے راستے کا ماہر ہے اور قطا پرندہ کے متعلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچوں کو چھوڑ کر دس رات اور دس دن سے زائد کی مسافت پر پانی طلب کرنے جاتا ہے۔ (بقرآن لکھی ص ۶)

تَبْلُغُ فِيهَا الْأَحْلَامُ إِنْ لَمْ تَهْتَدِ بِعِلْمٍ وَعِلْمٍ وَسِعَ جَنَاطُهَا
تَوَلَّى بِهَا الْأَقْدَامُ إِنْ لَمْ تَعْتَصِدْ عَلَى تَوْفِيقِي مِنَ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ

(شفا شریف صفحہ ۳۔ طبع لاہور)

”اور یہاں (حقوق مصطفیٰ) قدر مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے میں) ایسے وسیع جنگلات ہیں کہ بحث تیر بھی ان میں حیران ہو جائے اور قدم کوتاہ کر دے اور ایسے بے نشان مکانات و جنگلات ہیں کہ ان میں عقلوں کو راہ نہ ملے اگر علم کا جھنڈا اور صواب والی نظر ساتھ نہ ہو تو ایسے جھسلے کے مقامات ہیں کہ ان میں قدم پھسل جائیں گے اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق و تائید کا سہارا نہ ہو۔“

۲۔ نیز وی خرمحمد میں امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-

لَا خِفَا عَلَى مَنْ مَارَسَ شَيْنًا مِنَ الْعِلْمِ أَوْ خَصَّ بِأَذْنَى لَمْحَةٍ مَنِ فَهَمَ
بِعَظِيمِ قَدْرِ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُصُوصِهِ إِثَابَهُ بِفَضَائِلِ
وَمَحَابِرٍ وَمَنَاقِبَ لَا تَنْصَبُ لِزَمَامٍ وَتَنْوِيهِهِ مِنْ عَظِيمِ قَدْرِهِ بِمَا
تَكَلُّفُ عَنْهُ الْأَلْبَسَةُ وَالْأَقْلَامُ. (شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۸۔ ۹۔ طبع مصر)

”یہ بات اس شخص پہ بالکل مخفی نہیں جس کو ذرہ بھر علم سے لگاؤ ہے یا فہم کے ادنیٰ لمحہ سے مخصوص ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ اور شرف کو معظم کیا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اتنے فضائل و محاسن اور مناقب سے مخصوص فرمایا کہ ضبط کی جدوجہد کرنے والا حصر نہیں کر سکا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدر عظیم کو اتنا بلند کیا کہ اس کے بیان کرنے سے زبانیں اور قلمیں عاجز ہیں۔“

۳۔ نیز امام قاضی عیاض رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فَمَا ظَنُّكَ بِعَظِيمِ قَدْرِ مَنْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ كُلُّ هَذِهِ الْخِصَالِ إِلَى مَا لَا
يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ وَلَا يُعْبَرُ عَنْهُ مَقَالٌ وَلَا يَنَالُ بِكَسْبٍ وَلَا جِيلَةٍ إِلَّا
بِتَخْصِيصِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ. (شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۴۸)

”پس تیرا کیا گمان ہے اس ذات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مرتبہ عظیم ہونے کے بارے میں جس میں یہ سب خصائص محمودہ مذکورہ اور اتنے خصائص ہوں جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور نہ تو ان کا حصر ہو سکتا ہے اور وہ کمالات بغیر فضل خداوندی کے کسب اور حیلہ سے نہیں حاصل کئے جاسکتے۔“

(بقیہ مگزشتہ) اس دن کا ستر کر کے پانی پر بھیج کر پھر وہاں اس دن کا ستر کر کے اپنے آشیانہ میں صرف طلوع فجر سے طلوع شمس تک کے مختصر وقت میں بھیج جاتا ہے۔ آنے جانے میں نہ اسے بھولنا ہے نہ بھٹکانا ہے۔ ۱۲۔ فیضی۔

۴۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا خَارَبَ الْعُقُولُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ
وَحَرَسَتِ الْأَلْسُنُ دُونَ وَصْفِ يُحِيطُ بِذَلِكَ أَوْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ.

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۹)

”اے حبیب! اللہ کا آپ پر بڑا فضل ہے۔ اللہ کا جو فضل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہے اس کا اندازہ کرنے سے عقلیں حیران ہیں، زبانیں گنگ ہیں۔ اس وصف سے پہلے جو ان کا احاطہ کرے یا ان تک پہنچے۔“

۵۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

وَهِيَ فِي كَثْرَتِهَا لَا يُحِيطُ بِهَا صَبْطٌ

(شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۲۱۲، نیم الریاض شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۲۶۰)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اتنی کثرت میں ہیں کہ ضبط ان کا احاطہ نہیں کر سکتی۔“

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کا احصاء و شمار نہیں ہو سکتا تو حضور کے جمع مناقب و فضائل اور باقی افعال و صفات کا کیسے شمار ہو سکتا ہے۔ معجزات تو معجزات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ و جودہ و ذوالہ کی صرف ایک صفت کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا اور اس کی گہرائی تک کسی کو رسائی نہیں ہے۔

۶۔ نیز امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وَمِنْ ذَلِكَ مَا أُطْلِعَ عَلَيْهِ مِنَ الْغُيُوبِ وَمَا يَكُونُ وَالْآخِذِ فِي
هَذَا الْبَابِ بَعَثَ لَا يَذْرُؤُكَ قَعْرُهُ وَلَا يَنْزِفُ غَمْرُهُ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۸۲۔ شرح شفا المصنفی والقاری جلد ۳ صفحہ ۱۵۰)

”اور حضور ﷺ کے خصائص و کرامات و فضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ حضور زمانہ مستقبل کے واقعات اور غیوب پہ مطلع کئے گئے۔ اس بارے میں حدیثوں کا ایسا سمندر ہے جس کی گہرائی کا ادراک نہیں ہو سکتا اور جس کا وافر دور وافر پانی فنا نہیں ہو سکتا۔“

ملاحظہ قاری رحمۃ اللہ علیہ اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

لَا يُحَاطُ غَايَتُهُ (۱) وَلَا تُفْنَى نَهَائَتُهُ

”حضور کے علم غیب والے سمندر کی غایت کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا اور اس کے نہایت کو فغان نہیں۔“

(شرح شفا القاری ج ۳ ص ۱۵۰)

۷۔ نیز امام قاضی عیاض حضور کے فضائل و مناقب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

إِلَى مَا لَا يَخُونُهُ مُخْتَلِفٌ وَلَا يُحِيطُ بِعِلْمِهِ إِلَّا مَا بَعْدَهُ ذَلِكَ
وَمُقْصَلُهُ بِهِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُ فِي الدَّارِ الْأَخْرَى مِنْ مَنَازِلِ
الْكِرَامَةِ وَدَرَجاتِ الْقُدُسِ وَمَرَاتِبِ السَّعَادَةِ وَالْحُسْنَى وَالزِّيَادَةِ
الَّتِي تَقِفُ دُونَهُ الْقُلُوبُ وَيُخَارُونَ أَذَانُهَا (أَيُّ أَوَائِلِهَا فَضْلًا عَنْ
اِقْصَاهَا) أَلَوْ هُمْ (۱) (شرح شفا للخفاجی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳-۲۲۴)

”آپ کے فضائل اس قدر ہیں کہ اہتمام کرنے والا آپ کے فضائل جمع نہیں کر سکتا اور نہ ان کے فضائل کا کوئی احاطہ کر سکتا ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے جو عطا کرنے والا ہے اور جو فضیلت دینے والا ہے بس وہی محیط ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ فضائل جو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے لئے دارِ آخرت میں منازل کرامت اور درجات قدس اور مراتب سعادت اور حسنٰ اور زیادتِ مراتب سے تیار کر رکھے ہیں کہ عقلیں ان کے احاطہ سے پہلے رک جاتی ہیں اور خواص و عوام ان فضائل کے اوائل میں حیران ہو جاتے ہیں ان کا احاطہ محال ہے۔“

۸۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

تَصَمَّنْتُ هَذِهِ الْآيَاتِ (۲) مِنْ فَضْلِهِ وَشَرَفِهِ الْعَبْدُ (۳) مَا يَقِفُ دُونَهُ الْعَبْدُ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰ و شرح الخفاجی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۵)

”سورہ نجم کی ابتدائی آیات حضور ﷺ کے اتنے فضل اور شرف کثیر پر تضامن ہیں کہ شمار (گنتی) ان فضائل کے اختتام سے پہلے رک جاتی ہے۔“

۹۔ امام قاضی عیاض ارحمہ اللہ فی الریاض فرماتے ہیں:-

إِذَا مَجْمُوعُهَا مَا لَا يَأْخُذُهُ حَضَرٌ وَلَا يُحِيطُ بِهِ حِفْظٌ جَامِعٌ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۷-۷۸ نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۷۷ و شرح شفا للقاری)

”حضور ﷺ کے مجموعہ فضائل اتنے ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا اور حفظ جامع ان فضائل کا احاطہ نہیں

1۔ ای و ہم الخواص والعوام۔ قاری ۱۲ ص

2۔ ای من قوله تعالى وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ إِلَى قَوْلِهِ لَقَدْ نَرَىٰ مِنْ آيَاتِكَ رَبِّهِ الْكُبْرَى۔ شرح شفا لعلی القاری جلد ۱ صفحہ

3۔ العلم النسي الكبير ۱۲ ص

کر سکتا۔

۱۰۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ کا مقدس ارشاد:-

وَالْأَمْرُ أَوْسَعُ فَمَجَالُ هَذَا الْبَابِ فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُمْتَدٌّ يَنْقَطِعُ ذُوْنُ نَفَادِهِ الْإِدْلَاءُ وَيَخْرُ عِلْمُ خَصَاتِبِهِ ذَاخِرٌ لَا
تُكْبِرُهُ الْإِدْلَاءُ وَاقْتَصَرْنَا فِي ذَلِكَ بِقَلٍ مِنْ كُلِّ وَغِيصٍ مِنْ قِيَصٍ۔

(شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۱۱۹) تسم الریاض جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۴ وشرح شفا القاری

”حضور ﷺ کے اخلاق حمیدہ، فضائل مجیدہ کمالات عدیدہ کا معاملہ بہت وسیع ہے، حضور کے حق میں اس باب کی جولان گاہ لمبی ہے، ان کے ختم ہونے سے پہلے دلیلیں ختم ہو جاتی ہیں، اور حضور ﷺ کے خصائص کے علم کا ایسا چڑھا ہوا موہیں مارتا سمندر ہے کہ اس کو ڈول نیا لہ نہیں کر سکتے (یعنی کسی کے) فہم و ادراک کا ڈول اس کی تہ تک زمین تک نہیں پہنچتا اس لئے نہ مٹی اٹھتی ہے نہ صاف پانی نیالا ہوتا خلاصہ یہ کہ کسی کو گہرائی معلوم نہیں ہو سکی سب کے فہموں کے ڈول اوپر ہی اوپر ہیں اور جو کچھ بیان کیا یہ کل سے قلیل ہے اور زائد سے ناقص ہے۔“

۱۱۔ نیز وہی قائد فن امام قاضی عیاض فرماتے ہیں:-

وَلَمَّا كَانَ مَا كَاشَفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ الْجَبْرُوتِ
وَشَاهَدَهُ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوتِ لَا تُحِيطُ بِهِ الْعِبَارَاتُ وَلَا تَسْتَعِزُّ
بِحَمْلِ سَمَاعِ أَذْنَاهُ الْعُقُولُ وَمَزَعْنَهُ تَعَالَى بِالْإِيمَاءِ وَلِكُنَائِهِ الدَّالَّةُ
عَلَى التَّعْظِيمِ فَقَالَ تَعَالَى لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى انْحَسَرَتْ
الْأَفْهَامُ عَنْ تَفْصِيلِ مَا أَوْحَى وَتَاهَتْ الْأَحْلَامُ فِي تَغْيِينِ بَلَكِ
الْآيَاتِ الْكُبْرَى۔ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۱ شرح ج ۱، صفحہ ۲۲۰ تا ۲۲۱)

”جس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس جبروت سے مطالعہ فرمایا اور عجائب ملکوت سے مشاہدہ فرمایا جب وہ اس قدر تھا کہ عبارات اس کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور عقلیں اس کے ادنیٰ سننے کی طاقت بھی نہیں رکھتیں تو اللہ تعالیٰ نے تعظیم پر دلالت کرنے والے کنایہ سے اشارہ فرمایا چنانچہ فرمایا فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ پھر جو کچھ ہم نے اپنے مقدس بندہ کی طرف وحی بھیجی سو بھیجی اور فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (شب معراج) اپنے رب کی بڑی بڑی آیات کو دیکھا۔ مَا أَوْحَىٰ کی تفصیل سے فہم عاجز آگئے اور آیات کبریٰ کے تعین میں عقل حیران و پریشان ہو کے نیست و نابود ہو چکے ہیں۔“

۱۲۔ حالِ لواءِ مدح و ثناء امام اہل شہود امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

ثُمَّ أَغْلَمَهُ بِمَا لَهُ عِنْدَهُ مِنْ نِعِيمٍ دَائِمٍ وَقَوَابٍ غَيْرٍ مُنْقَطِعٍ لَا يَأْخُذُهُ
عَدُوٌّ وَلَا يُعْتَنُّ بِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ إِنَّ لَكَ لَا جُرْأَعِيَّةَ مَمْنُونٍ۔

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲ و شرح للکھنؤی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۲۵-۲۲۶)

”پھر اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ بتایا کہ میرے ہاں آپ کے لئے دائمی نعمتیں ہیں اور غیر متناہی و ختم نہ ہونے والا ثواب ہے جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور ان پر ان چیزوں کی کوئی منت نہیں کہ بتلاتا یا شمار نہیں کرتا بلکہ بے شمار دیتا ہے یا مخلوق سے کوئی ان کا شمار نہیں کر سکتا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَإِنَّ لَكَ لَا جُرْأَعِيَّةَ مَمْنُونٍ بے شک تمہارے لئے ختم نہ ہونے والا ثواب ہے۔“

۱۳۔ غیث اہل السیر فی مدح سید البشر امام حافظ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ فَضْلِهِ وَالنَّشَاءِ عَلَيْهِ وَكَرِيمٍ مَنَزَلَتِهِ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى وَبِعَمَلِهِ لَدَيْهِ مَا يَقْصُرُ الْوَصْفُ عَنِ الْإِنْتِهَاءِ إِلَيْهِ۔

(شفا شریف جلد صفحہ ۳۰)

”سورۃ فتح والی آیات حضور ﷺ پر جو اللہ کے فضل و ثناء پر مشتمل ہیں اور اللہ کے ہاں حضور ﷺ کے علوم تہ اور حضور کی نعمتوں پر محضمن ہیں۔ جن کی انتہا سے وصف قاصر ہے۔“

۱۴۔ سید احمد شین قانداک محققین برکت رسول اللہ فی الہند گیارہویں صدی کے مجدد و برحق حضرت شیخ اجل شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے نورانی ارشادات عالیہ (متولد ۹۵۸ھ متوفی ۱۰۵۲ھ) اشعۃ الملمعات، جلد ۱، صفحہ ۴۰ میں ہے:

(۱) و مجمل اعتقاد در حق سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آن است کہ ہر چیز جز مرتبہ الوہیت وصفات اوست ذات اور اثبات است دوے ہمہ فضائل و کمالات بشری را شامل و در ہمہ راسخ و کامل
”سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو مرتبہ ہے حضور ﷺ کی ذات کے لئے ثابت ہے اور حضور ﷺ تمام فضائل اور کمالات بشری کو شامل سب میں راسخ ہیں۔“

۱۵۔ نیز شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ اسباب محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

(۲)۔ و بدان کہ خشای محبت و باعث مودّت حسن است یا احسان و ایں ہر دو صفت از مخلوقات بکمال و تمام منحصر است در ذات سید کائنات کہ اجمل و اکمل خلق است صلی اللہ علیہ وسلم و در حقیقت منحصر و مقصود

است اور ذات کامل الصفات و اہب العطیات جل جلالہ و آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرآت جمال و کمال اوست پس احبیت را خواہ نسبت بحضرت عزت کنند یا بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دارند ہر دو صحیح است و حقیقت ہر دو یکے است۔ رباعی

ہم حسن و جمال بے نہایت داری ہم جو دو کرم بحد غایت داری
ہم حسن ترا مسلم و ہم احسان محبوب توئی ہر کہ دو آیت داری

(۱۱۱۱ الممعات جلد ۱ صفحہ ۳۷-۳۸)

”اور جاننا چاہئے کہ محبت کا منشا اور آلفت کا باعث حسن ہے یا احسان اور یہ دونوں صفتیں مخلوقات سے بکمال اور تمام حضور سید الکائنات کی ذات میں منحصر ہیں جو تمام مخلوق سے اجل و اکمل ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور حقیقت میں ذات کامل الصفات عطیات کے بہہ کرنے والی ذات (اللہ تعالیٰ) میں منحصر اور بند ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جمال و کمال کا آئینہ ہیں پس احبیت کی نسبت چاہے اللہ تعالیٰ کی طرف کریں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کریں۔ دونوں صحیح ہیں اور حقیقت میں دونوں ایک ہیں۔

رباعی: (یا رسول اللہ) آپ حسن و جمال بے انتہا رکھتے ہیں اور جو دو کرم بھی بے حد رکھتے ہیں حسن اور احسان دونوں آپ کے لئے مسلم ہیں آپ محبوب ہیں کیونکہ محبت کے دونوں باعث رکھتے ہیں۔“
۱۶۔ نیز شیخ محقق محدث دہلوی کا ارشاد:-

(۳) وجع کردہ فضائل اذ لین و آخرین در سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔ (۱۱۱۱ الممعات، ج ۲، ص ۲۱۹-۲۲۰)

”اللہ تعالیٰ نے اولین اور آخرین کے فضائل حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ اصحابہ و اتباعہ اجمعین میں جمع کر دیئے ہیں۔“
۱۷۔ نیز شیخ محقق و محدث دہلوی کا فرمان:-

(۴) مجال نیست یچ کیے را کہ بدانند حقیقت قلب مصطفوی را و احوالے کہ عارضی گردد براں۔ (۱۱۱۱ الممعات جلد ۲ صفحہ ۲۳۶)

”کسی کو طاقت نہیں کہ حضور کے قلب کی حقیقت کو جانے اور نہ ان احوال کو جو آپ کے دل اقدس پر وارد ہوتے ہیں“

برکت رسول اللہ فی الہند شیخ الحدیث سید المحققین شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی کا مقدس ارشاد اور لا

تَطَرُّوْنِی کی وضاحت:

(۵) اطرا و مبالغہ مدح آں حضرت راہ ندارد و ہر وصف و کمال کہ اثبات کنند و بہر کمالے کہ مدح گویند از رتبہ اوقا صراست الا اثبات صفت الوہیت کہ درست نیاید

بیت

نخواں او را خدا از بہرا مر شرع و حفظ دیں
وگر ہر وصف کش می خواہی اندر مدحش انشا کن

و حقیقت پہنچ کیے جز خدا حقیقت اور انداند۔ و ثنائے او تو اند گفت۔ زیرا کہ اور چنانچہ اوست پہنچ کس جز خدا شناسد چنانچہ خدا را چوں او کس شناخت صلی اللہ علیہ وسلم (۱۱۷ الملعات جلد ۴۔ صفحہ ۹۳۔ ۹۴)
”اطرا اور مبالغہ کو تو حضور کی تعریف میں راہ نہیں ہر وصف کمال جو حضور کے لئے ثابت کریں۔ اور جس کمال سے حضور کی مدح کریں حضور کے رتبہ سے قاصر ہے ہاں صرف صفت الوہیت کا اثبات درست نہیں۔ (بیت) حضور کو خدا نہ کہنا شریعت کے امر اور حفظ دین کی وجہ سے ہے علاوہ ازیں جس وصف کو چاہے حضور کی مدح میں انشا کر اور حقیقت میں کوئی اللہ کے سوا حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور حضور کی تعریف نہیں کر سکتا اس لئے کہ حضور جیسے ہیں ویسے اللہ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور کی طرح کسی نے نہیں پہچانا۔“

۱۸۔ حضرت شیخ محقق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حسن و جمال کا تذکرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-
(۶) اعضائے شریف و مزاج لطیف در رعایت حسن و جمال و نہایت اعتدال بود کہ فوق آں متصور نیست و پہنچ کس باوے صلی اللہ علیہ وسلم در حسن و جمال شریک و ہمتانہ بود چنانکہ مے گوید

بیت

ہر چہ اسباب جمال است رخ خوب ترا
ہمہ بر وجہ کمال است گما لا یخفے

(۱۱۷ الملعات جلد ۴۔ صفحہ ۸۶)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعضاء شریف اور مزاج لطیف نہایت ہی حسن و جمال اور نہایت ہی اعتدال میں تھا جو اس سے بڑھ کر حضور نہیں اور کوئی بھی آپ کے ساتھ حسن و جمال میں شریک و ہمسر نہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے جتنے بھی اسباب حسن و جمال ہیں آپ کے رخ انور کے لئے تمام بر وجہ کمال ثابت نہیں ہیں جیسا کہ مخفی نہیں۔“

۱۹۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقدس ارشاد:-

(۷) فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم از حد و حصر خارج است و احاطہ نئے کند ہاں علوم اولین و آخرین و نمی داند آن را بکنہ و حقیقت مگر پروردگار عز و جل و اتفاق دارند کہ آن حضرت سید اولاد آدم و فاضل ترین پیغمبر است صلی اللہ علیہ وسلم و علیہم اجمعین و بعد از وے ابراہیم خلیل اللہ پس از وے موسیٰ کلیم اللہ است و یا نہ نقدہ است تصریح از علماء بعد از موسیٰ واللہ اعلم (اشعۃ الملمعات جلد ۴ صفحہ ۴۶۵) ”حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل حد اور شمار اور حصر سے خارج ہیں اولین اور آخرین کے علوم ان کا احاطہ نہیں کر سکتے اور حقیقۃً حضور کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور تمام کا اتفاق ہے کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں اور تمام پیغمبروں سے افضل ہیں اور آپ کے بعد ابراہیم خلیل اللہ پھر ان کے بعد موسیٰ کلیم اللہ افضل ہیں پھر علماء سے اس بات کی تصریح نہیں ملی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کون افضل ہے“

(۸) و بحقیقت فضائل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہاں مخصوص و ممتاز است۔ بسیار است خارج از حد و حصر و احصاء (اشعۃ الملمعات جلد ۴ صفحہ ۴۶۶)

اور حقیقت میں حضور کے وہ فضائل جو حضور سے خاص ہیں اور جن کے سبب حضور ممتاز ہیں وہ فضائل بہت ہیں وہ بے حد ہیں حصر اور شمار سے خارج ہیں۔“

(۹) شیخ الحدیث حضرت شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایمان افروز بیان شریف:-

و عصمت خاصۃً انبیاء است صلوة اللہ و سلامہ علیہم اجمعین و اعلیٰ و اشرف و اتم و اکمل و احسن و اجل و ابہر و اقویٰ و اجمع مرتبہ اخلاق و خصال و صفات جمال و جلال خارج از حد و عدد و بیروں از حیث ضبط و حصر حضرت ذات بابرکات عالی صفات منبع البرکات حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہرچہ در خزانہ قدرت و مرتبہ امکان از کمالات متصور است ہمہ اور احاصل است و تملک انبیاء و رسل اتمار آفتاب کمال و مظاہر انوار جمال او بند و للہ در البوصیری فیما قال

شعر

وکل ای الی الرسل الکرام بها	فانما اتصلت من نورہ بهم
فانہ شمس فضل ہم کو اکبھا	یظہرن انوارها للناس فی الظلم
وکلہم من رسول اللہ ملتئم	غرفا من البحر او رشفا من الدیم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قدر حسنہ وجمالہ وکمالہ وسلم
(مدارج البصیرت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲)
”عصمت خاصہ انبیاء کا ہے صلوة اللہ وسلامہ علیہم اجمعین اور اعلیٰ اور اشرف اور اتم اور اکمل اور احسن
اور اجل اغلب، افضل اور اقویٰ اور بہت جامع تمام اخلاق اور خصائل اور صفات جمال اور جلال کے
جو حد شمار سے خارج ہیں اور جو احاطہ ضبط اور حصر سے باہر ہیں ذات بابرکات عالی صفات منبع البرکات
حضرت سید الکائنات ﷺ کیلئے ثابت ہیں جو کچھ خزانہ قدرت اور مرتبہ امکان میں کمالات متصور
ہیں وہ تمام کے تمام کمالات حضور کے لئے حاصل ہیں اور تمام انبیاء اور رسل حضور کے آفتاب کمال کے
چاند اور وہ جمال سید عالم کے مظاہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے امام بصری کو کیا خوب کہا:-

ہر معجزہ جو رسولوں نے دکھایا اور جو آیت وہ لائے وہ تو حضور کے نور سے ان تک پہنچیں۔ بے شک حضور
فضیلت کا سورج ہیں اور انبیاء ستارے ہیں وہ اپنے انوار ظاہر کرتے ہیں لوگوں کیلئے اندھیرے میں اور
سب کے سب حضور سے متمسک ہیں جیسا کہ چلو لیس سمندر سے یا نمی سخت بارش سے۔“

(۱۰) نیز محدثوں کے سہارے، آسان تحقیق کے چمکتے ستارے، نبی کے پیارے، گیارہویں صدی کے
مجدد شیخ ہمارے شاہ محمد عبدالحق محدث و محقق دہلوی کا فرمان مقدس (ہر آن میں معلومات خداوندی
کے برابر ان۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں مولیٰ کریم بطفیل حسن و جمال و خصائص و فضائل نبی رحیم
علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم کو انہیں کے عقائد پر موت دے اور قبر و حشر میں انہیں کے ساتھ رکھے آمین
یا رب العالمین)۔

و حقیقت آن است کہ بیچ فہم و بیچ قیاس حقیقت مقام آنحضرت ﷺ چنانچہ ہست نہ رسد و بیچ
کس اور اچان کہ اوہست جز خدا شنا سد چنانچہ خدا را چوں وے بیچ کس شناخت و ہر کہ در درک
حقیقت آن تکلم کرد گویا دعویٰ علم تشابہات کرد و عا یعلم تا و یلما لا اللہ

بیت

جز خدا شناخت کس قدر تو زان کہ کس خدا را ہم چو تو شناخت
و چوں مقام وے از ہمہ بالا تراست دریافت آن فوق افہام باشد

بیت

ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا بیند بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک
در تحقیق معنی عظیم (اِنَّكَ لَعَلَّیْ عَظِیْمٌ) گفتہ اند کہ عظیم آں است کہ از حیث ادراک بیرون بود۔ اگر

محسوس است از حیث ادراک باصرہ بیرون بود چنان کہ جبل بزرگ کہ احساس باصرہ آں را احاطہ نتواند کرد و اگر معقول است ادراک عقل بدان محیط نہ تواند شد چنانکہ ذات و صفات الہی تعالیٰ و تقدس پس چوں وے تعالیٰ خلق آں حضرت را عظیم خوانندہ و فضلے کہ اوراداد عظیم مفتہ احاطہ عقل از ادراک کنے آں قاصر باشد (کچھ آگے فرماتے ہیں)

ع اور برتر از انست کہ آید بخيال (۱)

(مدارج النہوت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲-۳۳)

”حقیقت یہ ہے کہ کوئی فہم اور کوئی قیاس حضور کے مقام کی حقیقت اور حضور کے حال کی کنو، جیسا کہ ہے، نہیں پہنچ سکتا اور جیسا کہ آپ ہیں سوا خدا کے کوئی نہیں پہچان سکتا جیسا کہ خدا کو ان کی طرح کسی نے نہ پہچانا جو حضور کی حقیقت کے پالینے میں بات کرے گا گویا کہ اس نے تشابہات کے علم کا دعویٰ کیا حالانکہ اس کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اللہ کے سوا آپ کی قدر کو کسی نے نہ پہچانا کہ خدا کو آپ کی طرح کسی نے نہ پہچانا اور جب حضور کا مقام تمام سے بالاتر ہے۔ اس کا دریافت کرنا بھی فہموں سے اوپر ہوگا۔

آپ جیسا کہ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک اپنی دانش کے مطابق ادراک کرتا ہے۔

(إِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ) والے عظیم کے معنی کی تحقیق میں علماء کرام نے فرمایا کہ عظیم وہ ہے کہ ادراک کے احاطہ سے باہر ہو اگر محسوس ہے تو آنکھ کے ادراک سے باہر ہو جیسا کہ بڑا پہاڑ کہ آنکھ کا احساس اس کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اگر معقول ہے تو عقل کا ادراک اسے محیط نہ ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات پس جب اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق کو عظیم فرمایا اور جو فضیلت حضور کو عطا کی اس کو عظیم کہا عقل کا احاطہ اس کے کنے کے ادراک سے قاصر ہے۔ آپ اس سے بلند ہیں کہ خیال میں آئیں۔“

(۱۱) نیز حضرت مولانا شاہ شیخ اجل محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی و ایمانی بیان:-

و نیز گفت صاحب عوارف رحمۃ اللہ علیہ (۲) کہ دور نیست کہ قول عائشہ کما خلقہ القرآن در اس

۱۔ بی مصرع مدارج النہوت شریف جلد ۱ صفحہ ۸۳ پر بھی موجود ہے۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ایضاً نقلہ الامام ابن حجر المکی فی شرح الہمزۃ جواہر انکار جلد ۲ صفحہ ۸۶، ۸۷، ۱۷۶، ۱۷۷۔ نقلہ عن المناوی ۱۲۔ فیضی و ایضاً نقلہ قولہ الامام القسطلانی فی المواہب۔ زرکانی جلد ۳۔ صفحہ ۴۷۔ و ایضاً نقلہ الفاری جمع الوسائل جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۰ و بعد نقلہ بقول الامام المناوی و بذالک عرف ان کمالات خلقہ لامتناہی کما ان معانی القرآن لا تناسی جلد ۲ صفحہ ۱۵۰ و ان العرض لحصر جزئیاتہا غیر مقلود للبشر آگے فرماتے ہیں: انما کان فی اصل خلفہ۔ فیض القدیر جلد ۵ صفحہ ۱۷۰۔ ۱۲ فیضی

رحمے غامض و ایمائے مخفی بسوئے اخلاق ربانیہ باشد و لیکن احتشام کرد یعنی مے خواست عاشر رضی اللہ عنہا کہ گوید کہ اخلاق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اخلاق الہی بود و لیکن احتشام کرد عاشر حضرت البیہ را کہ گوید تخلیق با اخلاق اللہ پس تعبیر کرد از پس معنی بقول خود ”کان خلقہ القرآن“ از جهت احتیاء، سبحات جلال و ستر حال بلطف مقال و ایں از دفر عقل و کمال ادب اوست رضی اللہ عنہا و ایں معنی ادخل است بہ بیان عظمت اخلاق و عدم تنای آں و بعضی (۱) گفتہ اند کہ چنانچہ معنی قرآن غیر متناہی ست ہم چنین آثار و انوار اوصاف جمیلہ و اخلاق آں حضرت غیر متناہی اند و در ہر حال از احوال مجتہ دے شود از مکارم اخلاق و محاسن شیم و آں چہ افاضہ مے کند (۲)۔ اللہ تعالیٰ بروئے از معارف و علوم کہ نمی داند آں را جز وے تعالیٰ پس تعرض بخصر جزئیات اوصاف حمیدہ وے تعرض است مرچیزے را کہ نہ مقدور انسان نہ از ممکنات عادیہ است و ممکن (۳) است کہ گفتہ شود۔ مقصود تشبیہ خلق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقرآن در آں کہ مشتمل بر آیات متشابہات کہ ممکن نیست درک و تاویل آں ہم چنین ممکن نیست درک حقیقت احوال شریف۔ چنانچہ بیان یافت واللہ اعلم۔

(مدارج النبوت شریف، جلد ۱، صفحہ ۳۲-۳۳)

”صاحب عوارف (شیخ شہاب الدین سہروردی) نے فرمایا کہ یہ بات دور نہیں حضرت عائشہ کا قول کہ كَانَتْ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ اس میں ایک گہرا اور مخفی اشارہ ہے اخلاق خداوندی کی طرف لیکن ام المؤمنین نے شرم کی یعنی ام المؤمنین عائشہ نے یہ کہنا چاہا کہ حضور کے اخلاق اخلاق الہی تھے لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ تعالیٰ سے شرم کی کہ یوں کہیں کہ حضور اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے موصوف تھے پس اس معنی اور مطلب کو آپ نے ان لفظوں سے تعبیر کیا کہ کان خلقہ القرآن (کہ آپ کا خلق قرآن ہے) یہ بسبب جلال اللہ کے انوار سے شرم کرنے اور حال کو لطف مقال میں چھپایا۔ یہ آپ کے عقل وافر اور کمال ادب کی دلیل ہے رضی اللہ عنہا اور اس معنی کو عظمت اخلاق اور ان کے غیر متناہی بیان کرنے میں بہت دخل ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر متناہی ہیں اسی

۱۔ قال القسطلانی فی المواہب فکما ان معانی القرآن لاتساہی فکذا لک اوصافہ الجمیلۃ الدالۃ علی خلقہ العظیم لاتساہی اذ فی کل حالۃ من احوالہ یتجدد لہ من مکارم الاخلاق ومحاسن الشیم وما یعیضہ اللہ تعالیٰ علیہ من معارفہ وعلومہ ما لا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ فاذا تعرض لخصر جزئیات اخلاقہ الحمیدہ تعرض لما لیس من مقدور الانسان ولا من ممکنات عاداتہ۔ (زرقانی جلد ۳ صفحہ ۴۳)

۲۔ ذکر القاری نحوہ وزاد فی الآخر۔ وھذہ غایۃ فی الاتساع ونہایۃ فی الابتداع۔ لا یتعدی لانہا بل کل ما یوہم انہ انتہا فہو من ابتدائها۔ جمع الوسائل جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۰۔ ۱۴۱ منہ

۳۔ امام قسطلانی نے اس کو قال بعض العارفین سے بیان کیا ہے۔ زرقانی۔ شرح مواہب جلد ۳۔ صفحہ ۳۶۔ ۱۲ منہ

طرح حضور کے اخلاق اور آثار اور اوصاف جمیلہ بھی غیر متناہی ہیں اور حضور ہر حالت میں مکارم الاخلاق اور اچھی عادات میں بڑھ رہے ہیں اور جو کچھ اللہ تعالیٰ ان پہ معارف اور علوم کا فیضان کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا تو حضور کے اوصاف حمیدہ کے جزئیات کا حصر و شمار کرنا ایسی چیز سے تعرض کرنا ہے کہ جو نہ مقدور انسان ہے اور نہ ممکنات عادیہ سے ہے (اور بعض عارفین نے فرمایا) کہ مقصود یہ ہے کہ حضور کے خلق کو قرآن کی آیات تشابہات سے تشبیہ دی گئی ہے۔ یعنی جس طرح تشابہات کی تاویل اور درک ممکن نہیں اسی طرح حضور کے احوال شریفہ کا درک اور پانا بھی ممکن نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔“

(۱۲) شیخ اجل محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی ادامہ اللہ تعالیٰ فی حریم الحبيب الاوحد فرماتے ہیں:-
وضابطہ در باب نگاہ داشت آداب آنجناب آنست کہ ہر چہ درائے مرتبہ الوہیت وصفات قدس حق است عز و علا از ہر کمال منقبت کہ باشد اور اثابت ست و محبت ہر کہ دہر چہ مستب است بوزے از علای و صلحاء بلاد و دیار و جز آں خصوصاً اکرام و مودت و بلہیت و قربت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج المنوت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۵)

”اور قاعدہ کلیہ اور اہل فیصلہ حضور کے آداب کی نگاہ داشت میں یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو کمال ہے حضور کے لئے ثابت ہے اور محبت ہر اُس چیز کی جو حضور سے منسوب ہے علماء کرام اور صلحاء ہوئے بلاد اور دیار ہوئے اور اس کے علاوہ خصوصاً حضور کے اہل بیت اور قرب والوں کا اکرام اور ان سے محبت کرنا۔“

(۱۳) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-
واما کمالی حتی کہ بشیدہ است آں راقح سبحانہ و مخصوص گردانیدہ است زیادہ ازاں کہ درک کردہ شود در یافتہ شود و غرآں و شناختہ شود و مرآں راعایت و نہایت زرا کہ بود و (محمد) صلی اللہ علیہ وسلم محقق بجمع اخلاق الہیہ و صفات ربوبیہ۔ (مدارج المنوت جلد ۲ صفحہ ۶۱۲)

”اور بہر حال کمال حتی جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو بخشا اور حضور کو اس سے مخصوص فرمایا وہ اس سے زیادہ ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے یا اس کو دریافت کیا جاسکے۔ یا اس کی نہایت اور عایت معلوم ہو سکے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے جمیع اخلاق اور صفات ربوبیہ سے متحقق تھے۔“

(۱۴) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-
وچوں قابلیت دے صلی اللہ علیہ وسلم کل ست و قابلیت سائر اکوان از مرسلین و معینین و ملائکہ مقرنین و سائر

اولیاء و صدیقین و موئین جزی قاصر باشند ہمہ از درک غایت رفیع و عاجز از لحوق ایشان منہج وے
و چون دانستند و دریافتند این معنی را انبیاء و اولیاء نہادند رؤس خود را بر در عقبہ عالی وے و نہادند رقابہارا
بر زمین مذلت نزد جہد شامل وے۔ (مدارج النبوت شریف جلد ۲ صفحہ ۶۱۶)

”چونکہ حضور کی قابلیت کلی ہے اور تمام اکوان مرسلین اور انبیاء اور ملائکہ مقربین اور تمام اولیاء اور
صدیقین اور موئین کی قابلیت جزوی ہے۔ لہذا وہ سب قاصر ہیں اس بات سے کہ حضور کی غایت رفیع
کا ادراک کریں اور اس سے عاجز ہیں کہ حضور کے مرتبہ کی بلندی سے لاحق ہوں اور اس معنی کو اولیاء اور
انبیاء سمجھ تو نہیں نے اپنے سر حضور کی بلند چوکھٹ پر رکھ دیے اور حضور کے جہد شامل کے سامنے زمین
مذلت پائی گردنیں رکھ دیں۔“

(۱۵) نیز شیخ کا ارشاد:-

واحادیث در اکملیت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و احاطہ وے بجمع کمالات صوری و معنوی اکثر است
از ان کہ احصاء کردہ شود (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۶۱۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اکملیت اور جمع کمالات ظاہری اور باطنی کے احاطہ کے متعلق احادیث
شریفہ اس سے زیادہ ہیں کہ ان کا شمار ہو سکے۔“

(۱۶) نیز شیخ المحمد شین و امام المحققین حضرت شیخ اجل مولانا شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ
علیہ فرماتے ہیں:-

و جمع کمالات کہ در ذوات مقدسہ انبیاء سابق مودع بود در ذات شریف او باز یاد تہا سو جو بود

ع آں چہ خواہاں ہمہ دارند تو تہاداری

(تخیل الایمان صفحہ ۴۳)

”اور وہ تمامی کمالات جو انبیاء کرام سابقین کی مقدس ذاتوں میں ودیعت رکھے گئے تھے وہ سب کے
سب جمع زیادتی حضور کی ذات شریف میں موجود تھے۔

ع جو کچھ تمام حسین باعتبار مجموعہ کے رکھتے ہیں وہ آپ تہا رکھتے ہیں۔“

۱۷۔ آستان تحقیق کے نیر اعظم، زمرہ محدثین کے امام اعظم، ہند میں حضور کی برکت انجم گیارہویں صدی
کے مجدد اکرم، سیدنا وسندنا و شیخنا و شیخ مشائخنا، امام اہل السنۃ حضرت شیخ شاہ محمد عبدالحق محقق مدق
محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ و رضی اللہ عنہ و الفاضل اللہ تعالیٰ علینا من برکاتہ
و فیوضاتہ و اماتنا و افاضانی زمرتہ فی القبر و الحشر، کی ایمان افروز باطل سوز بے مثل و

ہے نظیر عبارت شریفہ، طیبہ، منورہ، مقدسہ جس کے پڑھنے سے ایمان میں روح پیدا ہوتی ہے۔ قلب میں تسکین و اطمینان کا دریا موجزن ہوتا ہے اور سینے میں ایمان و عرفان کا آفتاب چمک اٹھتا ہے:

وہم چناں کہ شکر و سپاس خالق موجودات از حیث امکان و احاطہ انسان بیرون ست مدح و ثنائے سید کائنات از مجال شرح و بیان افزوں و ہرچہ جز مرتبہ احدیت متعین ست حقیقت محمدیہ آں را معین ست و آں چہ جز مرتبہ ذات مبہم صفات احمد آں را مبین و ہرچہ از انوار علوی و غلی ظاہر ست ہر از پر تو نور آں اجل مظاہر است۔ پس در حقیقت تقصیر از ادراک صفات حق عین، عجز از کثرت ذات آں کامل مطلق بود۔

قطعہ

حق را بچشم اگر چہ ندیدند لکینش از دیدن جمال محمد شناختند
او را بچشم دیدہ شناختند از اں کز صورتش غشاوہ معنیش ساختند

اوندائے ماعبدالناک (۱) از ذات واجب الوجود برآرو۔ دیگر اں صدائے ماعرفناک نسبت با آں مقصود و مقصد ہر موجود اول اُخْصِیْ نَشاءَ عَلَیْکَ (۲) اَنْتَ عَلٰی نَفْسِکَ گوید دیگر اں لَا نَسْتَطِیْعُ صَلَوةً عَلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ (۳) گویند۔

قطعہ

خیر الوریٰ امام رسل مظہر اتم او از خدا و ہرچہ جز او منشئی از و

اوجان جملہ عالم حق جان جاں شمار حق را بغیر واسطہ ذات او بموجب درازل برآیند و جود آئینہ ہیئتش آرد و رد و برآئینہ را مقابل آئینہ چوں نہند ایں جالیفہ است اگر بشنوی بگو از اول آنچہ در دوم آئند بود بعکس گرد و درست باز ازیں چوں قدر در نقش وجود راست نشیند بایں طریق شناس ایں دقیقہ مزین دم بگفتگو در اول باعث خلقت عالم است و در آخر واسطہ ہدایت مبنی آدم در باطن مربی ارواح و در ظاہر ستم اشباح کا سر ارکان ادیان و دول تاریخ احکام ملل و نحل فص خاتم وجود نقش فص معرفت و شہود مقصود و معلقات مقصودہ افلاک مقصد سالکان مطہورہ خاک، تمام مکارم اخلاق کمال کا ملان آفاق حاکم منزلیں وجود و عدم۔ برزخ بحرین حدوث و قدم جامع نسخہ امکان و وجوب موجب رابطہ طالب و مطلوب عزیز مصر

۱۔ قولہ ماعبدالناک۔ حدیث شریف کے جملہ کی طرف سے اشارہ ہے (یعنی اے اللہ تعالیٰ) ہم نے کا حق تیری عبادت نہ کی۔ ۱۲ منہ

۲۔ میں نے تیری تعریف کا احاطہ نہیں کیا۔ تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف کی ہے۔

۳۔ ہم آپ کے درود کی طاقت نہیں رکھتے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی کل حین و آن بعدد معلومات الرحمن۔ ۱۲ منہ

صدقیت ملک مملکت احدیت مظہر حقیقت فردانیت مظہر صورت رحمانیت سرکھنم غیب لاہوت (۱) طلسم
معلوم کج جبروت مروح ارواح ملکوتیہ حیرن اشباح ناسوتیہ ہدایت خط ولایت نہایت دائرہ نبوت مظہر
اقم رحمت ائم عقل اول ترجمان ازل نور انوار سرسرا ہادی بل سید رسل نورانی سراپہی حبیب اعلیٰ صفی
صفی محمد مصطفی ﷺ۔

قطعہ

شاہ رسل شفیع اُمم خواجہ دوکون نور ہدیٰ حبیب خدا سید انام
مقصود ذات اوست دگر ہامہ طفیل منظور نور اوست دگر جنگلی قلام
ہر رتبہ کہ بود در امکان بروست ختم ہر نعمتی کہ داشت خدا شد برو تمام
برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آں آسرای یحییٰ است قرن المسجود الخراہ
تا عرصہ وجوب کہ اقصائے عالم است کائناتہ جاست نے جہت و نے نشان نہ نام
سریت بس شرف درین جا کہ یچ آں از آشنائے عالم جاں پرس این مقام

آیات

رَسُولٌ كَرِيمٌ نَبِيٌّ نَبِيٌّ	رَفِيعٌ شَفِيعٌ غَزِيْرٌ وَجِيْهِ
بَشِيْرٌ نَذِيْرٌ سِرَاجٌ مُنِيْرٌ	رَحِيْمٌ فَحِيْمٌ عَظِيْمٌ خَطِيْرٌ
رَضِيٌّ وَصِيٌّ نَقِيٌّ نَقِيٌّ	سَجِيٌّ بَهِيٌّ عَلِيٌّ مَلِيٌّ
غَطُوْرٌ رَزُوْقٌ كَرِيْمٌ رَحِيْمٌ	عَلِيْمٌ رَحِيْمٌ سَلِيْمٌ كَلِيْمٌ
خَسَفَ الْقَمَرُ بِجَمَالِهِ	عَجَزَ الْبَشَرُ بِكَمَالِهِ
نَطَقَ الْحَجَرُ بِخَلَالِهِ	صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
مَلَأَ الْعِلَاءُ بِخَيْرِهِ	خَرَقَ السَّمَاءُ بِسَيْرِهِ
مَاسَاغٌ ذَاكَ لِغَيْرِهِ	صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
شَرَقَ الْمَكَانُ بِنُورِهِ سَرٌّ	الرَّهْمَانُ بِسُورِهِ
نَسَخَ الْبَلَلُ بِظُهُورِهِ	صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
كَشَفَ الشَّيْبَةَ بِبَيَانِهِ	رَفَعَ الْعُلَى بِمَكَانِهِ

۱۔ قولہ لاہوت، ذات الہی کا عالم جس میں سالک کو مقام ثانی اللہ حاصل ہوتا ہے۔ اس لفظ کے مقابل میں مرتبہ صفات کو جبروت اور مرتبہ اسما کو ملکوت کہتے ہیں۔ ۱۲ مد فیضی۔

اَكْرَمُ بَرْقَعَةٍ شَانِهِ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
فَلْتَهْتَدُوا بِشَرِيفِهِ ثُمَّ اقْتُلُوا بِطَرِيفِهِ
فَتَحْقُقُوا بِحَقِيقَتِهِ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ وَاصْحَابِهِ

(اخبارالاخيار شریف صفحہ ۵۰۴، مطبع مجبائی)

”اور جس طرح کہ اللہ کا سپاس اور شکر دائرہ امکان اور احاطہ انسان سے باہر ہے اس طرح حد اور ثناء (تعریف) سید اکائیات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرح اور بیان کی طاقت سے زائد ہے اور مرتبہ احدیث کے سوا جو کچھ متعین ہے حقیقت محمدیہ اس کو معین ہے اور ذات احد کے مرتبہ کے علاوہ جو کچھ مبہم ہے صفات احمدی اس کے بیان کرنے والے ہیں اور جو کچھ انوار علوی اور سغلی سے ظاہر ہے یہ تمامی اجل مظاہر حضور کے نور سے پرتو ہے پس حقیقت میں صفت حق کے ادراک سے تعمیر یمن بجز ہے اس کامل مطلق کی ذات کے کنہ سے۔

قطعہ

اللہ تعالیٰ کو اگرچہ انہوں نے آنکھ سے نہ دیکھا لیکن اللہ کو جمال محمدی کے دیکھنے سے پہچان لیا حضور کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تو سہی مگر پہچان اس لئے نہ سکے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی صورت کو حقیقت کے لئے پردہ بنا دیا ہے۔

وہ واجب الوجود کی ذات سے ماعبدناک عرض کرتے ہیں اور دوسرے اس مقصود علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مقصد ہر موجود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ماعرفناک (۱) کو بلند کرتے ہیں وہ لا اخصی ثناء علیک انت کما اتینت علی نفسک کہتے ہیں اور دوسرے لا نستطیع صلوٰۃ علیک من دُبک کہتے ہیں۔

قطعہ

تمام مخلوق سے افضل، رسولوں کے امام، مظہر اتم، وہ خدا سے اور ان کے علاوہ سب ان سے مستثنیٰ (نشو و نما پانے والے) یا صحت اور نشہ والے ہیں وہ تمام عالم کی جان ہیں اور حق یہ ہے کہ جانِ جاں ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی ذات کے واسطے کے بغیر تلاش نہ کر۔ اللہ تعالیٰ ازل میں آمینہ وجود کے برابر ان کی حقیقت کے آمینہ کو سامنے لائے۔ آمینہ کو جب آمینہ کے مقابل رکھتے ہیں۔ یہاں ایک بہترین

لطیفہ ہے اگر تو سنے تو پہلے آئینہ سے جو کچھ دوسرے آئینہ میں پڑتا ہے وہ اُس کا اُلٹ ہوتا ہے وہ اُلٹ درست ہو جاتا ہے جب اس آئینہ ثانی سے اس اوّل میں پڑتا ہے وجود کا نقش اس طرح ٹھیک بینہ تھا ہے اس دقیقہ میں (باریک کتہ) کو پہچان اور گفتگو کا دم نہ مار۔ حضور اول میں پیدائش عالم کا سبب ہیں اور آخر میں بنی آدم کی ہدایت کا واسطہ باطن میں ارواح کی پرورش کرنے والے، ظاہر میں جسموں کے تمام کرنے والے دینوں اور دولتوں کے ارکان کو توڑنے والے ملتوں اور مذہبوں کے احکام کو منسوخ کرنے والے وجود کی انگوٹھی کا عکینہ معرفت اور شہود کے عکینہ کا نقش۔ افلاک کی کوٹھڑیوں کے معکفوں کے مقصودتہ خانہ کے خاک کے سا لکوں کا مقصد مکارم اخلاق کے تمام کرنے والے آفاق کے کالموں کے مکمل وجود عدم کی دو منزلوں کا پردہ۔ حدوث و قدم کے دو سمندر کی رکاوٹ۔ امکان اور وجوب کا جامع نسخہ، طالب اور مطلوب کے رابطہ کا سبب، مصر صمدیت کے عزیز، مملکت احدیت کے بادشاہ حقیقت فردانیت کے مظہر، صورت رحمانیت کے مظہر، مرغیب لاہوت کے پوشیدہ راز، جبروت کے کونہ کے ظلم (عجیب و غریب) معلوم، ارواح ملکوتیہ کو راحت دینے والے اجسام ناسوتیہ (عالم اجسام دنیا، کو زینت بخشے والے، ولایت کے خط کی ابتداء دائرہ نبوت کی انتہا، مظہر اتم، رحمت اعم، عقل اول، ازل کے ترجمان، نوروں کے نور، رازوں کے راز، راستوں کے ہادی، رسولوں کے سردار، بہت روشن و بلند نور، بہت مزین، خوشنودراز، محبوب اعلیٰ، نہایت صاف خالص برگزیدہ محمد مصطفیٰ ﷺ۔

قطعہ

”رسولوں کے بادشاہ اُمّتوں کے سفارشی دو جہاں کے سردار، ہدایت کا نور، اللہ کے محبوب، تمام لوگوں کے سردار، مقصود تو صرف ان کی ذات ہے باقی تو سب طفیلی ہیں۔ نور انہیں کا منظور ہے باقی سب اندھیرا ہیں۔ جو مرتبہ بھی امکان میں تھا وہ اُن پہ ختم ہے۔ خدا کی سب نعمتیں اُن پہ تمام ہوئیں۔ جب آپ نے (شب معراج) عالم امکان سے قدم اُٹھایا۔ سُبْحَنَ الْاَلٰہِیِّ اَبْسَرٰی وَبَعْدُ لَیْلًا وَبَنَ الْمُسْجِدِ الْاَعْرَاضِ میں اسی طرف اشارہ ہے اور اس چیز کا اعلان ہے اس رات عالم امکان سے چل کر میدان وجوب تک پہنچے جو مسجد اقصیٰ یعنی عالم کی انتہا ہے وہاں نہ جگہ ہے نہ جہت اور نہ نام و نشان۔ یہاں عجیب و غریب راز ہے۔ خبردار وہ عالم جان کے آشنا سے یہ مقام پوچھ۔“

ابیات

رسول ہیں، کبریا میں، غیب کی خبریں دینے والے ہیں، نامور بزرگ ہیں، اونچی شان والے ہیں، شفیع ہیں، عزیز صاحبِ ہمت ہیں، دار ہیں، خوشخبری دینے والے، ڈرانے والے روشن ہر اُن ہیں، رحیم

ہیں، بزرگ مرتبہ، عظیم بہت بڑے، پسندیدہ وصیت کئے گئے، تقویٰ کے اعلیٰ مقام والے، پاک، برگزیدہ، نئی، تاباں، روشن، بلند دولت والے، مہربان، نہایت مہربان کریم، رحیم، ہر روشی جاننے والے، رحیم، سلامتی والے، خدا سے ہم کلام ہیں ﷺ بقدر اوصاف چاندان کے جمال سے بے نور ہو گیا، بشران کے کمالات کے احاطہ اور بیان سے عاجز آ گئے، پھر اُن کے جلال سے بول اُٹھے، حضور پہ درود و سلام بھیجو، خلا کو اپنی خیر سے بھر دیا، آسمان کو اپنی سیر سے پھاڑ دیا، یہ کسی کو نصیب نہ ہوا، حضور پہ درود و سلام بھیجو، مکان کو اپنے نور سے روشن کیا، زمان کو اپنے جموں یا مہمانی یا تفصیل سے خوش کیا اپنے ظہور سے دینوں کو منسوخ کیا، حضور پر درود و سلام بھیجو، اپنے بیان سے شک و شبہ کو کھول دیا، آپ کے مکان کے صدقہ میں علو کو بلندی نصیب ہوئی۔ آپ کی بلندی شان کو تو دیکھ، حضور پہ درود و سلام بھیجو، لہذا حضور کی شریعت سے ہدایت حاصل کرو، اور آپ کے طریقہ کی اقتداء کرو، اور ان کی حقیقت سے تحقیق ہو جاؤ، حضور پہ درود و سلام بھیجو۔ اے اللہ! حضور اور آپ کی آل اور اصحاب پر رحمت کاملہ بھیج۔“

نیز شیخ شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد مقدس:-

۱۸۔ بحقیقت حمد خُدا اور نعت مصطفیٰ راجز خدا کے نیارِ گفت و گو ہر ایں رازِ جز دستِ قدرتِ حق نتواند سفت ازاں کہ بیچ احدی اور اچوں خدا کشناسد۔ چنانچہ خدا را چوں دے بیچ کس شناخت خداست و بندہ خداست و بندہ اود دیگر اں ہمہ طفلی او بند۔ (مکتوبات شیخ محقق علی ہاشم اخبار الاخیار صفحہ ۲)

”تعریفِ خدا تعالیٰ اور نعتِ مصطفیٰ ﷺ کو حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں بیان کر سکتا اور اس راز کے گوہر کو قدرت کے ہاتھ کے سوا کوئی نہیں پر سکتا اس لئے کہ کوئی حضور کو خدا کی طرح نہیں پہچانتا۔ جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح کسی نے نہ پہچانا، خدا ہے اور بندہ خدا۔ خدا ہے اور اس کا بندہ۔ باقی سب اس کے طفلی ہیں۔“

۱۹۔ نیز شیخ محقق کا ارشاد:-

و اما نصیحت رسول اللہ اولِ محبت و تعظیم و ادب جنابِ عالی اوست و تمزیہ و تنزیہ ساحتِ عز و جلال اود و تمامہ انبیاء صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین از ہر عیب و منقصت کہ تالائق مقامِ نبوت و رسالت بود و ضابطہ در بابِ نگاہ داشت ادب آں جناب آنست کہ ہر چہ درائے مرتبہ الوہیت و صفاتِ قدس حق است عز و علا ہر کمال و منقبت کہ باشد اور اثابت است۔

مخواں اور خدا از بہر امر شرع و حفظ دیں دگر ہر وصف کشمی خواہی اندر مدحش الما کن (مکتوبات شیخ محقق صفحہ ۹۴ ہاشم اخبار الاخیار)

”بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نصیحت تو پہلی بات حضور کی محبت اور تعظیم اور ادب ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اور سب انبیاء کو ہر عیب اور نقص سے منزہ کیا جو مقام نبوت اور رسالت کے لائق نہ تھا حضور کے ادب کی نگاہ داشت میں ضابطہ یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات حق کے علاوہ جو کمال اور منقبت ہو وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ثابت ہے حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے حضور کو خدا نہ کہتا اس کے علاوہ جو وصف چاہے حضور کی مدح میں اطلاق کر۔“

۲۰۔ نیز شیخ محقق کا بیان ایمان افروز و باطل سوز:-

وہب بن منبہ کہ تابعی ثقہ اخباری علامہ صدوق صاحب کتب و اخبار بودہ گفت ہفتاد و یک کتاب از کتب قدما خواندہ ام و یافتہم در جمیع آں کتب کہ حق سبحانہ و تعالیٰ تمامہ ناس را از آغاز دنیا تا انجام آں از عقل در جب عقل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مکرمانند ذرہ از ریگستان دنیا و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راجح ترین مردم است در عقل و فاضل ترین ایشان در رائے۔ (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ و ابن عساکر (۱) فی تاریخہ) و در عوارف (۲) نقل کردہ از بعض علماء کہ عقل ہمہ صد جز و است نود و نہ از اں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است و یک جز و از اں در تمامہ مومنان، گفت بندہ مسکین رزقہ اللہ الثبات و یقین اگرے گفتند کہ عقل ہزار جز و است نہ صد و نود و نہ از اں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و یکے از اں در تمامہ مردم گنجائش داشت چہ ہر گاہ بے نہایتی کمال او ثابت شد ہر چہ گویند و راست ایں جا اگر سیمہ حاسداں بسوزد و دل اہل زلفی بکند چہ توان کرد۔ إِنَّمَا أَعْطَيْتَكَ الْكُوفْرَ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ

”حضرت وہب بن منبہ (جو کہ تابعی، ثقہ اخباری علامہ، سچے صاحب کتب اور اخبار ہوئے یعنی مورخ تھے) نے فرمایا کہ میں نے کتب قدما سے اکہتر کتابیں پڑھی ہیں، ان تمام کتب میں میں نے یہ پایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کے انجام تک کے تمام لوگوں کو عقل نہ دی حضور کے عقل پاک کے مقابلہ میں مگر اتنا کہ جتنا ذرہ کو دنیا کے ریگستان سے نسبت ہے اور حضور تمام مردوں سے عقل میں راجح ہیں اور رائے میں تمام سے فاضل ترین ہیں۔ اس حدیث کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کیا۔

”عوارف شریف میں بعض علماء سے نقل ہے کہ عقل کے کل سو جزو ہیں ۹۹ حضور ﷺ میں اور ایک جزو تمام مومنوں میں ہے بندہ مسکین کہتا ہے (شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی) اللہ تعالیٰ اسے ثبات

۱۔ ذکر الامام العسقلانی فی الموہب زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۵ صیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۰، ۳ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۴۱۔ ۱۲۔

۲۔ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰ جوارح البحار، جلد ۱ صفحہ ۱۸۔ ۱۲۔

اور یقین کا رزق دے اُسر یہ کہنے کہ عقل کے کل ہزار جزو میں ۹۹۹ حضور ﷺ میں اور ایک تمام لوگوں میں تو اس کی بھی گنجائش تھی کیونکہ جب حضور کے لئے بے انتہا کمال ثابت ہیں تو پھر جو کچھ کہیں جائز ہے۔ اس جگہ اُسر حاسدوں کا سینہ جلے اور اہل زلف کا دل نوٹے تو کیا کریں۔ (اللہ نے فرمایا) اِنَّا اَعْصَيْنَاكَ الْاُكُوْهَ اِنْ شَاءَ نَحْنُ هُوَ الْاَبْتَرُ ہم نے تجھے خیر کثیر بے انتہا بھلائی عطا فرمائی اور بے شک جو تمہارا دشمن ہے وہی خیر سے محروم ہے۔“

ایات

شاہ رسل شفیع امم خواجہ دو کون نور بدئی حبیب سید ام
مقصود ذات اوست دگر باہمہ طفیل منظور نور اوست دگر جنگی غلام
ہر رتبہ کہ بود در امکان بروست ختم ہر نعمتی کہ داشت خدا شد برو تمام
برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آں اُسری پہنود ست قین المسجود العزاور
تا عرصہ وجوب کہ اقصائی عالم ست کائنات جاست نے جہت وئے نشان نہ نام
سریت بس شگرف دین جا کہ بیچ آں از آشنائے عالم جاں پرس ازیں مقام
علیہ افضل الصلوٰۃ و اتم الخیرہ و ازکی السلام

(مدارج النبوت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۶)

ترجمہ ایات

”حضور شاہ رسل، اُمتوں کے شفیع، دو جہاں کے سردار، ہدایت کا نور، اللہ کے حبیب، لوگوں کے سردار، مقصود تو صرف حضور کی ذات ہے باقی تو سب طفیل ہیں۔ صرف حضور ﷺ کا نور منظور ہے باقی تمام اندھیرا میں، ہر مرتبہ جو امکان میں تھا حضور پر ختم ہے۔ رب کی ہر نعمت حضور پہ تمام ہوئی طبیعت امکان سے قدم اٹھایا جو وہ اسری بعدہ ہے، مسجد حرام سے میدان وجوب تک جو عالم کا منعجا ہے، جہاں نہ جگہ نہ جہت نہ نام و نشان۔ یہاں بہت عجیب راز ہے جو عالم جان کے آشنائے اس مقام کے متعلق پہ چھنا۔“

۲۱۔ حضور شیخ اولیا، فخر العالم متولد شیخ الاولیا ۹۵۸ھ متوفی فخر العالم ۱۰۵۲ھ فخر المحمدین الشاہ اشع عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ و نور اللہ مرتدہ کا ارشاد:-

و مراد تکلم در احوال و صفات ذات شریف و سے و تحقیق آں حربے تمام است کہ آں کتابہ ترین کتابیات است نزد من کہ تاویل آں بیچ کس جز خدا اند و ہر کے ہر چہ گوید بر قدر و اندازہ فہم و دانش

خود گوید و اعلیٰ اللہ علیہ وسلم از فہم و دانش تمام عالم برتر است۔ (مصرع)

اور برتر از ان ست کہ آید بخیاں

اور اچناں کہ ہست بجز خدا کے ٹکنا سد چنانکہ خدا را چنانکہ باید جزوے کے ٹکناخت

بیت

ترا چناں کہ توئی ہر نظر کجا بیند بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک

(شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۴۰)

”اور مجھے حضور کے احوال اور صفات ذات اور ان کی تحقیق میں کلام کرنے میں حرج تمام ہے کیونکہ وہ میرے نزدیک مقابہات سے قشایہ ترین ہیں جو ان کی تاویل اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو شخص جتنا کہتا ہے وہ اپنے قدر اور فہم و دانش کے اندازہ کے مطابق کہتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم کے فہم و دانش سے برتر بلند و بالا ہیں۔ (مصرع)

وہ اس سے بلند ہیں کہ خیال میں آئیں (صلی اللہ علیہ وسلم)

ان کو جیسا کہ وہ ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا جیسا کہ خدا کو جیسے جانا چاہیے ان کے بغیر کسی

نے نہ جانتا۔ (بیت)

آپ کو جیسا کہ آپ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک بقدر دانش اپنی کے ادراک کرتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

۲۲۔ نیز نہیں امام اہل شہود و حضور آسمان فنون دینیہ کے آفتاب درخشاں حجۃ المفسرین والحمد للہین حضرت شیخ محقق کا ارشاد:-

وحاصل ایں وجہ آنست کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم در ترقی بود و تجلیات انوار متوالی بروے سے گذشت بعضے بالائے بعض دیگر و بہر تجلی فوق کہ مے رسید از وقوف در تجلی تحت استغفار مے گردو چوں تجلیات حق را نہایت نیست ترقیات آن حضرت را نیز نہایت نہ و ایں نہ مخصوص ایں نظاۃ ست تا ابہ الا با د حال ہم بریں منوال خواہد بود،

”(حضور ہمیشہ ترقی میں تھے اور ہیں) اور حضور پر پے در پے مسلسل تجلیات انوار مذررتے تھے۔ بعض تجلیات بعض اوروں سے بلند ہوتیں اور ہر اوپر والی تجلی میں جب پہنچتے تو ٹپکی تجلی میں ٹھہرنے سے استغفار فرماتے اور جب حق تعالیٰ کی تجلیات کی کوئی انتہا نہیں تو حضور کی ترقیات کی بھی کوئی انتہا نہیں اور یہ ترقی اس دنیا سے مخصوص نہیں بلکہ ابد الابد تک حال اسی دستور اور طریق پہ جاری ہے۔“

بیت

مرا کمال محبت ترا کمال جمال دے مہاد کہ نقصاں پذیرد ایں دو کمال
(شرح فتوح الغیب صفحہ ۴۸)

بیت

مجھے کمال محبت تجھے کمال جمال نہ ہو وہ لحظہ کہ ناقص ہوں یہ دو کمال
۲۳۔ نیز شیخ محقق اولیاء کبار کے انتہائی مقام کی تشریح کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
وبعد ازیں مقام نبوت و درجات اوست کہ اولیاء را بداراہ نیست و مقام ولایت اولیاء و درجات آں تا
ایں جا است (شرح فتوح الغیب صفحہ ۲۴۴)
”اور اس کے بعد مقام نبوت اور اس کے درجات ہیں کہ اولیاء کو ان کی طرف راستہ نہیں اور اولیاء
کی ولایت کا مقام اور اس کے درجات یہاں تک ہیں۔“
۲۴۔ نیز شیخ محقق کا ارشاد:-

پایہ ارفع و مقام اقدس محمدی را کہ بیچ کس را بدرک و دریافت آں راہ نیست
(مدارج النبوت شریف جلد ۱۔ صفحہ ۳)
”کسی کو رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بلند رتبہ اور مقام اقدس کے پالینے اور دریافت کرنے
کی طاقت نہیں۔“
۲۵۔ نیز شیخ محقق کا فرمان مقدس:-

اما وجہ شریف دے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرآت جمال الہی است و نظیر انوار اہل امتاعی وے بود
(مدارج النبوت شریف، جلد ۱ صفحہ ۴)
”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ شریف اللہ تعالیٰ کے جمال کا آئینہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے غیر متناعی
انوار کا مظہر ہے۔“

۲۶۔ نیز شیخ محقق حجت احناف کا ارشاد:-

آں حضرت را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فضائل و کمالات بود کہ اگر مجموع فضائل انبیاء را صلوات اللہ
علیہم اجمعین در جب آں جنبہ راجع آید۔ (شرح سفر السعادت۔ صفحہ ۴۴۲)

”حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتنے فضائل اور کمالات ہیں کہ اگر تمام انبیاء کرام کے سب
فضائل کو جمع کر کے حضور کے فضائل کے پہلو میں رکھیں تو حضور کے فضائل ان سب پر راجع آئیں

”مے“

۲۷۔ نیز شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

انہام خلائق در کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حیران و انبیاء ہمد در ذات وے کمالات انبیاء دیگر محدود و معین است اما ایں جاتین و تحدید و تخال و قیاس را بدرک کمال وے راہ نہ بود۔

(مرج البحرین وصل ۱۲)

”تمام مخلوق کی سمجھ انبیاء علیہم السلام کے کمالات میں حیران ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کی سمجھ آپ کے کمالات میں حیران ہے، دوسرے انبیاء کے کمالات محدود اور مقرر ہیں لیکن حضور میں حد اور تعین کی گنجائش نہیں ہے اور خیال و قیاس کو حضور ﷺ کے کمالات کے علم میں راہ نہیں ملتی۔“

۲۸۔ نیز شیخ محقق حضور کے قلب پاک کی کیفیت کے متعلق فرماتے ہیں:-

”ایں جا کہ ادراک ممکن و متوقع نیست علم دریں مقام جز اعتراف بہ جہل و نارسائی نباشد ایں جادوئی علم جہل است و دریافت جہل عین علم۔“ (مرج البحرین وصل ۱۲)

”یہ مقام جہاں ادراک ممکن اور متوقع نہیں، یہاں علم جہالت کا اعتراف کرنے کے سوا کوئی اور شے نہیں۔ یہاں علم کا دعویٰ کرنا جہالت ہے اور جہالت کا علم ہونا عین علم ہے۔“

۲۹۔ ایں عین ترقی است در درجات قرب و مشاہدہ تجلیات و ایں حالت نہ مخصوص ایں نشاۃ است تاابد الابد ایں حال ہم بریں منوال خواہد بود زیرا کہ تجلیات حق را نہایت نیست۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۰۔ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم ترقی در ترقی است و مشاہدات او در رنگ تجلیات حق نہایتے ندارد من الازل الی الابد۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۱۔ قلب مصطفوی کہ حقیقت حال آں را جز خدا کسے نہ اند۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۲۔ ہر کسے ہر آنچہ گوید بر حد و اندازہ معرفت و قیاس خود گوید چوں مقام اواز ہمہ بالا تراست ہر کہ از مقام وے خبر دہد و از حقیقت حال وے کہ با خدا دارد کشف کند گویا کہ تاویل قشایہات کردہ باشد۔

(مرج البحرین وصل ۱۲)

جزاک اللہ تعالیٰ یا سیدی خیر الجزاء

۳۳۔ نیز شیخ الاسلام حضرت شیخ محقق محمد عبدالحق محدث دہلوی کی مخلصانہ عارفانہ نصیحت:-

و مجمل اعتقاد در حق سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم آنست کہ ہر چہ جز مرتبہ الوہیت است از کمالات و کرامات اثبات کنندگان ما کائن

”مسلمانوں کا حضور سید اکائیات صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہوتا چاہیے کہ مرتبہ الوہیت کے سوا جتنے کمالات اور کرامات ہیں وہ سب حضور کے حق میں ثابت کرے۔ باد آنچ باد۔“

شعر

دَعَا مَا اذَعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِیْ نَبِیِّهِمْ وَاحْتَمَّ بِمَا بَشَتْ مَدْحًا فِیْهِ وَاحْتِکِمِ
 ”اے مسلمانو! جو کچھ نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہا (کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے اور اللہ کا جڑ ہیں) یہ تو نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو چاہے حضور کی مدح میں بیان کر اور مخالف سے بھگڑ۔“
 وَأَنْسَبُ إِلَىٰ ذَاتِهِ مَا بَشَتْ مِنْ شَرَفٍ وَأَنْسَبُ إِلَىٰ قَدَرِهِ مَا بَشَتْ مِنْ عَظَمِ
 ”جو شرف اور بزرگی چاہے آپ کی طرف منسوب کر اور جو عظمت چاہے آپ کی قدر، مرتبہ کی طرف منسوب کر۔“

شعر

تخوّاں اور اخدا از بہر امر شرع و حفظ دیں وگر ہر وصف کشے خواہی اندر مدحش املاکن
 حضور کو حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے صرف خدا نہ کہنا اس کے علاوہ جس وصف کو تو چاہے حضور کی تعریف میں لکھ۔ (مرج البحرین قبل الاختتام صفحہ ۶۱ للشرح)
 سند المحققین والحدیثین امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ جید المحققین محمد بن عبد الباقی الزرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلمات طیبات۔
 علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

وَلِذَا قَالَ عَلِيٌّ يَقُولُ نَاعْتُهُ اِنِّیْ عِنْدَ الْعَجَزِ عَنْ وَصْفِهِ لَمْ اَزْ قَبْلَهُ وَلَا
 بَعْدَهُ مُثْلُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ نَّمْ لَمْ يَقْتِنِ بِهِ مَعَ اَنَّهُ اُوْنِیْ
 کُلُّ الْحُسْنِ کَمَا قَالَ۔

بجمال خجینہ بجلال طاب واستغذبت العذاب هناکما

(زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۸)

”اسی لئے سکان سدرۃ المنتہی کی نظریں بھی صرف حجاب تک پہنچیں۔ اصل حسن و جمال محمد کو انہوں نے بھی نہ دیکھا۔ مولا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کی تعریف کرنے والا جب آپ کی تعریف کرنے سے عاجز آتا تو یہ کہتا کہ میں نے حضور سے پہلے اور حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا اور اسی وجہ سے کسی فتنہ اور مصیبت میں پڑ کر بے عقل نہ ہو حالانکہ حضور کو کل حسن عطا ہوا جیسا کہ کسی شاعر

نے کہا ہے:-

جمال کے جلال میں محبوب ہونے کی وجہ سے یہاں عذاب (جلال) کو لذیذ اور میٹھا خوشگوار پایا۔

۲۔ علامہ زرقاتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

أَلَا وَهُوَ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُحِيطَ بِهِ وَصَفٌ وَأَشْرَفٌ مِنْ أَنْ يُصَمَّ جَوَاهِرُهُ نَظْمٌ أَوْ زُصَفٌ (۱)۔

”خبردار! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے بزرگ و بلند و بالا ہیں کہ وصف آپ کے فضائل کا احاطہ کر سکے اور آپ اس سے اشرف ہیں کہ آپ کے جواہر کو نظم جمع کر سکے یا جڑے ہوئے پتھر۔“
امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی بیان۔ حضور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی مثل کہنے والو اور نبی سے ہمسری کا دعویٰ کرنے والو اسے غور سے پڑھو (۲)۔

إِغْلَمَ أَنْ مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيفِ عَلَى وَجْهِ لَمْ يَظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا يَغْدُو خَلْقَ آدَمِيٍّ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”جاننا چاہیے کہ حضور پہ ایمان لانے کی تکمیل سے ہے کہ اس بات پہ ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن شریف کی پیدائش اس طریقہ پر کی کہ حضور سے پہلے اور حضور کے بعد کسی آدمی کی خلقت اس طرح نہ ہوئی۔“ (حضور خلقت بے مثل ہیں)

(زرقاتی علی المواہب جلد ۳ صفحہ ۷۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳ تا قلعہ، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ تا قلعہ المناوی، وسائل الوصول تا قلعہ المناوی جلد ۲ صفحہ ۱۵)
امام علی قاری حنفی محدث کی فرماتے ہیں:-

مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ إِعْيَاذُ اللَّهِ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي هَذِهِ آدَمِيٍّ مِنْ

۱۔ صرف پانی پینے کی جگہ میں ایک دوسرے سے جڑے ہوئے پتھر۔ ۱۲

۲۔ میری اس کتاب کی کثمت کی ایک وجہ یہ ہوئی کہ فقیر بفضل قدیر بغض نبی بشیر، جب تپ محرق کے اہم مراحل کو طے کر کے بعض معمولی اور آخری مراحل میں تھا تو ایک گستاخ سے یہ جتنے سنا کہ میرا خیر اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خیر ایک ہے۔ میری محنت اور حضور کی محنت میں کوئی فرق نہیں۔ نعوذ باللہ من ذالک۔ وَتَسْمِعُ الْإِنْسَانَ لَقَوْلِ رَسُولٍ تَغْتَابُ بِتَقْلِيلٍ۔ دل کو بہت صدمہ ہوا۔ زبان سے سب استقامت ڈانٹا۔ سمجھایا۔ اسی وقت سے ملا۔ کرام و ائمہ عظام کی دو مہارتیں جو پہلے سے ذہن میں تھیں اور اس وقت آپ کے سامنے پیش ہو رہی ہیں، جمع کرنے کا شوق ہوا۔ متعصب عقیدے کے منہ بند کرنے کے لئے قرآن و احادیث و آثار سے تمہید ماسبق کو لکھنا شروع کر دیا اور دوسری وجہ سنت بومری رحمتہ اللہ علیہ پر عمل ہی ہونا تھا۔
وَعَاتُوفِيكَ يَا بِاللَّهِ۔ ۱۲

الْمُحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ الدَّالَّةِ عَلَى مُحَاسِنِهِ الْبَاطِنَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۹)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی تکمیل سے ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے اور ایسے محاسن ظاہرہ جو محاسن باطنہ پر دلالت کرنے والے ہوتے ہیں، جمع نہ ہوئے جتنے اور جیسے حضور کے بدن شریف میں جمع ہیں۔“

امام عبدالرؤف مناوی محدث متوفی ۱۰۰۳ھ شمائل میں فرماتے ہیں:-

وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّ كَمَالَ الْإِيمَانِ اِعْتِقَادُ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي بَدَنِ
إِنْسَانٍ مِنَ الْمُحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ وَالْمُحَاسِنِ
الظَّاهِرَةِ آيَاتُ الْبَاطِنَةِ وَلَا اكْمَلُ مِنْهُ بَلْ وَلَا مُساوِي فِي هَذَا
الْمَذْلُولِ وَكَذَا فِي الدَّالِّ.

(شرح شمائل علی ہاشم جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۱۸)

”علماء عظام اور ائمہ کرام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان یہ ہے کہ یہ اعتقاد ہو کہ کسی انسان کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ ہوئے جتنے کہ حضور کے بدن شریف میں جمع تھے اور محاسن ظاہرہ محاسن باطنہ کی علامات ہیں۔ محاسن باطنہ (مدلول) اور محاسن ظاہرہ (دال) میں کوئی حضور سے اکمل نہیں بلکہ برابر بھی کوئی نہیں۔“

نیز امام محدث مناوی فرماتے ہیں:-

وَمِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ
خَلَقَ جَسَدَهُ عَلَى وَجْهِ لَمْ يُظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ.

(فيض القدير ج ۵ ص ۷۲)

”تکمیل ایمان سے ہے یہ ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے جسد شریف کو اس طرح پیدا کیا کہ ان سے پہلے اور ان کے بعد ان کی مثل ظاہر نہ ہوا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ۔“

امام حافظ ابن حجر کا ایمان افروز نورانی بیان:-

أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَقِدَ أَنَّ مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيفِ عَلَى

وَجِبَ لَمْ يَظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا يَغْدُو فِي آدَمِي مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(جواہر البحار، جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”بے شک تیرے اوپر یہ واجب ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ حضور پر ایمان لانے کی تکمیل سے ہے یہ ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے بدن شریف کی پیدائش کو اس طرح کیا کہ حضور اولین اور آخرین میں بے مثل ہیں۔“

نیز وہی امام حافظ ابن حجر کی فرماتے ہیں:-

وَبَيْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ الَّتِي لَمْ يَبْلُغْ
إِلَيْهَا غَيْرُهُ فِي كُلِّ مِنْ ذَيْنِكَ. (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم صورت اور سیرت میں ایسے بلند مقام پر پہنچے کہ ان دونوں چیزوں میں سے کسی میں کوئی وہاں تک نہ پہنچا۔“
امام ابراہیم بخاری کا ارشاد:-

وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّ مِنْ كَمَالِ الْإِيمَانِ اغْتِفَادُ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي بَدَنِ
الْإِنْسَانِ مِنَ الْمَحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. (مواہب لدنی علی شکل محمدی بخاری صفحہ ۱۲)

”علماء اور ائمہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان سے ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ اتنے محاسن ظاہرہ کسی انسان کے بدن میں جمع نہ ہوئے جس قدر حضور کے بدن شریف میں جمع ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم بقدر حسنہ و جمالیہ۔“

نیز وہی امام ابراہیم بخاری فرماتے ہیں:-

وَمِمَّا يَنْتَعِنُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ يُعْتَقَدَ أَنَّ اللَّهَ شُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ لَمْ يُوجَدَ قَبْلَهُ وَلَا
بَعْدَهُ مِثْلَهُ (مواہب لدنی صفحہ ۱۲)

”اور ان ضروری چیزوں سے جو ہر مکلف پر لازم ہوئی ہیں ایک ضروری چیز یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کا بدن شریف اس طرح پیدا کیا حضور سے قبل اور حضور کے بعد ایسی خلقت نہ ہوئی۔“

علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ - امام بوصیری کے اشعار مذکورین میں سے اولین کی شرح کرتے

ہوئے ارقام فرماتے ہیں:-

هُوَ الَّذِي كَمَّلَ بَاطِنُهُ فِي الْكَمَالَاتِ وَظَاهِرُهُ فِي الصِّفَاتِ ثُمَّ
اخْتَارَهُ خَالِقُ الْإِنْسَانِ حَبِيبًا لِأَشْرِيكَ لَهُ فِي الْحُسْنِ وَجُوهُهُ
لَا يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ. (زرقاتی جلد ۴ صفحہ ۷۰)

”حضور ﷺ وہ ذات ہیں کہ جن کا باطن کمالات سے مکمل ہے اور جن کا ظاہر صفات سے مکمل ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا پیدا کر کے پھر اپنا محبوب بنا لیا حسن میں کوئی حضور کا شریک نہیں یعنی آپ حسن میں وحدۂ لا شریک لہ ہیں اور حضور کا جو ہر شریف تقسیم کو قبول نہیں کرتا کہ وہی جو ہر حضور میں ہو اور حضور کے غیر میں بھی۔“

امام قسطلانی و علامہ زرقاتی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَمَنْ (۱) ذَا الَّذِي يَصِلُ قَدْرُهُ أَنْ يُقَدَّرَ قَدْرُ الرُّسُولِ أَوْ يَنْتَلِغَ (۲) مِنَ
الْإِطْلَاعِ عَلَى مَا تُؤْتِي أَخْوَالِهِ الْمَأْمُولِ الْمَسْئُولِ وَمَنْ لَا يَصِلُ
لِذَلِكَ كَيْفَ يُمَكِّنُهُ التَّعْيُوبُ عَنْهُ وَهَذَا تَرَقِّي فِي النَّفْسِ فَإِنَّهُ لَمَّا نَفَى
الْقُدْرَةَ عَلَى الذِّكْرِ أَوَّلًا وَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ عَدَمُ الْإِطْلَاعِ لِامْتِنَانِهِ مَعَ
الْعِجْزِ عَنِ الْعِبَارَةِ تَرَقَّى فَنَفَى الْإِطْلَاعَ أَيْضًا

(مواعظ لدنیہ و شرح زرقاتی جلد ۴ صفحہ ۷۱)

”تو وہ کون ہے جس کی طاقت اس قدر ہو کہ حضور ﷺ کے مرتبہ کا اندازہ لگا کے بیان کر سکے یا حضور کے احوال مامول اور رسول اور منقول پہ مطلع ہو سکے۔ (یعنی کسی میں یہ قدرت نہیں) تو جو ان تک پہنچ ہی نہیں سکتا تو ان کو بیان کیسے کرے گا اور یہ نفی میں ترقی ہے پس جب اُس نے اذلا بیان کرنے پر قدرت کی نفی کی اور اس سے یہ لازم نہ آتا تھا کہ احوال و فضائل پر اطلاع نہ ہو کیونکہ یہ ممکن ہے کہ فضائل پر اطلاع ہو لیکن ان کو بیان کرنے سے عاجز ہو مصنف نے ترقی کر کے اطلاع کی بھی نفی کی کہ کوئی حضور کے جمیع فضائل پہ مطلع ہی نہیں۔“

یہ امام قسطلانی و امام زرقاتی فرماتے ہیں:-

وَقَدْ حَكِيَ الْقُرْطُبِيُّ الْمُتَوَفَّى ۶۷۱ هـ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ عَنْ بَعْضِهِمْ

أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَطْهَرْ لَنَا تَمَامًا حَسْبُ صَلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَقَاقًا مِنَ اللّٰهِ

۱۔ مسند ابی حنبلہ للبرج لس نوح و صول قدرہ فی ما أعطى المصطفى صلى الله عليه وسلم ومعه

النفی ای لا يقدر احد (زرقاتی جلد ۴ صفحہ ۱۲) ۲۔ ای لا يبلغ (زرقاتی

بِئْسَ لِأَنَّهُ لَوْ ظَهَرَ لَنَا تَمَامُ حُسْنِهِ لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيُنُنَا رُؤْيَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَعْبُرَنَا عَنْ ذَلِكَ (۱) وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْبُوصِيرِيُّ حَيْثُ قَالَ أَيْضًا

أَعْيَا الْوَرَى فَهَمَّ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يَرَى الْقُرْبَ وَالْبُعْدَ فِيهِ غَيْرَ مُنْقَجِمٍ كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنِ مِنْ بُعْدٍ صَغِيرَةٍ وَتَكُلُّ الطَّرْفُ مِنْ أَمَمٍ أَيْ قُرْبٍ لَوْ فَرَضَ ذَلِكَ لِكِبَرِهَا جَدًّا فَتَكَاذُ تَخْطُلُ الطَّرْفَ وَتَعْمِيهِ فَلَا تُدْرِكُ لِكَمَالِهَا وَكَذَلِكَ الْمُضْطَمِّي لَا يُدْرِكُ مَعْنَاهُ فِي خَالَتِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ وَإِنْ شُهِدَتْ صُورَتُهُ وَهَذَا الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ فِي الْبُرْدَةِ مِثْلَ قَوْلِهِ أَيْضًا فِي الْهَمْزِيَّةِ إِنَّمَا مَثَلُوا صُورَؤُ أَيِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْوَاصِفُونَ صِفَاتِكَ لِلنَّاسِ تَمْثِيلًا كَمَا مِثْلُ النُّجُومِ الْمَاءِ حَيْثُ يُرَى فِيهِ دُونَ حَقِيقَتِهِ يَعْنِي أَنَّ وَاصِفِيهِ لَمْ يَتْلُفُوا حَقِيقَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُحِيطُوا بِهَا وَإِنَّمَا غَايَةُ مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ تَصْوِيرُ صُورِهَا الْحَاكِيَةِ لِمَبَادِيهَا كَمَا أَنَّ الْمَاءَ لَمْ يَنْحَكِ مِنَ النُّجُومِ إِلَّا مُجَرَّدَ صُورِهَا لَا غَيْرَ.

(مواہب، زرقانی، جلد 4، صفحہ 72-71)

”بعض حضرات سے امام قرطبی (متوفی ۶۷۱ھ) نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ بات نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے لئے حضور ﷺ کا مکمل حسن ظاہر نہیں ہوا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم پر نری ہے کیونکہ اگر حضور کا تمام حسن ظاہر ہوتا تو ہماری آنکھیں حضور کو نہ دیکھ سکتیں بلکہ ہماری عاجزی

۱۔ نیز علامہ علی قاری فرماتے ہیں:-

وَمِنْ ثَمَّ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ لَمْ يَظْهَرِ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيُنُ الضَّعِيفَةِ النَّظَرَ إِلَيْهِ (مَجْمَعُ الْوَسَائِلِ شَرْحُ شَاكِلِ ۱۵۷ ص ۹)

وَلَقَدْ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّهُ لَمْ يَظْهَرِ تَمَامُ حُسْنِهِ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيُنُ زُؤِيَاةٍ (مَجْمَعُ الْوَسَائِلِ كَمَا شَرَحَ بِمُشْرَحِ شَاكِلِ لِمَا وَدَى جِلْد ۱ ص ۱۸۔ مِثْلَهُ عَنِ الْقُرْطُبِيِّ فِي وَسَائِلِ الْوُصُولِ ص ۱۵۔ جَوَابُ الْإِسْلَامِ جِلْد ۲ ص ۵۰۔ تَقْلِيدُ الْأَمْوَابِ۔ عَلَامَةُ مَجْمُورِي فَرَمَاتے ہیں:

لَمْ يَظْهَرِ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ الْأَعْيُنُ رُؤْيَاهُ۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:-

وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ بَعْضِهِمْ لَمْ يَظْهَرِ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيُنُ الضَّعِيفَةِ النَّظَرَ إِلَيْهِ (ج ۱۰) اِنْجَامُ جِلْد ۲ ص ۷۹۔ ۱۲ قِشْرِ غُرُورِ۔

کے۔ کیا خوب فرمایا امام ابو صیری صاحب قصیدہ بردہ نے کہ تمام مخلوق کو عاجز کر دیا حضور کی حقیقت کی معرفت نے تو حضور کے قرب اور بعد میں عاجزی سے خاموش ہونے والے کے بغیر کوئی نظر نہیں آتا۔ حضور (تمثیلاً) سورج کی طرح ہیں کہ وہ دور سے آنکھوں کے لئے چھوٹا معلوم ہوتا ہے اور قرب میں (اگر فرض کر لیا جائے) آنکھوں کو اپنے انوار اور شعاعوں سے عاجز کر دیتا ہے بوجہ بہت بڑے ہونے کے تو قریب ہے کہ آنکھوں کو اچک لے اور اندھا کر دے تو بوجہ اس کے کمال کے اس کا ادراک نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی کا بھی ادراک نہیں ہو سکتا نہ حالت قرب میں نہ حالت بعد میں اگرچہ آپ کی صورت کا مشاہدہ کیا جائے۔ امام ابو صیری کا یہ معنی جو انہوں نے قصیدہ بردہ میں ذکر کیا ان کے اس قول کی مثل ہے جو انہوں نے ہمزہ میں ذکر کیا کہ یا رسول اللہ انبیاء اور مدح کرنے والوں کے لوگوں سے آپ کی صفات کی تمثیل بیان کی جیسا کہ پانی میں ستاروں کی تمثیل نظر آتی ہے تو حقیقت کو نہ پہنچے کیونکہ انہوں نے اس کا احاطہ نہیں کیا جزا میں نیست انتہائی چیز کہ جہاں تک وصف بیان کرنے والے پہنچے وہ ان کی حقیقت کے مبادی سے حکایت کرنے والی صورتوں کی تفسیر ہے جیسا کہ پانی صرف ستاروں کی محض صورت سے حکایت کرتا ہے۔“

امام حمید الانام سطلانی رضی اللہ عنہ کا ارشاد:-

اجْتَمَعَ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ حَدٌّ وَلَا يُحْصِرُهُ عَدَدٌ.

(مواہب شریف و زرقانی جلد ۳، صفحہ ۲۳۵)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے صفات کمال مجتمع ہیں کہ نہ حد ان کا احاطہ کر سکتی ہے۔ اور نہ شمار ان کو گھیر سکتا ہے (بے حد اور بے شمار ہیں غیر متناہی ہیں)۔“

علامہ زرقانی حضور کے نام و اصل کی تشریح فرماتے ہیں:-

(الْوَاصِلُ) الْبَالِغُ فِي الْبَهَائَةِ وَالشَّرَفِ مَا لَا يَفْلَعُهُ إِلَّا اللَّهُ

(زرقانی جلد ۳، صفحہ ۱۵۰)

”واصل آپ کا نام اس لئے ہے کہ شرف فضیلت میں آپ اس درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اس کو کوئی نہیں جانتا۔“

علامہ خفاجی حنفی فرماتے ہیں:-

(وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) حَارَبَ الْعُقُولُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ

الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ وَلِذَا وَصَفَهُ بِأَنَّهُ
عَظِيمٌ وَتَكْرَرُهُ وَمَا يُمْكِنُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى عَظِيمًا كَيْفَ يَعْلَمُهُ سِوَاهُ
(وَعَرَسَتْ آلِيسُنْ دُونَ وَصِفَ يُحِيطُ بِذَلِكَ) الْفُضْلُ وَمَا لَا
يُذَرِّكُ كَيْفَ يُوصَفُ وَفِي قَوْلِهِ خَرَسَتْ دُونَ سَكَتَتْ وَصَمَّتْ
مُبَالَغَةٌ لِأَنَّهُ يَقْتَضِي سَلْبَ الْقُوَّةِ النَّاظِقَةِ لَمْ تَرْقُ فَقَالَ أَوْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ
أَيَّ كَيْفٍ يُحِيطُ بِمَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ. (نسيم الرياض خفاجی جلد ۲ صفحہ ۸)

”اے صیب آپ پہ اللہ کا فضل غیر متناہی ہے (قرآن) اس فضل کے اندازہ لگانے میں عقلیں
حیران ہیں کیونکہ اس پہ وقوف غیر ممکن ہے اس لئے کہ اللہ نے اس فضل کو عظیم فرمایا اور عظیم کو نکرہ ذکر
فرمایا اور جو اللہ کے ہاں عظیم ہو اللہ کے سوا اس کو کوئی کیسے جان سکتا ہے اور اس فضل کے وصف محیط سے
قبل زبانیں گنگ ہیں تو جس فضل کو پایا نہیں جاسکتا اس کا بیان کیسے ہوگا اور قاضی عیاض کے خرسٹ
(کہ زبانیں گنگ ہیں) فرمانے میں بجائے مسکت و صممت (کہ خاموش ہیں) کے زیادہ مبالغہ
ہے کیونکہ گونگا ہونا قوت ناطقہ کے سلب کا مقتضی ہے پھر ترقی کر کے فرمایا او ینتہی الیہ یعنی اُن کا احاطہ
کیسے ہو سکتا ہے جب کہ ان تک رسائی نہیں۔“
علامہ خفاجی فرماتے ہیں:-

فَأَنَّهُ لَا تَسْغُهُ الْعُقُولُ وَلَا يُحِيطُ بِهِ نَطَاقُ الْبَيَانَ

(نسیم الرياض، جلد ۱، صفحہ ۵۹)

”قد رخص عقول کی وسعت میں نہیں آ سکتا اور نطق بیان اس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔“

نیز فرماتے ہیں:-

(لَا يَأْخُذُهُ عَدٌّ) أَيَّ لَا يُعَدُّ لِكثْرَتِهِ وَلَعَلَّمُ إِطْلَاعَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْهُ
وَمَعْنَى لَا يَأْخُذُ لَا يُحِيطُ بِهِ أَوْ يُغْلِبُهُ.

(نسیم الرياض خفاجی جلد ۱، صفحہ ۳۱۶)

”یعنی خصال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بوجہ کثرت فضائل وخصائل اور بوجہ ان پہ اطلاع نہ ہونے
کے ان کا شمار نہیں ہو سکتا اور ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔“

وکیل احناف حضرت ملا علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشادات:-

وَبَيَانُ فَضَائِلِهِ الْمُخْتَصَّةِ الَّتِي لَمْ تَجْتَمِعْ قَبْلَ خَلْقِهِ فِي مَخْلُوقٍ

وَمِنَ الْمَعْلُومِ اسْتِحَالَةُ وُجُودِ مَثَلَةٍ بَعْدَهُ.

(شرح شفا علی قاری علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۳)

”حضور کے ان فضائل مختصر کا بیان جو حضور کی خلقت سے قبل کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ حضور کے بعد حضور کی مثل موجود ہونا محال ہے۔“
نیز مولانا علی قاری فرماتے ہیں:-

لَمَّا رَأَيْتُ كِتَابَ الشِّفَاءِ فِي شَعَائِلِ صَاحِبِ الْإِصْطِفَاءِ أَجْمَعَ
مَاضِيفَ فِي بَابِهِ مُجْمَلًا مِنَ الْإِسْتِيفَاءِ لِعَدَمِ امْكَانِ الْوُصُولِ إِلَى
انْتِهَاءِ الْإِسْتِيفَاءِ (شرح شفا جلد ۱ صفحہ ۲)

”یعنی حضور کے شکیل میں کتاب شفاء جامع اور مجمل تصنیف ہے مجمل اس لئے کہ مکمل شکیل تک پہنچنا غیر ممکن ہے۔“

نیز علامہ قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَلِذَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الْخَلْقُ عَرَفُوا اللَّهَ تَعَالَى وَمَا عَرَفُوا
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (نسیم جلد ۱ صفحہ ۵۹)

”بعض عارفوں نے فرمایا کہ مخلوق نے اللہ کو تو پہچان لیا لیکن حضور کو نہ پہچان سکے۔“ جل جلالہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

نیز علامہ علی قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

أَكْثَرُ النَّاسِ عَرَفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا عَرَفُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ حِجَابَ الْبَشَرِيَّةِ غَطَّى أَبْصَارَهُمْ

(شرح شکیل ترمذی للقاری جلد ۱ صفحہ ۹)

”اکثر لوگوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو تو پہچان لیا لیکن حضور کو نہ پہچانا صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس لئے کہ
بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو ڈھانپ لیا۔“

نیز حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

هَذَا (أَيُّ نَوْعٍ مِنْ كَرَامَاتِهِ هُوَ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ
وَالْجِنِّ) بَابٌ وَاسِعٌ لَا يُمَكِّنُ اسْتِقْصَاؤُهُ وَلَا يُتَصَوَّرُ اسْتِيعَابُهُ

(شرح شفا للقاری علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۲۵۶)

”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات کا باب اس قدر فراخ ہے کہ اس کی تہہ کو پانا ممکن نہیں اور اس کا استیعاب متصور نہیں۔“

(وَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) خَيْثُ أَنْعَمَ عَلَيْكَ إِنْعَامًا جَسِيمًا
(حَازِبِ الْعُقُولِ أَيْ ذُهَيْشَتْ وَ تَرَدَّدَتْ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ) أَيْ
فِي تَقْدِيرِ عَلَيْهِ لَذَنِيهِ وَتَصَوُّرِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ وَخَرَسَتْ الْأَلْسُنُ
بِكَسْرِ الرَّاءِ سَكَنَتْ وَبَكَمَتْ أَلْسِنَةُ (ذُؤُنْ وَضَبَ يُجْبِطُ بِذَلِكَ
أَيْ عَجَزَتْ عَنْ أَنْ تَنْطِقَ بِمَا يُحْضِي مِمَّا مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ يَنْتَهِي
إِلَيْهِ) أَيْ ذُؤُنْ نَفْثَ يَنْحَصِرُ لَذَنِيهِ لِأَنَّهُ مَظْهَرُ الْأَسْمِ الْأَعْظَمِ وَاللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ۔ (شرح شفاء القاری جلد ۲، صفحہ ۷۷-۸)

”اے حبیب تم پر اللہ کا فضل عظیم ہے (قرآن شریف) اس طرح کہ آپ پر بہت انعام کیا، عقلیں اس فضل کے اندازہ لگانے میں دہشت اور تردد میں پڑ کر حیران ہیں یعنی ان کی طرف احسان کے تصور میں زبانیں خاموش ہیں اور گنگ ہیں، ان کے فضل کے احاطہ سے پہلے پہلے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو احسان کئے اُن کے بیان کرنے سے عاجز ہیں اور وہ زبانیں اس سے بھی عاجز ہیں کہ اس فضل کے حصر کے قیل تک پہنچیں کیونکہ حضور اسم اعظم کے مظہر ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے پھر جو محاط ہو وہ اعظم کا مظہر کیسے ہوگا بلکہ اعظم تو وہی ہوگا جو محیط ہے)

حضرت ملا علی قاری حنفی حضرت براء بن عازب کی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَيْ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ يَخْتَمِلُ
الْإِسْتِيفَافَ لِتَبَيَّنِ إِجْمَالِ جَمَالِهِ لِتَعَدُّرِ تَفْصِيلِ أَحْوَالِ كَمَالِهِ
وَخَاصِلُهُ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ كَانَ حُسْنُهُ مِثْلَ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَلْ هُوَ كَانَ أَحْسَنَ مِنْ كُلِّ حُسْنٍ قَدْ بَالَعَ الصَّحَابِيُّ خَيْثُ
قَالَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا ذُؤُنَ أَنْ يَقُولَ مَا رَأَيْتُ إِنْسَانًا يَلْفِيْدُ التَّغْيِيمَ حَتَّى
يُنَازِلَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ قَالَ الْعِصَامُ وَهَذَا مَعَ إِظْهَارِ جَمَالِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَازَ كَمَالِ إِيْمَانِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ هَذَا فَرْعُ
كَمَالِ مَحَبَّتِهِ۔ الخ (جمع الوسائل جلد ۱، صفحہ ۱۸-۱۹)

”میں نے مخلوقات میں سے کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور اس عبارت میں استیفاء کا

بھی احتمال ہے کہ احوالِ کمال کی تفصیل سے عاجز رہنے پر جمال کا اجمالی بیان ہو صحابی کے اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہ دیکھی کہ جس کا حسن حضور کے حسن کا مثل ہو بلکہ حضور ہر حسین سے احسن ہیں۔ صحابی نے حضور کی تعریف میں مبالغہ کیا وہ اس طرح کہ کہا کہ میں نے کسی چیز کو نہ دیکھا تاکہ عموم کا فائدہ ہو یہاں تک کہ چاند اور سورج کو بھی شامل ہو عصام نے فرمایا کہ صحابی کے اس قول میں اظہارِ جمال محمدی کے ساتھ ساتھ اس صحابی کے کمالِ ایمان کا اظہار بھی ہے کیونکہ ایسی مبالغہ سے تعریف کرنی کمالِ محبت کی نشانی ہے۔“

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

إِغْلَمَ أَنَّ تَفْصِيلَ فَضَائِلِهِ وَتَحْصِيلَ شَمَائِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَشَرَفَ وَكَرَّمَ مِمَّا لَا تُعَدُّ وَلَا تُحْصَى بَلْ وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُعَدَّ
وَيُسْتَفْصَى. (مرقات شرح مشکوٰۃ، جلد ۵، صفحہ ۳۵۶)

”اس بات کا یقین کر کہ حضور کے فضائل کی تفصیل اور شمائل کی تحصیل ان چیزوں سے ہے جن کی حد نہیں اور جن کا شمار نہیں بلکہ یہ ممکن بھی نہیں کہ اُن کا شمار ہو سکے یا ان کی تہرک رسائی ہو سکے۔“

نیز مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

فَإِنَّ فَضَائِلَهُ غَيْرُ مُنْحَصِرَةٍ. (مرقات، جلد ۵، صفحہ ۳۶۱)

”بے شک حضور کے فضائل بے حد ہیں۔“

امام محدث محمد عبدالرؤف مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَلَمَّا اجْتَمَعَ فِيهِ مِنْ خِصَالِ الْكَمَالِ وَصِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ مَا
لَا يَنْصُرُهُ حَدٌّ وَلَا يُحِيطُ بِهِ عَدَدٌ أَتَى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهِ فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ
وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ (فيض القدير جلد ۵، صفحہ ۷۰-۷۱)

”اور جب خصالِ کمال اور صفاتِ جلال و جمال اس قدر حضور میں ہیں کہ جن کی حد نہیں اور نہ ان کا احاطہ ہو سکتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ان الفاظ سے حضور کی توصیف فرمائی (وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ) اور بے شک تم اخلاق حسنہ عظیمہ (غیر متابہ) کے مالک ہو۔“

نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

لَأنَّهُ تَخَلَّقَ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى (فيض القدير جلد ۵، صفحہ ۷۱)

”اس وجہ سے بھی حضور کے صفات کا شمار نہیں ہو سکتا کہ بے شک حضور صفاتِ خداوندی سے

امام مناوی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:-

وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا آتَى أَحَدًا وَغَبَّرَ عَنْهُ بِالشَّيْءِ مُنْكَرًا مُبَالَغَةً فِي
التَّعْظِيمِ وَالْتَّكْيِيدِ وَقَالَ شَيْئًا ذُوْنَ إِنْسَانًا يَشْمَلُ غَيْرَ النَّبِيِّ
كَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَغَبَّرَ بِقَطْ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ كَانَ كَذَلِكَ مِنْ
الْمُهْمِدِ إِلَى اللَّحْدِ وَفِي هَذِهِ الْمُبَالَغَةِ مَعَ إِظْهَارِ جَمَالِ الْمُصْطَفَى
إِبْرَارَ كَمَالِ إِيْمَانِهِ بِهِ لِأَنَّ هَذَا قَرُوعُ كَمَالِ الْمُحِبَّةِ الْخَاصِلَةِ مِنْ
إِذْرَاكِ الْخَوَاصِّ الْبَاطِنَةِ وَهُوَ مَا يُذَرِّكُ الْإِنْسَانَ مِنْ مَعْنَى مَقَامِ
النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَمَا قَامَ بِالْمُخْتَصِرِ بِهَا مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ
وَالرِّيَاضَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ وَ حُسْنِ الْأَخْلَاقِ
وَالسِّيَاسَاتِ وَإِذَا تَأَمَّلَ الْإِنْسَانُ ذَلِكَ افْتَلَاءَ قَلْبُهُ حُبًّا لِّأَوْصَافِهِ
الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ.

(شرح شہنشاہی علی ہامش جمع الوسائل، جلد ۱، صفحہ ۱۸)

”حضرت براء اخذ کی بجائے شئیٰ نکرہ لائے تعلیم اور تاکید میں مبالغہ کرتے ہوئے کہ میں نے بالکل کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور شئیٰ فرمایا انسانا نہ فرمایا تا کہ غیر بشر کو بھی شامل ہو جائے جیسے سورج، چاند، اور اس کو قُطْ سے تعبیر کیا، اس بات کی طرف اشارہ کرنے کو کہ آپ مہد سے لے کر کھد تک ایسے ہی تھے اور اس مبالغہ آمیز جملہ میں اظہار جمال مصطفوی کے ساتھ ساتھ اظہار کمال ایمان صحابی بھی ہے کیونکہ اس طرح بولنا کمال محبت کی شاخ ہے جو حواس باطنہ کے ادراک سے حاصل ہوتی ہے اور وہ ہے جس کو انسان مقام نبوت اور رسالت کے معنی سے ادراک کرتا ہے اور ان چیزوں کے ادراک سے جو اس مقام نبوت اور رسالت سے مختص ہیں جیسے علوم معارف ریاضات، معجزات، کرامات، حسین اخلاق اور سیاسیات جب انسان ان چیزوں میں تامل اور نظر کرتا ہے تو اس کا دل ان اوصاف باطنہ اور ظاہرہ کی وجہ سے محبت سے لبریز ہو جاتا ہے۔“

نیز امام مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَمَا يَتَعَيَّنُ عَلَى كُلِّ مُكَلِّفٍ أَنْ يُعْتَقِدَ أَنَّ اللَّهَ سُحْبَانَهُ أَوْ جَدَّ خَلْقٍ
بَدْنِهِ الشَّرِيفِ عَلَى وَجْهِ لَمْ يَظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ فِي آدَمِيٍّ

وَسَبْرٌ ذَلِكَ مَاسْبِقٌ أَنَّ مَحَاسِنَ الذَّاتِ ذَلِيلٌ عَلَى مَا بَطَنَ فِيهَا مِنْ
بَدِيعِ الْأَخْلَاقِ وَجَلَالِ الصِّفَاتِ وَالْمُصْطَفَى بَلَغَ الْغَايَةَ الَّتِي
لَا تَرْتَقِي فِي كُلِّ مَنَ ذِيكَ. (شرح شامل مناوی جلد ۱ صفحہ ۲۳)

”اور ان ضروری مسائل سے جو ہر مکلف پر لازم ہوئے ہیں ایک ضروری اور لازمی مسئلہ یہ بھی
ہے کہ مسلمان یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور کے بدن شریف کی خلقت کو اس طرح بنایا
کہ حضور سے پہلے اور بعد میں کسی آدمی کی خلقت اس طرح نہ ہوئی اور اس کا راز وہ ہے جو گذرا کہ محاسن
ذات اندرونی اخلاق عجیبہ اور صفات جلیلہ پر دال ہوتے ہیں اور حضور ان دونوں (ظاہری باطنی)
کمالوں میں ایسے مقام پر پہنچے کہ اس سے اوپر ترقی کا نام و نشان نہیں۔“
نیز امام محمد عبدالرؤف مناوی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس جملہ (یقول لم ار قبله ولا بعده
مثله) کی تشریح کرتے ہیں:-

وَالْمَعْنَى مَنْ أَرَادَ أَنْ يُصِفَهُ وَصْفًا تَامًا بِالْعَا فَيُعْجِزُ عَنْ وَصْفِهِ
فَيَقُولُ (لَمْ أَرَقَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ) مَنْ يُسَاوِيهِ سَبْرَةً وَصُورَةً خَلْقًا
وَخُلُقًا (شرح شامل جلد ۱ صفحہ ۲۸-۲۹)

”اور اس کا معنی اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص حضور کے مکمل اور وصف تمام کے بیان کرنے کا ارادہ
کرتا ہے تو آخر عاجز آ کر یہی کہتا ہے کہ حضور سے پہلے اور حضور کے بعد میں نے کوئی ایسا نہ دیکھا جو
سیرت اور صورت، خلق اور خلق میں حضور کے مثل اور برابر ہو۔“
امام مناوی فرماتے ہیں:-

إِنَّ هَذَا إِنَّمَا وَصَفَهُ عَلَى جِهَةِ التَّمْثِيلِ تَقْرِيبًا لِلطَّلَابِ وَالْأَفْكَالُ
وَصَفٌ يُعْتَبَرُ بِهِ الْوَاصِفُ فِي حَقِّهِ خَارِجٌ عَنْ صِفَتِهِ وَلَا يَغْلُمُ كَمَالَ
خَالِهِ إِلَّا خَالَفَهُ (شرح شامل مناوی، جلد ۱ صفحہ ۳۳)

”صحابی ہند نے جو حضور کا وصف بیان کیا یہ بصورت تمثیل ہے طالب کے ذہن کی طرف نقشہ کو
قریب کرنے کے لئے ورنہ جو وصف بھی داصف حضور کے حق میں بیان کرے وہ حقیقتہً ان کی صفت
سے خارج ہیں اور حضور کا کمال حال خالق تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“

امام مناوی حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اس جملہ فقال ماذا أحدثكم کے ماتحت فرماتے ہیں
جو انہوں نے حضور کے شامل و فضائل کے پوچھنے والوں کے جواب میں کہا تھا:-

فَإِنْ شَمَلَتْهُ لَا يُحَاطَ بِهَا وَإِنْ انْتَهَى بِهَا الْمُحَدِّثُ إِلَى أَقْصَى الْعَايَةِ
فَكُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ فَلَا يُمَكِّنُ لِأَخْبِدِ الْإِخَاطَةَ بِهَا بَلْ وَلَا
يَنْقُضُهَا مِنْ خَيْثُ الْحَقِيقَةِ وَالْكَفَالِ فَافَادَهُمْ بِهَذَا التَّعْجِبِ مَا
وَقَعَ فِي خَاطِرِهِمْ مِنْ طَلَبِ الْإِخَاطَةِ بِهَا

(شرح شامک للمناوی جلد ۲، صفحہ ۱۵۰، ۱۵۱)

”بے شک حضور کے شامک کا احاطہ نہیں ہو سکتا اگرچہ محدث کتنا انتہا کو کیوں نہ پہنچے پس ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے (وہ غلو درحقیقت غلو نہیں بلکہ کمی ہے۔ مقام سید عالم اس سے برتر اور بلند و اعلیٰ ہے) تو حضور کے کل شامک اور فضائل کا احاطہ کسی کے لئے ممکن نہیں تو حضرت زید نے سائلین کے دلی خیال احاطہ اوصاف سید عالم پہ تعجب کا اظہار کیا۔“

عارف امام ربانی عبدالوہاب شعرانی (متوفی ۹۷۳ھ رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:-

وَبِالْجُمْلَةِ فَأَوْضَافُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَةُ لَا تُحْصَى وَلَا

تُخْصَرُ (کشف الغمر جلد ۲، صفحہ ۵۱، ۵۲)

”اور خلاصہ کام یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف حسنہ شمار اور حصر سے خارج ہیں۔“

نیز امام شعرانی فرماتے ہیں:-

إِعْلَمَنَّ أَنَّ جَمِيعَ الْكَرَامَاتِ وَالْخِصَالِصِ الْوَاقِعَةِ فِي هَذَا الْعَالَمِ مِنْذُ
خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الدُّنْيَا لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُكْمِ
الْإِضَالَةِ وَإِنْ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْهَا لِخَوَاصِّ الْخَلْقِ فَذَلِكَ بِحُكْمِ
التَّجَنُّبِ فِي الْإِزْثِ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(کشف الغمر جلد ۲، صفحہ ۴۲، ۴۳ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۴)

”اس بات پہ یقین رکھ کر اس عالم میں واقع ہونے والی تمام کرامات اور خصائص جب سے اللہ

تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کیا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بحکم اصالت ثابت ہیں اور ان میں

سے جو کچھ خواص خلق کے لئے واقع ہوا تو یہ حضور کی وراثت میں بحکم تبعہ ادری ان کو ملا۔“

نیز امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ثُمَّ اعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مَا مَالَ إِلَى تَعْظِيمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا يَنْبَغِي لِأَخْبِدِ الْبَحْثِ فِيهِ وَلَا الْمُطَالَبَةَ بِدَلِيلٍ خَاصٍّ فِيهِ فَإِنَّ

ذَلِكَ أَذَبَ فَقُلْ مَا بَشَتْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبِيلَ الْمَدْحِ لَا خَرَجَ

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳ و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۴)

”پھر اس بات پر یقین رکھ کہ ہر (قول، فعل، تقریر، تحریر) وہ چیز جو حضور کی تعظیم کی طرف مائل ہو کسی کو لائق نہیں کہ اس میں بحث کرے اور نہ لائق ہے کہ اس جزئیہ پر دلیل خاص کا مطالبہ کرے کیونکہ یہ بلا شک و شبہ ہے ادبی ہے تو جو جی چاہے حضور کے حق میں بطریق مدح بیان کر اس میں کسی قسم کا حرج نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم وجميع ما دجبه خصوصاً على الشعراني والبيهاني۔“

(نوٹ:- یہی عبارت میری اس تالیف کا نقش اول اور سنگ بنیاد اور محرک ہے ہر مسلمان اس کو ہر وقت پیش نظر رکھے۔ مولیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے: (۱)
علامہ بیہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

فَحَقِيقَةُ فَضْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُدْرِكُهَا إِنْسَانٌ وَحَسْبُكَ
أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيبُ الرَّحْمَنِ وَنَبِيُّهُ جَمِيعُ الْأَكْوَانِ
فَقُلْ فِي حَقِّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَا خَرَجَ عَلَيْكَ مِنْهُمَا بِالْفَتْ
قَلَنْ تَبْلُغَ مَا يَجِبُ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْأَوْصَافِ الْجَسَانِ
وَيَرْوَحُ اللَّهُ الْأَمَامَ الْبُوصِيرِيَّ حَيْثُ يَقُولُ
دُعْ مَا دَعَّاهُ (إِلَى) فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْأَشْعَارَ الثَّلَاثَةَ مِنَ الْبُرْدَةِ. (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳)

”کوئی انسان حضور کے فضل کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا تجھے اس قدر کافی ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور تمام مخلوق کا نتیجہ ہیں تو حضور کے حق میں ”عبد اللہ اور رسول اللہ“ کہنے کے بعد جب بھی جتنا مبالغہ کرے تو تجھ پر کوئی الزام نہیں کیونکہ تو ہر گز ان اوصاف حسان تک نہ پہنچے گا جو حضور کے لئے ثابت ہیں۔ اللہ تعالیٰ امام بوصیری پر رحم فرمائے۔ کیا خوب فرمایا:-

1- وما يفعله بعض الناس من النزول بقرب من المدينة والمنى الى ان يدخلها حسن وكل ما كان دخل في الادب والاحلال كان حسنا كذا في فتح القدير۔

(ترجمہ) اور بعض لوگوں کا یہ منورہ کے قریب سواری سے اتر جانا اور پیدل چل کر مدینہ شریف میں داخل ہونا اچھا ہے اور بروہ کام جواب تعظیم رسول ﷺ میں داخل ہو وہ اچھا ہے اسی طرح فتح القدیر میں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۲۶۵)

الَّذِي لَيْسَ لَكَ فِي الْكَمَالِ إِلَّا اللَّهُ وَمَهْمَا كَانَتْ فِيهِ لَا تَخْرُجُ عَنْ كَوْنِهَا مِنْ جُمْلَةِ مَقْدُورَاتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

حضور ﷺ ایسی ذات ہیں کہ ان سے اوپر کمال میں اللہ تعالیٰ ہی ہے جب یہ بات ہے تو جو کمال بھی حضور کے لئے ثابت کریں وہ رب العلمین کے مقدرات سے خارج نہ ہوگا۔
امام ابوالحسن ماوردی (متوفی ۴۵۰ھ) حضور کے اخلاق کے متعلق فرماتے ہیں کہ:
لَمْ تَنْذَرْ فَتَعَذُّ وَلَمْ تَحْضَرْ فَتُحَذَّ (جو ابراہیم، جلد ۱۔ صفحہ ۹۶)
”وہ قلیل نہیں جو گئے جائیں اور ان کا حصر نہ ہوا جو حد لگائے جائیں (یعنی بے شمار اور بے حد ہیں)۔“

ام ابوالحسن ماوردی (متوفی ۴۵۰ھ) حضور کے اقوال درر وجواہر کے متعلق فرماتے ہیں :-
وَلَا يَأْتِي عَلَيْهِ إِحْصَاءٌ وَلَا يَلْغُهُ اسْتِقْصَاءٌ۔

”نہ ان پر احصاء شمار آتی ہے اور نہ ان تک انتہاء پہنچتی ہے یعنی نہ ان کی انتہاء ہے۔“
نیز امام ماوروی فرماتے ہیں:-

مَهَيَّاتْ مَهَيَّاتْ هَلْ يَدْرِكْ شَاوَهْ مِنْ هَذِهِ شُدُورْ مِنْ قَضَائِهِ
وَيَسِيرْ مِنْ مُحَاسِنِهِ الَّتِي لَا يُحْصِي لَهَا عَدَدٌ وَلَا يُدْرِكُ لَهَا أَمَدٌ.

”افسوس افسوس کتنی دوری ہے کیا حضور کے کمالات میں سے کسی کی غایت کا ادراک کیا جاسکتا ہے اور آپ کے ان فضائل میں سے بعض چھوٹے موتیوں اور ان محاسن میں سے کچھ کا ادراک ہو سکتا ہے کہ جن کے لئے عدد کا احصاء نہیں اور جن کی غایت کا ادراک نہیں۔“

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی (متوفی ۷۳۸ھ) فتوحات شریف میں فرماتے ہیں:-

فَعَيْنٌ مَا لَا يُقَدِّرُ الْخَلْقُ قُدْرَهُ وَأَيْدُهُ الرَّحْمَنُ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى -

(ليلة المعراج جواب السهام جلد ۱، صفحہ ۱۴۳)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج وہ دیکھا کہ مخلوق اس کے اندازہ لگانے پر قادر نہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی عروہ ٹوٹی سے تائید کی۔“

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) اِنَّا اَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

اِنْ مَا يَكُونُ سَبَبُ الْاِسْتِحْقَاقِ فَاِنَّهُ بِقَدْرِ الْاِسْتِحْقَاقِ وَفَعَلَ الْعَبْدُ مَتَانَةً فَيَكُونُ الْاِسْتِحْقَاقُ الْحَاصِلُ بِسَبَبِ مَتَانَةٍ اَمَّا التَّفَضُّلُ فَاِنَّهُ نَيْجَةُ كَرَمِ اللَّهِ وَكَرَمُ اللَّهِ غَيْرُ مَتَانَةٍ فَيَكُونُ تَفَضُّلُهُ اَيْضًا غَيْرُ مَتَانَةٍ فَلَمَّا ذَلَّ قَوْلُهُ اَعْظَمْنَاكَ عَلَى اَنَّهُ تَفَضُّلٌ لَا اِسْتِحْقَاقَ اَشْفَرَ ذَلِكَ بِاللَّذَوَامِ وَالتَّزَايُدِ اَبَدًا

(تفسیر کبیر جلد ۷، صفحہ ۷۰۵، مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ) جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۷۵

”بے شک وہ چیز جو بسبب استحقاق ہو تو اس کا اندازہ بقدر استحقاق لگایا جاتا ہے اور بندہ کا فعل متناہی ہے تو اس کے سبب سے جو استحقاق حاصل ہوگا وہ بھی متناہی ہوگا اور بہر حال تفضیلاً عطا کرنا وہ تو کرم خداوندی کا نتیجہ ہے اور اللہ کا کرم غیر متناہی ہے تو اس کا تفضل بھی غیر متناہی ہے تو جب اللہ کے قول اِنَّا اَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ نے اس بات پر دلالت کی ہے کہ یہاں محبوب کو یہ عطیہ تفضیلاً ہے نہ کہ استحقاقاً تو اس میں یہ اشارہ ہے کہ یہ عطیہ دائمی ہے اور ہمیشہ بڑھتا رہے گا۔“ (خلاصہ یہ ہے کہ اس میں غیر متناہی عطیہ کا بیان ہے) نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں:-

وَفَضْلُهُ اَكْثَرُ مِنْ اَنْ تُعَدَّ وَتُخْصَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(تفسیر کبیر جلد ۸، صفحہ ۷۰۷ و جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۷۶، مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ)

”حضور کے فضائل احصاء و شمار سے زیادہ ہیں۔“

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں:-

وَمُعْجَزَاتُهُ اَكْثَرُ مِنْ اَنْ تُخْصَى وَتُعَدَّ

(تفسیر کبیر جلد ۸، صفحہ ۷۰۹ و جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۷۸)

”حضور کے معجزات احصاء اور شمار سے زائد ہیں۔“

امام عزالدین بن سلام (متوفی ۶۲۰ھ) فرماتے ہیں کہ حضور انبیاء سے افضل اور انبیاء خواص و

افاضل ملائکہ سے افضل۔ تو حضور دور دور جوں و مرتبوں سے ملائکہ سے افضل۔

پھر فرماتے ہیں:-

لَا يَغْلَمُ قَدْرُ بَلَكِ الرُّتْبَيْنِ وَشَرَفِ بَلَكِ الدَّرَجَتَيْنِ إِلَّا مَنْ فَصَّلَ
خَاتَمَ النَّبِيِّينَ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ

(بدایۃ السوال فی تفصیل الرسول، صفحہ ۷۷، ۷۸ مطبعہ الشرق)

”ان دونوں رتبوں اور درجوں کے قدر و شرف کو کوئی نہیں جانتا مگر وہ جس نے تمام جہانوں پر خاتم النبیین اور سید المرسلین کو فضیلت بخشی۔“

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۶۷۶ھ) فرماتے ہیں:-

وَأَمَّا الْمُعْجَزَاتُ غَيْرُهُ فَلَا يُمَكِّنُ حَضْرَهَا أَبَدًا

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۹۸)

”قرآن شریف کے علاوہ حضور کے بقیہ معجزات کا بھی کبھی حصر نہیں ہو سکتا۔“

امام شیخ عبدالعزیز دیرینی (متوفی ۶۹۴ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَضَائِلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى
وَمُعْجَزَاتُهُ وَمَنَاقِبُهُ لَا تُنْقَضَى قَبَالِغٍ وَكَثِيرٌ لَنْ تُحِيطَ
بِوُضُوعِهِ وَأَيُّنَ الثَّرَيَا مِنْ يَدِ الْمُتَنَاولِ نَعَمْ ذِكْرُهُ يَزِيدُ فِي الْإِيمَانِ
وَيُضِيءُ الْقُلُوبَ وَالْأَسْرَارَ بِأَنْوَارِ الْعِرْفَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ
مَحَبَّتَهُ مَشْرُوعَةً بِمَحَبَّتِهِ وَطَاعَتُهُ مَنُوعَةً بِطَاعَتِهِ وَذِكْرُهُ مَقْرُونًا
بِذِكْرِهِ وَيَبْعَثُهُ مَقْصُودَةً بِنَبِيِّهِ الْخ.

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۰۵)

”حضور کے فضائل شمار سے زائد ہیں اور آپ کے معجزات اور مناقب اور محاسن کی انتہا نہیں تو حضور کی تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ بیان کر تو ہرگز ان کی وصف کا احاطہ نہیں کر سکتا ثریا کہاں اور شامل ہونے والے کا ہاتھ کہاں ہاں حضور کا ذکر ایمان بڑھاتا ہے اور قلوب و اسرار کو نور عرفان سے منور کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت کو حضور کی محبت سے مشروط کیا اور اپنے ذکر کو ان کے ذکر سے ملایا اور اپنی بیعت کو مقصود بنایا ان کی بیعت سے۔“

نیز امام دیرینی (متوفی ۶۹۴ھ) حضور کے اجابت ادعیہ کے بعض واقعات کے بعد فرماتے

ہیں:-

وَهَذَا الْبَابُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُخْصَى.

”یہ باب احصاء اور شمار سے بہت بڑا ہے۔ (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۰۹)

امام حافظ ابوالفتح محمد بن سید الناس (متوفی ۷۳۳ھ) فرماتے ہیں:-

وَمُعْجَزَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُحْصَرَهَا أَوْ يَجْمَعَهَا

دِيُونًا. (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۱)

”حضور کے معجزات اس سے زیادہ ہیں کہ ان کا حصر ہو سکے یا ان کو کوئی دفتر جمع کر سکے۔“

امام ابن الحاج (متوفی ۷۳۷ھ) حضور تو حضور، حضور کے مدینہ منورہ کے متعلق فرماتے ہیں:-

فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تُخْصَرَ فَضِيلَتُهُ ذَلِكَ وَلَا يُقَدَّرُ قَدْرُهَا.

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۸)

”کہ اس کی فضیلت کا حصر ممکن نہیں اور نہ اس کے قدر و مرتبہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔“

امام عارف محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ (متولد ۷۶۷ھ، متوفی ۸۰۵ھ) فرماتے ہیں:-

اللَّهُ حَسْبِي مَا لَا حَمْدَ مُنْتَهَى وَبِمَدْحِهِ قَدْ جَاءَ نَافِرَاتُهُ

خَاشَاءَ لَمْ تَذَرِكْ لَا حَمْدَ غَايَةٍ إِذْ كُلُّ غَايَاتِ النَّهْيِ بِذَاتِهِ

(انسان کامل جلی جلد ۲، صفحہ ۷۳ مطبع مصطفیٰ الربانی قاہرہ مصر ۷۳۷ھ۔ جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۳۳)

”اللہ کافی گواہ ہے کہ احمد رضی اللہ عنہ کا کوئی قسمی نہیں ان کی مدح میں ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کا

قرآن آیا

خدا کی پناہ، حضور کی غایت کا ادراک نہ ہو اس لئے کہ عقول کی ہر غایت اور انتہا سے تو حضور

کی ابتداء ہے۔“

امام عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۸۰۵ھ) فرماتے ہیں:-

وَقَوْلُهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّاءِ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ لَمْ يُذَرِكُوا

الْكَمَالَاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ حَتَّى تَكُونَ لَهُمْ مَشْهُودَةً وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ

الْفَرْغَ لَا سَبِيلَ لَهُ أَنْ يُحِيطَ بِالْأَصْلِ (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۳۷)

وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْكَمَالَاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ كَثِيرَةٌ لَا يُخْصَى.

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۵۳۔ از جلی رحمہ اللہ)

”اور اللہ تعالیٰ کا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ارشاد کہ (لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَكَتَشْهُرَتْهُ) تم ضرور

بالضرور میرے حبیب پر ایمان لانا اور ضرور بالضرور ان کی مدد کرنا۔“ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے کشف سے کلمات محمدیہ کا ادراک نہیں کیا کہ ان کے سامنے ہوں اور اس کا سبب یہ ہے کہ فرع کے لئے اس بات کا کوئی راستہ نہیں کہ اصل کا احاطہ کر سکے۔

کلمات محمدیہ میں اس قدر حدیثیں وارد ہیں کہ ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فَإِنَّ فِي كُلِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِهِ الْخَلْقِيَّةِ أَسْرَارًا جَمِيلَةً وَمَعَانِي جَلِيلَةً
لَا يُمَكِّنُ شَرْحُهَا (جواب البرہان، جلد ۱، صفحہ ۲۵۵، از جلی)

”بے شک حضور کی صفات پیدا کُنشی میں سے ہر صفت میں اس قدر اسرار جلیلہ اور معانی جلیلہ ہیں کہ ان کی شرح ممکن نہیں۔“

امام عبدالکریم جیلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لَا يُطِيقُ أَنْ يَرَهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ أَخَذَ سِوَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَذَلِكَ سِرُّ اتِّصَافِهِ بِصِفَاتِ اللَّهِ الْمُعْبَّرِ عَنْهَا بِقَوْلٍ لَا يَعْلَمُ مَا هُوَ
إِلَّا هُوَ فَافْهَمْ۔ (جواب البرہان، جلد ۱، صفحہ ۲۵۷)

”حضور ﷺ کو جیسا کہ میں کوئی نہیں دیکھ سکتا۔ سوائے حضور ﷺ کے اور یہی صفات خداوندی سے اتصاف کا راز ہے جو اس قول سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ اس کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ سمجھ جا۔“

وَأَنْهَارُ أَوْصَافِ مُحَمَّدِيَّةٍ وَاللَّهُ لَنَجِلُ عَنِ الْإِخْصَاءِ بِطَرِيقِ
الْخَضِرِ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَوْفِي خَضِرَ ذَلِكَ أَخَذَ بَعْلَمَ وَلَا أَفْرَاكَبَ۔

(جواب البرہان از عارف جیلی، جلد ۱، صفحہ ۲۵۷)

”اللہ تعالیٰ کی قسم بے شک حضور کے اوصاف بطریق شمار احاطہ سے زیادہ ہیں۔ علم اور ادراک سے کوئی ان کا حصر نہیں کر سکتا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

وَكَيْفَ يُخَصِّرُهَا الْعُلَمَاءُ وَتُخَوِّنُهَا الْكُتُبُ وَهِيَ مِنْ فَوْقِ الْخَضِرِ
وَوُزَاءِ الْغَايَةِ وَالْبَهَائِيَّةِ۔

(جواب البرہان، جلد ۱، صفحہ ۲۵۸ نقلہ عن عارف جیلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

”علماء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا کیسے حصر کریں اور کتب ان کو کیسے جمع کریں

حالانکہ وہ حصر سے زائد ہیں اور غایت اور نہایت سے وراہ الوراہ ہیں۔“

امام نعمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:

عَلُّوْ قَلْبِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى ذَرْجَةٍ لَا يُمَكِّنُ اَنْ تَتَّصِرَ بِهَا
عُقُوْلُنَا الْقَاصِرَةُ وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ اَقْرَؤُا وَاعْتَرَفُوْا (الْاَيْمَةُ الْعَارِفُوْنَ)
بَانَّهُمْ لَمْ يُذْبِرْ كُوْلَا الْحَقِيْقَةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مَا هِيَ عَلَيْهِ عِنْدَ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ (جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۹)

”حضور کی بلندی مرتبہ اس درجہ پر ہے کہ ہمارے عقول قاصرہ کے لئے اس کا تصور ممکن
نہیں۔ اسی لئے بڑے بڑے ائمہ اور عارفوں نے اس بات کا اقرار کیا کہ ہم نے حقیقت
محمدیہ کو جیسا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے نہ پایا۔“
حضور نے قوت بصر سے امور دنیا و آخرت کا مشاہدہ کیا۔
وَالْاٰخَاذِيْثُ فِیْ هٰذَا الْبَابِ كَثِيْرَةٌ لَا تُحْصٰی۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۲۶۳ از جلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

”اس باب میں حدیثیں بہت ہیں، ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔“
نیز حضور کے غفران کے متعلق بھی یونہی فرماتے ہیں۔ (صفحہ مذکورہ)
امام عبد الکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:-

لَاِنَّهُ ذُو الْكَمَالِ الَّذِي لَا يَتَّاهٰی اَنَّ الْمَتِيْنَ هُوَ ذُو الْكَمَالِ الْوَاسِعِ
الَّذِي لَا يَتَّاهٰی وَلَا شَكَّ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْصُوْفٌ بِهَذِهِ
الصِّفَةِ (جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۲۶۶)

”بے شک حضور صفت خداوندی (متین) سے بھی متحق ہیں کیونکہ بے شک حضور صلی اللہ
علیہ وسلم غیر متناہی کمال والے ہیں اور متین کے معنی غیر متناہی کمال والا بلا شک حضور اس
صفت سے موصوف ہیں۔“

امام حمزہ الانام فخر اسلام شیخ احمد قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۲۳ھ) کی ایک ایمان افروز
عبارت بمع شرح محقق زرقانی:-

(لَوْ اَعْمَلْنَا اَنْفُسَنَا فِیْ حَضْرِهَا لَفَنِيَ الْمَدَى فِیْ ذِكْرِهَا) اِنِّیْ لَا تَنْتَهِی
الْعُمْرُ وَفَرَّغَ فِیْ عِلْمِهَا وَلَمْ يُحِطْ بِهَا (وَلَوْ بَالِغِ الْاَوَّلُوْنَ وَالْاٰخِرُوْنَ
فِیْ اِحْصَاءِ مَنَاقِبِهِ لَعَجَزُوْا عَنْ اسْتِفْصَاءِ مَا خَبَاہُ الْكَرِيْمُ بِهٖ مِنْ

مَوَاهِبِهِ وَلَكَانَ الْمُسْلِمُ بِسَاحِلِ بَحْرِهَا مُقْصِرًا عَنْ خَضِرٍ بَعْضٍ
فَخَرَهَا وَقَدْ صَحَّ لِمُجِيبِهَا (1) أَمْكُنْهُمْ (أَنْ) يَقُولُوا قَوْلًا يُقْبَلُ مِنْهُمْ
وَلَا يَكْذِبُونَ فِيهِ كَانَ (يَنْشُدُوا فِيهِ) قَوْلُ ابْنِ الْقَارِضِ (وَعَلَى
تَفْسِيرِ (2) وَاصْبِيهِ لِنَعْبِهِ (3) يَفْنَى الزَّمَانُ وَفِيهِ مَا لَمْ يُوصَفْ وَأَنَّهُ
لَخَلِيقٌ بِمَنْ (4) يَنْشُدُ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُ الْخُنَسَاءِ الَّتِي
شَهِدَ لَهَا النَّبِيعَةُ الدَّبْيَانِيُّ بِأَنَّهَا أَشْعَرُ النَّاسِ وَقَدْ أَسْلَمَتْ وَصَحِّحَتْ
فَمَا بَلَغَتْ كَفَّ أَمْرِي مِثْلًا مِنْ الْمَجْدِ إِلَّا وَالَّذِي نَالَ أَطْوَلَ
وَلَا بَلَغَ الْمَادُحُونَ فِي الْقَوْلِ مَدْحَهُ وَلَوْ حَذَقُوا إِلَّا الَّذِي فِيهِ أَفْضَلُ
وَلِلَّهِ دُرُ إِمَامِ الْعَارِفِينَ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ وَفَا فَلَقَدْ شَفَى (5) يَقُولُهُ
وَكَفَى مَا شِئْتَ قُلْ فِيهِ قَائِلَتْ مُصَدِّقٌ فَالْحُبُّ يَقْضِي وَالْمَحَابِرُ تَشْهَدُ
وَلَقَدْ أَبْدَعَ الْإِمَامُ الْأَدِيبُ شَرَفَ الدِّينِ الْبُوصَيْرِيُّ (6) حَيْثُ قَالَ
دَعُ مَا دَعَّاهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ
وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْكُمْ وَأَنْسِبْ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ
شَرَفٍ
وَأَنْسِبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِنْ عَظَمٍ فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
حَدٌّ فَيُعْرَبُ عَنْهُ نَاطِقٌ بِقَمٍ
إِذْ أَوْصَافُهُ لَا تُحْصَى وَقَضَائِلُهُ لَا تُسْقَضَى (يَعْنِي أَنَّ الْمَدْحَاحُونَ
انْتَهَوْا إِلَى أَقْصَى الْغَايَاتِ وَالنِّهَائَاتِ لَا يَصِلُونَ إِلَى شَاوِهِ (7) إِذْ لَا
حَدَّ لَهُ وَيُحْكِي أَنَّهُ رَوَى الشَّيْخُ عَمْرُ بْنُ الْقَارِضِ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ
لِمَ لَا مَدَحْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
أَرَى كُلَّ مَدْحٍ فِي النَّبِيِّ مُقْصَرًا وَإِنْ بَالَعَ الْمُشْنَى عَلَيْهِ وَآكْثَرًا

1- لبعض محبيه جوامع البحار جلد ٢ ص ٨

2- أي تنوع

3- في الجواهر بوصفه

4- في الجواهر ان يشد فيه

5- هذا لفظ الجواهر وفي الزرقاني كفى وشفى بقوله

6- هذا في الجواهر المواهب" الأبو صيري "وخطاه الزرقاني

7- إلى غاية

إِذَا اللَّهُ أَتَى (۱) بِالَّذِي هُوَ أَهْلُهُ عَلَيْهِ فَمَا مَقْدَارُ مَا يَمْدَحُ الْوَرَى
 قَالَ الشَّيْخُ بَذَرَ الدِّينَ الرَّزْكَانِيُّ وَلِهَذَا لَمْ يَضَافْ فُحُولُ الشُّعْرَاءِ
 الْمُتَقَدِّمِينَ كَأَبِي تَمَامٍ وَابْنِ الرُّومِيِّ مَدَحَهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَدْحُهُ عَنْهُمْ أَضْعَفُ مَا يَحَاطِلُونَهُ فَإِنَّ الْمَعَانِي
 دُونَ مَرْتَبَتِهِ وَالْأَوْصَافَ دُونَ وَصْفِهِ (۲) وَكُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ
 فَيُضِيقُ عَلَى الْبَلِيغِ مَجَالَ النُّظْمِ وَعِنْدَ التَّحْقِيقِ إِذَا اغْتَبِرَتْ جَمِيعُ
 الْأَمْدَاحِ الَّتِي فِيهَا غُلُوٌّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَنْ فُرِضَتْ لَهُ وَجَدْتَهَا صَادِقَةً
 فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانُوا الشُّعْرَاءُ إِذَا حَاطُوا
 الشَّنَاءَ عَلَى أَحَدٍ بِأَكْمَلِ الصِّفَاتِ وَصَفَوْهُ بِبَعْضِ أَوْصَافِ صِفَاتِ
 الْمُصْطَفَى الْمُمَكِّنِ ثُبُوتُهَا لِلْمَدْحِ وَكَانَتْهُمْ عَلَى صِفَاتِهِ يَغْتَمِلُونَ
 لِأَنَّهُ غَايَةُ طَائِفَتِهِمْ وَإِلَى مَذْهَبِهِ كَانُوا يَقْضُونَ.

مواہب لدنیہ مقصد رابع و زر قانی شرح مواہب جلد ۵، صفحہ ۱۰۲ تا ۱۰۳ اور ابراہیم شریف جلد ۲ صفحہ ۸ و جلد ۲ صفحہ ۹ طبع مصر

”اگر ہم اپنے نفوس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کرامات و فضائل کے حصر میں استعمال کریں اور خرچ کریں (تو ان کا اختتام نہ ہوگا ان کے ذکر ہی میں غایت و انتہا فنا ہو جائے گی) یعنی ان کرامات کے شمار کرنے میں عمر فنا ہو جائے گی اور ختم ہو جائے گی اور ان کا احاطہ بھی نہ ہوگا اگر سب پہلے پچھلے حضور کے مناقب کے شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو احاطہ سے عاجز آ جائیں گے جو کچھ اللہ کریم نے اپنے مواہب سے ان کو عطا فرمائے اور حضور کے فضائل کے دیار کے کنارے پر تازل ہونے والا سید عالم کے بعض قابلِ فخر مناقب کے حصر سے بھی عاجز ہوگا اور حضور کے تحسین کے لئے یہ صحیح ہے۔ یعنی ان کو یہ بات سمجھنی ہے کہ ایسا قول کریں ان سے یہ قبول کیا جائے گا اور اس میں جموع نہ ہوں گے یا ان کی تکذیب نہ کی جائے گی کہ ابن الفارض کا قول حضور کے حق میں پڑھیں:

”حضور کی نعت پاک میں دواستین محبوب خدا کے تنوع (یعنی انواع کثیرہ سے مدح کرنے) کے باوجود حضور کے اوصاف و فضائل ختم نہ ہوں گے اور زمانہ فنا ہو جائے گا“

۱۔ سحر قولہ تعالیٰ وَ إِنَّكَ لَنَلَىٰ صَبِيٍّ عَنِِیْہِ زِر قانی جلد ۵ صفحہ ۲۰۳۔ ۱۲ فیض غفرلہ

۲۔ ای حقیقۃ صفاتہ الحمیدۃ فان وصوہ بہا قصروافی حقیقہ ۱۲ زر قانی۔ ۱۲ ف

اور بلا شک محبوب خدا اس کے بھی مستحق ہیں کہ ان کے حق میں یہ پڑھا جائے یعنی خضاء نامی عورت کا قول پڑھا جائے جس کے لئے نابذ نے یہ گواہی دی تھی کہ وہ سب لوگوں سے شعر کہنے میں بڑھ کے ہے وہ مسلمان اور صحابیہ ہے

”مرد متناول کا ہاتھ اس جھڑک نہیں پہنچا کہ جس کو حضور نے پایا بلکہ وہ بہت دور ہے اجل اور اعظم ہے قول میں ہدایت یافتہ باوجود حاذق ہونے اور تعریف کی باریکیوں کے جاننے کے محبوب خدا کی مدح تک نہ پہنچے کیونکہ جو وصف حضور میں ہے وہ ان کے بیان کردہ اوصاف سے فاضل اور اتم و اکمل ہے۔“

خدا خوش رکھے امام العارفین میرے سردار محمد وفا کو کہ انہوں نے اپنے اس شعر سے شفا بخشی اور ان کا یہ قول کافی ہے

”محبوب خدا کی مدح و ثناء میں جو مرضی آئے جو جی چاہے بیان کر تیری تصدیق کی جائے (مدح سید عالم میں کوئی قول قابل رد نہ ہوگا۔ بلکہ قابل تصدیق ہوگا) کیونکہ عارفوں کے دل والی محبوب خدا کی محبت، مباغذ سے اور بڑھ چڑھ کر تعریف کرنے کا حکم کرتی ہے اور پیارے حبیب کے محاسن شریف اس تیری بیان کردہ وصف کے حق ہونے پر گواہی دیتے ہیں۔“

امام ادیب شرف الدین بصری نے کتنی ہی بے عیب بات کہی وہ اس طرح فرماتے ہیں

”نصاری والی بات اپنے نبی کے حق میں نہ کہنا (محبوب خدا کو خدا نہ کہنا) پھر اس کے بعد جو مرضی آئے جو تیرا جی چاہے محبوب خدا کی مدح میں بیان کر اور نبی کے دشمن سے جھگڑا کر اور حضور کی ذات کی طرف جو شرف اور بزرگی چاہے منسوب کر۔ اور حضور کے قدرو منزلت اور رتبہ کی طرف جو عزت و عظمت اور تعظیم و رفعت چاہے منسوب کر کیونکہ حضور کے فضل کی کوئی حد نہیں۔ کوئی نہایت اور غایت و انتہا نہیں فضل محبوب خدا بے حد و بے شمار اور غیر متناہی ہے تو کوئی بولنے والا نہ ان کو بیان کر سکتا ہے اور نہ ظاہر کر سکتا ہے۔“

اس لئے کہ آپ کے اوصاف شریفہ بے شمار ہیں اور فضائل رفیعہ غیر متناہی ہیں مدح کرنے والے اگرچہ غایات اور نہایات کے اعلیٰ مرتبہ اور انتہا کو بھی پہنچ جائیں تب بھی ان کی غایت تک نہ پہنچیں گے۔ اس لئے کہ ان کی کوئی حد نہیں۔ اور یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ شیخ عمر بن فارض کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحتہ حضور کی مدح کیوں نہ کی؟ تو آپ نے جواب میں یہ شعر پڑھا۔

”میں حضور کے حق میں ہر تعریف کو کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا کتنا ہی مبالغہ سے تعریف کرے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی وہ تعریف کی ہے کہ جس کے وہ اہل حق تو (رب کی تعریف کے مقابل) مخلوق کی تعریف کی کیا مقدار؟ کیا قدر و منزلت اور اس کا کیا ٹھکانا؟“

شیخ بدر الدین زرکشی نے فرمایا اسی لئے بڑے بڑے متقدمین شعراء (جیسے ابوتام، حبیب بن اوس طائی صاحب دیوان حسارہ (متوفی ۲۲۸ھ) اور ابو عبادہ، ولید بن حید سحری، ابو العباس علی بن رومی) نے آپ کی تعریف نہ کی کیونکہ ان کے نزدیک ان سب عنوانوں (جن پر رنگ نظم میں طبع آزمائی کرتے) سے مدح سید عالم والا عنوان نہایت صعب و سخت تھا۔ (اس عنوان کے لئے الفاظ و معانی کی دنیا تنگ ہے اور عقل و دہم و قیاس کا گھوڑا تنگ ہے۔ فیض) بے شک معانی ان کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف بیان کردہ آپ کے حقیقی وصف سے کم ہیں، ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر اور کم ہے تو بلخ پر نظم کی جولان گاہ تنگ ہو جاتی ہے اور از روئے تحقیق ان سب مدحوں اور تعریفوں کو جن میں دوسروں کی نسبت غلو ہے، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اعتبار کرے تو تو ان کو سچا پائے گا یہاں غلو کا نام و نشان نہ ہوگا حتیٰ کہ جب شعراء کسی کی تعریف اکل صفات سے کرتے تو ممدوح کو حضور کی ان بعض صفات سے موصوف کرتے جن کا ثبوت ممدوح کے حق میں ہوتا ہے گویا کہ وہ ان کی صفات پر اعتماد کرتے کیونکہ یہ ان کی طاقت کی غایت ہوتی اور ان کی مدح کا قصد کرتے۔“

نیز محقق زرقاتی الشیخ الجلی کا یہ شعر نقل کرتے ہیں۔

دَعُ مَا تَقُولُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ مِنَ التَّغَالَىٰ وَقُلْ مَا شِئْتَ وَاخْتَبِكُمْ
(زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۱۰۳)

”جو غلو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کیا (ابن اللہ کہتا) اس کو چھوڑ کر باتی جو چاہے حضور کے حق میں بیان کر اور نبی کے دشمن سے جھگڑا کر۔“

امام قسطلانی اصالتہ محقق زرقاتی شرعاً شیخ نعمانی نقل کرتے ہیں:-

فَلَا يَكَاذُ بِأَخْذِ الْعَدُوِّ مُعْجَزَاتِهِ وَلَا يَخْوِي الْخَضِرُ بَرَّاهِنَهُ

(مواہب لدنیہ مقصد رابع زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۶۷، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۳)

”نہ حضور کے معجزات کا شمار ہو سکتا ہے اور نہ آپ کے براین و دلائل کا حصر ہو سکتا ہے۔“

نیز وہی فرماتے ہیں:-

وَزَادَهُ مِنْ لُطَائِفِ التَّحَنُّفِ وَنَفَائِسِ الطَّرْفِ مَا لَا يُحَدُّ وَلَا يُعَدُّ.

(مواہب زرقانی جلد ۸، صفحہ ۳۳۹، جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۳۷)

”اللہ تعالیٰ نے حضور کو بے حد اور بے شمار لطیف تحفوں اور نفیس نوادر سے نوازا۔“

عارف ربانی امام شعرانی نے فرمایا:-

وَبِالْحَمْدِ فَإِنَّ صَافَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَةَ لَا تُخْصَى وَلَا

تُخْصَرُ (كشف الغرہ جلد ۲، صفحہ ۵۱-۵۲، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۶)

”خلاصہ یہ ہے کہ حضور کے اوصاف غیر محاط اور غیر محصور ہیں۔“

امام حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۹۷ھ) حضور کی ترقی حسی بیان فرمانے کے بعد ترقی

معنوی کا ذکر کرتے ہیں:-

وَالْمَعْنَوِيُّ وَهُوَ التَّقْلُّ مِنْ كُلِّ صِفَةٍ كَامِلَةٍ عَظِيمَةٍ إِلَى صِفَةٍ أُخْرَى

وَيُخْلَقُ آخَرُ أَكْمَلُ وَأَعْظَمُ وَهَكَذَا إِلَى مَا لَا غَايَةَ لَهُ.

(شرح ہمزہ، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۶۶)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ترقی معنوی یہ ہے کہ ہر صفت کاملہ اور خلق عظیم سے ہر اس

دوسری صفت اور دوسرے خلق کی طرف منتقل ہونا جو پہلے کی بہ نسبت اکمل اور اعظم ہے اور

اسی طرح انتقال کا سلسلہ جاری ہے جس کی کوئی غایت اور انتہا نہیں:-“

امام ابن حجر کا ارشاد:-

واعمالهم المتضاعفة له تضاعفاً يفوق الحصر لان كل عامل

يتضاعف له صلى الله عليه وسلم بحسب عمله وكذلك كل

واسطة بينه وبينه لانه الدال للكل ومن دل على خير فله مثل اجر

فاعله بكل حال يتضاعف له بحسب يتضاعف من بعده

ويضاعف للنبي صلى الله عليه وسلم بحسب يتضاعف الجميع

وهذا شيء يقصر عن ادراك كثرته العقل ثم عصر مقامه

المحمود و شفاعته العظمى في فصل القضاء ثم عصر بقیة

شفاعته ثم عصر حوضه ثم عصر وسیلته وفضيلته التي يعطاها

فی الجنة مما لا تدرك غاية ولا تعد نهاية.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۷۴)

”تبعین سید عالم (ﷺ) کے اعمال حضور کے حق میں اتنا قدر تقاضا اور از یاد میں ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا وہ حصر سے اوپر ہیں اس لئے کہ ہر عامل اپنے عمل کے مطابق حضور کے لئے دو چند کرتا ہے اور اسی طرح فریقین کے درمیان والا واسطہ کیونکہ ہر ایک کو نیکی پر دلالت کرنے والے حضور ہیں اور جو کسی عمل خیر پر دلالت کرے تو اس کے لئے بھی فاعل کی مثل اجر ہے۔ ہر حالت میں دال کے لئے مابعد کی دو چندگی کے مطابق دو چندگی ہوگی اور حضور کے لئے تمام تقاضا عفو (دو چندگیوں) کے مطابق تقاضا اور از یاد کا بٹ ہوگا۔ یہ ایسی شے ہے کہ عقل اس کی کثرت کے ادراک سے قاصر ہے پھر حضور کے مقام محمود والا زمانہ اور فصل خطاب میں شفاعت عظمیٰ والا زمانہ پھر بقیہ شفاعات والا زمانہ پھر آپ کے حوض والا زمانہ، پھر وسیلہ اور فضیلت والا زمانہ جو جنت میں عطا ہوں گے یہ ان چیزوں سے ہیں کہ جن کی غایت کا ادراک نہیں کیا جاسکتا اور جن کی نہایت کی حد نہیں لگائی جاسکتی۔“

نیز فرماتے ہیں:-

ولا شک ان علومه و معارفه متزايدة متفاوتة الى ما لا نهاية له.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۷۴)

”اور بے شک حضور کے علوم و معارف میں لامتناہی از یاد اور ترقی ہے لہذا ہر لحظہ زیادتی ہے۔“

نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں:-

اجتمع فيه صلى الله عليه وسلم من خصال الكمال وصفات الجلال والجمال ما لا يحصره حد ولا يحيط به عد.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۶)

”حضور ﷺ میں اتنی کمال کی خصلتیں اور جلال و جمال کی صفیتیں جمع ہیں بے حد اور بے شمار ہیں۔“

نیز فرماتے ہیں:-

وعلم من كلام عائشة رضى الله تعالى عنها ان كمالات خلقه
صلى الله عليه وسلم لا تنهاى كما ان معانى القرآن لا تنهاى
وان التعرض لحصر جزئياتها غير مقدور للبشر۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۶)

”اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام (کان خلقه القرآن کہ حضور کا خلق قرآن
ہے) سے معلوم ہوا کہ حضور کے کمالات اخلاقیہ غیر متناہی ہیں جیسا کہ قرآن شریف کے
معانی غیر متناہی ہیں اخلاق نبوی کے جزئیات کے حصر کا تعرض ایسی چیز ہے کہ انسان کی
قدرت و طاقت سے خارج ہے۔“
نیز فرماتے ہیں:-

وبالجملة فقد اوتى صلى الله عليه وسلم مثلهم (1) وزاد بخصائص
لا تحصى اعلاما انه صلى الله عليه وسلم الممد لهم دائما۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”خلاصہ یہ ہے کہ حضور کو انبیاء کرام کے معجزات کی مثل معجزات بھی ملے اور اتنے خصائص
ملے کہ جن کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اس بات کو بتانے کے لئے کہ حضور ہمیشہ سب انبیاء کرام کو
امداد دینے والے ہیں۔“
نیز فرماتے ہیں:-

اعلم ان من تمام الايمان به صلى الله عليه وسلم اعتقاد انه لم
يجتمع في بدن آدمي من المحاسن الظاهرة ما اجتمع في بدنه
صلى الله عليه وسلم (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”جاننا چاہیے کہ تمام اور تکمیل ایمان سے ہے یہ عقیدہ رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں
اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ ہوئے جتنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن میں جمع ہیں۔“
نیز ارشاد فرمایا:-

ومن ثم نقل القرطبي عن بعضهم انه لم يظهر تمام حسنه صلى
الله عليه وسلم والا لما اطاعت اعين الصحابة النظر اليه صلى

اللہ علیہ وسلم (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”اور اسی لئے امام قرطبی نے بعض ائمہ سے یہ نقل کیا کہ حضور کا کمال حسن ظاہر نہ ہوا۔ ورنہ صحابہ کرام کی آنکھوں کو آپ کی طرف دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی۔“
نیز امام حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:-

قال تعالى وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا وروی مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه واجعل الحياء زيادة لي في كل خير وطلب كون الفاتحة او غيرها زيادة في شرفه طلب لزيادة علمه وترقيه في مدارج كمالاته العلية وان كان كماله من اصله قد وصل الغاية التي لم يصل اليها كمال مخلوق فعلم ان كلا من الآية الشريفة والحديث الصحيح دال على ان مقامه صلى الله عليه وسلم وكمالہ يقبل الزيادة في العلم والثواب ومنازل المراتب والدرجات وعلى ان غايات كماله لاحد لها ولا انتهاء بل هو دائم الترقى في تلك المقامات العلية والدرجات السنية بما لا يطلع عليه ولا يعلم كنهه الا الله تعالى.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۹۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۹۷۔ جلد ۲، صفحہ ۱۰۰)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اے محبوب تم کہو اے رب مجھے علم میں زیادہ کر اور امام مسلم نے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی دعا میں کہتے تھے اے اللہ تعالیٰ! میری زندگی کو میرے لئے ہر خیر میں زیادہ کر اور حضور کے شرف میں زیادتی کے لیے فاتحہ یا غیر فاتحہ کا طلب کرنا حضور کی زیادتی علم اور کمالات عالیہ کے مدارج میں ترقی کا طلب کرنا ہے اگرچہ حضور کا کمال اصل سے اس غایت پر ہے کہ اس تک مخلوق کا کمال نہیں پہنچتا تو معلوم ہوا کہ آیت شریفہ اور حدیث صحیح ہر دو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور کا مقام اور کمال علم اور ثواب اور تمام مراتب اور درجات میں زیادتی کو قبول کرتا ہے اور نیز اس بات پر بھی دلالت ہے کہ حضور کے کمال کی غایات کی کوئی حد نہیں اور نہ انتہا ہے بلکہ حضور ان کمالات عالیہ اور درجات رفیعہ میں ہمیشہ ترقی کر رہے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مطلع نہیں اور نہ اس کے سوا کوئی آپ کی کنہ (حقیقت) کو جانتا ہے۔“

قال الشيخ الامام ابن حجر المكي اعلم ان نبينا صلى الله عليه وسلم وهو اشرف المخلوقات و اكملهم فهو في كمال وزيادة ابدا يترقى من كمال الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى (فتاوى حديثي صفحہ ۱۱۔ لفيحي غفرلہ ۱۲)

امام ابن حجر ضروري الفضيلت کی تیسری وجہ بیان فرماتے ہیں:-

وبالمعجزات التي لا تحصر ولا تنفي

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۱۳۰ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۰۱)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان معجزات کی وجہ سے بھی افضل ہیں جن کا نہ شمار ہو سکتا ہے اور نہ وہ فنا ہو سکتے ہیں۔“

حضرت امام شیخ علی نور الدین حلی صاحب سیرۃ (متوفی ۱۰۳۴ھ) فرماتے ہیں:-

فكيف بمن فاق النبيين رفعة واضحي سماء لا تطاوله سما تقاصر مدح الناس عن مدح من علا على المدح عبدالله وهو حبيب محمد المختار حتى كانما مديح جميع العلمين يعيبه.

(جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۱۹)

”تو اس ذات تک کیسے رسائی ہو سکتی ہے جو بلندی میں تمام انبیاء کرام سے سبقت لے گئے اور شرف کے ایسے آسمان ہوئے کہ بلندی ان کے حضور لسانی نہیں ظاہر کر سکتی لوگوں کی تعریفیں اس ذات کی مدح سے قاصر ہیں جو مدح سے بلند ہو گئے جو اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے حبیب ہیں حضور محمد مختار ﷺ حتیٰ کہ تمام جہان والوں کی تعریفیں ان کی رفعت کے مد نظر گویا کہ عیب ہیں۔“

امام عبدالرؤف مناوی (متوفی ۱۰۳۰ھ) اس حدیث صحیح کنت نبیاء آدم بین الروح والجسد۔ کنت اول الناس فی الخلق و آخرهم فی البعث کے ماتحت فرماتے ہیں:-

قد جعل الله حقيقته صلى الله عليه وسلم تقصر عقولنا عن معرفتها وافاض عليها وصف النبوة من ذلك الوقت.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۶۱)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو اس طرح کیا کہ ہماری عقلیں

اس کی معرفت سے قاصر ہیں اور اسی وقت سے اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیؐ پر وصف نبوت کا فیضان کیا۔“
نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

ولما اجتمع فيه من كمال الخصال وصفات الجلال والجمال ما لا يحصره عد ولا يحيط به حد اثنى الله عليه به في كتابه بقوله تعالى وَ اِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٌ فوصفه بالعظم وزاده في الممدحة بذكر "على" المشعرة باستعلائه على محاسن الاخلاق واستيلائه عليها فلم يصل اليها مخلوق۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۶۲)

”اور جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں کمال خصال اور صفات جلال و جمال اس قدر جمع ہوئے جو بے شمار اور بے حد ہیں تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ان کی تعریف ان الفاظ سے کی (وَ اِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٌ) اور بے شک آپ خلق عظیم کے مالک ہیں تو اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق کو عظمت سے موصوف کیا اور زیادتی مدح کے لئے لفظ (علی) لائے جو اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حضور محاسن اخلاق کے اوپر بلند اور حاکم ہیں تو ان تک مخلوق نہیں پہنچی۔“
نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

وكان صلى الله عليه وسلم احسن الناس صورة وسيرة واجود الناس بكل ما ينفع مما لا يحصى كثيرة لانه تخلق بصفات الله تعالى۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۶۳)

”اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صورت اور سیرۃ تمام لوگوں سے زیادہ حسین تھے اور ہر نفع دینے والی چیز میں تمام لوگوں سے زیادہ بخشنے والے تھے۔ جن کا بوجہ کثرت کے شمار نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حضور صفات خداوندی کے سانچے میں ڈھلے ہوئے تھے۔“

فمعجزاته لا تحصى و حياى قرآنا

”حضور کے قرآنی معجزات کا شمار بھی نہیں ہو سکتا۔“

(جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۱۸۸، نقل عن المناوی)

علامہ فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ (گیارہویں صدی کے امام) فرماتے ہیں:-

وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كما ذكره ابن مسيع في
شفانہ۔ (مطالع السمرات، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۹۵)

”شب معراج ترقی سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت ہر فرشتہ اور ہر انسان کی حس اس
طرح منقطع ہوگئی جیسا کہ ابن سبع نے شفا میں ذکر کیا۔“
شہاب خفاجی حنفی (متوفی ۱۰۶۹ھ) کا ارشاد مقدس:-

قوله تعالى (فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ) قصد تعالى انه اوحى اليه
صلى الله عليه وسلم باسرار عجيبة بواسطة غير البشر وبغير
واسطة لا يمكن تفصيلها ولا تقدر العقول على ادراك حقائقها۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۲۱۱)

”اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول (فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ) سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے
حضور کی طرف اتنے اور ایسے اسرار عجیبہ بلا واسطہ وحی کئے جن کی تفصیل ممکن نہیں اور عقلیں
ان کی حقیقتوں کے ادراک سے عاجز ہیں۔“
غوث دہلوی (متوفی ۱۱۳۰ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

وقد ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يبلغ كنهه۔

(ابریز شریف، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۲۹۳)

”حضور ﷺ کا راز اس قدر بلند ہے کہ کوئی اس کی کنہ تک نہیں پہنچ سکتا۔“
نیز فرمایا:-

(وتضاء لت الفهوم) ای اضمحلت فيه صلى الله عليه وسلم (فلم

يدركه سابق) وهم الانبياء (ولا لاحق) وهم الاولياء

(ابریز شریف، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۲۹۵، ۲۹۶)

”حضور ﷺ کے حق میں فہم مضاعف ہو گئے نہ حضور کو سابقین یعنی انبیاء پاسکے اور نہ لاحقین
یعنی اولیاء پاسکے۔“

امام شیخ عبدالغنی نابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۳۳ھ) کا مقدس ارشاد:-

وما رام احد منهم بذلك بلوغ معرفة قدر الرسول الكريم ذی

القدر العظيم وما يعلمه الا الخبير العليم هيئات ان يبلغ احد من

الخلق بمقاله وان وفي بعض احوال الرسول المصطفى انما
يحومون حول الحمى ولا يلحق احد بيده السماء.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱۷)

”واصفین سید عالم میں سے کسی نے بھی اس بات کا ارادہ نہ کیا کہ وہ اپنی اس بیان کردہ مدح
وثناء سے رسول کریم صاحبِ قدرِ عظیم کی قدر و منزلت کی معرفت تک پہنچتا اللہ تعالیٰ خیر و عظیم
کے سوا کوئی حضور کے قدر و مرتبہ کو نہیں جانتا کتنا دوری ہے اس سے کہ مخلوق سے کوئی حضور
کے بعض احوال تک پہنچے اپنی کلام سے اگرچہ پوری کلام لائے ماحین تو اس چراگاہ کے
ارد گرد منڈلا رہے ہیں کسی کا ہاتھ اس بلند آسمان تک نہیں پہنچتا۔“

قال (العارف النابلسی) رضى الله عنه عند قوله (تضاء لت الفهوم
فلم يدر كه منا سابق ولا لاحق) اشار رحمه الله تعالى الى خفي
سره و روحانية الاحمدية و رفع قدر صورته المحمدية اذ حقيقة
ذلك لم يدر كها احد بفهمه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما
شاء الله من ظواهر الامور دون بواطنها و جليها دون خفيها
فالفهوم كالت والعقول وقفت وتضاء لت عن درك خفي سره
ولا وقوف على حقيقته في هذه الدار بل عن فهم حقيقة الرسل
عليهم الصلوة والسلام فيكف سيلهم و امامهم صلى الله عليه
وسلم. (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱۹)

”صاحبِ صلوة مشیخ کے اس جملہ (تضائلت الفهوم الخ) کی تشریح میں عارف نابلسی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ صاحبِ صلوة نے حضور کے مخفی راز اور روحانیت احمدیہ اور
صورتِ محمدیہ کے قدر کی رفعت کی طرف اشارہ فرمایا کیونکہ اس کی حقیقت کو کسی نے اپنی فہم
سے نہ جانا اور نہ وہاں کی کسی شے کا احاطہ کر سکتے ہیں مگر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہے تو صرف
ظاہر اور جلی امور سے بعض کا انکشاف ہوتا ہے نہ بواطن اور خفی امور کا۔ فہمیں تھک گئیں،
عقلیں زک گئیں اور پکھل گئیں حضور کے مخفی راز کے پانے اور اس دار میں حضور کی حقیقت
پر مطلع ہونے سے بلکہ رسل کی حقیقت کے سمجھنے سے پھر ان کے سردار اور امام کا کیا کہنا۔“
عارف باللہ تعالیٰ سید عبدالرحمن العیدروس رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۹۲ھ) فرماتے ہیں:-

ولا يعرف قدره حقيقة غير مولاه عز وجل

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۴۰)

”اللہ تعالیٰ کے سوا حضور کے مرتبہ کو ہیچ کوئی نہیں پہچانتا۔“

نیز یہی حضرت فرماتے ہیں:-

ولولا ان الله تعالى ستر جمال صورته بالهبة والوقار لما استطاع
احد النظر اليه بهذه الابصار الدنيوية الضعيفة ومن ثم قال
بعضهم ما ادرك الناس منه صلى الله عليه وسلم الا على قدر
عقولهم البشرية فما ظهر لهم من ذلك فهو من نعمة الله عليهم
ليعرفوا قدره ويعظموا امره وما خفى عليهم من امره فهو رحمة
الله تعالى بهم اذ لو ظهر لهم مع عدم قيامهم بالحقوق لكان فتنة
لهم والله تعالى ارسله رحمة للعالمين فكانت النعمة فيما ظهر
والرحمة فيما استتر وما احسن ما قيل فيه صلى الله عليه وسلم
واكمل منك لم تر قط عيني واكمل منك لم تلد النساء
خلقت مبرا من كل عيب كانك قد خلقت كما تشاء
فهذا من قبيل صورته الظاهرة واما حقيقته فلا يعلمها الا الله تعالى
كما قال صلى الله عليه وسلم لسيدنا ابي بكر رضى الله عنه
والذى بعثنى بالحق لم يعلمنى حقيقة غير ربي و من ثم قال سيد
التابعين اويس القرني رضى الله عنه ماراى اصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم من النبي صلى الله عليه وسلم الا ظله فقيل ولا
ابن ابي قحافة قال ولا ابن ابي قحافة. (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۴۱)

”اور اگر اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کے جمال صورت کو ہیبت اور وقار سے نہ ڈھانپتا تو کوئی ان
دنیوی ضعیف آنکھوں سے حضور کو نہ دیکھ سکتا اسی لئے بعض ائمہ نے فرمایا کہ لوگوں نے حضور
کا ادراک نہ کیا مگر اپنے بشری عقول کی مقدار پر وہاں سے جو ان کے لئے ظاہر ہوا وہ اللہ
تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے ان پر تا کہ لوگ حضور کا قدر چاہیں اور حضور کے معاملہ کی تعظیم
کریں اور جو کچھ حضور کے معاملہ سے ان پہ مخفی ہے تو وہ ان پہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اس

لئے کہ وہ اگر ظاہر ہو اور وہ ان کے حقوق کی رعایت نہ کر سکیں تو ان کے لئے یہ فتنہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے حضور کو رحمت للعالمین بنا کر بھیجا تو جو کچھ حضور کے معاملہ سے ظاہر ہوا وہ نعت ہے اور جو چھپا وہ رحمت ہے حضور کے حق میں کیا خوب کہا گیا ہے

”آپ سے اجمل میری آنکھ نے نہ دیکھا اور آپ سے اکمل کسی عورت نے نہ جتا آپ ہر عیب سے پاک پیدا کئے گئے گویا آپ اپنی چاہت کے مطابق پیدا کئے گئے۔“

یہ بھی آپ کی ظاہر صورت کے اعتبار سے کہا گیا ہے اور ربی آپ کی حقیقت تو وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمارے سردار حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا مجھے حقیقہ میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا اسی لئے سید التابیین حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور کے اصحاب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہ دیکھا مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سایہ تو کہا گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے بھی سایہ کے علاوہ کچھ نہ دیکھا فرمایا ہاں ابو بکر نے بھی۔“

عارف عیدروس شیخ کبیر عارف باللہ تعالیٰ محمد بن احمد بلخی قدس سرہ کے عالم مشاہدہ سے ایک پرکیف مشاہدہ و واقعہ حاضری نقل کرتے ہیں۔ جس میں شیخ بلخی سے آخر میں یہ منقول ہے:

فسمعت قاتلاً يقول اذا اشتاقت الملائكة المقربون والانبياء والمرسلون والاولياء المحبوبون الى رؤية محمد صلى الله عليه وسلم ينزل من مقامه الاعلى عند ربه الذى لا يستطيع النظر اليه احد فى هذا المقام فتضاعف انوارهم برويته وتزكوا احوالهم بمشاهدته ويعلو مكانهم ومقاماتهم ببركته ثم يعود الى الرفيق الاعلى الخ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۹-۳۵۰)

”تو میں نے سنا کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے کہ جب فرشتے اور انبیاء اور مرسلین اور اولیاء محبوبین حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کا شوق کرتے ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے اس قرب خداوندی والے مقام اعلیٰ سے نزول کرتے ہیں جس میں کوئی آپ کی طرف نظر کی طاقت نہیں رکھتا تو حضور کے دیکھنے سے اُن کے انوار زیادہ ہوتے ہیں اور حضور کے مشاہدہ سے ان کے حالات کا تزکیہ ہوتا ہے اور حضور کی برکت سے ان کا مکان

اور مقامات بلند ہوتے ہیں۔ (ان کو دیدار سے نوازنے کے بعد) پھر حضور رفیق اعلیٰ کی طرف عود کرتے ہیں۔“

علامہ سلیمان حمل (متوفی ۱۲۰۴ھ) کا ارشاد:-

ان الفضيلة خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم في دار الآخرة من المعاني العجيبة والاصاف الغريبة التي ادخرها له مولاه سبحانه وتعالى مما لا يخطر بالعقول ولا يحصل لأكابر الفحول۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۸۷)

”بے شک فضیلت ایک ایسا درجہ ہے جس سے دار آخرت میں حضور مختص ہیں یہ ایک وہ خصوصیت ہے جس کے عجیب معانی اور عجیب اوصاف ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے ذخیرہ کیا ہے اور جو عقلموں میں نہیں آ سکتا اور بڑے بڑے فحول اس کو حاصل نہیں کر سکتے۔“

نیز وہی علامہ سلیمان حمل فرماتے ہیں:-

ومعجزاته كثيرة وبراهينه قوية غزيرة لاتعد ولا تحصى۔

(جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۳۸۷)

”اور حضور کے معجزات کثیر ہیں اور آپ کے دلائل قوی ہیں بہت ہیں بے شمار اور بے حد ہیں۔“
شیخ سید عبد اللہ میر غنی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۲۰۷ھ) فرماتے ہیں:-

(فاعجز الخلاق) بما حواه صلى الله عليه وسلم من الحقائق والعلوم والدقائق وبما تجلّى به من الانوار الربانية والدقائق التي في بحرها يفرق كل بحر رائق فسبحان من خصه بما شاء من العلوم واعجز جميع خلقه بمنطوقه والمفهوم ورحم الله العارف البوصري حيث قال

وتلقى من ربه كلمات كل علم في شمسهن هباء
زاخر بالعلوم يفرق في قطراتها العالمون والحكماء
وكيف لا يعجز الخلاق كنهه و وصفه وهو المتصف بسائر
الكمالات والمتحقق بأعلى المقامات۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۱۰)

”تو مخلوق کو عاجز کر دیا بسبب اس چیز کے کہ جمع کیا ہے اس کو حضور نے حقائق اور علوم و دقائق سے اور بسبب ان انوار ربانیہ اور باریکیوں کے جو حضور پر متجلی ہوئے اور وہ اس قدر وسیع اور عمدہ ہیں کہ تمام خالص دریا اس میں غرق ہو جائیں تو پاکی ہے اُس ذات کے لئے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس قدر علوم سے چاہا خاص کیا اور جس نے تمام مخلوق کو حضور کے منطوق اور مفہوم سے عاجز کر دیا اللہ تعالیٰ عارف بوعیری پر رحم فرمائے کیا خوب فرمایا

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے رب سے ایسے کلمات سیکھے کہ تمام علم ان کلمات کے سورج کے سامنے ڈرے ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا ایسا چمکتا ہوا بھرا ہوا سمندر ہے کہ جس کے قطرات میں علماء اور حکماء غرق ہو جاتے ہیں۔“

اور مخلوق کیسے حضور کی کنز اور وصف سے عاجز نہ ہو حالانکہ حضور تمام کمالات سے متصف ہیں اور اعلیٰ مقام سے محقق ہیں۔“

نیز الامام العارف باللہ تعالیٰ السید عبداللہ میر غنی رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۲۰۷ھ) فرماتے ہیں:-

(وله تضاءلت الفہوم فلم یدرکہ منا سابق ولا لاحق) ای ولاجل کمالہ صلی اللہ علیہ وسلم وعظمتہ تضاعرت الفہوم فلم تدرک شینا من حقیقۃ وتحافرت الادراکات فلم تفہم شینا من کمال حالہ و صفۃ فکل من رام شیناً من ذالک رجع خاسی الطرف عما ہنالک وکل من قصد ذوق انوارہ عاد معترفا بعجزہ واحتقارہ وکل من نوى شم تلك الرائحة الطيبة انحلت نیاتہ و عزماتہ العیۃ فالکل فی بحر عجزہ و نقصہ غارق فلم یدرکہ منا سابق ولا لاحق وکیف یدرکہ من کان خلقہ القرآن و ذاته من نور ذات الرحمن ومن له کل مراتب الاحسان وهو الحبيب الاکرم والمخلص بالتجلی الاعظم، ومن هنا قال بعض العارفين رحمهم اللہ اجمعين لو انکشف حقیقۃ صلی اللہ علیہ وسلم للخلق لارتدوا جميعاً اذ من كانت صفاته صفات الرحمن وذاته من نور ذات المنان وهو یدرکہ بالحواس و

العيان لا يختلف في معبوديته اثنان ومن هنا اختلف الناس في
الاديان لما ظهر لهم من تجليه في الجمادات والحيوان ولكن
سبحان الله الحنان المنان الذي حفظ من شاء من عباده بالدليل
والبرهان. وحجز من احب باليقين والعيان فاذا كان
الامر كذلك فليس الى ادراكه صلى الله عليه وسلم من سبيل
بل ولا الى شمه رائحة حقيقة السيد النبيل ولكن غاية التحقيق
والادراك انه سيد المرسلين والاملاك صلى الله عليه وسلم
وما احسن قول صاحب البردة رحمه الله تعالى-

اعيا الورى فهم معناه فليس برى للقرب والبعد فيه غير منفحم
كالشمس تظهر للعينين من بعد صغيرة وتكل الطرف من امم
وكيف يدرك فى الدنيا حقيقته قوم نيام تسلوا عنه بالحلم
فمبلغ العلم فيه انه بشر وانه خير خلق الله كلهم

ومن كان هذا شأنه وصفاته كيف يمكن وصفه ونعته ام كيف
يمدح حاله وذاته ولذا لما راي بعض الاخيار سلطان العشاق
العارف بالله سيدى عمر بن الفارض امدده الله بمدده الفائض
فقال له لم لا مدحت النبى صلى الله عليه وسلم اى بالتصريح
والا فنظمه ليس هو الا فى الحضرة الالهية او المكانة النبوية
فقال رضى الله عنه

ارى كل مدح فى النبى مقصر اوان بالغ المثنى عليه واكثر
اذا الله اثنى بالذى هو اهله عليه فما مقدار ماتمدح الورى
وقال ابن خطيب الاندلس يعنى لسان الدين رحمه الله تعالى-
مدحتك آيات الكتاب فما عسى- يشئ على عليك نظم
مديحى- واذا كتاب الله اثنى مفصلاً- كان القصور قصار كل
فصيح- فعلم بهذا انه لو بالغ الاولون والآخرين فى احصاء مناقبه
لعجزوا عن استقصاء ما حياه به مولاه الكريم من مواهبه ولكان

المسلم بساحل بحرهما. مقصرا عن حصر بعض فخرها ولقد

صح لمحييه ان انشدوا فيه صلى الله عليه وسلم

وعلى تفضن واصفيه بحسنه يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف

وانه لجدير بقول القائل فما بلغت كف امرئ متاولا

من المجد الا والذي نال اطول ولا بلغ المهدون في القول مدحة

ولا صفة الا الذي فيه افضل

وقال البدر الزركشى ولهذا لم يتعاط فحول الشعراء المتقدمين

كابى تمام والبحترى وابن الرومى مدحه صلى الله عليه وسلم

وكان مدحه عندهم من اصعب ما يحاولونه (١) فان المعانى وان

جلت فهى دون مرتبه والاوصاف وان كملت دون وصفه وكل

غلو فى حقه تقصير ويضيق على البليغ النطاق فلا يبلغ الا قلامن

كثر واذا تقرر ذلك فاعلم ان من اعظم الواجبات على كل

مكلف ان يتيقن ان كمالات نبينا صلى الله عليه وسلم لا تحصى

وان فضائله وصفاته الجميلة لا تستقصى وان خصائصه

ومعجزاته لم تجتمع قط فى مخلوق وان حقه صلى الله عليه

وسلم على الكمل فضلا عن غيرهم اعظم الحقوق وانه لا يقوم

ببعض ذلك الا من بذل وسعه فى اجلاله وتوقيره واعظامه

واستجلائه مناقبه ومآثره وحكمه واحكامه وان المادحين لجنتابه

العالى. والواصفين لكماله الجلى صلى الله عليه وسلم. لم

يصلوا الا الى بعض من كل لا حد لنهايته وغيض من فيض لا

وصول الى غايته بل فى الحقيقة لم يمدحوه بوصف الا بحسب

فهمهم ذلك وجلت اوصافه صلى الله عليه وسلم ان تكون

الاوراء كل ما هنالك فوصف المعجز والتقصير عم الجليل

والحقير. (جواهر البحار جلد ٢، صفح ٣١٠، ٣١١، ٣١٢)

”الہام متصل ہوئے نہ سابق حضور کا ادراک کر سکے نہ لاحق یعنی کمال و عظمت محمدی کی وجہ سے لمبیں کوشش کر کے صغیر و خیف ہو گئیں، حقیقت محمدیہ سے ایک ذرہ کا بھی ادراک نہ کیا اور ادراکات نے (کھودا) یعنی بہت کچھ سوچا حضور کے کمال حال اور آپ کی صفت سے کچھ نہ سمجھا تو جس نے بھی آپ کے کمالات سے کچھ کے سمجھنے کا ارادہ کیا تو وہاں سے تھکی آ نکھ والا ہو کے واپس لوٹا اور جس نے آپ کے انوار کے چمکنے کا ارادہ کیا تو وہ اپنے عجز و احتقار کا معترف ہو کر واپس لوٹا اور جس نے اس پاکیزہ خوشبو کے سونگھنے کی نیت کی اس کے ارادات اور نیات چھید کھل گئے ختم ہو گئے تمام کے تمام اپنے عجز و نقص کے دریا میں غرق ہوتے ہیں۔ ہم سے کسی نے حضور کا (کما حقہ) ادراک نہ کیا نہ سابق نے نہ لاحق نے اور اس ذات کا ادراک کیسے ہو سکے جس کا خلق قرآن ہو اور جس کی ذات، ذات رحمن کے نور سے ہو اور جن کے لئے احسان کے کل مرتبے ثابت ہوں تو آپ حبیب کرم ہیں اور تجلی اعظم سے مخصوص ہیں اسی لئے تو بعض عارفوں نے فرمایا: ان سب یہ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کھل جائے تو سب مرتد ہو جائیں گے اس لئے کہ جن کی صفیں رحمانی صفتیں ہوں اور جن کی ذات اللہ تعالیٰ کے نور سے ہو اور وہ حواس اور معاینہ سے مد رک ہو، ان کی معبودیت میں دو شخص اختلاف نہیں کریں گے اسی وجہ سے لوگوں نے دینوں میں اختلاف کیا جب کہ ان کے لئے اس کی تجلی سے کچھ جمادات اور حیوانات میں ظاہر ہوا لیکن اللہ حنان منان کے لئے پاکی ہے جس نے اپنے بندوں میں سے جس کو چاہا دلیل اور برہان سے محفوظ رکھا اور جس سے پیار کیا اسے یقین اور مشاہدہ کے ذریعہ سے منع کیا تو جب معاملہ ایسا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ادراک کا کوئی چارہ نہیں بلکہ اس سید فاضل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کی خوشبو سونگھنے کی طرف بھی کوئی راستہ نہیں لیکن تحقیق اور ادراک کی غایت یہ ہے کہ حضور تمام رسولوں اور تمام بادشاہوں کے سردار ہیں صلی اللہ علیہ وسلم صاحب قصیدہ بردہ کا قول کیا ہی اچھا ہے

”آپ کے کمالات دریافت کرنے میں ساری خلقت عاجز رہ گئی پس نہیں دکھائی دیتا قرب اور بعد میں سوائے اپنے فہم کے مجز کے جیسے آفتاب کہ آنکھوں کو دور سے چھوٹا معلوم ہوتا ہے اور قریب سے دیکھو تو آنکھ کو خیرہ کر دیتا ہے اور کیونکر دریافت کرے آپ کی حقیقت دنیا میں جو قوم کو سوتی ہے اور خواب میں تسلی کئے ہوئے ہے۔ سو علم کی رسائی تو اتنی ہے کہ وہ بشر

ہیں اور بے شک وہ اللہ کی ساری مخلوق سے بہتر ہیں۔“

تو جس کی یہ شان اور یہ صفیں ہوں ان کی نعت اور وصف کا بیان کیسے ممکن ہے یا ان کے حال اور ان کی ذات کی کیسے تعریف کی جاسکتی ہے یہی وہ ہے کہ جب بعض اخبار نے سلطان العشاق عارف باللہ سیدی عمر ابن الفارض کو دیکھا تو کہا کیا وجہ ہے کہ آپ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح نہیں کی یعنی صراحتاً ورنہ آپ کی نظم یا بارگاہِ الوہیت کے حق میں ہے یا حضور کی تعریف میں تو آپ نے ان اشعار سے جواب دیا

”میں ہر مدح کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا (اپنے زعم میں) مبالغہ کرے اور بہت بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی مکاحقہ تعریف کی ہے تو اب مخلوق کی تعریف کس شمار و قطار میں؟“

خطیب اندلس کے بیٹے لسان الدین مرحوم نے عرض کی: (یا رسول اللہ) قرآن شریف کی آیات نے آپ کی مدح کی ہے تو اب میری مدح پر نظم آپ کے بلند مراتب کو کیسے بیان کر سکتی ہے جب کتاب اللہ نے آپ کی فصاحت سے تعریف کی ہے تو اب ہر فصیح کی غایت قصور ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ بے شک اگر اگلے پچھلے سب حضور کے مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں تو ان کمالات محمدیہ کا شمار و احاطہ نہ کر سکیں گے جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمائے کمالات سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سمندر بے پید کنار کے ساحل میں غوطہ لگانے والا حضور کے بعض کمالات کے حصر سے بھی عاجز رہے گا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محبوبوں کو یہ زیب دیتا ہے کہ حضور کے حق میں یہ شعر پڑھیں:

”حضور کے حسن کے بیان کرنے میں تفسن و اصفین کے باوجود بھی زمانہ فنا ہو جائے گا اور حضور کے اوصاف بیان نہ ہوں گے بیشک آپ شاعر کے اس قول کا مصداق ہیں کسی مرد طالبِ مجد (بزرگی) کی ہتھیلی اس مقام تک نہ پہنچی کہ جس مقامِ مجد کو حضور ﷺ نے پایا حضور میں جو صفت ہے اس کے بیان تک تعریفی ہدیہ بھیجنے والے نہ پہنچ سکے۔“

بدروز رکنی نے فرمایا اسی لئے بڑے بڑے متقدمین شعراء جیسے ابوتامار اور نحری اور ابن روی نے حضور کی مدح میں غور و خوض نہ کیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح ان کے نزدیک سخت ترین مرادات سے تھی کیونکہ معانی کتنے بڑے کیوں نہ ہوں وہ حضور کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف اگرچہ مکمل ہوں وہ حضور کے وصف سے قاصر ہیں اور جتنا غلو ہو وہ حضور

کے حق میں قصیر ہے (مدح سید عالم ﷺ) میں بلیغ پر کر بندھک ہو جاتا ہے تو وہ بلیغ کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے اور جب یہ بات ثابت ہو چکی تو اسے مخاطب! یقین کر کہ ہر مکلف پر یہ واجب بڑے واجبوں سے ہے کہ اس بات پر یقین کرے کہ حضور کے کمالات بے شمار اور حضور کے فضائل اور صفات جلیلہ بے انتہا ہیں اور حضور کے خصائص اور معجزات قطعاً کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور حضور کا حق چھوٹے تو چھوٹے بڑوں کا ملوں پر اعظم حقوق سے ہے ان حقوق نبویہ سے بعض کو بھی ادا نہ کر سکے گا مگر وہ جو حضور کی تعظیم و توقیر عظمت میں اور حضور کے مناقب و آثار اور حکم و احکام بیان کرنے میں اپنی کھل کوشش خرچ کرے گا اور بے شک حضور کی مدح کرنے والے اور حضور کے کمال کی تعریف کرنے والے نہ پہنچے مگر کل سے بعض کی طرف حضور ﷺ کے کمالات کی نہایت کی کوئی حد نہیں اور کثیر سے صرف قلیل تک پہنچے اور آپ کی غایت تک پہنچنا نہیں ہو سکتا بلکہ حقیقت میں انہوں نے جس وصف سے مدح کی وہ اپنے فہم کے اعتبار سے کی ہے اور حضور کے اوصاف اس سے بلند و بالا ہیں کہ ان سب کا احاطہ کر لیا جائے تو عجز اور قصور کا اعتراف و اقرار چھوٹی بڑی وصف سب کو عام و شامل ہے۔“

نیز فرماتے ہیں:-

وإذ فيه صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة ما لم يوجد في غيره منها مثقال حبة من خردل بل ولا مقدار جوهر فرد من الرمل بل في الحقيقة هو الدال على مولى الموالى

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۱۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اتنے فضائل و کمالات ہیں کہ ان میں سے رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں بلکہ ریت کے نیلے سے ایک دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں بلکہ حقیقت میں مولیٰ الموالی پر وہ دال ہیں۔“

اللهم صل على سيدنا محمد. عرش رحمانيتك المستوى عليه ذات ربوبيتك (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۱۳۔ از میر غنی)

”اے اللہ ہمارے سردار محمد کریم پر درود بھیج جو تیری رحمانیت کے عرش ہیں جن پر تیری ذات ربوبیت مستوی ہے۔“

امام غزالی رحمہ اللہ کا ارشاد:-

اعلم من شاهد احواله صلى الله عليه وسلم من عجائب اجوبته
فى مضائق الاسئلة وبدائع تدبيراته فى مصالح الخلق ومحاسن
اشاراته فى تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز الفقهاء والعقلاء عن
ادراك اوائل دقائقها فى طول اعمارهم لم يبق له ريب ولا
شك فى ان ذالك لم يكن كسبا بحيلة تقوم بها القوة البشرية
بل لا يتصور ذالك الا باستمداد من تائيد سماوى وقوة الهية.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۶)

”یقین کر کہ جس نے حضور کے احوال کا مشاہدہ کیا (مثلاً سخت سوالوں میں عجیب جوابات
دینا اور مصالح خلق میں شاندار تدبیریں اور اظہار شریعت کی تفصیل میں ایسے حسین و جمیل
اشارات، کہ فقہاء و عقلاء ان کے دقائق کے اوائل کے ادراک سے تمام عمر عاجز رہے تو ان
احوال نبویہ کے مشاہدہ کرنے والے کو اس بات کا یقین ہوگا اور ذرہ برابر شک نہ رہے گا کہ
یہ کمالات کسی حیلہ و تدبیر سے کسب نہیں کئے گئے کہ جن کے حصول کی طاقت کسی بشر کو ہو بلکہ
یہ تو صرف تائید سماوی اور قوت الہیہ کا فیضان ہے۔“
شیخ احمد صاوی کا مقدس ارشاد:-

فعلم ادم لم يعجز الا الملائكة وعلمه صلى الله عليه وسلم

اعجز الاولين والآخرين۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳)

”علم آدم علیہ السلام نے تو صرف ملائکہ کو عاجز کر دیا اور حضور کے علم نے تو اولین و آخرین
کو عاجز کر دیا (صلی اللہ علیہ وسلم)“
نیز ارقام فرمایا:-

(وله تصانلت الفہوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق) ای
تصاغرت افہام الخلاق عن ادراک حقیقۃ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لذلک قال علیہ الصلوۃ والسلام لا یعلمنی حقیقۃ غیر
ربی وهذا معنی قول البوصیری رحمہ اللہ

اعیاء الوری فہم معناه فلیس

یُرى للقرب والبعد فيه غير منفهم

فلذلك علله بقوله فلم يدركه منا سابق ولا لاحق ای معشر
المخلوقین من اول الزمان الى الآخرة فلم يقف له احد على
حقيقته فی الدنيا واما فی الآخرة فتدرك حقيقته صلى الله عليه
وسلم لكشف الحجاب عن الخلاق۔ (جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۳۳)

”انہام خلاق حضور کی حقیقت کے ادراک سے عاجز رہے۔ اسی لئے نہ سابق نے اس کا
ادراک کیا، نہ لاحق نے یعنی خلقت کے ذہن حقیقت نبوی کے ادراک لئے چھوٹے واقع
ہوئے، اسی لئے حضور نے فرمایا ہے۔ ”میری حقیقت کو میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“
اور امام ابوصری کے اس شعر اعبا الوردی کا معنی بھی یہی ہے یعنی حضور کی حقیقت کے فہم نے
مخلوق کو عاجز کر دیا تو قرب و بعد میں سوائے اپنے فہم کے عجز کے کچھ دکھائی نہیں دیتا اسی لئے
صاحب صلوة نے ”فلم يدركه منا“ الخ اس کو مغلل کیا یعنی اول زمان سے لے کر آخر
تک گروہ مخلوق سے کوئی دنیا میں آپ کی حقیقت پہ واقف نہیں ہاں آخرت میں آپ کی
حقیقت کا ادراک ہوگا اس لئے کہ اس وقت مخلوق سے حجابات دور کر دیے جائیں گے۔“
نیز شیخ عارف باللہ احمد صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

انه صلى الله عليه وسلم احتوى على صفات جمالية ظاهرة
وباطنة لا تدخل تحت حصر وصفات جلالية كذا لك وقد
تبحر في ذلك العارفون قديما وحديثا كحسان (۱) وكعب من
الصحابه والبصري والبرعي ولم يقفوا له صلى الله عليه وسلم
على حد وبالجملة فيكفينا في جماله وجلاله قول الله تعالى وَ
إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ وتفصيل
ذالك تعجز القوى عن ادراكه قال البصري

وكيف يدرك في الدنيا حقيقته

قوم نيام تسلوا عنه بالحلم

(جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۳۸ عن الصاوی)

۱۔ من الحبس على وزن فعلان غير منصرف ومن الحسن على وزن فعال منصرف مرقات جلد ۱۔ صفحہ ۲۱۱
(نثر اصحاح صفحہ ۱۵۳) وقمہ الفیضی عفرلہ۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اتنے صفات جمالیہ ظاہرہ و باطنہ پر مشتمل ہیں کہ جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور اسی طرح صفات جلالیہ کے مالک ہیں۔ مدح سید عالم میں اگلے پچھلے عارفوں نے جیسے حضرت حسان صحابی اور حضرت کعب صحابی اور امام بوصری و برقی نے بہت کوشش کی تعق و تبحر کیا لیکن انہیں حضور کا کوئی حد و کنارہ نظر نہ آیا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمیں حضور کے جمال و جلال میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول مبارک کافی ہے۔ (وَإِنَّكَ لَعَلَّيْكَ عَظِيمٌ وَمَا أَمْرُنَا بِكَ إِلَّا رَحْمَةٌ لِّلْعَالَمِينَ) ان کی تفصیل توئی کو اس کے ادراک سے عاجز کر دیتی ہے۔ امام بوصری نے فرمایا ہے (وکیف یدرک) الخ اس کا ترجمہ زہر چکا ہے۔“

شیخ امام عارف صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:-

وتعداد معجزاته صلى الله عليه وسلم لا تحيط بها الصحائف قال

البوصري رضى الله عنه

ان من معجزاتك العجز عن وصفك اذ لا يحده الاحصاء

كيف يستوعب الكلام سجايك وهل تنزح البحار الدلاء

(جواہر الہما جلد ۳ صفحہ ۴۲)

”صحیفے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کی تعداد کا احاطہ نہیں کر سکتے امام بوصری نے فرمایا: بے شک یہ بھی آپ کے معجزات سے ہے کہ آپ کے وصف سے عاجزی ہے کیونکہ احصاء اس کی حد بندی نہیں کر سکتی کلام کیسے آپ کے خصائل شریفہ کو گھیر سکے کیا ذول سمندروں کو خشک کر سکتے ہیں۔“

عارف صاوی آیہ مبارکہ (وَأَمَّا بِمِرَّةٍ مِّنْكَ فَحَدِّثْ)، (إِنَّا أَكْبَرُكَ الْكُؤُتُورُ) (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ) وحدیث شریف (انا سید ولد آدم) ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وهذه الكمالات ترجع الى كمال صورته وكمال معناه صلى الله

عليه وسلم وهو غاية لا تدرك (جواہر الہما جلد ۳، صفحہ ۴۲)

”یہ کمالات آپ کے کمال صورت کی طرف رجوع کرتے ہیں اور آپ کا کمال معنی جو آپ کی غایت ہے اس کا ادراک نہیں ہو سکتا۔“

امام ابوالعباس تہانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

اما لحقيقة المحمدية فهي في هذه المرتبة لا تعرف ولا تدرك

ولا مطعم لا حد في نيلها في هذا الميدان ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فهي في هذا الميدان تسمى روحا بعد احتجابها باللباس وهذا غاية ادراك النبين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فهي في هذا الميدان تسمى روحا بعد احتجابها باللباس وهذا غاية ادراك النبين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية اخرى وبها سميت عقلا ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية اخرى فسميت بسبها قلباً ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية اخرى فسميت بسبها نفساً ومن بعد هذا ظهر جسده الشريف صلى الله عليه وسلم والاولياء مختلفون في الادراك لهذه المراتب فطائفة غاية ادراكهم نفسه صلى الله عليه وسلم وفي ذلك علوم واسرار ومعارف وطائفة فوقهم غاية ادراكهم قلبه صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم واسرار ومعارف اخرى وطائفة فوقهم غاية ادراكهم عقله صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم واسرار ومعارف اخرى وطائفة وهم الاعلون بلغوا الغاية القصوى في الادراك فادركوا مقام روحه صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطعم لا حد في درك الحقيقة في ماهيتها التي خلعت فيها وفي هذا يقول ابويزيد غصت لجة للعارف طالباً للوقوف على عين حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بينى وبينها الف حجاب من نور لدنوت من الحجاب الاول لاحتقرت به كما تحترق الشعرة اذ لقيت في النار وكذا قال الشيخ مولانا عبدالسلام في صلاحته وله تضاء لت الفهوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق وفي هذا يقول

اویس القرنی رضی اللہ عنہ لسیدنا عمر وسیدنا علی رضی اللہ
عنہما لم تریا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ظلہ قال ولا
ابن ابی قحافة قال ولا ابن ابی قحافة فلعلہ غاص لجة المعارف
طالبا للوقوف علی عین الحقیقة المحمدیة فقیل له هذا امر عجز
عنه اکابر الرسل والنبيين فلا مطمع لغيرهم فيه۔

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۱)

”بہر حال حقیقت محمدیہ تو اس کا اس مرتبہ میں عرفان اور ادراک نہیں ہو سکتا اور نہ کسی کے لئے یہ امید ہے کہ اس کو اس میدان میں پالے پھر وہ حقیقت محمدیہ انوار الہیہ کے لباسوں سے پوشیدہ ہوگئی اس وجہ سے وہ وجود سے بھی محجوب ہوگئی تو اس کا نام اس میدان میں روح ہے نبیوں اور رسولوں اور قطبوں کے ادراک کی غایت بس یہی ہے وہ حضرات اس محل تک پہنچتے ہیں پھر رک جاتے ہیں۔ پھر وہ حقیقت محمدیہ دوسرے انوار الہیہ کے لباسوں سے مستور ہوئی اور اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا پھر وہ دوسرے انوار الہیہ کے لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس وجہ سے اس کا نام قلب ٹھہرا پھر انوار الہیہ کے لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس کا نام نفس رکھا گیا اس کے بعد آپ کا جسد شریف ظاہر ہوا صلی اللہ علیہ وسلم تو اولیاء کرام ان مراتب کے ادراک میں مختلف ہیں تو ایک گروہ اولیاء وہ ہے جس کے ادراک کی غایت حضور کا نفس کریم ہے علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اس بارے میں بہت سے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ اولیاء ان سے فوقیت میں ہے، ان کے ادراک کی غایت حضور کا قلب انور ہے اور ان کے لئے اس بارے میں بہت سے دوسرے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ ان سے بھی بلند ہے ان کے ادراک کی غایت حضور کی عقل شریف ہے ان کے لئے اس بارے میں بہت سے دوسرے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ وہ ہے جو سب سے بلند ہے جو ادراک کے انتہائی مقام پر پہنچا، انہوں نے حضور کی روح کے مقام کا ادراک کیا بس یہی انتہائی چیز ہے جس کا ادراک کیا جاتا ہے اور کسی کو اس بات کی محجاش نہیں کہ وہ حقیقت کا اس ماہیت میں ادراک کر سکے کہ جس میں اس کی خلقت ہوئی اسی بارے میں ابو یزید (بسطامی) نے فرمایا حقیقت نبویہ کے چشمہ کو طلب کرنے کی غرض سے میں نے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ لگایا تو اچانک میرے اور اس کے درمیان ہزار

نورانی حجابات تھے اگر میں ان حجابوں سے حجابِ اوّل کے قریب ہوتا تو اس کی وجہ سے ایسے جل جاتا جیسے آگ میں بال جل جاتا ہے اور اسی طرح شیخ مولانا عبدالسلام نے اپنے درود میں کہا کہ ولہ تضاء لت الفہوم الخ (کئی بار اس کا ترجمہ گذرا) اسی بارے میں اوّلیٰ قرنی نے سیدنا عمرو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا تھا کہ تم نے تو صرف حضور کا ظہر پاک دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ابو بکر نے بھی صرف ظل دیکھا ہے؟ کہا ہاں انہوں نے بھی صرف ظل و عکس دیکھا ہے، شاید اوّلیٰ قرنی نے چشمہ حقیقت کی واقتیت کرنے کے لئے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ لگایا ہو اور ان سے کہا گیا ہے کہ یہ ایسا معاملہ ہے کہ جس سے بڑے بڑے رسول اور انبیاء عاجز آ گئے تو کسی دوسرے کی کیا مجال۔“

قطب تجانی قاسی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث (وضع یدہ بین کتفی) نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وهذا كان في زمن النبوة رفع الله عنه الحجاب واره ما ادرجه
الله له في الحقيقة المحمدية من كنوز المعارف والعلوم
والاسرار التي لا يحاط بساحلها ولا ينتهي الى غايها۔

(جواہر النما جلد ۳، صفحہ ۵۲)

”اور یہ (یہ قدرت کا پیٹھ پر آتا) زمانہ نبوت میں تھا اللہ تعالیٰ نے حضور سے حجابات اٹھالے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ میں درج کیا ہوا تھا معارف، علوم، اسرار کے خزانوں سے جن کے ساحل کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کی غایت تک رسائی وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو دکھا دیا۔“

حضور ﷺ کے علم غیب کے متعلق لکھا:

الاحبار كثيرة متواترة حتى لا يكاد ان يرتاب فيها احد من
المسلمين (جواہر النما جلد ۳، صفحہ ۵۳ عن العارف التجانی)
ان النبوة والرسالة لا تكون الا عن تجلي الهی ولو وضع اقل
قليل منه على جميع ما في كورة (۱) العالم كله لذهبت كلها لنقل
اعبانه و سطوة سلطانه۔ (جواہر النما جلد ۳، صفحہ ۵۳ عن القطب التجانی)

لیس فی الامکان اشرف و اکمل و اعلى واجمل من هذه الصورة
 المعلومة الكونية وهى الحقيقة المحمدية عليها من الله افضل
 الصلوة وازكى السلام۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۵ عن الطب التجانی)
 ثم انها فى حقيقتها لا تدرك ولا تعقل (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۶)
 الذى لا يدركه دارك ولا يلحقه لاحق وصفه بكونه لا علم
 لاحد به من الموجودات اصلا لا للحق سبحانه وتعالى وفى هذا
 يقول بعض العارفين ماعرف قدر محمد صلى الله عليه وسلم الا
 الله تعالى (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۹)

”حدیثیں بہت ہیں متواتر ہیں یہاں تک کہ کوئی مسلمان ان میں شک نہ کرے گا۔“
 ”بے شک نبوت اور رسالت تجلی الہی ہے اور اگر اس نبوت و رسالت سے اقل قلیل تمام عالم
 پہ رکھ دیا جائے تو اس کے بوجھ کے ثقل اور دبہ سلطانی کی وجہ سے وہ سب کا سب کچل
 جائے۔“

”اس صور معلومہ، کوئی، حقیقت محمدیہ سے اشرف، اکمل، اعلى، اجل صورت کا ہونا امکان
 میں نہیں اس پہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل درود اور پاکیزہ سلام ہوں۔“
 ”حقیقت محمدیہ کا نہ ادراک ہو سکتا ہے اور نہ اسے سمجھا جاسکتا ہے۔“

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے ہیں کہ نہ پانے والا ان کو پاسکتا ہے اور نہ لاحق ہونے والا
 انہیں لاحق ہو سکتا ہے۔ حضور کا وصف بیان کیا اس طرح کہ موجودات سے کوئی حضور کو نہیں
 جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے اسی بارے میں بعض عارفوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ کی قدرو
 منزلت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی نے نہ پہچانتا۔“

قطب عارف تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

واما مقام سرہ صلى الله عليه وسلم فلا مطمع لاحد فى دركہ
 والفرق بين مقام سرہ وروحہ وعقلہ وقلبہ ونفسہ فاما مقام سرہ
 صلى الله عليه وسلم فهى الحقيقة المحمدية التى هى محض
 النور الالهى التى عجزت العقول والادراكات من كل مخلوق
 من الخاصة العليا عن ادراكها وفهمها هذا معنى سرہ صلى الله

علیہ وسلم ثم البست هذه الحقيقة المحمدية لباساً من الانوار
الالهية واحتجبت بها عن الوجود فسميت روحاً ثم تنزلت
بلباس آخر من الانوار الالهية فكانت بسبب ذلك تسمى عقلاً
ثم تنزلت بلباس من الانوار الالهية الاخر واحتجبت به فسميت
بذلك قلباً ثم تنزلت بلباس من الانوار الالهية واحتجبت به
فكانت بسبب ذلك نفساً (تنبيه شریف) اعلم انه لما خلق الله
الحقيقة المحمدية اودع فيها سبحانه وتعالى جميع ما قسمه
لخلقه من فيوض العلوم والمعارف والاسرار والتجليات والانوار
والحقائق بجميع احكامها ومقتضياتها ولوازمها ثم هو صلى الله
عليه وسلم الى الآن يترقى في شهود الكمالات الالهية مما لا
مطمع فيه لغيره ولا تنقضي تلك الكمالات بطول ابد الآباد.

(جواب السئال جلد ۳، صفحہ ۶۵)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام برز کو پانا کسی کے بس کی بات نہیں حضور کے مقام
بر، مقام روح، مقام عقل، مقام قلب، مقام نفس میں فرق یہ ہے کہ مقام سر تو حقیقت محمدیہ
ہے جو محض نور الہی ہے ہر مخلوق سے خاص خاص کے بھی محمول و ادراک اس کے پانے اور
سمجھنے سے عاجز ہیں۔ یہ معنی ہے حضور کے سر کا پھر یہ حقیقت محمدیہ انوار الہیہ کے لباس سے
لبوس ہو کر وجود سے محبوب ہو گئی تو اس کا نام روح رکھا گیا پھر اور انوار الہیہ کے لباس سے
لبوس ہو کر اس نے تنزل کیا تو اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا پھر اور انوار الہیہ کے لباس سے
اس نے تنزل کیا اور اسی سبب محبوب ہو گئی تو اس کا نام قلب ہوا پھر اور لباس انوار الہیہ سے
اس نے تنزل کیا اور اس وجہ سے محبوب ہوئی تو اس سبب سے اس کا نام نفس ہوا۔“

”جان لے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ کو پیدا کیا تو اس میں وہ تمام چیزیں ودیعت
رکھیں جو اپنی مخلوق میں تقسیم کی ہیں جیسے علوم، معارف، اسرار، تجلیات، انوار، حقائق کے
فیوضات، بمع ان کے جمیع احکامات مقتضیات اور لوازمات کے، حضور ﷺ اب تک
کمالات الہیہ کے شہود میں ترقی کر رہے ہیں جس میں غیر کے لئے کوئی مطمئن نہیں اور نہ طول
مدت سے یہ کمالات ختم ہونے والے ہیں۔“

نیز فرماتے ہیں:-

ثم انها فى نفسها اى الحقيقة الاحمدية غيب من اعظم غيوب
الله تعالى فلم يطلع احد على ما فيها من المعارف والعلوم
والاسرار والفيوضات والتجليات والمسح والمواهب
والاحوال العلية والاخلاق الزكية فما ذاق منها احد شيئا ولا
جميع الرسل والنبين۔ (جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۶۵، ۶۶)

”پھر بے شک حقیقت محمدیہ فی نفسہا ایک غیب ہے اعظم غیب اللہ سے تو اس حقیقت میں جو
معارف اور علوم و اسرار اور فیوضات، تجلیات، عطائیں، بخششیں اور احوال علیا اور پاکیزہ
اخلاق ہیں، ان پر کوئی مظلوم نہیں اور نہ اس سے کسی نے کسی چیز کو چکھا اور نہ تمام رسولوں اور
نبیوں نے۔“

قطب تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فهو عند ربه صلى الله عليه وسلم فى غاية لا يمكن وصول غيره
اليها ولا يطلب معها من غيره زيادة او افادة يشهد لذلك قوله
سبحانه وتعالى وَكَسُوْفُ يُعْطِيكَ رَبَّكَ فَتَرْضَى وهذا العطاء وان ورد
من الحق بهذه الصفة السهلة الماخذ القريبة المحتد فان لها غاية
لاتدرك العقول اصغرها فضلا عن الغاية التى هى اكبرها فان
الحق سبحانه وتعالى يعطيه من فضله على قدر سعة ربوبية
ويفيض على مرتبة صلى الله عليه وسلم على قدر خطوته
ومكانته عنده وما ظنك بعطاء يرد من مرتبة لا غاية لها وعظمة
ذلك العطاء على قدر تلك المرتبة ثم يرد على مرتبة لا غاية
لها ايضا وعظمته على قدر وسعها ايضا فكيف يقدر هذا العطاء
وكيف تحمل العقول سعته ولذا قال سبحانه وتعالى وَكَانَ قَوْلُ
اللّٰهِ عَنِيتَ غَضِيًّا۔ (جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۶۷)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے رب کے ہاں ایسے مقام پر جلوہ گر ہیں کہ کسی غیر کا اس کی
طرف پہنچنا ناممکن ہے اس کے ہوتے ہوئے غیر سے زیادتی اور افادہ کا سوال نہیں کیا جاسکتا

اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول گواہی دیتا ہے (وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) اللہ تعالیٰ عنقریب آپ کو (اے حبیب!) اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے اور یہ عطا اگرچہ حق تعالیٰ کی طرف سے اس صفت سہلہ قریبہ قویہ کے انداز میں وارد ہوئی ہے تو بے شک اس کے لئے ایسی غایت ہے کہ عقول اس سے اصغر کا بھی ادراک نہیں کر سکتے چہ جائیکہ اس کی غایت کا جو اکبر ہے اس کا ادراک کر سکیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے حبیب کو اپنی ربوبیت کی فراخی کی مقدار پر عطا کرے گا اور حضور کے مرتبہ پر فیضان حظور کی قدر و منزلت کے انداز پر عطا کرے گا تیرا اس عطا پر کیا گمان ہے جو ایسے مرتبہ سے وارد ہو جس کی کوئی غایت نہیں اور اس عطا کی عظمت اس مرتبہ کے مقدار پر ہے پھر وارد بھی ایسے مرتبہ پر ہو کہ جس کی غایت نہیں اور اس کی عظمت اس کی وسعت کی مقدار پر ہے تو اب اس عطا کا کیسے اندازہ لگایا جاسکتا ہے؟ عقلیں اس کی فراخی کی کیسے تحمل ہوں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اے حبیب! اللہ تعالیٰ کا آپ پر بہت بڑا فضل ہے۔“

شیخ نور الدین الجزار رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ومن اراد استقصاء افعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقوالہ واحوالہ وکمالاتہ ومعجزاتہ وجعل البحر له مداذا والاشجار اقلاما وامده اللہ بعمر بحيث یفنی الاقلام والمراد لفیا ولم یبلغ ذلك لان فضل اللہ تعالیٰ واسع ومواہبہ جزیلۃ وقد اسع علی نبیہ منہما ما لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر۔ (جواب النکار جلد ۳، صفحہ ۹۳)

”اور جو شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے افعال، اقوال، احوال، کمالات، معجزات کے حصر و شمار کا ارادہ کرے اور ان کے لیے سمندر کو سیاہی کرے اور درختوں کو قلمیں اور اللہ تعالیٰ اس کو اتنی لمبی عمر عطا فرماوے کہ فضائل سید عالم کے احاطہ میں قلمیں اور سیاہی ختم ہو جائے تو یہ دونوں ختم ہو جائیں گی لیکن آپ کے فضائل کا احاطہ نہ ہو سکے گا (بلکہ ایک باب بھی بند نہ ہوگا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے اور اس کے عطیات بہت ہیں اور اللہ نے ان دونوں (فضل و مواہب) سے اپنے نبی کو اتنا عطا فرمایا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں اس کا خیال گزرا۔“

امام بدرالدین حسن بن عمر بن حبیب طبری (متوفی ۷۷۹ھ) فرماتے ہیں:-

یا راغباً فی حصر فضل محمد ﷺ اخفض علیک فضله لا یحصر
ان قلت مثل الرمل او مثل الحصى او مثل قطر الغيث قلنا اکثر
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۹۹)

”اے فضل سید عالم کے حصر و شمار میں رغبت رکھنے والے، اپنے پر آسانی و نرمی کر کیونکہ حضور
کے فضائل کا شمار نہیں ہو سکتا اگر تو کہے کہ ریت کے ذروں کے برابر یا سنگ ریزوں کے
برابر، یا بارش کے قطرات کے برابر۔ ہم کہیں گے آپ کے فضائل اس سے بھی زیادہ ہیں۔“
نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں:-

واحسن (اللہ تعالیٰ) مخاطبته فی سورة نون ووعدہ فیہا باجر
غیر ممنوع ولا ممنون والثنیٰ علیہ ثناء یعجز ان یحمله رسول
النسیم۔ وبالغ فی التمجید والتاکید بقولہ تعالیٰ (وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتِ
عَظِيمٌ) (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۰)

”اللہ تعالیٰ نے سورۃ نون میں حضور سے بہترین باتیں کیں اور اسی میں حضور سے اجر غیر
منقطع کا وعدہ کیا اور حضور کی ایسی تعریف کی کہ نسیم کا قاصد اسے اٹھا نہیں سکتا اور اللہ تعالیٰ
نے حضور کی بزرگی بیان کرنے اور تاکید کرنے میں اپنے اس قول (وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتِ
عَظِيمٌ) سے مبالغہ کیا۔“ (۱)
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

لا یحصر الخاطر اوصافها ولو انار الفکر تہیہ وکیف لا واللہ
ذوالعرش اذ ادبہ احسن تادیبہ تفصیل تفضیلہ لا ینتہی ابدًا یا ذا
الولاء فخذ اوصافہ جملاً (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۵)

”دل ان کے اوصاف کا حصر نہیں کر سکتا اگرچہ فکر اس کو روشن کرنا اختیار کرے اور حصر کیے
ہو سکے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہترین ادب سکھایا حضور کی فضیلت کی تفصیل کبھی انتہا کو
نہ پہنچے گی اے صاحب والا مجملہ حضور کے اوصاف بیان کر۔“
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

ایما من یروم الحصر من نصت احمد افق فهو بحر لا تعد جواهره
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۷)

”اے تعریف احمد کے حصر کا ارادہ کرنے والے ہوش میں آ، وہ ایسا سمندر ہے جس کے
جواہر بے شمار ہیں۔“

نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

واتحفه من نعمه الظاهرة والباطنة بما لا يحصر ولا يحصى
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۱)

”اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اتنی ظاہری باطنی نعمتوں کے تحفے دیئے کہ جن کا حصر و احصاء
نہیں ہو سکتا۔“

نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

وسما الى رتب هناك يحار في اوصافها فكر البليغ الحاذق
ومن له فضل اياديه لا تحصى وهل تحصى درارى النجوم
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۲)، (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۵)

آیات حق حار کل مورخ فی حصرها ومحدث قصاص
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۲۲)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے بلند مرتبوں کی طرف پرواز کر گئے کہ جن کے بیان کرنے
میں بلیغ حاذق کا فکر چکر اجاتا ہے۔“

آپ صاحب فضل کے قوی اور نعمتوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔ کیا روشن ستاروں کا شمار ہو سکتا ہے؟
آپ کے معجزات اتنے ہیں کہ ان کے حصر و شمار میں ہر مؤرخ، محدث اور قصاص حیران
ہو گیا۔“

والا قلام لا تحصر ما له صلى الله عليه وسلم من التفضيل۔

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۱)

لله ما افضله مرسل حاز علو ما حصرها لا ينال
يا طالب حصرا لو صف منه انتہ من ذا الذي يحصى الحصى او الرمال

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۲)

وبالجملة فالادلة على فضله لا تعد ولا تحصر نعم نعم المقفی

لیس تحصی وتلخیص المقالة فيه اجمل و فضل البحر لم يدركه

وصف و عد الموج منه ليس يحصر (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۶)

”قلمیں آپ کی فضیلت کو نہیں بیان کر سکتیں“ ”سبحان اللہ! اللہ تعالیٰ نے حضور کو کیا افضل

رسول بنایا کہ آپ اتنے علوم کے جامع ہوئے کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا اے وصف سید دو عالم

کے حصر کے طالب! رک جا کون ہے جو سنگ ریزوں اور ریت کے ذرات کا شمار کر سکے۔“

”خلاصہ کلام یہ ہے کہ آپ کی فضیلت کے دلائل بے حدود ہیں جب مقفی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کی نعمتوں کا شمار نہیں ہو سکتا تو بات کو مختصر کرنا ہی لائق ہے وصف فضل سمندر کا ادراک

نہیں کر سکتیں اور اس کی موجوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔“

نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں:-

واتبع السلف الصالح في تعظيمه و بالغ كما بالغوا في اجلاله

وتكريمه (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۴۳)

اذ قلت في مدحك ما قلته وهو قليل من كثير جزيل فاقله مني

وانلني به جائزة حائزة للجميل فضلك لا يحصره واصف ان

الدراري حصرها مستحيل (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۴۶)

”اے مخاطب! حضور کی تعظیم میں سلف صالحین کی تابعداری کر اور تو بھی حضور کی تعظیم و تکریم

میں مبالغہ کر جیسے انہوں نے مبالغہ کیا۔

جب میں نے (یا رسول اللہ) آپ کی مدح میں کہا جو کچھ کہا حالانکہ وہ کثیر سے قلیل ہی ہے تو

اسے قبول فرما کر جامع طویل عطیہ فرمائیں وصف بیان کرنے والا آپ کے فضل کا حصر نہیں

کر سکتا روشن ستاروں کا حصر ناممکن ہے۔“

امام مقرئ فرماتے ہیں:-

ليس لمجده حد ولا طرف (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۵۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کی نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی کنارہ۔“

ابن تیمیہ لکھتا ہے:-

واختصه على (من بين) اخوانه المرسلين بخصائص تفوق

التعداد اما بعد فان الله هدانا بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
واخرجنا به من الظلمات الى النور وآتانا ببركة رسالته وبمن
سفارته خير الدنيا والآخرة. وكان من ربه بالمنزلة العليا التي
تفاصرت العقول والالسنه عن معرفتها ونعتها وصارت غايتها من
ذالك بعد التناهي في العلم والبيان الرجوع الى عيها وصمتها.

(الصارم المسلول صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۹)

”سب رسولوں سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو ایسے خصائص سے مختص و ممتاز کیا جو شارب سے زائد
ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں حضور کے طفیل ہدایت عطا فرمائی اور حضور کے صدقہ سے
اندھیروں سے نور کی طرف نکالا اور حضور کی رسالت کی برکت اور سفارت کی سعادت کے
سبب ہمیں اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت کی بھلائی عطا کی حضور اپنے رب کے ہاں ایسے بلند
مقام پر فائز ہیں کہ عقول اور زبانیں اس کی معرفت اور نعت سے قاصر ہیں علم و بیان میں انہما
تک پہنچنے کے بعد انجام یہ ہوا کہ خاموشی اور عجز کی طرف رجوع ہوا۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا:-

اوجب الله من تعزيره وتوقيره (ونصره) بكل طريق وايتاره
بالنفس والمال في كل موطن وحفظه وحمايته من كل مؤذ.

(الصارم المسلول صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۹)

نیز لکھا:

لانا نسفك الدماء ونبلد الاموال في تعزير الرسول وتوقيره
ورفع ذكره واطهار شرفه وعلو قدره

(صارم مسلول، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۴۳)

”ہر طریق سے اللہ تعالیٰ نے حضور کی تعظیم و تکریم واجب کی ہے ہر جگہ پر جان و مال قربان
کرنا واجب کیا ہے اور ہر موذی و گستاخ سے آپ کی حفاظت لازم و ضروری قرار دی ہے۔“
”ہم مسلمان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکریم و تعظیم میں اور آپ کے ذکر کو بلند کرنے
میں اور آپ کے شرف اور بلندی مرتبہ کو بیان کرنے میں اپنا خون بہاتے ہیں اور اپنے
اموال خرچ کرتے ہیں۔“

نیز لکھا ہے:-

ان الله فرض علينا تعزير رسوله وتوقيره وتعزيره ونصره ومنعه
وتوقيره واجلاله وتعظيمه وذلك بوجوب صون عرضه بكل
طريق بل ذلك اول درجات التعزير والتوقير.

(الصارم المسلول، جواہر النہار جلد ۳، صفحہ ۲۳۴)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے ہم پر حضور کی تعظیم، توقیر، تکریم، نصرت، رکاوٹ اور اجلال و اکرام
فرض کیا ہے اور یہ چیز اس بات کو واجب کرتی ہے کہ ہر صورت و ہر طریق حضور کی ناموس و
عزت کی حفاظت کی جائے بلکہ یہ تعظیم کے درجات سے اول درجہ ہے۔“
نیز لکھا ہے:-

فقیام المذحة والثناء عليه والتعظيم والتوقير له قيام الدين كله و
سقوط ذلك سقوط الدين كله.

(الصارم المسلول، جواہر النہار جلد ۳، صفحہ ۲۳۵)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و ثناء اور آپ کی تعظیم و توقیر کے قیام سے توکل دین کا قیام ہے
اور اس مدح و تعظیم نبوی کے سقوط سے کل دین کا سقوط ہے۔“

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کچھ معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وغير ذلك من المعجزات والآيات البينات التي لا تعد ولا تحصى

(جواہر النہار جلد ۳، صفحہ ۲۵۱)

”اور اس کے علاوہ اور بہت سے معجزات ہیں جو بے حد و عدد ہیں۔“

عارف نابلسی فرماتے ہیں:-

(لقول ام المؤمنين) كان خلقه القرآن وللشيخ الاكبر قدس الله

سره من ابيات بشير بها الى قولها

انا القرآن والسبع المثاني روح الروح لارواح الاواني

فواذی عند محبوبی مقیم یناجیه وعند کم لسانی

الى آخره

”حضرت عائشہ کا فرمان ہے کہ حضور کا خلق قرآن ہے شیخ اکبر نے اپنے ابیات میں اس قول

کی طرف اشارہ کیا میں قرآن ہوں اور سب مثنائی (سورۃ فاتحہ) ہوں اور ادائی کی روح نہیں بلکہ روح کی روح ہوں میرا دل تو میرے محبوب کے ہاں قیام پذیر ہو کے اس سے سرگوشی کر رہا ہے اور تمہارے پاس تو میری زبان ہے۔“

والغرض من ذلك ان السالكين كيفما كانوا وان بلغوا الى اعلى المقامات وارفع الدرجات لا يمكنهم الوصول بالسعي الى العين المحمدية والتحقيق بالحقيقة الاحمدية فان دون فهم ذالك خروط الفتاد فضلا عن التحقيق به في مرتبتي الوجود والايجاد

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۰۱)

”غرض اس سے یہ ہے کہ سالکین جیسے بھی ہوں اور اگرچہ اعلیٰ مقامات اور بلند درجات پر پہنچ جائیں انہیں عین محمدیہ تک پہنچنا اور حقیقت احمدیہ سے تحقق ناممکن ہے کیونکہ اس حقیقت کے فہم سے پہلے خروط قاد ہے یعنی خاردار درخت پر ہاتھ پھیرتا ہے جو بہت ہی دشوار ہے نارسائی کے بارہ میں یہ عربی کی ضرب اثل ہے جب فہم ناممکن تو وجود ایجاد میں اس سے تحقق کیسے ہو سکتا ہے۔“

امام ابن حجر کی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وفاق علیہا بکمالات لا تحصى مفصلة ومجملة.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۲۸)

”ان پر حضور اتنے کمالات سے فوقیت لے گئے کہ جن کا نہ تفصیلی شمار ہو سکتا ہے نہ اجمالی۔“

امام ابن حجر کی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

والفضائل التي لا تحصى والشمال التي لا يمكن ان تستقصى

فبالغ واكثر لن تحيط بوصفه واين الثريا من يد المتناول

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳۰)

لہم بزل مترقيا فيها الى ما لا نهاية له. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳۶)

”حضور ﷺ کے فضائل کا احصائیں ہو سکتا اور آپ کے شائل کا اختتام ناممکن ہے اے مداح مصطفیٰ حضور کی تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ حضور کی تعریف کر تو ہرگز حضور کے وصف کا احاطہ نہیں کر سکے گا بھلا شریا تک کیسے ہاتھ پہنچ سکتا ہے۔“

”حضور ہمیشہ غیر متناہی کمالات میں ترقی کر رہے ہیں۔“

علامہ شامی کے پیچھے احمد عابدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا يمكن وصفه لقصور العبارة عنه قال الامام السبكي في آخر

تأنيده يخاطبه صلى الله عليه وآله وسلم

واقسم لو ان البحار جميعها مدادى واقلامى لها كل غوطة

لماجنت بالمعشار من الآيات التى تزيد على عدد النجوم المنيرة

ولقد ابدع سيد المداح الشرف البوصيرى بقوله فى مدحه صلى

الله عليه وآله وسلم

ان من معجزاتك العجز عن وصفك اذ لا يحده الاحصاء

حيث جعل من بعض معجزاته صلى الله عليه وآله وسلم العجز

عن الاحاطة بكل فرد من اوصافه التى اختصه الله تعالى بها من

الاخلاق الكريمة والفضائل الجسيمة والاصناف البالغة اقصى

ما يمكن للبشر الرقى اليه فهى لا حد لها باعتبار انه صلى الله

عليه وآله وسلم لا يزال يترقى فى مراتب القرب فى الحياة وبعد

الممات وفى المواقف وفى الجنة الى ما لا نهاية له ولا انقضاء ثم

قال (احمد عابدين) عند قوله (ابن حجر) (وصاحب الشمانل

التي لا يمكن ان تستقصى) صلى الله عليه وآله وسلم -

فبالغ واكثر لن تحيط بوصفه وابن الثريا من يد المتناول

كما روى عن العارف السراج عمر بن الفارض رضى الله عنه انه

رؤى فى النوم فقليل له لم لا مدحت النبى صلى الله عليه وآله

وسلم بنظم صريحا فقال

ارى كل مدح فى النبى مقصرا وان بالغ العشى عليه واكثر

اذ الله اثنى بالذى هو اهله عليه فما مقدار ماتمدح الورى

قال فى المواهب ورحمه الله ابن الخطيب الاندلسى حيث قال

مدحتك آيات الكتاب فما عسى

یٰسٰی عَلٰی عَلَیْکَ نَظَمٌ مَدِّیْحِی ۝ وَاِذَا کَتَابَ اللّٰهُ اٰتٰی مَفْصَحًا
 کَانَ الْقُصُورَ قِصَارَ کُلِّ فَصِیْحٍ فَلَوْ بِالْغِیَابِ الْاَوَّلُوْنَ وَالْاٰخِرُوْنَ فِی
 اَحْصَاءِ مَنَاقِبِهِ وَخَصَائِصِهِ لَعَجَزُوْا جَمِیْعًا عَنْ اسْتِقْصَاءِ مَا حَبَاهُ
 مَوْلَاهُ الْکَرِیْمُ مِنْ مَّوَاهِبِهِ الْاِحْمَدِیَّةِ وَاِخْلَاقِهِ الْمَحْمَدِیَّةِ وَصِفَاتِهِ
 الْمُسْطَفَوِیَّةِ وَمَا مِثْلُ مَنْ اَرَادَا حِصَاءَ فَضَائِلِهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمْ بِمَدْحِهِ الْاِکْمَلِ اَنْسَانَ مَدِّ يَدِهِ لِیَتَاوَلَ الثَّرِیَّا بِهَا وَابْنَ
 الثَّرِیَّا مِنْ يَدِ الْمَتَاوَلِ وَلِذَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِیْنَ کَمَا فِی اَوَّالِ
 شَرْحِ الشَّفَا لَعَلِّی الْقَارِی (جلد ۱، صفحہ ۵۹ علی ہامش۔ نسیم الریاض فیضی)
 اَلْخَلْقُ عَرَفُوْا اللّٰهَ تَعَالٰی وَمَاعَرَفُوْا مُحَمَّدًا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمْ۔

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۴۹-۳۵۰)

وَتَظْهَرُ لَهُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الْخَلِیْلَةِ مَا لَا يُخْضِی

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۶۹-۳۷۰ از شامی مذکور)

”عبارت کے تصور کی وجہ سے حضور کا وصف ناممکن ہے امام سبکی اپنے قصیدہ تائید کے آخر میں
 حضور کی خدمت میں عرض گزار ہیں: (اللہ کی قسم) اگر تمام سمندر میرے لئے سیاہی
 ہو جائیں اور تمام درخت میرے لئے ارقلمیں ہو جائیں اور حضور کی تعریف لکھتا رہوں سمندر
 اور درختوں کی قلمیں ختم ہو جائیں گی لیکن یا رسول اللہ! آپ کے ان فضائل کا دسواں حصہ بھی
 بیان نہ ہوگا جو روشن ستاروں سے زائد ہیں۔

سید الدیاح امام بوسیری نے کیا خوب کہا:-

بے شک یہ بھی یا رسول اللہ! ﷺ آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے کہ آپ کے اوصاف
 میں سے صرف ایک وصف کے بیان سے بھی عاجزی ہے احصاء آپ کی ایک وصف کو بھی نہیں گھیر سکتا۔
 امام بوسیری نے حضور کے بعض معجزات میں سے ایک یہ معجزہ بیان کیا کہ آپ کے ان اوصاف سے
 ایک فرد کا احاطہ بھی ناممکن ہے کہ جن سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو خاص کیا اخلاق کریمہ ہوئے فضائل
 جمیدہ ہوئے اور ایسے اوصاف کثیرہ ہوئے کہ جن تک انسان کی انتہائی ترقی ہے پھر وہی فضائل
 و کمالات غیر محمد و داود بے حد ہیں اس اعتبار سے کہ حضور ہمیشہ حیات دنیاوی میں بعد پردہ پوشی کے اور
 موقف میں اور جنت میں ان مراتب قرب میں ترقی کر رہے ہیں جن کی نہ انتہا ہے نہ اختتام۔ پھر احمد

عابدین نے امام ابن حجر کے اس قول ”صاحب الشماائل“ الخ (حضور ان شامائل کے مالک ہیں جن کا شمار ناممکن ہے) کے ماتحت لکھا حضور کی تعریف میں مباغذ کر تو ہرگز حضور کے وصف کا احاطہ نہ کر سکے گا ثریا تک متناول کا ہاتھ کیسے پہنچ سکتا ہے جیسا کہ امام ابن القاری سے مروی ہے کہ ان کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحتہً نظم میں حضور کی مدح کیوں نہیں کی تو جواب دیا کہ میں ہر مدح کو حضور کی شان میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مباغذ کرے اور زیادہ بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے شایان شان مدح کی ہے تو مخلوق کی مدح کا کیا ٹھکانا۔ مواہب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن الخطیب اندلسی پر رحم کرے کیا ہی اچھا کہا جب قرآن شریف کی آیات آپ کی مدح ہیں تو میری مدح یہ نظم آپ کی بلندی کی کیسے تعریف کر سکے اور جب کتاب اللہ نے فصاحت سے تعریف کی تو اب ہر فصیح کی غایت قصور ہی ہے اور اگر اولین و آخرین حضور کے مناقب اور خصائص کے شمار کرنے میں مباغذ کریں تو سب کے سب آپ کے ان مواہب احمدیہ اور اخلاق محمدیہ اور صفات معظویہ کے شمار کرنے سے عاجز آجائیں گے جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمائے ہیں اس شخص کی مثال جو حضور کی مدح سے حضور کے فضائل کے احاطہ کا ارادہ کرتا ہے اُس انسان جیسی ہے جس نے اپنے ہاتھ کو لمبا کیا تاکہ ثریا کو پالے حالانکہ کہاں ثریا (کہکشاں) اور کہاں اس کا ہاتھ۔ اسی لیے بعض عارفوں نے فرمایا جیسا کہ شرح شفا للقاری کے اوّل میں ہے۔ ”خلق نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا لیکن حضور کو نہ پہچانا۔“

”حضور کے اتنے معجزات ظاہر ہوئے کہ جن کا شمار نہیں اور آپ کے جلیل معجزات بے حساب ظاہر ہوئے۔“

شامی مذکور حضور ﷺ کی کف شریف کے متعلق لکھتے ہیں :-

قَالَ الْعَلَامَةُ الدَّوَّادِيُّ وَلَعَمْرِي لَقَدْ كَانَ لِهَذَا الْكَفِّ الشَّرِيفَةِ
صِفَاتٌ جَمِيلَةٌ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْحَضَرِ وَالْعَبْدِ وَمُعْجَزَاتٌ كَثِيرَةٌ
خَارِجَةٌ عَنِ الْحَدِّ كَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ وَمَعْلُومٌ لِلْأَوْلِيَاءِ وَالْخُصُومِ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۷۱۷)

شأن رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَظِيمٌ وَجَاهٌ جَبِيمٌ وَقُدْرَةٌ

لَا يُقَدَّرُ (جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۹۲۔ از میر غنی)

”علامہ داؤدی نے فرمایا مجھے اپنی عمر کی قسم حضور کی ہتھیلی شریف کی اتنی صفات جلیلہ ہیں جو عمر

اور شمار سے باہر ہیں اور اتنے معجزات کثیرہ ہیں جو بے حد ہیں جیسا کہ یہ بات ہر موافق

و مخالف کے نزدیک مسلم ہے حضور کی شان عظیم ہے مرتبہ جسیم ہے قدر و منزلت کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے۔

ابن زلمکانی رحمہ اللہ تعالیٰ چند معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْخَوَارِقِ الَّتِي لَا تُحْصَى.

(جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۱۲۰)

”حضور ﷺ کے معجزات بے شمار ہیں۔“

کمال الدین ابن زلمکانی فرماتے ہیں:-

وَإِذَا تَأَمَّلْتَ عَظَمَةَ (۱) الْمُعْجَزَاتِ لِلرَّسُولِ وَجَدْتَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَأَحْسَنَ وَأَبْلَغَ وَلَا يَلِيْقُ بِهَذِهِ الْعُجَالَةِ اسْتِيفَاءُ ذَلِكَ فَلَوْ قَبِلَتْ الْآيَاتُ فِي حَضَرِ مَنْاقِبِهِ وَفَضَائِلِهِ وَخَصَائِصِهِ لَقَبِيْثٌ وَلَمْ يَبْلُغِ الْقَابِلُ نَهَايَةَ ذَلِكَ مِمَّا قَدَّرَهُ النَّاسُ حَقَّ قَدْرِهِ وَلَا عَرَفُوا مِنْهُ إِلَّا ظَاهِرًا مِنْ خَيْرِهِ دُونَ حَقِيقَةِ أَمْرِهِ.

(جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۱۲۷)

هَذَا الَّذِي لَوْ أَرَدْنَا حَضَرَ مُعْجَزِهِ وَفَضْلِهِ انْقَطَعَتْ مِنْ ذُوْنِهِ الْكَلِمُ.

(جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۱۲۹)

”اور جب تو انبیاء کرام کے اکثر معجزات میں غور و فکر کرے گا تو ان کی طرح بلکہ ان سے احسن و ابلغ حضور کے لئے بھی پائے گا اس مختصر رسالہ میں ان سب کا احاطہ ناممکن ہے اگر ایام حضور کے مناقب، فضائل، خصائص کے حصر کرنے میں فنا ہو جائیں تو فنا ہو جائیں گے قائل ان کی انتہا تک نہ پہنچے گا لوگوں نے کہا کہ حضور کی قدر نہ کی اور لوگوں نے نہ پہچانا مگر حضور کی خبر سے صرف ظاہر کو، نہ حضور کے امر کی حقیقت کو یہ ایسی ذات ہیں کہ اگر ہم ان کے معجزات اور فضائل کے حصر کرنے کا ارادہ کریں تو ان کے حصر سے پہلے کلمات کی دنیا ختم ہو جائے گی۔“

امام عبد اللہ یافعی فرماتے ہیں:-

رَأَيْتُ مَقَامًا تَرَى أَقْدَامَ الْعُقُولِ فِي سِرِّهِ وَتَصِلُ أَفْهَامُ الْإِفْكَارِ فِي

جَلَالِهِ وَتَخَضُّعِ رِقَابِ الْأَوْلِيَاءِ لِهَيْبَتِهِ وَتَذَلُّلِ أَسْرَارِ السَّرَائِرِ لِي
 بَهَائِهِ وَتَذَهُّشِ أَبْصَارِ الْبَصَائِرِ لِإِشْعَةِ أَنْوَارِهِ لَا تُسَامِتُهُ (۱) طَائِفَةُ
 الْمَلِكَةِ الْكَرُوبِيِّنَ وَالرُّوحَانِيَّةِ وَالْمُقَرَّبِينَ إِلَّا حَسْتُ (۲) ظُهُورُهَا
 عَلَى هَيْبَةِ الرَّائِعِ تَعْظِيمًا لِقَدْرِ ذَلِكَ الْمَقَامِ وَنَبَحَتْ اللَّهُ عَرْزُ
 وَجَلُّ بِأَنْوَاعِ التَّقْدِيسِ وَالتَّزْيِينِ وَسَلَّمَتْ عَلَى أَصْلِ ذَلِكَ الْمَقَامِ
 وَيَقُولُ الْقَائِلُ إِنَّهُ لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَّا عَرْشُ الرَّحْمَنِ يَتَحَقَّقُ النَّاطِرُ إِلَيْهِ
 أَنَّ كُلَّ مَقَامٍ لَوْ أَصِلَ أَوْ حَالٍ لِمَجْدُوبٍ أَوْ سِرٍّ لِمَحْبُوبٍ أَوْ عِلْمٍ
 لِعَارِفٍ أَوْ تَصَرُّفٍ لَوْلِيٍّ أَوْ تَمَكُّنٍ لِمُقَرَّبٍ مَبْدُوءٍ وَمَوْبِلُهُ وَجُمْلَتُهُ
 وَتَفْصِيلُهُ وَكُلُّهُ وَبَعْضُهُ وَأَوَّلُهُ وَآخِرُهُ فِيهِ اسْتَقَرَّ وَمِنْهُ نَشَأَ وَعَنْهُ
 صَدَرَ وَبِهِ كَمُلَ فَمَكْنُثُ مُدَّةٍ لَا اسْتَطِيعَ النَّظَرُ إِلَيْهِ ثُمَّ طَوَّقَتْ
 النَّظَرَ إِلَيْهِ وَمَكْنُثُ مُدَّةٍ لَا اسْتَطِيعَ أَنْ أُسَامِتَهُ ثُمَّ طَوَّقَتْ مُسَامَتَهُ
 وَمَكْنُثُ مُدَّةٍ لَا اسْتَطِيعَ أَعْلَمَ بِمَنْ فِيهِ ثُمَّ بَعْدَ مُدَّةٍ عَلِمْتُ بِمَنْ فِيهِ
 فَإِذَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۸، ۱۹۹)

”میں نے ایسا مقام دیکھا کہ عقول کے اقدام اس کے راز میں پہلے ہیں فکروں کے افہام
 اس کے جلال میں گمراہ ہو جاتے ہیں اولیاء کی گردنیں اس کی ہیبت سے جھک جاتی ہیں اور
 رازوں کے راز اس کے حسن میں غافل ہو جاتے ہیں اور بصائر کی آنکھیں اس کے انوار کی
 شعاعوں سے دہشت زدہ ہو جاتی ہیں جب مقرب فرشتوں کا گردہ اس کے مقابل ہوتا ہے تو
 ان کی کمریں اس مقام کی تعظیم کرنے کے لئے رکوع کرنے والے کی شکل و صورت پر نیڑی
 ہو جاتی ہیں اور انواع تقدیس سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرنے لگتے ہیں اور اس مقام والے
 پر سلام بھیجنا شروع کر دیتے ہیں اور کہنے والا کہتا ہے کہ اب اس کے اوپر عرشِ رحمن ہے اور
 اس کی طرف نظر کرنے والا اس بات کا یقین کر لیتا ہے کہ واصل کا ہر مقام یا مجذوب کا ہر
 حال یا محبوب کا ہر راز یا عارف کا ہر علم یا ولی کی ہر تصرف یا مقرب کی ہر قدرت اس کا مبداء
 اور منتہی، جملہ اور تفصیل اور کل اور بعض اور اول، آخر اسی میں قرار پذیر ہے اسی سے پیدا ہوا

اور اسی سے ظاہر ہوا اور اسی سے مکمل ہوا تو میں وہاں اتنی مدت ٹھہرا کہ اس طرف دیکھنے کی طاقت نہ رکھتا تھا پھر میں نے نظر کو ادھر دیکھنے کا طوق ڈالا اور ایک مدت تک ٹھہرا رہا اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ اس کے مقابل ہوں پھر میں بالقابل طوق ڈالے رہا اور ایک مدت تک ٹھہرا رہا میں اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ یہ جانوں کہ اس میں کون ہیں پھر ایک مدت کے بعد میں نے جانا کہ اس میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

امام محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَأَمَّا كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي قَدْ حَبَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُدْرَكَ لَهُ غَوْرٌ أَوْ يُعْرَفَ لَهُ غَايَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ الْإِلَهِيَّةِ قَالٌ وَقَدْ أَوْرَدْتُ ذَلِكَ ذَلِكَ صِفَةً صِفَةً وَاسْمًا إِسْمًا فِي كِتَابِنَا الْمَوْسُومِ بِالْكَمَالَاتِ الْإِلَهِيَّةِ فِي الصِّفَاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۱۵)

”اور حضور ﷺ کا کمال حقیقی جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمایا ہے وہ اس سے بلند و بالا ہے کہ اس کی گہرائی کا ادراک کیا جائے یا اس کی غایت کو جانا جائے اس لئے کہ حضور جمیع اخلاق الہیہ سے متحقق تھے امام جلی نے فرمایا میں نے اس سے ایک ایک صفت اور ایک ایک اسم کا ذکر اپنی کتاب ”کمالات الالہیہ فی الصفات المحمدیہ“ میں وارد کیا۔“

امام محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-

(مُكَارِمُ أَخْلَاقِهِ) وَهِيَ لَا تُحْصَى كَثْرَةً بَلْ وَاللَّهِ أَنَّ كُلَّ مَا وَرَدَ عَنْهُ مِنْ مُكَارِمِ الْأَخْلَاقِ الَّتِي لَهُ هِيَ كَالْقَطْرَةِ إِلَى الْبَحْرِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا لَمْ يَرِدْ وَلَمْ يُحَكَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ لَهُ حَقِيقَةٌ وَتَحْقِيقًا فَمَا وَرَدَ يَسِيرٌ فِي جَنْبِ مَا لَمْ يَرِدْ عَلَى أَنَّ مَا وَرَدَ لَا يُجْمَعُهُ هَيْكَلٌ سِوَاهُ الْخِ وَلَمْ يُحِطْ بِهِ أَحَدٌ غَيْرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَلِمْتُ بِذَلِكَ كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ وَأَمَّا كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي قَدْ حَبَّاهُ اللَّهُ بِهِ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُدْرَكَ لَهُ غَوْرٌ أَوْ يُعْرَفَ لَهُ غَايَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ الْإِلَهِيَّةِ. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۲۵)

”کثرت کی وجہ سے حضور ﷺ کے مکارم اخلاق کا احصاء نہیں ہو سکتا بلکہ اللہ کی قسم جو کچھ حضور ﷺ کے مکارم اخلاق سے بیان کیا جاتا ہے اس کی مثال ایک قطرہ کی ہے سمندر کی طرف نظر کرتے ہوئے بہ نسبت ان مکارم کے جو حضور ﷺ سے بیان نہ ہوئے حالانکہ وہ غیر مروی مکارم جو سمندر کی طرح ہیں حضور ﷺ کے لئے حقیقہ اور تھقیث ثابت ہیں تو جو کچھ وارد ہوا اور نہ ہونے والے کے پہلو میں ایک ذرہ ہے علاوہ ازیں جو کچھ وارد ہوا اس کو بھی حضور کے سوا کسی بیکل نے جمع نہ کیا اور حضور ﷺ کے سوا کسی نے ان کا احاطہ نہ کیا اس بیان سے تو نے حضور ﷺ کا کمال خلقی جان لیا باقی رہا حضور ﷺ کا کمال حق جوفانہ نے حضور ﷺ کو عطا فرمایا تو وہ اس سے بلند ہے کہ اس کی گہرائی معلوم ہو سکے یا اس کی غایت کا پتہ چلے اس لئے کہ حضور ﷺ جمیع اخلاق البیہ سے متحقق تھے۔“

نیز فرمایا:

لَا خِلَافَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّصِفٌ مُتَّحِقٌ
بِجَمِيعِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَالصِّفَاتِ الْعُلْيَا

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۲۶)

إِعْلَمَنَّ أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَكَلَامُهُ سُبْحَانَهُ صِفَتُهُ لِأَنَّ
الْكَلَامَ صِفَةً الْمُتَكَلِّمِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ خَلْفُهُ
الْقُرْآنَ تَغْيِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا أَعْرِفُهَا بِهِ أَنْظُرَ كَيْفَ
جَعَلَتْ صِفَةً لِلَّهِ تَعَالَى خُلُقًا لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا بِلَاغِهَا مِنْهُ عَلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ إِنَّهُ
لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ وَهُوَ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فَإَنْظُرْ إِلَى
هَذَا التَّحْقِيقِ الْعَظِيمِ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ أَقَامَهُ مَقَامَهُ فِي
صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ وَمَقَامَ الْخَلِيفَةِ مَقَامَ الْمُسْتَخْلِفِ

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۲۶)

”محققین کے نزدیک اس بات میں بالکل خلاف نہیں کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیم جمیع اسماء حسنیٰ اور صفات علیا سے متحقق اور متصف ہیں جان لے کہ قرآن کلام اللہ غیر مخلوق ہے اور اللہ کا کلام اس کی صفت ہے اس لئے کہ کلام متکلم کی صفت ہوتی ہے اتم

المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے حضور کا خلق قرآن تھا آپ کی مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے، کیا خوب پہچانتا۔ دیکھ صدیقہ پاک نے کیسے صفت خداوندی کو حضور کا خلق بتایا کیونکہ صدیقہ پاک ان کی طرف اس حقیقت پر مطلع تھیں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ قرآن رسول کریم کا قول ہے حالانکہ وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے دیکھ یہ کیسے صفات اللہ سے تحقیق ہونے کا روشن بیان ہے اس طرح کہ اپنی صفات اور اپنے اسماء میں حضور کو اپنا قائم مقام کیا اور خلیفہ کا مقام مستخلف کا مقام ہوا کرتا ہے۔

نیز فرمایا:

قُلْ أَجْرُ جَمِيعِ الْخَلْقِ بِلِ الْكُلِّ فِي مِيزَانِهِ بَلِ الْكُلُّ قَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِهِ
لِأَنَّهُ الْأَصْلُ وَهُمْ الْفَرْعُ۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۲۸)

”تمام مخلوق کا اجر حضور ﷺ کے لئے ثابت ہے بلکہ کل کا کل حضور کے میزان میں ہے بلکہ کل کا کل حضور کے سمندر (ناپید کنار) سے ایک قطرہ ہے اس لئے کہ حضور اصل ہیں اور ساری مخلوق فرع ہے۔“

نیز فرمایا:-

ظُهُورُهُ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فَوْقَ الْعَرْشِ حَيْثُ لَا أَيْنَ وَلَا
تَكَيْفُ۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۸، ۲۳۹)

”اللہ کے نزدیک حضور کا ظہور عرش کے اوپر ہے جہاں نہ ایں ہے نہ کیف۔“

نیز فرمایا:

لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرَىٰ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۸)

”حضور ﷺ کو آخری محل میں نہ انبیاء سے کوئی دیکھ سکتا ہے اور نہ اولیاء سے۔“

أَوْثِيَتْ مِنْ فَضْلِ الْمُهْتَمِينَ مِنْحَةً مَا تَسْتَطِيعُ تَخْطُهَا الْأَفْلَامُ
أَنْتَ الْأَبْدِيُّ خَارَ النَّهْيِ فِي وَصْفِهِ وَتَوَلَّهَتْ فِي حُسْنِهِ الْأَخْلَامُ

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۳۹)

”(یا رسول اللہ) اللہ کے فضل سے آپ کو اتنا عطا ہوا کہ اس کو قلمیں نہیں لکھ سکتیں۔ آپ وہ

ہیں کہ عقول جن کی وصف میں حیران ہوئے اور دانا جس کے حسن میں سرگردان ہوئے۔“

شاہ ولی اللہ کا بیان :-

ی گوید فقیر ولی اللہ غنی عنہ کہ مدح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم وشر مناقب آں حضرت و ذکر دلائل نبوت آں جناب بے شبہ مشر برکات و موجب درجات ست (شرح قصیدہ اطیب النغم صفحہ ۲)

”فقیر ولی اللہ کہتا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح اور آپ کے مناقب کی اشاعت اور دلائل نبوت کا ذکر کرنا بلاشبہ سب برکات و موجب درجات ہے۔“

نیز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بَدِيعُ كَمَالٍ فِي الْمَعَانِي فَلَا امْرُؤٌ يَكُونُ لَهُ مِثْلًا وَلَا يَنْقَارِبُ
 ”یعنی بے نظیر است کمال اور در جمیع اوصاف پس نیست چچ مردے مانند او نیست چچ مردے
 نزدیک باؤ“ (قصیدہ بایہ مسکمی بقصیدہ اطیب النغم بمع شرح صفحہ ۸)

”تمام اوصاف میں حضور ﷺ کا کمال بے نظیر ہے تو کوئی مرد نہ حضور کی مثل ہے اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہے۔“

نیز شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا بیان:

وَلَيْسَ مَلُومًا حَتَّى صَبَّ (۱) أَصَابُهُ غَلِيلُ الْهُدَى فِي الْأَكْرَمِينَ الْأَطَابِ
 ”یعنی نیست ملامت کردہ شدہ زبان بند شدن عاشقی کہ رسیدہ باشد اور اسوزش
 عشق در مدح بزرگاں و پاکاں و ایں بیت اشارت است بہ ختم سخن و عجز ادائے
 مدح کہ لائق آن جناب باشد بدو سبب کیے آں کہ عشق مقتضی سکوت است
 دیگر آں کہ مدح بزرگاں و پاکاں را پایانی نیست (قصیدہ اطیب النغم بمع شرح
 صفحہ ۲۳) چچ کس را بلوغ بہ مبلغ اخلاق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ممکن نہ
 (شرح قصیدہ ہمز یہ صفحہ ۲۵ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

”بزرگوں اور پاکوں کی مدح میں اس عاشق کی بندش زبان قابل ملامت نہیں جس کو عشق کی
 سوزش پہنچی ہوئی ہو تو اس بیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سخن کو ختم کرنا اور اس مدح
 کی ادائیگی سے عاجز آنا جو حضور کے لائق ہو، دو وجہ سے ہے ایک یہ کہ عشق خاموشی کا تقاضا
 کرتا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ بزرگوں اور پاک لوگوں کی مدح کی کوئی انتہا نہیں کسی شخص کے

لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ حضور کے اخلاق کو پہنچے۔“

شاہ صاحب قصیدہ ہمزیہ اور اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

وَإِنْ تَمَذُّخَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمًا فَخَازِرُ أَنْ تُقْصِرَ فِي الشَّاءِ
وَحَاشَا أَنْ تَقُولَ لَهُ الْمَعَالِي بِهِ كُلُّ الْمَعَالِي وَالْعَلَاءِ
كَوْنِهِمْ إِنْ تَجَمَّعَتِ الْمَعَالِي تَرَى فِي جَنْبِهِ مِثْلَ الْهَبَاءِ

”واگر مدح کئی پیغامبر خدا را روزے پس احتیاط کہن ازاں کہ تقصیر کنی در شائے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا پناہ دہتر ازاں کہ گوئی آں حضرت راست بلند

قدر یہا کہ ایں تقصیرست در مدح وے صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ حق سخن آنست کہ

باں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متقوم است بانواع بلند قدر یہا مفصلاً و تمام بلند

قدری مجلا آں کریم است کہ اگر جمع شوند ہم بلند قدری ہادیہ شود۔ آں خوبی

ہادر پہلوی آں حضرت ﷺ مانند غبار“۔ (ہمزیہ و شرح صفحہ ۳۰، ۲۹)

”اگر تو کسی دن حضور کی مدح کرے تو اس بات سے احتیاط کرنا کہ تعریف میں قصور نہ ہونے

پائے خدا تعالیٰ تجھے اس بات سے پناہ دے کہ تو کہے حضور کے مراتب بلند ہیں کیونکہ یہ حضور

کی تعریف میں قصور ہے بلکہ حق سخن یہ ہے کہ بلند قدری کی اقسام حضور سے متقوم ہیں مفصلاً

اور تمام بلند قدری اجمالاً حضور ایسے کریم ہیں کہ اگر سب بلندی مراتب جمع ہوں وہ سب

خوبیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مثل غبار نظر آئیں گی۔“

نیز شاہ ولی اللہ صاحب رقمطراز ہیں:-

”حقیقت معالی متقوم بذات اوست صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس مدح کامل آں

حضرت است (۱) صلی اللہ علیہ وسلم کہ گوئیم در ذات آں حضرت صلی اللہ علیہ

وسلم جمع شد اخلاق فاضلہ چنان کہ جمہور ماحان می گویند۔“

(شرح ہمزیہ صفحہ ۳۱، ۳۰)

نیز شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

وَأَخْبِرْ مَا لِمَا دَجِبَ إِذَا بَاءَ أَحْسَنَ الْعَجَزِ عَنْ كُنْهِ الشَّاءِ

(شرح قصیدہ ہمزیہ۔ صفحہ ۳۳)

۱۔ ہم جنس در نسخہ مطبوعہ است و مناسب عبارت ایں است۔ پس مدح کامل آں حضرت ﷺ ایں نیست ان ۱۲۔ فیضی۔

”وآخر حاتی کہ ثابت است ماح آت حضرت راضی اللہ علیہ وسلم و تیکہ احساس کند تارسانی خود را از حقیقت ثبات۔“

امام ابراہیم باجوری (۱) فرماتے ہیں:

فَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ حَقِيقَةً وَصْفِهِ إِلَّا خَالَفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(المواہب صفحہ ۱۹)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت وصف اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“

امام محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:

وَلَا يَصِحُّ الْإِيمَانُ إِلَّا بِتَحْقِيقِ إِغْلَاءِ قَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْزِلَتِهِ عَلَى قَدْرِ كُلِّ وَالدِّ وَوَلَدٍ وَمُحْسِنٍ وَمُفْضِلٍ وَمَنْ لَمْ يَنْعَقِدْ هَذَا وَاعْتَقَدَ مَا سِوَاهُ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ۔ ”هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي“

(نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱، صفحہ ۴۹)

”ایمان صحیح نہیں ہوتا مگر قدر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بلند کرنے سے اور ہر والد اور اولاد

اور محسن اور مفضل کے قدر و مرتبہ پہ آپ کی منزلت کے بلند کرنے سے جو اس بات کا معتقد

نہ ہو اور اس کے ماسوا کا اعتقاد رکھا وہ مؤمن نہیں۔“ (یہ قاضی عیاض کا کلام ہے)

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ (متولد ۵۱۳ھ متوفی ۶۲۹ھ) فرماتے ہیں:-

مہدی اسلام ہادی سبل مفعی غیب و امام جزو و کل

خواجہ بکر ہرچہ گویم بیش بود و ز ہمہ چیز از ہمہ در پیش بود

(منطق الطیر، صفحہ ۱۵)

در پناہ اوست موجودے کہ ہست در رضائے اوست مقصودے کہ ہست

دعوتش فرمود بہر خاص و عام نعت خود را برد کردہ تمام

(منطق الطیر، صفحہ ۱۷)

۱۔ عطائی النبی کہ در حق آں جناب از ابتدائے آفرینش روح مبارک ایشان تا انتہائے دخول بہشت واقع شدہ سے شروع خواہ شد یہ ان از محیطہ قیاس وحد و بیانت۔ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۳۱۸۔ زیر آیت وَ لَسَوْفَ يَجْعَلُونَ رَبَّهُمْ مُتَكَلِّفِينَ اِیَّاهُ) انصاری (۱) کہ بحسب مراتب باطنی بود انوار تجلیات کہ روز بروز ترقی و تصاعف و احوال و مقاماتے کہ ایشان ایشان را بہ طفیل اتجاہ ایشان تا قیامت حاصل شدہ سے شروع و علوم و معارفی کہ بر ایشان فیضان نماید پس حکم غیر متناہی دارد۔ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۲۱۹۔ ۲۲۰)

وصف او در گفت چوں آید مرا چوں عرق از شرم خوں آید مرا
او فصیح عالم و من لالی او کے تو انم داد شرح حال او
وصف او کے لائق ایں ناکس ست وصف او خالق عالم بس است
انبیاء در وصف او حیران شدہ سر شفا ساں نیز سرگرداں شدہ

(منطق الطیر، صفحہ ۲۰)

شرف الحق والملت والدین مصلح الاسلام والسلمین شیخ شرف الدین مصلح الدین سعدی شیرازی
متوفی ۶۹۱ھ فرماتے ہیں:-

در نعت او زبان فصاحت کجا رسد خود پیش آفتاب چه رونق دہد سہا (۱)

(کلیات سعدی، صفحہ ۱۳)

ندائم کد امیں غن گوشت کہ والا تری زانچہ من گوشت
چه وصفت کند سعدی ناتمام علیک الصلوٰۃ اے نبی والسلام

(بوستان صفحہ ۱۰)

حضرت مولانا عارف عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی خفی متولد ۸۱۷ھ متوفی ۸۹۸ھ فرماتے ہیں:

معراج

قدم زنگ حدوث از جان اوشت وجوب آلائش امکان اوشت
یکے ماندہ ہم از قید یکے پاک ز بسیاری بروں وز اند کے پاک
دیدہ آں چه از دین بروں بود میرس از ما ز کیفیت کہ چوں بود
نہ چندے گنجد آنجا و نہ چونے فرو بند از کمی لب وز فرونے
شنید آں کہ کلامے (۲) نے باواز معانی در معانی راز با راز
نہ آگاہی از د کام و زباں را نہ ہمراہی بدو نطق و بیباں را
زور کش گوش جاں را با دور مشقت ز حرفش دست دل را کوتاہ انگشت
لباس فہم بر بالائے او جگ سمنہ و ہم در صحرائے او لنگ
ز گفتن برتر ست آں وز شنیدن زباں زیں گفتلو باید بریدن
منہ جانی ز حد خود بروں پا وزیں دریائے جاں فرسا بروں آ

دریں مشہد زگویائی مزن دم سخن را ختم کن واللہ اعلم

(زلیخا۔ صفحہ ۱۳۔ ۱۵)

”نعت سوم نبی از بعضی معجزات دے کہ از حد متجاوز است و طاق نطق از احاطہ آں عاجز۔
صلی اللہ علیہ وسلم“ (تحفۃ الاحرار صفحہ ۱۲)

حد ثانیس بجز خدا کہ شناسد من کہ و اندیشہ ثنائے محمد
لیس کلامی یعنی بنعت کمالہ صلی اللہ علی النبی وآلہ

(کلیات جامی صفحہ ۱۲)

سلطان الہند حضرت خواجہ خواجگان حضرت خواجہ سید معین الدین چشتی اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں ۔

از فلک بمذکر فوق العرش منزل گاہ و اوست چوں کند عزم سزایں خواجہ عالی جناب
سر ما ادھی گنجہ در خمیر جبرئیل کھنڈ اسرار لدنی کے کند ام الکتاب
در مقام لی مع اللہ از کمال اتصال از خدا نبود جدا بہو شعاع از آفتاب

(دیوان خواجہ اجمیری صفحہ ۵)

حضرت خواجہ غلام حسن شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ فرماتے ہیں :-

حسن چوں من بدل آگاہ دیدم محمد خود جمال اللہ دیدم

(دیوان حسن، صفحہ ۲)

گرچہ پایانی ندارد نور تو اجتذب قلبی الی مامنتھی

(دیوان حسن، صفحہ ۱۰)

در حضرت ایشان نبود بار ملک را جبرئیل نہ شد واقف اسرار محمد

(دیوان حسن، صفحہ ۳۳)

در وصف کمالت اہل عرفاں گفتند ہمہ کہ ماعرفناک
قدر تو فزوں ز وسع ادہام مدح تو بروں ز حد ادراک

(دیوان حسن، صفحہ ۶۹)

ذات حق با ہمہ صفات کمال ظاہر از مظہر رسول اللہ
کمال حسن ازل راست مظہر اعلیٰ جمال روئے کوئے تو یا رسول اللہ

(دیوان حسن صفحہ ۱۰۷)

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب مدنی ۱۳۳۰ھ فرماتے ہیں:-

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو عقل عالم سے دور ہو
کنز کتوم ازل میں دُر مکنون خدا ہو
سب جہت کے دائرے میں شش جہت سے تم دور ہو

(حدائق بخشش صفحہ ۴۹)

حاجی امد اللہ مہاجر کی فرماتے ہیں:

ہے وہ آئینہ جمال ذوالجلال محرم خلوت سرائے لایزال
(مشوئی تحفۃ العشاق، صفحہ ۵، کلیات امدادیہ)
کس سے ہو دے نعت ختم المرسلین جز بذات پاک رب العالمین
ذات احمد ہے وہ بحر بیکراں جس کا اک قطرہ ہے یہ کون و مکان
(غذائے روح صفحہ ۲ کلیات امدادیہ)

محمد ہے ممدوح ذات خدا محمد کا ہو وصف کس سے ادا
محمد سا مخلوق میں کون ہے اسی کا طفیلی ہے یاں جون ہے
(جہاد اکبر صفحہ ۳ کلیات امدادیہ (۱))

حضرت مولانا محمد یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

محمد مصطفیٰ ثانی ندارد ندارد شان جسمانی ندارد
ظہور ش حادث و ذوالش قدیم است چو ممکن لوٹ امکانی ندارد
میان خالق و مخلوق سریت عجب شانے کہ پایانی ندارد
نیز فرمایا:

۱۔ اقول انما للحجة است کے ہر ہر کمال کی ہر ہر شے ۱۰۰ نئی کی شانوں کا پرتو ہوتی ہے اس لئے کہ نئی مجموعہ شیون ہوتا ہے جس کی جامع شان سے امت میں مختلف انفرادی شانوں کا ظہور ہو ہے اور ہم جب امت کے اہل اللہ کے احوال و میووں کا اور اک کرنے کی بھی پوری صلاحیت نہیں رکھتے تو کون ہے کہ شان رسالت و نبوت کی کیفیات و احوال کا تصور بھی کر سکے۔ پھر بھلا ان احوال و کیفیات کا جو قلب محمدی پر طاری ہوئیں بیان کر سکے اور وہ بھی احاطہ کی ساتھ تو بھلا کس کے بس کی بات ہے۔ ہم اس کی کیا تاب و طاقت رکھتے ہیں کہ احوال محمدی کی کنز و حقیقت کا پتہ چلا کر اس کے کنوئیاں کو بیان میں کھول سکیں۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی ہر شان شان الہی سے نفی ہے اور اس کے تابع ہے۔ تو جو اللہ کی ساری شانوں سے واقف ہو وہی حضور کی بھی شانوں سے واقف ہو سکتا ہے اور کون ہے کہ جو ثنوں خداوندی کا احاطہ کر سکے۔ ۱۱۔ لئے کون ہے جو شان رسالت کو بیان کر سکے۔ (شان رسالت صفحہ ۳۰-۳۱ تقاریط مبہم و پند ۱۲۔ فیضی معنی عند)

ز سر تا پا نور علی نور از انجا عل ظلمانی ندارد

(دیوان محمدی، صفحہ ۲۹)

از مقام مصطفیٰ پری اگر بر سر عرش خدا پائے نبی

(دیوان محمدی، صفحہ ۶۳)

نیز فرمایا:

مظہر حسن الہی الصلوٰۃ والسلام مظہر ذات کمائی الصلوٰۃ والسلام

(دیوان محمدی، صفحہ ۶۶)

نیز فرمایا:

کیا کہوں حیرت میں ہوں رجبہ رسول اللہ کا
نعت خواں بلبل تو اب بس کر بیان مصطفیٰ
سب بڑوں سے ہے بڑا چھوٹا رسول اللہ کا
تیرے لفظوں میں نہیں معنی رسول اللہ

(دیوان محمدی، صفحہ ۸۸)

حقیقت محمد دی پا کوئی نہیں سکدا
حقیقت محمد والا حل معہ
اتھماں چپ دی جا ہے الا کوئی نہیں سکدا
نہ حل تھیا اینکوں حل کرا کوئی نہیں سکدا

(دیوان محمدی، صفحہ ۱۲۱)

حقیقت محمد والا حل معہ نہ حل تھیا اینویں مل ویندیں گز رنگی

(دیوان محمدی، صفحہ ۱۳۷)

استاذ العلماء صاحب الوجد والبرکاء مشاہد سید الانبیاء العارف اکمل العلام الشیخ سیدی وسندی
وہادی و مرشدی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی حضوری فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ۔

تو اں در بلاغت بچہاں رسید نہ در کناہ بے چوں جا ناں رسید

(شعر - حدی - بخیر ما)

جتنا کسی نے تیری بڑھ چڑھ کے وصف کی ہے

سچ ہے کہ اب تک اس میں بے شک رہی کمی ہے (۱)

۱. اقوال اقصاء للحجة. ہانوتوی صاحب نے کہا ہے۔

الہی کسی سے بیاں ہو سکے نا اس کی کہ جس پر ایسا تیری ذات خاص کو ہو بیار
کہاں وہ رجبہ کہاں عقل ہار سا پی کہاں وہ نور خدا اور کہاں یہ دیدہ و زار (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اولاً یہ خیال تھا کہ دو تین آئمہ کے وہ چند اقوال ذکر کروں گا جن میں انہوں نے تصریح کی ہے کہ حضور ﷺ کی تعریف میں مبالغہ کر دیتا کروں گا۔ ہم سے حضور کی تعریف کما حقہ نہیں ہو سکتی لیکن شوق و محبت سے اتنا طویل رسالہ ہو گیا ابھی سمندر سے ایک قطرہ بیان نہیں ہوا دفتر کے دفتر سامنے موجود ہیں رسالہ طویل ہونے کی وجہ سے ترک کرتا ہوں۔ بھلا اس محبوب رب کی تعریف کوئی کیسے کر سکتا ہے جس کا نام مُحَمَّدٌ (بمعنی بار بار تعریف کیا ہوا) ہو۔ (جواہر النہار جلد ۲ صفحہ ۵۹۳ نقل عن الجمل) (جمع الوسائل جلد ۲ صفحہ ۱۸۱ نیز دیکھو روزقانی بحث اسما و حاشیہ جمع الوسائل۔ نسیم الریاض و شرح قاری الشفاء باب اسما و مطالع المسرات نووی شرح مسلم مسک الختام)

جن کا مقام محمود (بمعنی تعریف کیا ہوا) جس کے ہاتھ میں لواء الحمد یعنی تعریف کا جھنڈا۔ اب جس کے اوپر حمد و قدم کے نیچے حمد، خود سراپا حمد۔ اب اس کی تعریف کیسے ہو سکتی ہے۔ مسلمانو! جس کی ہمیشہ خدا تعریف کرے اس کی اور کوئی کیسے تعریف کر سکتا ہے؟ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ

”اللہ اور اس کے سارے فرشتے اس غیب کی خبریں دینے والے نبی پر درود بھیجتے ہیں۔“
رب کا درود کیا ہے؟ سنو: قال ابو العالیہ صلوٰۃ اللہ ثناء ہ علیہ عند الملاحکة (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۷۰۷، شفا شریف جلد ۲، صفحہ ۵۱۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر مکی صفحہ ۱۶)
”حضرت ابو العالیہ نے فرمایا کہ اللہ کا درود یہ ہے ملائکہ کے سامنے حضور کی تعریف کرنا۔“
تو اب ہم کیسے کما حقہ حضور کی تعریف کر سکتے ہیں؟

دفتر تمام گشت پیاپیاں رسید عمر مائچنیاں در اول وصف تو ماندہ ایم
مذکورہ عبارات کے لکھتے وقت خیال آیا کہ حضور کے کچھ معجزات اور بعض خصائص ذکر کروں تاکہ مقام رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واضح و ممتاز ہو لیکن اب رسالہ طویل ہو چکا ہے اب معجزات کا ذکر تو نہیں کرتا اگر خدا نے توفیق بخشی تو معجزات میں علیحدہ رسالہ لکھوں گا فی الحال بعض کتابوں کے نام بتا دیتا ہوں جو چاہے ان کی طرف رجوع کرے۔

دلائل النبوة، بیہقی والی نعیم۔ شفا شریف، قاضی عیاض، مواہب لدنیہ، قسطلانی، خصائص کبریٰ، سیوطی،

(بقیہ صفحہ گزشتہ) چراغ متصل ہے محل اس کے نور کے آگے زبان کا منہ نہیں جو دم میں کرے گفتار
جہاں کہ جلتے ہوں پر محل کل کے بھی پھر کیا گئی ہے جان جو پنجیں وہاں میر۔ انکار

مدارج النبوة شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی۔ جواہر النکار مہمانی۔ حجۃ اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین مہمانی۔ کلام مبین فی معجزات سید المرسلین قاضی عتایت احمد کاکوروی صاحب، صاحب علم الصیغہ۔ جامع معجزات وغیرہا۔ چند خصائص ضرور ذکر کرتا ہوں از لہ شبہات اور لطیفہ کے بعد دوسرا باب مکمل ذکر خصائص میں ہے۔

شبہات اور ان کا قلع قمع

سوال نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ (النساء: ۱۷ اور مائدہ: ۷۷)
 ”اے کتاب والو! اپنے دین میں غلو نہ کرو۔“

ان آیتوں میں غلو کی نفی ہے۔

جواب: ان آیات میں خدا و خطاب یہود اور نصاریٰ دونوں کو ہے چنانچہ قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

(يَا أَهْلَ الْكِتَابِ.....) الخطاب للفريقين غلت اليهود في حط

عيسى عليه الصلوة والسلام حتى رموه بانه ولد من غير رشدة

والنصارى في رفعه حتى اتخذوه إلها

(تفسیر انوار الشریعہ و اسرار الہدایہ ص ۱۰۶ مصر)

”یعنی يَا أَهْلَ الْكِتَابِ..... الخ والا خطاب یہود نصاریٰ دونوں کو ہے یہود کا غلو تو یہ ہے کہ وہ

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص کرتے ہوئے ان کو ولد الزنا کہتے اور مانتے

ہیں (نحوہ بائبل) اور نصاریٰ کا غلو یہ ہے کہ انہیں معبود مقرر کرتے ہیں۔“

ونحوہ فی صفحہ ۱۲۲ تفسیر ابوسعود جلد ۳ صفحہ ۶۳۲۔ تفسیر مفتاح الغیب جلد ۳ صفحہ ۶۳۵۔ تفسیر مدارک

جلد ۱ صفحہ ۴۱۹۔ تفسیر خازن جلد ۱ صفحہ ۴۷۷، ۴۱۹۔ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۸۲۔ تفسیر جلالین

صفحہ ۱۰۵ تفسیر صاوی جلد ۱ صفحہ ۲۵۹، ۲۲۶۔ تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۷۹، ۲ جلد ۲ صفحہ ۱۶۱، ۱۶۰۔

لفظ غلو زیادتی اور کمی دونوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ نے لکھا ہے:-

الغلو التجاوز عن الحد بالافراط او التفريط تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۱۶۰ ونحوہ

فی تفسیر ابی السعود علی ہامش الكبير جلد ۳ صفحہ ۵۰۲

ان دونوں چیزوں کو ذہن نشین کرنے کے بعد ان آیات کا مطلب یہ ہوا۔ اے یہودیو! نبی اللہ کی

توہین تنقیص کر کے غلو نہ کرو اور اے نصرائیو! نبی اللہ کی تعریف میں حد سے بڑھ کر انہیں خدا یا خدا کا بیٹا،

یا خدا کا تیسرا حصہ کہہ کر غلو نہ کرو اور یہی تو اہل سنت کہتے ہیں کہ نبی اللہ کی توہین و کمی کر کے غلو کرنا بھی

ممنوع ہے جیسا کہ نبی اللہ کی تعریف میں ایسی زیادتی والا غلو ممنوع ہے کہ نبی اللہ کو اللہ کہا جائے یا اللہ تعالیٰ کا جز یا شریک کہا جائے (نَعُوذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی) بس یہی غلو ممنوع ہے کہ ان کو خدا یا خدا کا شریک یا خدا کا جز یا بیٹا کہا جائے یا اتحاد و طول کا قول کیا جائے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک۔ اس کے علاوہ ان کی تعریف میں جتنا بظاہر غلو و مبالغہ کیا جائے وہ درحقیقت نہ غلو ہے نہ مبالغہ، بلکہ وہ جائز ہے اور ہم اس کے مامور ہیں۔

سوال نمبر ۲۔ ۱۔ سنبل دہلوی نے تقویۃ الایمان صفحہ ۶۶ میں لکھا ہے کہ:-

”مشکوٰۃ کے باب المغاخرۃ میں لکھا ہے کہ رزین نے ذکر کیا کہ انس نے نقل کیا کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ بے شک میں نہیں چاہتا کہ بڑھادو تم مجھ کو زیادہ اس مرتبہ سے کہ اللہ نے بخشا ہے مجھ کو سو میں تو وہی محمد ہوں بیٹا عبد اللہ کا کہ اللہ کا بندہ ہی ہوں اور اس کا رسول۔“

جواب نمبر ۱: صاحب تقویۃ الایمان نے مسئلہ امکان (وقوع) کذب باری تعالیٰ والے اپنے غلط عقیدہ کو سامنے رکھ کر دروغ گوئی سے کام لیا ہے۔ مشکوٰۃ شریف کے باب المغاخرہ میں یہ حدیث موجود نہیں اگر کسی میں ہمت ہے تو اس میں دکھا دے۔

جواب نمبر ۲۔ بر تقدیر ثبوت حدیث مذکور ہم مانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابن عبد اللہ ہیں، رسول اللہ ہیں عبد اللہ ہیں، حضور اللہ نہیں اللہ کا جز و شریک و حصہ نہیں اور جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا ہے ہم اس سے انہیں نہیں بڑھاتے اگر اس مرتبہ سے بڑھاتے تو حضور کو خدا کہتے باقی یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا ہے ہم سب مل کے اس کے احاطہ اور ادراک اور شمار اور بیان سے عاجز ہیں حضور سے الوہیت کی نفی کرتے ہوئے جتنا مبالغہ اور غلو سے حضور کی تعریف کریں ان کو ان کے موہو بہ مرتبہ سے بڑھانا تو درکنار کما حقہ موہو بہ مرتبہ کا بیان بھی نہ ہو سکے گا (۱)۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو اللہ تعالیٰ نے اِنَّا اَعْظَمْنٰكَ الْكَوْنُ (بے شک ہم نے آپ کو ہر خیر کثیر عطا فرمائی ہے۔ ترجمہ تھانوی صاحب) فرما کر جتنی چیزیں حضور کو عطا کر دینے کی خبر دی ہے ان کو شمار کر دے۔

سوال نمبر ۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و ثناء و تعریف و تعظیم میں مبالغہ ناجائز ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: لا تطرونی کما اطرت النصارى ابن مریم فانما انا عبد اللہ ورسولہ (۲) ”مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم کو بڑھایا سوائے اس کے نہیں کہ

۱۔ جیسا کہ آیات قرآنیہ اور احادیث اور اقوال آئمہ سے گزرا ہے۔

۲۔ تفسیر طبرانی (قبل فیہ شامل ۱۲ مرقات) مشکوٰۃ صفحہ ۳۱۷ باب المغاخرۃ شامل ترمذی صفحہ ۲۳ بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۹۰ و جلد ۲ صفحہ ۱۰۰۹۔ ۱۲ فیضی

میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اُس کا رسول ہوں۔"

اس شبہ کے متعدد جوابات ہیں، بعض الزامی اور بعض تحقیقی ہیں۔ فقہر

جواب نمبر ۱۔ جب اللہ تعالیٰ کے لاریجی کلام قرآن شریف میں یہ حکم خداوندی آپکاؤ لَعَزَّو مُرُوذُو
تُوَقَّرُوذُو (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مباہلہ کرو) علاوہ ازیں اور بہت سی آیات اس موضوع پر
پیش ہوئیں اور ہمارا اصل مدعا آیات قرآنیہ سے ثابت ہے، احادیث و آثار و اقوال نہ تو بطور شواہد پیش
ہوئے تو قرآن شریف کے مقابلہ میں حدیث کو پیش کرنا کہاں کا انصاف ہے؟ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی
صحیح ثابت ہو جائے تو نہایت کا رہیہ ہے کہ وہ ظنی دلیل ہے، مفید گمان ہے، مفید علم نہیں، اس سے عقائد
قطعیہ ضرور یہ ثابت کرنا انتہا درجہ کی جہالت ہے۔ ہمارا مسئلہ کہ مباہلہ سے حضور کی تعظیم و توقیر ہو،
صاف قرآن شریف سے ثابت ہے، ہمارے مولیٰ حاکم مطلق کا ضروری حکم ہے۔

جواب نمبر ۲۔ اس حدیث کی سند میں (برادیت حمیدی) بخاری جلد ۱، صفحہ ۴۹۰، بروایت احمد بن منیع
وسعد بن عبد الرحمن بخاری، شاکل صفحہ ۲۲) سفیان بن عیینہ ہے۔ آخر عمر میں ان کا حافظہ تبدیل
ہو گیا تھا۔ (تقریب جلد ۱، صفحہ ۳۱۲) تو جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حدیث انہوں نے آخر عمر سے قبل
بیان کی ہے احتجاج موقوف ہے۔

جواب نمبر ۳۔ نیز سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ مدلس ہے (کوثر النبی صفحہ ۳۰، تقریب جلد ۱
صفحہ ۳۱۲) ابن حزم (۱) نے کہا کہ ہم سفیان بن عیینہ کے ہاں بیٹھے ہوئے تھے کہ سفیان نے کہا عن
الزہری، سائل نے کہا کیا تجھ سے زہری نے بیان کیا؟ سفیان خاموش ہو گئے۔ پھر کہا قال
الزہری۔ تو اس سے کہا گیا کیا تو نے یہ روایت زہری سے سنی تو سفیان نے جواب دیا کہ نہ میں نے
زہری سے اور نہ اُس سے جس نے زہری سے سنا۔ (کوثر النبی صفحہ ۳۰) خیال رہے کہ اس حدیث
کو بھی سفیان زہری سے روایت کر رہے ہیں۔ اور مدلس اتنا سخت عیب ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ مدلس
جھوٹ کا بھائی ہے اور فرمایا کہ مجھے مدلس زنا سے زیادہ مبغوض ہے، سلیمان نے فرمایا کہ مدلس اور
مفتری، کذاب کا ایک ساتھ حشر ہوگا۔

المدلس مجروح مردود: الروایۃ مطلقاً عند قوم

(کوثر النبی صفحہ ۳۰)

"محدثین کا ایک جماعت کے نزدیک مدلس مجروح ہے مطلقاً اس کی روایت مردود ہے۔"

۱۔ اگر یہ ابن حزم غابری ستونی ۳۵۶ھ ہے تو پھر سفیان ستونی ۱۹۸ھ کا ہم زمان ہونا کل نظر ہے۔ اگر کوئی اور ہے مثلاً ابو بکر بن
محمد بن عمرو بن حزم ستونی ۱۲۰ھ تو فلا اشکال ۱۲۔ فیض۔

جواب نمبر ۴۔ نیز اس حدیث کی سند میں (فی رویہ عبد العزیز بن عبد اللہ بخاری صفحہ ۱۰۰۹) ابراہیم بن سعد ہے جس میں کلام کی گئی ہے (تقریب جلد ۱۔ صفحہ ۳۵) امام محدث یحییٰ بن سعید کے نزدیک یہ ضعیف ہے (ہدی الساری لابن حجر جلد ۲، صفحہ ۱۱۴)

جواب نمبر ۵۔ یہ حدیث متعین ہے۔ امام مسلم کے نزدیک ہم عصر ہونا شرط ہے۔ امام بخاری و علی بن مدینی کے نزدیک ہم عصر ہونے کے ساتھ ملاقات بھی شرط ہے۔ حضرت ابو مظفر سمعانی کے نزدیک تو طول محبت شرط ہے۔ ابو عمرو دوانی نے کہا اس کا معروف الروایہ ہونا واجب و ضروری ہے۔ بعض محدثین کے نزدیک تو جب تک اتصال بیان نہ ہو حدیث منقطع ہے۔

(کوثر النبی صفحہ ۶۳ و نووی شرح مسلم جلد ۱، صفحہ ۲۱)

اذا امکن التلاقی ولم یثبت فانه لا یغلب علی الظن الاتصال
فلایجوز الحمل علی الاتصال ولیصیر کالمجهول فان روايته
مردودة لا للقطع بکذبہ اوضعه بل للشک فی حالہ (نووی شرح
مسلم جلد ۱، صفحہ ۲۱) وذهب بعض اهل العلم انه لا یحتج بالمعین
مطلقاً لاحتمال الانقطاع۔ (نووی جلد ۱، صفحہ ۲۱)

ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک تو صحت حدیث کی شرائط سے یہ شرط بھی ہے کہ محدث کے منہ سے سنے، پھر اُسے یاد کر لے یا پھر بیان کرے ورنہ نہیں۔

عن ابی حنیفۃ انه قال لا یحل للرجل ان یروی الحدیث الا اذا
سمعه من فم المحدث فیحفظہ ثم یحدث بہ“ اخرجه الحاكم
النیشابوری فی المدخل صفحہ ۱۵۔

معترض جب تک مذکورہ چیزیں نہ بیان کرے اس وقت تک اس کا استدلال تمام نہیں۔ اگر کوئی کہے یہ صحیح بخاری کی حدیث ہے اور اس کی سب حدیثیں صحیح قابل احتجاج و استدلال ہیں اور صحیح بخاری صحیح الکتب بعد کتاب اللہ ہے تو جواباً عرض ہے کہ یہ دعویٰ نہ آیت قرآنی سے ثابت ہے نہ صحیح حدیث بوی سے، نہ اجماع اُمت سے۔ اگر ان سے ثابت ہے تو ہل من مبارز۔ بخاری پرستوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ دعویٰ کرنے والے بعض محدثین غیر معصوم انسان ہیں اور صحیح بخاری کی بعض احادیث پر جرح طعن کرنے والے اور اس کے راویوں کو مجروح کہنے والے بھی ائمہ حدیث ہی ہیں جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہ فقیر کی تقلید والی کتاب دیکھے دماغ ٹھکانے لگ جائے گا۔

مذکورہ بالا جرح نقل کرنے کے بعد کہتا ہوں: آمانا ہر کلمہ ما جاء به محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جواب کا اکثر حصہ معترضین کے ذوق کے مطابق ہے۔ ”طابق النعل بالنعل“ تاکہ ان حضرات کو پتہ چلے کہ ”جیسی کرنی ویسی بھرنی“ وہ لوگ بغض نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں آکر شان و مناقب و فضائل سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحیح حدیثوں کو بلا تحقیق بیک جنبش قلم، موضوع و ضعیف گردانتے ہیں اور فضائل میں وارد ہونے والی مستند ضعیفوں کو موضوع پکاراٹھتے ہیں۔

ذکر رو کے فضل کاٹے، نقص کا جویاں رہے پھر کیے مردک کہ ہوں اُمت رسول اللہ کی جواب نمبر ۶۔ اگر اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو معترض نے پیش کیا تو اتنے صحابہ کرام اور ائمہ عظام جنہوں نے فرمایا کہ کماہذا حضور کی تعریف نہیں ہو سکتی، آپ کی تعریف میں مبالغہ کرو، جتنا مبالغہ اور غلو سے کرو گے، وہ کم ہے۔ کیا یہ حضرات اس حدیث سے بے خبر تھے

جواب نمبر ۷:- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تواضعاً فرمایا۔ خصوصاً آخری جملہ (یعنی جلد ۱۶ صفحہ ۳۷) شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۷۶، نسیم الریاض جلد ۲، صفحہ ۹۸)

شائل میں اس کا ترجمہ الباب بین شاہد ہے اگرچہ ہر کمال غیر متناہی بمعنی لا تقف عند حد و الا عبده و رسولہ میں ہے۔ فافہم

جواب نمبر ۸۔ اس حدیث میں مطلقاً مبالغہ اور اطراء کی نمی نہیں بلکہ ایسے مبالغہ کی نمی ہے جو نصاریٰ کے مبالغہ کی طرح ہو یعنی عبد اللہ کو یعنی اللہ یا ابن اللہ یا اللہ تعالیٰ کا تیسرا جز وغیرہ کہنا جو عبد کی عبدیت کا انکار کر کے اس کو معبود کہنا اور سمجھنا ہے۔ مخلوق کو خالق، حادث کو قدیم، ممکن کو واجب کہنا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ) اور اہل سنت و جماعت علی الاعلان کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خالق نہیں، معبود نہیں، اللہ نہیں، اللہ کا جز نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے عبد مقرب اور اس کے پیارے رسول و محبوب ہیں اور آپ کے لئے ہر وصف کمال جو ممکن ہے وہ ثابت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مقدس عبدیت کا اقرار کرتے ہوئے اور آپ سے الوہیت کا انشاء کرتے ہوئے آپ کی جتنی تعریف کرو، تعظیم میں غلو کرو، ثناء میں بزم خود جتنا تجاؤز کرو، مبالغہ کرو، وہ درحقیقت مبالغہ نہ ہوگا، تجاؤز عن الحد نہ ہوگا، ایسی مدح کے بعد بھی مقام رسولی اس سے بے شمار مراتب و راء الوزی ہے۔

شیخ الحدیث سید المحققین شاہ محمد عبدالحق محدث مدق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:-

و اطراء و مبالغہ بمدح آن حضرت راہ ندارد و ہر وصف کمال کہ اثبات کنند و بہر کمالے کہ مدح گویند

از رتبہ او قاصر است الا اثبات صفت الوہیت کہ درست نیاید۔ بیت

تحوّل او را خدا از بہر امر شرع و حفظ دین
دگر ہر وصف کش می خواہی اندر مدحش انشا کن

و بحقیقت بیچ کیے جز خدا حقیقت اور انداند و ثنائے او نتواند گفت زیرا کہ اورا
چنانچہ اوست بیچ کس جز خدا شناسد چنانکہ خدا را چوں او کس شناخت صلی اللہ
علیہ وسلم (۱۰۷۰ الممعات جلد ۴، صفحہ ۹۳-۹۴)

”اطراء اور مبالغہ کو حضور کی تعریف میں راستہ نہیں ملتا، حضور کے لئے جو وصف کمال ثابت کریں اور
جس کمال سے آپ کی تعریف کریں، آپ کے رتبہ سے قاصر ہے مگر صفت الوہیت وہ نامناسب ہے۔
”امر شرعی و حفاظت دین کے سبب آپ کو خدا نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو وصف تو چاہے آپ کی تعریف
میں بیان کرنا“

حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور نہ کوئی حضور کی تعریف کر سکتا ہے اس
لئے کہ حضور کو جیسے کہ ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا، جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح کسی نے نہ
پہچانا۔“

اسی حدیث کی شرح میں حضرت علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

(لا تطرونی کما اطرت النصارى ابن مریم) ای مثل اطراہم ایہ
مفہومہ ان اطراء ہ من غیر جنس اطراہم جائز وللہ در صاحب
البردة حیث قال

دع ما ادعتہ النصارى فی نبہم واحکم بما شئت مدحا فیہ واحتکم
(فانما انا عبدہ) ای الخاص فی مقام الاختصاص وهو فی
الحقیقة افضل مدح عند الفاضل الکامل

(مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۴، صفحہ ۶۵۶-۶۵۷)

”اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مجھے اس طرح نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے مسیحی علیہ
السلام کو بڑھایا۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ کو ایسا بڑھانا جو نصاریٰ کے بڑھانے کی
جنس سے نہ ہو تو وہ بڑھانا جائز ہے اللہ تعالیٰ جزا دے صاحب قصیدہ بردہ کو کیا خوب فرمایا:
”صرف وہ بات نہ کہنا جو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہی، اس کے علاوہ جو چاہے آپ

کی تعریف میں بیان کر اور مخالف سے جھڑپ۔

سوائے اس کے نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کا مقام اختصاص میں خاص بندہ ہوں حقیقت میں
فاضل کمال کے نزدیک یہ بہترین درجہ ہے۔

نیز علامہ علی قاری حنفی اسی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:-

وفيه اشعار بان ماعدا نعت الالوهية ووصف الربوبية يجوز ان
يطلق عليه صلى الله عليه وسلم والى هذه الزبدة اشار صاحب
البردة بقوله

دع ما ادعته النصارى في نبهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
هذا وقوله انما انا (1) عبد الله لقصر القلب اى لست شيئا مما
قالت النصارى او القصر فيه اضافى فلا ينافى ان له او صافا من
الكمال غير العبودية والرسالة منها انه سيد ولد آدم والله تعالى
اعلم وما احسن قول ابن الفارض -

ارى كل مدح فى النبى مقصرا وان بالغ المثنى عليه واكثر
اذا لله اتنى بالذى هو اهله عليه فما مقدار ما يمدح الورى
ولقد احسن من قال من ارباب الحال ما ان مدحت محمدا بمدحتى

بل قد مدحت مدحتى بمحمدا

قول ويكفى فى مدحه صلى الله عليه وسلم اجمالا انه محمد
يحمده الاولون والآخرين وانه احمد من حمد واحمد من حمد
وله المقام المحمود واللواء المملود والحوض المورود
والشفاعة العظمى فى يوم مشهود وادم ومن دونه تحت لوانه فلا
يستغنى احد عن حمده وثانته ثم هذا الحديث من باب تواضعه
حيث اقتصر امره على مجرد الرسالة والعبودية نظرا الى كمال
نعمت ربه من الالوهية والربوبية فهو ليس من قبيل التنزل عن
هو دونه بل من باب تعظيم من فوقه.

(جمع الوسائل لعلی القاری جلد ۲، صفحہ ۱۲۹، ۱۳۰)

”اور اس حدیث میں اس بات کی طرف آگاہ کرنا ہے کہ نعت الوہیت اور وصف ربوبیت کے علاوہ ہر مدحیہ اطرائیہ چیز کا اطلاق حضور پر جائز ہے اور اسی چیدہ برگزیدہ خلاصہ کی طرف صاحب قصیدہ بردہ نے اپنے اس شعر دعوہ اعتلاخ میں اشارہ کیا ہے، اس کو خوب یاد رکھنا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ قول انما انا عبد اللہ قصر قلب کے لئے ہے یعنی نصاریٰ نے جو کچھ کہا ان سے میں کچھ نہیں (نہ اللہ نہ ابن اللہ نہ ثالث ثلاثہ) یا اس میں قصر اضافی ہے تو یہ اس بات کے منافی نہیں کہ حضور کے لئے عبودیت اور رسالت کے علاوہ اور اوصاف کمال ثابت ہیں جیسے ان سے یہ کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ ابن الفارض نے کیا اچھا کہا۔

میں ہر مدح کو حضور ﷺ کے حق میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے اور زیادہ بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی تعریف کی ہے جس کے حضور ﷺ اہل تھے۔ تو اب مخلوق کی تعریف کس قطار و شمار میں اور ارباب حال سے جس نے یہ کہا اُس نے بھی اچھا کہا میں اپنے مدحیہ کلمات سے حضور کی تعریف نہیں کرتا بلکہ حضور کے نام نامی اسم گرامی سے اپنے کلمات کی مدح کرتا ہوں، میں کہتا ہوں ایتنا حضور کی مدح میں اتنا کافی ہے کہ آپ محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم، اگلے اور پچھلے آپ کی مدح کرتے ہیں اور کرتے رہیں گے۔ آپ حمد سے احمد ہیں ہر حمد کرنے والے کی نسبت اور آپ احمد ہیں ہر حمد کئے ہوئے کی نسبت حضور کے لئے ہی مقام محمود ہے اور حمد کا جھنڈا ہے اور قیامت میں حوض کوثر اور شفاعت عظمیٰ آپ کے لئے ہے، حضرت آدم اور غیر آدم سب آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے کوئی آپ کی تعریف سے مستثنیٰ نہ ہوگا پھر یہ حدیث باب تواضع سے ہے اس حیثیت سے کہ حضور نے اپنے معاملہ کو محض رسالت اور عبودیت پر بند کیا، اپنے رب کے کمال نعت الوہیت اور ربوبیت کی طرف نظر کرتے ہوئے یہ اپنے سے نیچے سے تزل کے قبیل سے نہیں بلکہ اپنے سے اوپر والے کی تعظیم کے باب سے ہے۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وقال ابن التین معنی قوله لا تطرونی لاتمدحونی کمدح
النصاری حتی غلا بعضهم فی عیسیٰ فجعله الها مع اللہ و
بعضهم ادعی انه هو اللہ وبعضهم ابن اللہ.

(فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۱۲۳)

”ابن تین نے فرمایا لا تطرونی کا معنی یہ ہے کہ میری مدح نصاریٰ کی مدح کی طرح نہ کرنا
بعض نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ غلو کیا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ساتھ ان کو
بھی خدا مانا اور بعض نے کہا کہ وہی اللہ ہیں اور بعض نے کہا ابن اللہ ہیں۔“

ان کے گھر کی گواہی

قوله لا تطرونی كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم الخ
فالحديث لم يشدد فيه تشديد القرآن وعد قولهم من باب
الاطراء فقط لامكان التاويل فيه بادعاء وحدة الوجود او غيره
(فائدة) واعلم انه لا حجر في وحدة الوجود فيمكن ان يكون
كذلك (فيض الباري) لکھنؤی الدیوبندی جلد ۴، صفحہ ۴۲ (۱)

قال الامام البوصيري دع ما ادعته النصارى..... الى..... ناطق بقم
والاطراء الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم هو ان
يدعوا للوهية فيه كما ادعاها النصارى في المسيح عليه السلام
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تطروني كما اطرت
النصارى ابن مريم عيسى ولم يوجد احد ادعى فيه الالوهية
صلى الله عليه وسلم مع كمال فضائله وكثرة معجزاته الى الغاية
التي لم توجد في احد من خلق الله تعالى حماية من الله له

(جواہر البحار شریف جلد ۲ صفحہ ۳۱۶ من جواہر الزرقانی)

”حضور کا قول لا تطرونی الخ حدیث میں قرآن جیسی تشدید (تختی) نہیں اور ان کے قول کو
صرف باب اطراء سے شمار کیا کیونکہ اس میں تاویل ممکن ہے وحدۃ الوجود وغیرہ کا دعویٰ
کرے۔“

فائدہ۔ یقین کر کہ وحدۃ الوجود (کے قول کرنے) میں کوئی رکاوٹ نہیں تو ممکن ہے کہ ایسے ہو۔

امام بوصیری نے فرمایا۔

دع ما ادعته الخ اور وہ اطراء (مبالغہ) جس سے حضور نے روکا وہ یہ ہے کہ حضور میں الوہیت کا

دعویٰ کرے جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام میں کیا تھا اسی لئے حضور نے فرمایا کہ مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کو بڑھایا اور ایسا کوئی نہ پایا گیا کہ حضور کے کمال فضائل اور اتنے معجزات کثیرہ جو مخلوق سے کسی میں نہ پائے گئے، کے باوجود جس نے حضور ﷺ کو خدا کہا ہو یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حمایت ہے، تاہذا یردہی ہے۔“

لطیفہ

جب یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ حضور سید عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تعریف میں غلو درحقیقت یہ ہے کہ حضور کے لئے صفت الوہیت ثابت کی جائے اور صرف یہی غلو ممنوع ہے، اس کے علاوہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و تعظیم میں جتنا مبالغہ ہو، جتنا غلو ہو، وہ غلو و مبالغہ محکم خدا جل جلالہ، و بفرمان سید الانبیاء و بارشادات صحابہ و ائمہ و اولیاء و علماء موجب قرب خداوندی ہے اور باعث برکت و سبب ثواب ہے، ایسا غلو اگرچہ کتنا ہی سخت ہو، وہ درحقیقت غلو نہیں بلکہ صورتہ غلو ہے اور ھیقہ قصور ہے مقام سید عالم کا کروڑواں حصہ بھی نہیں، باوجود اتنی وضاحت اور صراحت کے پھر بھی دشمنان نبوت و گستاخان بارگاہ رسالت عاشقان نبوت و مداحان رسالت کے حق میں غالی کا لفظ استعمال کرتے ہیں چلو اب ہم بھی دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے اللہ ہمیں غالی کہا جاتا ہے بفضل سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیں ھیقہ اپنے ہاں غالی کر اور ہم جب مریں تو حیرے نزدیک غالی ہوں اور اٹھیں تو بھی غالی ہوں۔ اس معنی سے غالی ہوں، جس معنی سے حضور نے اپنے عاشق کو غالی فرمایا۔ سنے! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے عاشق کو غالی فرمایا:-

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد دیہاتی جس کا نام زاہر تھا دیہات سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں ہدایا، تحفے، نذریں پیش کیا کرتا تھا اور جب وہ شخص واپس جانے کا ارادہ کرتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو شہری اشیاء و سامان عطا فرماتے تھے، حضور نے فرمایا زاہر ہمارا دیہاتی ہے اور ہم اس کے شہری ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے پکارو خا حالاں کہ وہ حضرت زاہر بظاہر حسین نہ تھے۔ ایک دن وہی زاہر اپنا سامان بیچ رہے تھے کہ اچانک حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے پیچھے سے اس سے معاف کیا اور اس کی آنکھوں پہ ید الہی (۱) ہاتھ رکھ دیئے وہ دیکھ نہ سکا کہ کون ہیں تو وہ کہنے لگا کون ہے مجھے چھوڑ دے۔ (کون سے مجھے چھوڑ دے) جب اس زاہر نے توجہ کی تو تاڑ گیا کہ محبوب رب کی ذات باہر کا بت ہے۔ جب اسے

۱۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں (جو قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب تفسیر مغیری سے مرشد ہیں) نے مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ التکرم کے متعلق کہا: ”ترجمت ید الہی امیر المؤمنین حیدر“ (مکتوبات صفحہ ۷۸۔ ۷۹) فیضی غفرلہ

معلوم ہوا کہ حضور ہیں تو (تبرک و لذت حاصل کرنے کی غرض سے) اپنی پیٹھ حضور کے سینے، وحی کے سمجھنے سے جدا نہ کرے تو حضور نے اس کی نیلای شروع کر دی حضور نے فرمایا اس غلام کو کون خرید کرتا ہے؟ تو زاہر نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اگر آپ نے مجھے بیچا تو اللہ کی قسم مجھے کم قیمت (کھونا) پاؤ گے (بوجہ حسین صورت نہ ہونے کے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اس پیارے سے فرمایا کہ تو عند اللہ کم قیمت نہیں بلکہ تو عند اللہ غالی (۱) (بھاری قیمت والا) ہے۔“ (شامل ترمذی صفحہ ۱۷)

مسلمانو! سنیو، دعا کرو کہ اس زاہر پیارے کے صدقے میں ہم بھی عند اللہ غالی ہوں۔ اب دشمن سید عالم لاکھ مرتبہ ہمیں کہے کوئی حرج نہیں۔

اے سنیو! حضور کی تعریف و تعظیم میں غلو و مبالغہ کرو کیونکہ یہی اللہ عز و جل کا حکم ہے اور پیچھے گزرا کہ کل غلو فی حقہ تقصیر، ہر غلو حضور کی شان میں تقصیر ہے، جتنا غلو کرو تھوڑا ہے، ہم محبوب رب کے حق میں غلو کریں گے تو عند اللہ غالی ہوں گے۔

باب دوم

میرے آقا و مولیٰ نبی کریم رؤف و رحیم حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ

کے بعض خصائص و فضائل

میرے آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کو علماء اہل سنت نے آٹھ قسموں میں تقسیم کیا۔ اور ان کی تفصیل یہ ہے:-

(۱) وہ خصائص جو دنیا میں حضور ﷺ کی ذات میں موجود تھے۔

(۲) وہ خصائص جو دار دنیا میں حضور ﷺ کی شریعت اور امت میں ہیں۔

(۳) وہ خصائص جو آخرت میں حضور ﷺ کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۴) وہ خصائص جو آخرت میں حضور ﷺ کی امت کے ساتھ خاص ہیں۔

(۵) جو اہل جہات حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، بعض میں دیگر انبیاء علیہم السلام بھی شریک ہیں۔

(۶) حضور ﷺ کی تکریم و تعظیم کے لئے جو چیزیں خاص حضور ﷺ پر حرام ہیں۔

(۷) جو مباحات حضور سے خاص ہیں۔

(۸) جن کرامات و فضائل سے حضور مختص ہیں۔

یہ تقسیم اور جو خصائص کشف الغمہ سے نقل ہوں گے، عارف باللہ امام عبدالوہاب شعرانی مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۴۳ میں سیدنا و شینا و شیخ مشائخنا خاتم الخطا امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے خط سے منقول ہیں، فقیر ان آٹھ قسم کے خصائص میں سے بعض خصائص کا ذکر کرے گا، مولیٰ کریم تو فیض عطا فرمائے۔

فائدہ ۵۔ خیال رہے کہ امام سیوطی اور امام شعرانی رحمہما اللہ ہر دو فریق یعنی علماء اہل سنت اور فریق مخالف (جو دن رات بے عیب حضور کی طرف نقص و عیب کو منسوب کرتے ہیں) کے نزدیک مسلم پیشوا مقتداء و امام ہیں، مزید اطمینان کے لئے فریق مخالف کے مسلم پیشوا یعنی محمد انور کشمیری دیوبندی کی گواہی پیش کرتا ہوں۔ ملاحظہ ہو:-

نقل عن السيوطي رحمه الله تعالى انه رآه صلى الله عليه وسلم

اثنین و عشرين مرة و رساله عن احاديث ثم صحيحها بعد

تصحيحه صلى الله عليه وسلم الخ (فيض الباري جلد ۱، صفحہ ۲۰۴)

”امام سیوطی سے نقل کیا گیا کہ آپ س نے پانچ مرتبہ جاتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور حضور ﷺ سے بہت سی حدیثوں کے متعلق پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی حدیث ہے یا نہیں؟ حضور کے صحیح فرمانے کے بعد امام سیوطی نے ان احادیث کی تصحیح کی۔“

یہ کشمیری صاحب کا وہم ہے یا قوت حافظہ کا زور ہے کہ ۷۵ کو ۲۲ بنا دیا حالاں کہ امام سیوطی نے بوقت ضرورت جب اس نعت عظمیٰ کا اظہار کیا تو ۷۵ مرتبہ دیکھنے کی بات کی، خدا جانے اس اظہار کے بعد کتنی مرتبہ کرم ہوا۔“

ملاحظہ ہو عارف صدائی قطب ربانی امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب المیزان جلد ۱، صفحہ ۴۱ پر رقم طراز ہیں:

رایت ورقة بخط الشيخ جلال الدين السيوطي عند احد اصحابه وهو الشيخ عبدالقادر الشاذلي مراسلة لشخص سألہ فی شفاعۃ عند السلطان قايتباي رحمه الله تعالى اعلم يا اخي انني قد اجتمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم الى وقتي هذا خمس وسبعين مرة يقظة ومشافهة ولول اخوفي من احتجابه صلى الله عليه وسلم عني بسبب دخولي للولاء لطلعت القلعة وشفت فيك عند السلطان واني رجل من خدام حديثه صلى الله عليه وسلم واحتاج اليه في تصحيح الاحاديث التي ضعفها المحدثون من طريقهم ولا شك ان نفع ذلك ارجح من نفعك.

”امام شعرانی فرماتے ہیں کہ میں نے امام سیوطی کے خط کا ایک ورق ان کے اصحاب میں سے ایک صاحب یعنی شیخ عبدالقادر شاذلی کے پاس دیکھا جو مراسلہ تھا اُس شخص کے لئے جس نے آپ سے بادشاہ قایتباہی کے پاس سفارش کا سوال کیا تھا (وہ مراسلہ جوابیہ بدیں مضمون تھا) جان لے اے بھائی کہ اس وقت تک میں ۷۵ مرتبہ عالم بیداری میں بالمشافہہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مستفیض ہوا ہوں۔ اگر حاکموں کے پاس جانے کی وجہ سے حضور ﷺ کی زیارت کی محرومی کا خوف نہ ہوتا تو میں قطعہ شامی میں داخل ہوتا اور بادشاہ کے ہاں تیرے حق میں سفارش کرتا اور میں خدام حدیث سے ایک مرد ہوں۔ ان

احادیث کی تصحیح کے بارے میں میں حضور کا محتاج ہوں جن کو محدثین نے اپنے طریقہ میں ضعیف کر دیا اور بے شک یہ نفع تیرے نفع سے بہت زیادہ ہے۔

نیز علامہ نعمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی عبارت اپنی کتاب ”سعات دارین“ کے صفحہ ۴۳۸ پر نقل کی ہے۔ اب امام شعرانی کے متعلق کشمیری صاحب کی گواہی سنئے:-

والشعرانی رحمه الله تعالى ايضا كتب انه راہ صلى الله عليه وسلم وقراء عليه البخاری فی ثمانية رفقة معه ثم سماهم وكان واحد منهم حنفيا وكتب الدعاء الذي قرأ عند ختمه

(فیض الباری جلد ۱، صفحہ ۲۰۴)

”امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی لکھا ہے کہ میں نے حضور کو عالم بیداری میں دیکھا اور آٹھ ساتھیوں کے ساتھ حضور پر ساری بخاری شریف پڑھی، ایک ساتھی خفی تھا اور امام شعرانی نے وہ دعا بھی لکھی ہے جو حضور نے بخاری شریف کے ختم کے وقت پڑھی۔“

اب اس گواہی سے فریق مخالف کو مزید اطمینان ہو گیا ہو گا کہ جن دو اماموں کا نام آؤ لا یا وہ کیسے جلیل القدر ہیں:-

خصوصیت نمبر ۱

۱۔ سب نبیوں سے (حتیٰ کہ حضرت آدم سے بلکہ سب مخلوق سے) پہلے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ (کشف الغمہ لامام شعرانی جلد ۲، صفحہ ۴۳ مطبوعہ مصر نسیم الریاض جلد ۲، صفحہ ۳۸۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۳۔ مرقات جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۹)

۲۔ حضور باعتبار حقیقت کے اول انبیاء ہیں۔ کشف الغمہ شعرانی جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ ۱۱۴، مدارج النبوة شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی جلد ۲ صفحہ ۲ و مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳، صحائف السلوک صفحہ ۲۹ صفحہ ۷۰ لقطب الاقطاب وغوث الانوار ناصر الحق والدین حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی، نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۲۲۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۵، ناقلا عن الکمالات الالہیة فی الصفات المحمدیہ للشیخ عبد الکرم الجبلی۔ احوال العلماء جلد ۳ صفحہ ۷۴، شیخ المحقق علی الاطلاق محمد عبدالحق محدث الدہلوی الحنفی رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۷۷، ناقلا عن الشیخ عبد اللہ الرومی التتوی ۱۰۵۴ھ۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۷۴۹

مواعظ لدنیہ نقلہ الرقانی فی شرحہ جلد ۱ صفحہ ۲۷، مدارج النبوۃ جلد ۲، صفحہ ۶۰۹-۶۱۰۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ عن عبدالقادر الجوزی التونی ۵۱۳۰۰، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۲۵-۲۲۶۔ امیر ابن الحاج، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۵ از جملی جلد ۱ صفحہ ۳۶۳۔ ازبکی، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۔ حضور جسما بھی اول، جواہر البحار منقول از شیخ اکبر جلد ۱ صفحہ ۱۲-۱۲۸، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۹ ناقلا عن المواہب نبوت حقیقیہ اولاً و صفحہ ۱۰۔ حضور اول خلقا اولیت بالا حادث۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۳۔ از نابلسی، اولیت پر احادیث صحیحہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۷ حضور اول آخر ظاہر باطن اور اس پر دلائل از خفائی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۱۶۔

(نوٹ:- ضرورت تو نہیں کہ ایسے معتدین ائمہ کے حوالہ کے بعد مزید تائیدیں نقل کی جائیں لیکن قوم غرر ہو چکی ہے۔ لہذا حتی الوسع ہر خصوصیت و فضیلت کے بعد قرآن و حدیث اور مزید حوالہ جات ائمہ اہل سنت سے مزین کرتا جاؤں گا اور کہیں کہیں اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے پیشواؤں سے بھی نقل پیش کروں گا۔) (وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ)

حضور کے اول مخلوق ہونے پہ پہلی قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:-

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (الحمدید)

”وہی (اللہ و رسول) اول وہی آخر وہی ظاہر وہی باطن وہی اور وہی سب کچھ جانتا ہے۔“

شیخ الحدیث امام محققین برکت رسول اللہ فی الہند شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:-

ایں کلمات اعجاز سات ہم مشتمل بر حمد و ثنائے الہی ست تعالیٰ و تقدس کہ در کتاب

مجید خطبہ کبریائی خود بداں خواندہ وہم مضمین نعت و وصف حضرت رسالت پناہی

ست صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۲)

یہ کلمات اعجاز کی نامت و اسماء (یعنی پانچ صفتیں) اول (۱) آخر (۲) ظاہر (۳) باطن (۴) اور ہر چیز کو جانتا، حمد و تعریف خدا پر بھی مشتمل ہیں اس لئے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کبریائی کا خطبہ انہی کلمات سے پڑھا اور نیز یہ کلمات اور پانچ صفات حضور کی نعت و تعریف بھی ہیں۔ یعنی حضور سب سے اول ہیں باعتبار پیدائش کے، اور سب نبیوں سے آخر باعتبار تشریف آوری

کے اور حضور ﷺ کے انوار ظاہر ہیں اس طرح کہ تمام کو گھیرے ہوئے ہیں اور حضور ﷺ کے انوار نے تمام جہان کو روشن کر دیا۔ کوئی ظہور حضور ﷺ کے ظہور کی مثل نہیں اور کوئی نور حضور ﷺ کے نور کی مثل نہیں اور باطن (پوشیدہ) میں حضور کے اسرار کہ کسی کو حضور کی حقیقت معلوم نہ ہو سکی اور قہار حضور ﷺ کے کمال و جلال کے نظارہ میں حیران و خیرہ رہ گئے اور حضور ﷺ ہر چیز جاننے والے ہیں، ذات الہی کی شانیں اور صفات حق کے احکام اور اسماء افعال و آثار کے جاننے والے ہیں اور قہار علوم ظاہر و باطن اول آخرب کا حضور ﷺ نے احاطہ کر لیا، سب کو گھیر لیا۔ (مدارج جلد ۱، صفحہ ۲)

قال الامام عبدالقادر الجزنری، هو (صلی اللہ علیہ وسلم)

الانسان الازلّی وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل

شیء علیم کما ان الحق تعالیٰ له هذه الصفات

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۶۰)

عارف باللہ، حاضر بارگاہ رسول اللہ علامہ شیخ محمد یوسف بن اسماعیل نبہانی رحمۃ اللہ علیہ سلطان العارفین امام العلماء المحققین والاولیاء الکاشفین سید شیخ اکبر محی الدین ابن العربی التونی ۶۳۸ھ کی کتاب مستطاب فتوحات مکیہ کے دسویں باب صفحہ ۱۷۷ سے نقل:-

فهو صلی اللہ علیہ وسلم الاول والاخر والظاهر والباطن وهو

بكل شیء علیم فانه قال اوتیت جوامع الکلم وقال عن ربہ

ضرب بیدہ بین کفّی فوجدت برد اناملہ بین یدّی فعلمت علم

الاولین والاخرین فحصل له التخلق والنسب الالہی من قوله

تعالیٰ عن نفسه هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شیء

علیم (جواہر البحار شریف جلد ۱، صفحہ ۱۱۳)

”حضور ﷺ اول ہیں اور آخر ہیں اور ظاہر ہیں اور باطن ہیں اور حضور ﷺ ہر چیز کے

جاننے والے ہیں حضور نے فرمایا کہ میں جامع کلمات دیا گیا اور حضور ﷺ نے اپنے رب

سے یہ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا قدرت والا ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا تو

میں نے اس کے قدرتی پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی تو میں نے اولین اور

آخرین کے علم کو جان لیا تو حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے تخلق اور نسبت حاصل

ہو گئی کہ وہ اول ہے اور آخر ہے اور ظاہر ہے اور پوشیدہ ہے اور وہ ہر چیز کے جاننے والا

ہے۔“

اول آخر، ظاہر باطن کا اطلاق حضور پر۔ (نیم الریاض وشرح شفا لعلی القاری جلد ۲، صفحہ ۴۲۵، ۴۲۶)

ہم پس وہم پیش از عالم توئی سابق و آخر بیک جا ہم توئی
(شیخ عطار منطق الطیر صفحہ ۲۰)

حضور کے اول مخلوق ہونے پر دوسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَ
عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۚ لَيْسَ لَكَ الضِّيقُ عَنْ
صَدَقِهِمْ ۚ وَاعْدِلْ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (الاحزاب)

”اور اے محبوب یاد کر جب ہم نے نبیوں سے عہد لیا تم سے اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور
عیسیٰ بن مریم سے اور ہم نے ان سے تخت عہد لیا تاکہ بچوں سے ان کے سچ کا سوال کرے
اور اس نے کافروں کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔“
قرآن کا ترجمہ و تفسیر حضور کی حدیث سے:-

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی قوله تعالیٰ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ قال كنت اول
النبيين فی الخلق و آخرهم فی البعث (۱)۔ (رواہ ابونعیم فی دلائل النبوة
صفحہ ۱۲، ۱۱) ذکرہ السیوطی وقال اخرجه ابن ابی حاتم فی تفسیره

۱۔ فی المقاصد ”كنت اول النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث“ من حدیث سعید بن بشری و له شاهد
فی تاریخ البخاری وغیرہ و صححہ الحاکم بلفظ ”كنت نبیاً و آدم بین الروح و الجسد“ و الذی اشتهر
بلفظ كنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین فلم نقف علیہ بهذا اللفظ فضلاً عن زیادة و كنت نبیاً و لا آدم و لا
ماء و لا طین و قد قال شیخنا (ای العسقلانی) ان الزیادة ضعیفة و الذی قبلها قوی ”تذکرۃ الموضوعات
للعلامة محمد طاهر الفتی المتوفی ۹۹۸۶ ھ صفحہ ۸۶ و کذا ذکرہ العلامة ملا علی القاری الحنفی
المجدد للمائة الحادی عشر (کما انار به مولانا عبدالحی اللکھنوی فی فتاواه) مرقاة شرح مشکوٰۃ
جلد ۵۔ صفحہ ۳۶۔ ذکر هذا الحدیث كنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین۔ الشیخ المحقق علی الاطلاق
المحدث محمد عبدالحق اللعلوی الحنفی فی اشعة المعانی جلد ۳ صفحہ ۴۷ ذکرہ العارف
الجامی قدس سرہ السامی۔“ شواہد النبوة صفحہ ۶۔ ۴ فیضی

وابونعیم فی الدلائل وزاد فی آخر فبدا به قبلہم۔

(خصائص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۳)

”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمان خداوندی (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ) کی تفسیر میں فرمایا کہ میں تمام انبیاء علیہم السلام سے پیدائش میں مقدم ہوں، اول ہوں اور مبعوث ہونے میں آخر ہوں۔ امام سیوطی نے اتنا اور ذکر کیا۔ پس اسی لئے رب کریم نے انبیاء سے پہلے حضور سے شروع کیا۔ (یعنی پہلے منک فرمایا) بعد میں وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ اِخ فرمایا۔

جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۲ ناقلا عن الشفا۔ نسیم ریاض خفاجی حنفی معری جلد ۲، صفحہ ۴۲۴ وشرح شفا علی قاری حنفی علی ہامشہ جلد ۲، صفحہ ۴۴۴۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری حنفی جلد ۵، صفحہ ۳۶۷، شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۲۰۰-۲۰۱، رواہ ابن ابی حاتم والدیلمی وابونعیم وغیرہم عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بلفظ کنت اول النبین فی الخلق وآخرہم فی البعث زرقانی شرح مواہب لدنیہ جلد ۵، صفحہ ۲۴۲ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۷۷ نقلہ عن قتادہ مرفوعاً، نسیم الریاض شرح شفاء جلد ۱ صفحہ ۲۵۰ وشرح شفاء، القاری جلد ۱، صفحہ ۲۵۰۔ جواہر البحار ابوعبید جلد ۱، صفحہ ۶۸ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱۔ از خصائص الکبریٰ سیوطی۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

وقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذکر تعظیماً لہ واشعاراً بما اخبر عنہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال کنت اول الناس فی الخلق وآخرہم فی البعث رواہ سعد عن قتادہ مرسلأ ورواہ البغوی متصلأ عن قتادہ عن الحسن عن ابی ہریرۃ وقال قال قتادہ وذلك قول الله عزوجل وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ الآية فبدا به صلی اللہ علیہ وسلم قبلہم وروی ابن سعد وابونعیم فی الحلیۃ عن میسرۃ الفجر بن سعد عن ابی الجعداء والطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس بلفظ کنت نبینا وآدم بین الروح والجسد۔ (تفسیر مظہری جلد ۷، صفحہ ۳۱۰) قولہ صلی

اللہ علیہ وسلم کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد۔

(الحدیقة الندیة شرح طریقہ محمدیہ لامام عبدالغنی النابلسی الحنفی ج ۱ ص ۳۰)
 ”حضور ﷺ کی تعظیم کے لئے اس آیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر پہلے کیا اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جس کی حضور ﷺ نے خبر دی کہ میں پیدا ہونے کے لحاظ سے تمام لوگوں سے اول ہوں اور تشریف لانے کے اعتبار سے آخر ہوں اس حدیث کو سعد نے قتادہ سے مرسل روایت کیا اور بغوی نے قتادہ سے اور قتادہ نے حسن سے اور حسن نے ابو ہریرہ سے متصل روایت کیا ہے اور کہا کہ قتادہ نے فرمایا کہ اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ أَجْلِ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ کہ انبیاء کرام سے پہلے حضور ﷺ کا ذکر کیا اور ابن سعد اور ابویسیم نے حلیمہ میں میرہ سے اور میرہ نے ابو جعد عاء سے اور طبرانی کبیر میں ابن عباس سے بدیں الفاظ راوی ہے کہ میں (اس وقت بھی) نبی تھا جب کہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔“

علم الامتصاص الشریعہ محی السنہ علامہ خازن رحمہ اللہ اسی آیت کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں:-

وقدم البنى صلى الله عليه وسلم فى الذكر تشريفا له وتفضيلا
 ولما روى البغوى (1) باسناد الثعلبى عن ابى هريرة ان النبى صلى
 الله عليه وسلم قال كنت اول النبيين فى الخلق و آخرهم فى
 البعث قال قتاده وذلك قول الله وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ أَجْلِ نُوحٍ فبدأ به صلى الله عليه وسلم

(تفسیر خازن جلد ۳، صفحہ ۴۵۳)

”اس آیت میں حضور ﷺ کا ذکر پہلے کیا حضور ﷺ کی تعظیم اور فضیلت کے لئے اور اس وجہ سے جس کو امام بغوی نے باسناد ثعلبی ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں پیدائش میں انبیاء سے اول ہوں اور تشریف آوری میں ان سے آخر ہوں۔ حضرت قتادہ نے فرمایا اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول مبارک میں ہے: وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ أَجْلِ نُوحٍ اسی لئے پہلے حضور ﷺ کا ذکر کیا۔
 ابن تیمیہ گمراہ کا پورا پورا متبع شاگرد ابن کثیر لکھتا ہے:-

خیال رہے کہ ابن کثیر کے حوالے اتمام حجت کے لئے پیش کرتا ہوں۔ فریق آخر اس کو بہت

قال ابن ابی حاتم حدثنا ابو ذرعة الدمشقی حدثنا محمد بن بکار
حدثنا سعید بن بشیر حدثنی قتادة عن الحسن عن ابی هريرة
رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قول اللہ تعالیٰ
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ يُوحى الآية قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم كنت اول النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث
فبدأ بى قبلهم وقد رواه سعید ابن ابی عروبة عن قتادة به مرسل
وهو اشبه. ورواه بعضهم عن قتادة موقوفا واللہ اعلم

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳، صفحہ ۴۶۹)

”ابن ابی حاتم، ابو ذرعة محمد بن بکار، سعید بن بشیر، قتادة، حسن، ابو ہریرہ، حضور سے اللہ تعالیٰ
کے اس قول وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ میں راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں خلقاً اول
انبیاء ہوں اور بٹھان سے آخر ہوں اسی لئے میرا ذکر ان سے پہلے کیا اور اس حدیث کو سعید
بن ابی عروبة نے قتادہ سے مرسل روایت کیا وہ بہت مشابہ ہے اور بعض نے اسے قتادہ سے
موقوف روایت کیا ہے واللہ اعلم۔“

اسی آیت کے ماتحت امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درج ذیل احادیث نقل فرمائیں:-

واخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قيل يا
رسول الله متى اخذ ميثاقي قال و آدم بين الروح والجسد.

”ابن مردويه ابن عباس سے مخرج کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عرض کیا یا رسول
اللہ ﷺ آپ کا ميثاق کب لیا گیا فرمایا جب کہ آدم روح اور جسد کے درمیان تھے۔“

عن ابی هريرة قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متى
وجبت لك النبوة قال بين خلق آدم ونفخ الروح فيه جواهر امام
ابو نعیم جواهر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۷۱)

۱۔ واخرج ابن سعد قال قال رجل للنبي صلی اللہ علیہ وسلم متى

استنبثت قال و آدم بين الروح والجسد حين اخذ مني الميثاق.

۱۔ ابن سعد نے اخراج کیا کہا کہ ایک مرد نے حضور سے کہا کہ کب آپ سے خبر طلب کی گئی

فرمایا کہ جب مجھ سے وعدہ لیا گیا تو آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔

۲۔ واخرج البزار والطبرانی فی الاوسط وابونعیم فی الدلائل
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قبل یرسل اللہ متی کنت
نبیا قال و آدم بین الروح والجسد

۲۔ "بزار اور طبرانی اوسط میں اور ابو نعیم دلائل میں ابن عباس سے راوی و مخرج کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عرض کی گئی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے؟ فرمایا (کہ میں اُس وقت بھی نبی تھا) جب کہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے (یعنی پیدا نہ ہوئے تھے)۔"

۳۔ واخرج احمد والبخاری فی تاریخہ والطبرانی والحاکم
وصححه وابونعیم والبیہقی معا فی الدلائل عن میسرۃ الفخر
رضی اللہ عنہ قال قلت یرسل اللہ متی کنت نبیا قال و آدم بین
الروح والجسد۔

۳۔ "امام احمد اور بخاری تاریخ میں اور طبرانی اور حاکم باقائدہ صحت اور ابو نعیم اور بیہقی دونوں دلائل میں میسرہ سے راوی ہیں کہا کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے؟ فرمایا اُس وقت کہ آدم روح اور جسد کے درمیان تھے۔"

۴۔ واخرج الحاکم وابونعیم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
عنہ قال قبل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متی وجبت لک النبوة
قال بین خلق آدم ونفخ الروح فیہ۔

۴۔ "حاکم، ابو نعیم، بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں، حضور ﷺ سے عرض کی گئی کب سے آپ کے لئے نبوت ثابت ہے؟ فرمایا کہ ابھی آدم علیہ السلام کی پیدائش مکمل نہ ہوئی تھی۔ (کہ میرے لئے نبوت ثابت ہے)۔"

۵۔ واخرج ابونعیم عن الصنابحی قال عمر رضی اللہ عنہ متی
جعلت نبیا قال و آدم منجدل فی الطین۔

۵۔ "ابو نعیم صناعی سے راوی، فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ کب سے نبی ہیں؟ فرمایا (اس وقت سے) کہ آدم علیہ السلام گارے میں خلط ملا تھے۔"

۶۔ واخرج ابن سعد عن ابی الجعداء رضی اللہ عنہ قال قلت

یار رسول اللہ متی جعلت نبیا قال و آدم بین الروح والجسد
 ۶۔ ”یعنی ابن سعد ابن ابی الجعداء سے مخرج ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کی (یا رسول
 اللہ) آپ کہ پ سے نبی بنے؟ فرمایا آدم کی خلقت سے پہلے۔“

۷۔ و اخرج ابن سعد عن مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر رضی
 اللہ عنہ ان رجلا سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متی کنت
 نبیا قال و آدم بین الروح والطین۔

۷۔ ”یعنی ابن سعد مطرف سے مخرج کہ ایک مرد نے حضور ﷺ سے سوال کیا آپ کو نبوت
 کب سے ملی فرمایا جب آدم علیہ السلام روح اور گارے کے درمیان تھے۔“

۸۔ و اخرج ابن ابی شیبہ عن قتادة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ
 مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ قال بدئ بی فی الخیر و کنت آخرهم فی البعث۔

۸۔ ”یعنی ابن ابی شیبہ قتادہ سے راوی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب
 وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ فرماتے، بھلائی میں مجھ سے ابتداء کی گئی اور میں ان انبیاء سے
 تشریف لانے میں آخر ہوں۔“

۹۔ و اخرج ابن جریر عن قتادة رضی اللہ عنہ وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ
 النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ قال ذکر لنا ان نبی اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کان یقول کنت اوّل الانبیاء فی الخلق و آخرهم فی
 البعث۔

۹۔ ”ابن جریر قتادہ سے راوی ہیں وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ الْآیَةِ۔ فرمایا کہ ہمارے لئے یہ ذکر کیا گیا ہے
 کہ حضور فرمایا کرتے تھے کہ میں پیدائش میں اوّل انبیاء ہوں اور بعثت میں آخر ہوں۔“

۱۰۔ و اخرج الحسن بن سفیان وابن ابی حاتم وابن مردويه
 وابو نعیم فی الدلائل والدیلمی وابن عساکر من طریق قتادة عن
 الحسن عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فی قول اللہ تعالیٰ وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ الْآیَةِ قال
 کنت اوّل النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث فبدئ به قبلهم

۱۰۔ "حسن بن ابی سفیان، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ ابو نعیم و لاکل میں۔ دیلمی اور ابن عساکر بطریق قتادہ حسن سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے اس قول (وَرَأٰٓءَا حَسَنًا - الآیہ) میں راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں خلقت میں اول انبیاء ہوں۔" حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں تخلیق میں سب انبیاء سے پہلے ہوں اور بعثت میں سب سے آخر" اسی لئے اُن سے پہلے میرا ذکر ہوا۔"

(تفسیر درمنثور جلد ۵، صفحہ ۱۸۴)، مطالع المسرات صفحہ ۲۲۰، ۲۲۱

۱۱۔ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام کنت اولہم خلقا و آخرہم بعثا۔

"حضور سید عالم ﷺ نے فرمایا میں انبیاء سے خلقت کے اعتبار سے اول اور بعثت کے اعتبار سے آخر ہوں۔" (تفسیر روح البیان جلد ۵، صفحہ ۶۶۱)

حضور کی اولیت پر تیسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:-

قُلْ اِنِّیْ قَدْ بَدَّلْتُ رَآیَ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ۚ وَبِیْنَا قَبِیْلَتَا اٰدَمَ وَ نُوْحٍ حَنِیْفًا ۚ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ قُلْ اِنْ صَلَاتِیْ وَ نُسُکِیْ وَ مَحِیَّاتِیْ وَ مَمَاتِیْ بِتَوْحِیْدِ الْعَلَمِیْنَ ۚ لَا شَیْءَ لَکَ بِذٰلِکَ اُمرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ (الانعام)

"تم فرماؤ بے شک مجھے میرے رب نے سیدھی راہ دکھائی ٹھیک دین ابراہیم کی ملت جو ہر باطل سے جدا تھی اور مشرک نہ تھے تم فرماؤ بے شک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ کے لئے ہے جو رب ہے سارے جہان کا اس کا کوئی شریک نہیں، مجھے یہی حکم ہوا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔"

صدر الافاضل مولانا سید نعیم الدین صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں:

"اولیت یا تو اس اعتبار سے ہے کہ انبیاء کا اسلام ان کی امت پر مقدم ہوتا ہے۔ یا اس اعتبار سے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اول مخلوقات میں تو ضرور اول المسلمین ہوئے۔"

(تفسیر خزائن العرفان صفحہ ۲۴۲)

القرآن حجة من کل الوجوه (۱)۔ "قرآن ہر وجہ سے حجت ہے۔"

علامہ سلیمان حمل رحمۃ اللہ علیہ امام قرطبی سے نقل ہیں :-

فان قيل اوليس ابراهيم والنبون قبله قلنا عنه جوابان احدهما انه

اولهم من حيث انه مقدم عليهم في الخلق وفي الجواب يوم

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ثانيهما انه اول المسلمين من اهل ملته ۱

(تفسير الفتوحات الالهية جلد ۲ - صفحہ ۱۱۷)

”اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا ابراہیم علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

حضور ﷺ سے پہلے (مسلمان) ہیں؟ ہم کہیں گے اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ

حضور ﷺ سب انبیاء سے اول ہیں اس حیثیت سے کہ پیدائش اور اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کے

جواب میں حضور ﷺ ان سب پر مقدم ہیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے

دین والوں سے اول المسلمین ہیں۔“

عارف باللہ علامہ شیخ احمد صاوی رقم طراز ہیں :-

قوله وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ واستشكل بانه تقدمه الانبياء واممهم

فاجاب المفسر (ای سیوطی) بان الاولیۃ بالنسبة لامته . واجيب

ايضا بان الاولیۃ بالنسبة لعالم الذر فهي حقیقیۃ

(حاشیہ الصاوی علی الجلالین جلد ۲ صفحہ ۵۳)

”ان کا قول وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ۔ حضور کے اول مسلمین ہونے پر یہ اشکال پیش کیا گیا کہ

حضور ﷺ سے تو انبیاء اور اُن کی امتیں پہلے ہو گزری ہیں (لہذا حضور ﷺ اول مسلمین کیسے

ہوئے) تو مفسر سیوطی نے جواب دیا کہ حضور کی اولیت اپنی امت کی بہ نسبت ہے اور یہ جواب بھی

دیا گیا ہے کہ حضور کی اولیت عالم ذر کی بہ نسبت ہے تو یہ اولیت حقیقت ہے۔“

علامہ سبیل حقی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رقم طراز ہیں :-

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ یعنی اول من استسلم عند الایجاد لامرکن

وعند قبول فیض المحبة لقوله يُجِئُهُمْ وَيُجِئُونَهُ والاستسلام

للمحبة فی قوله يحبونه دل علیہ قوله علیہ السلام اول ما خلق

اللہ نوری کذا فی التاویلات النجمیۃ۔

(تفسیر روح البیان جلد ۲ - صفحہ ۲۳۸-۲۳۹)

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ عند الایجاد لامرکن کما قال اول ما خلق الله

نوری۔ (تفسیر نیشاپوری جلد ۸، صفحہ ۵۵ بحوالہ مقیاس نور)

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ یعنی امرکن کے ایجاد کے وقت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے فیض محبت کے قبول کے وقت پہلا فرمان بردار میں ہوں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول بھونہ میں محبت کے لئے پہلا فرمان بردار میں ہوں۔ اس پر حضور ﷺ کے قول مبارک اول ما خلق الله نوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا) نے دلالت کی ہے۔ تاویلات تجہیہ میں ایسا ہے۔
 ”امرکن کی ایجاد کے وقت میں پہلا مسلمان ہوں۔ جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا۔“

اشارة الى تقدم روحه وجوهره على جميع الكون في الحضرة
 حين خاطبه بالرسالة والولاية والمحبة والخلة فانقاد في اول
 الاول الازلي الابدی تعالیٰ اللہ عما يقول الظالمون علوا کبیرا
 اشارة الى ما ذکرنا قوله عليه السلام كنت نبيا (و آدم بين الماء
 والطين) وقوله عليه الصلوة والسلام اول ما خلق الله نوری۔

(تفسیر عرأس البیان جلد ۱، صفحہ ۲۳۸، بحوالہ مقیاس نور)

”اول مسلمین میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روح اور جوہر شریف کے تمام عالم پر مقدم ہونے کی طرف اشارہ ہے جب کہ حضرت الوہیت میں اللہ تعالیٰ نے ان سے رسالت اور ولایت اور محبت اور خلقت سے خطاب کیا تو مصطفیٰ ﷺ کو ازلی ابدی اول الاول میں برگزیدہ فرمایا اللہ تعالیٰ خالموں کی بات سے بہت بلند تر ہے۔ ہمارے مذکور کلام کی طرف حضور کے قول كنت نبیا کہ میں نبی تھا (اور آدم علیہ السلام پانی اور گارے کے درمیان تھے) اور حضور کے قول ”اول ما خلق الله نوری“ کہ اولاً اللہ نے میرا نور بنایا نے اشارہ کیا۔

حضور کی اولیت پر چوتھی قرآنی دلیل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أكونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

(الانعام)

فہو اول المسلمین علی الاطلاق۔ (تفسیر صاوی جلد ۲، صفحہ ۷)
 ”تم فرماؤ مجھے حکم ہوا ہے کہ سب سے پہلے گردن رکھوں اور ہرگز شرک کرنے والوں میں سے نہ ہوں۔“

”حضور علی الاطلاق بغیر کسی قید کے اول مسلمین ہیں“ اس آیت و تفسیر سے بھی حضور کا سب سے اول ہونا ظاہر ہے۔

پانچویں قرآنی دلیل

ہمارا رب ارشاد فرماتا ہے:-

وَأَمَّا أَتَىٰ الْاَوَّلَ السَّابِقِينَ ﴿۷۰﴾ (زمر)
 ”اور مجھے حکم ہے کہ میں سب سے پہلے گردن رکھوں۔“

چھٹی قرآنی دلیل

ہمارا رب فرماتا ہے:-

قُلْ إِنْ كَانِ لِلْمُتَّخِضِينَ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ ﴿۷۱﴾ (زخرف)
 ”تم فرماؤ بالفرض (محال) رحمن کے کوئی بچہ ہوتا تو سب سے پہلے میں پوجتا۔“
 جو اول نہ ہو وہ اول العابدین کیسے ہو سکتا ہے؟ فلہذا حضور ﷺ سب سے پہلے ہوئے۔

ساتویں قرآنی دلیل

ہمارا مولیٰ کریم فرماتا ہے:-

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿۷۲﴾ (الم نشرح)
 أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿۷۳﴾ وصدّر الشی ایضاً اولہ ففی التعبير بہ
 ایماء الی انہ اول الرسل وجوداً لما انہ آخرهم شہوداً علی ما
 ورد اول ما خلق اللہ نوری اور وحی، وکنت نبیا و آدم بین الماء
 والطين (شرح بدالامالی علی قاری صفحہ ۳۴۔ بحوالہ مقیاس نور)

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا نہیں کھولا ہم نے آپ کے لئے ابتداء کو۔“

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ صدر الشی شے کے اول کو کہا جاتا ہے۔ یہاں صدر کے لفظ کو استعمال کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ تمام رسولوں سے اول ہیں جیسا کہ آپ کا ظہور آخر میں ہوا۔ آپ نے

فرمایا: ”سب سے پہلے اللہ نے میرے نور کو پیدا فرمایا یا میری روح کو پیدا فرمایا اور میں نبی تھا اُس وقت جب حضرت آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھے۔“

احادیث سے ثبوت کہ سب سے اوّل حضور ہیں ﷺ

اخرج البزار و ابو يعلى وابن جرير ومحمد بن نصر المروزي في
كتاب الصلوة وابن ابي حاتم وابن عدى وابن مردويه والبيهقي
في الدلائل عن ابي هريرة في قوله سُبْحَنَ الَّذِي اَسْمٰى الخ.....
حديث طويل..... فقال له صلى الله عليه وسلم . الرب
عز وجل..... وجعلتك اول النبيين خلقاً و آخرهم بعنا.....
وجعلتك فاتحاً وخاتماً. (انتهى بقدر الضرورة)

۱۔ حدیث قدسی کہ سب سے اوّل حضور ہیں :-

”اللہ تعالیٰ کے اس قول سُبْحَنَ الَّذِي اَسْمٰى الخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (شب معراج) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں نے تمہیں بلحاظ پیدائش کے اوّل انبیاء کیا اور باعتبار بعثت کے ان سے آخر کیا..... اور تمہیں فاتح (اوّل) خاتم (آخر) کیا۔“
(تفسیر دُرّ منثور جلد ۴، صفحہ ۱۳۳ اور ۱۳۶۔ خصائص کبریٰ شریف جلد ۱، صفحہ ۱۷۵۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۲۰ تفسیر ابن جریر جلد ۱۵، صفحہ ۹۰۸ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۷۔ شرح شفا الخفاجی والقاری جلد ۲، صفحہ ۲۵۶ زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۳۲)

۲۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد، شیخ محقق فرماتے ہیں :-

رد حدیث صحیح وارد شدہ کہ اول ما خلق اللہ نوری

”حدیث صحیح میں آیا کہ حضور نور مجسم اوّل عالم نے فرمایا: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور تھا۔“

مدارج النبوة فخر محدثین و امام محققین شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ دانتما اہدا جلد ۲، صفحہ ۲ و مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲، معارج النبوة جلد ۵، صفحہ ۱۳۵ و صفحہ ۱۸۲ تفسیر روح البیان جلد ۲، صفحہ ۲۳۔ تفسیر روح البیان جلد ۲، صفحہ ۲۳۹۔ تفسیر نیشاپوری جلد ۸، صفحہ ۵۵۔ تفسیر عرائس البیان شیخ اکبر جلد ۱ صفحہ ۲۳۸۔ شرح بدایہ النبی لملّا علی القاری صفحہ ۳۵۔ جواہر البحار شریف جلد ۲، صفحہ ۱۱۹۱ از مکتوبات امام ربانی۔ جواہر البحار جلد ۲،

صفحہ ۳۳۔ از ایواقیت شعرانی۔ مرقات شرح مشکوٰۃ ملا قاری جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ جواہر البحار، جلد ۲۔
 صفحہ ۱۹۶ و ۲۰۱، از قاسی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۲۰۔ از روح البیان۔ زرقانی شرح مواہب لدنیہ
 جلد ۱، صفحہ ۲۔ صحائف السلوک صحیفہ ۲۹ صفحہ ۷۰ لقطب الاقطاب غوث الانوار تاج صراط الحق والدین
 حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ صحائف السلوک صحیفہ ۳۸ صفحہ ۱۰۷۔
 صحائف السلوک صحیفہ ۴۲ صفحہ ۹۶۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۰۳ عن الزرقانی۔ شرح شفا علی قاری
 حنفی جلد ۲ علی حاشیہ نسیم الریاض صفحہ ۳۲۲۔ شرح شفا للقاری جلد ۲ صفحہ ۳۱۶۔ شواہد النہجہ للعارف
 الجای قدس سرہ السامی صفحہ ۶۔ صلاۃ الصغائی نور المصطفیٰ الشیخ الاسلام والمسلمین سیدنا علی حضرت مولانا
 احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۴۔ بعضوں نے کہا کہ یہ حدیث تاریخ خمیس، اور سر الاسرار للغوث
 الاعظم میں بھی ہے۔ واللہ اعلم (صلوٰۃ الصغلی فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ دہلوی حنفی صفحہ ۹۷ مطبوعہ
 دیوبند۔ ایواقیت والجواہر جلد ۲ صفحہ ۲۰ شعرانی۔ تواریخ حبیب اللہ علامہ قاضی مفتی محمد عنایت احمد
 صاحب کاکوروی صفحہ ۳ (جو تھانوی صاحب کے معتمد و مستند ہیں) نشر لطیب صفحہ ۱۶، ۸۲، ۲۲۵۔
 بہشتی زیور جلد ۱، صفحہ ۷۶۔ مکتوبات امام ربانی شیخ احمد صاحب سربندی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ جلد سوم
 مکتوب نمبر ۱۲۲ صفحہ ۲۳۱، ۲۳۷۔ انفاس رحیمیہ، صفحہ ۱۳۔ الشاہ عبدالرحیم صاحب والد شاہ ولی اللہ،
 جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۵ بتغیر لیسر۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۵۴۔ از احمد عابدین علامہ شامی کا محتاجا
 جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۱۶۹ الحدیث المشہور از علی دودہ رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۷۱۔
 الحدیث الحسن از علی دودہ۔ جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۱۷۸، از دودہ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۲۷ اس حدیث
 کو الشیخ الامام الاحمد الامجد محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف القاسی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا اور اخیر میں
 اتنا جملہ اور زیادہ نقل کیا ہے۔

ومن نودی خلق کل شیء

”اور میرے نور سے ہر چیز کو پیدا کیا۔“

مطالع المسرات صفحہ ۲۲۱، ۱۲۹، استشاد من مطالع المسرات صفحہ ۱۰۶۔ موضوعات قاری صفحہ ۹۹۔ استیلا

اتمام حجت

شیخ محمد عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ اول ماخلق اللہ نودی کو نقل کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے فقط
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ (رشید احمد ۱۳۰۱) فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۴۔ محدث

ابن جوزی (۱۶) نے ”میلاد نبوی“ مولوی ذوالفقار علی دیوبندی نے عطر الوردہ شرح قصیدہ بردہ“ مولوی حسین احمد دیوبندی نے ”ہشہاب الثقب (2)“ اور چیموائے غیر مقلدین و دیوبند مولوی اسلمیل دہلوی نے رسالہ ”یک روزہ“ میں اول مخلق اللہ نوری کو بلا انکار بطور حجت و دلیل نقل کیا ہے۔ بحوالہ رضائے مصطفیٰ جلد ۷ نمبر ۱۔ ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ صفحہ ۶ کا لم ۳۔

۳۔ امام اجل سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد اور امام اجل سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاذ اور امام بخاری و امام مسلم کے استاذ الاستاذ حافظ الحدیث ابدالاعلام عبدالرزاق ابوبکر بن ہمام نے اپنے مصنف میں حضرت سیدنا و ابن سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما سے روایت کی:

قال قلت يا رسول الله بابي انت و امي اخبرني عن اول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله تعالى ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا اسماء ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا انس (3)۔ (الحدیث بطول)

”میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے ماں باپ حضور ﷺ پہ قربان! مجھے بتا دیجئے کہ سب سے پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز بنائی؟ فرمایا اے جابر! بے شک بالیقین اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نور اپنے نور سے پیدا فرمایا۔ وہ نور قدرت الہی سے جہاں خدا تعالیٰ نے چاہا دورہ کرتا رہا، اس وقت لوح و قلم، جنت و دوزخ، فرشتگان، آسمان، زمین، سورج چاند، جن، آدمی کچھ بھی نہ تھا۔“

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل المتوحۃ میں شوہ روایت کی ہے۔ امام قسطلانی رضی اللہ عنہ نے

1۔ صفحہ ۲۳۔ ۲۴ طبع لاہور۔ ۱۳۲۰ 2۔ صفحہ ۴ طبع دیوبند۔ ۱۳۲۱ فیض

3۔ (وما بعدہ) فلما اراد الله تعالى ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حملة العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء. فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث نور انفسهم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله. الحديث۔ (زرقاتی، جلد ۱، صفحہ ۳۶۔ ۳۷۔ ۱۳۲۱ھ)

مواہب لدنیہ میں، علامہ محمد بن عبدالباقی الزرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی شرح میں مذکورہ حدیث کو نقل کیا۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۳۶۔ مطالع السمرات لامام الفاسی صفحہ ۲۲۰-۲۲۱، فضل القراء لابن حجر الہکی، خمس لعلامہ دیار بکری۔ مدارج النبوت میں شیخ محقق نے اسی حدیث سے استناد کیا (۱۶)۔ جواہر البحار شریف جلد ۳ صفحہ ۲۷۶، ۲۷۷ پر یہ حدیث جابر بالفاظ متقاریہ عارف باللہ شیخ عبداللہ بسوی (۲) ردی شارح فصوص متونی ۱۰۵۳ھ سے مکمل منقول ہے۔ اور وہ منقحی سے نقل۔ یہ حدیث جابر مکمل اکمل بتحیرہ مادیکھو جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۰۷ از میر غنی۔ فریق مخالف کے گمراہی گواہی بشر المطیب صفحہ ۶ للتحانوی۔ فتوحات احمدیہ لشیخ سلیمان جمل صفحہ ۵، مدح خیر البریہ لابن حجر الہکی صفحہ ۱۵۔ مجموع الاربعین اربعین من احادیث سید المرسلین محدث الکبیر الشیخ الامام یوسف بن اسماعیل المنہانی رحمہ اللہ تعالیٰ صفحہ ۳۶۷، زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۷ جامع الحجرات صفحہ ۲-۳ المورد الردی فی المولد النبوی علامہ الامام علی قاری حنفی صفحہ ۲۳۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۵-۲۵۷ اور ۲۸۱ و ۲۹۳ من جواہر عبدالقادر الجزار فی۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر الہکی صفحہ ۵۱، ۵۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۳۶۔ از جلی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۱ از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰۔ از قاسی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۲۳۔ از نابلسی صفحہ ۳۴۵۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۱ عن الصادق وفیہ اند فی شرح شمائل سلیمان جمل وفی شرح بردہ تفتازانی، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، ۳۹۱۔ از احمد عابدین شامی کا بتحیجا۔

آنچہ اول شدید پدید از جیب غیب بود نور پاک او بے یقچ ریب
بعد ازاں آں نور عالی زد علم گشت عرش و کرسی و لوح و قلم
نور او چوں اصل موجودات بود ذات او چوں معطی ہر ذات بود

(منطق الطیر، شیخ عطار رحمہ اللہ، صفحہ ۱۶)

تو اصل وجود آدمی از نخست دگر ہرچہ موجود شد فرع تست

(بوستان سہدی صفحہ ۹)

۳۔ وفی حدیث عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یا عمر النوری

من انا انا الذی خلق اللہ عز وجل اول کل شیء نوری فسجد للہ

فبقی فی سجودہ سبع مائۃ عام فاول کل شیء سجد للہ نوری

۱۔ نیز علامہ ابن جوزی نے "المیلاد النبوی" صفحہ ۱۶-۱۷ پر اس سے استناد کیا ہے۔ ۱۲ ف

۲۔ ذکرہ صاحب کشف الظنون۔ ۱۲ ف

ولا فخر يا عمر التدرى من انا انا الذى خلق الله العرش من نورى
والكرسى من نورى واللوح والقلم من نورى والشمس والقمر
ونورا ابصار من نورى (1) والعقل من نورى ونور المعرفة فى
قلوب المؤمنين من نورى ولا فخر۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۳۵، از عارف سید عبدالرحمن عیدروس)

”یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا)
اے عمر! تو مجھے جانتا ہے میں کون ہوں؟ میں وہ ہوں تو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے
نور کو پیدا فرمایا تو میرے نور نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا، سات سو سال سجدہ میں رہا تو سب سے
پہلے جس نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا وہ میرا نور تھا۔ یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا۔ اے عمر! کیا تو
مجھے جانتا ہے میں کون ہوں میں وہ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو میرے نور سے بنایا اور کرسی
کو میرے نور سے بنایا اور لوح و قلم کو میرے نور سے بنایا اور شمس و قمر اور آنکھوں کے نور کو
میرے نور سے پیدا فرمایا اور عقل کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ مومنوں کے دلوں
میں نور معرفت کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ (یہ بات میں) فخر نہیں کہتا۔“

خورشید کہ آفاق جہاں زوشده روشن

یک ذرہ نور است ز انوار محمد ﷺ

(دیوان حسن، صفحہ ۴۳)

۵۔ وفى حدیث ابن القطان كنت نورا بين يدي ربي قبل آدم

باربعة عشر الف عام الخ

”ابن القطان کی حدیث میں ہے (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) کہ میں پیدائش
آدم سے چودہ ہزار سال پہلے اپنے رب کے سامنے نور تھا۔“

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۹۳۔ از عارف تاملی از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۱۹۔ از مغربی)

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۵۷۔ از احمد عابدین شامی صفحہ ۳۹۱، جلد ۲، صفحہ ۴۰۸۔ از میر غنی)

فى احكام ابن القطان (الحافظ الناقد ابى الحسن على بن محمد

بن عبد الملك الحميرى الكنانى القاسى سمع اباذر الخشنى

1. اولفقت الانوار جمع نور وهى حسبة ومعنوية فالحسية بجميع انواعها متعلقة من نوره ومنفجرة من

كمال بطوته وظهوره صلى الله عليه وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۰۹۔ ۱۲۔)

وطبقته وكان من ابصر الناس بصناعة الحديث واحفظهم لا
سماء رجاله واشدهم عناية في الرواية معروفا بالحفظ والاتقان
ومات سنة ثمان عشرة وست مائة - (زرقانی) فیما ذکره ابن
مرزوق (عرف بالخطیب - زرقانی) عن علی بن الحسین عن ابيه
عن جده (علی کرم اللہ وجہہ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال كنت نوراً بین یدی ربی قبل خلق آدم باربعة عشر الف
عام (لا ینافی عام ان نوره مخلوق قبل الاشیاء..... لان نوره خلق
قبل الاشیاء - زرقانی) (زرقانی شرح المواہب جلد ۱ صفحہ ۴۹)

۶۔ عن ابی ہریرۃ قال قالوا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
منی وجبت لک النبوة قال و آدم بین الروح والجسد۔

(رواہ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۰۱۔ ابواب المناقب باب ماجاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وصححه شرح شفا خفاجی و قاری جلد ۲ صفحہ ۲)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ
کب سے آپ کے لئے نبوت ثابت ہے؟ فرمایا اُس وقت سے ثابت ہے کہ آدم علیہ السلام ابھی روح
اور جسد کی درمیان تھے یعنی اُن کی پیدائش نہ ہوئی تھی کہ میں نبی تھا۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۱، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۹۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۳ باب
فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فصل ثانی۔ احکام الملعات جلد ۲ صفحہ ۳۷۳۔ المورد الروی للحارثی
صفحہ ۷۱ و اخرج الحاكم والبيهقي وابونعيم نحوه عن ابی ہریرۃ و اخرج البزار و
الطبرانی فی الاوسط و ابونعيم عن ابن عباس نحوه و اخرج ابونعيم عن عمر نحوه
و اخرج ابن سعد عن ابن ابی الجعداء نحوه و اخرج ابن سعد عن مطرف بن
عبد اللہ بن الشخیر نحوه و اخرج ابن سعد عن عامر، الخصائص الكبرى للسيوطی
جلد ۱ صفحہ ۴۔ كنت نبيا و آدم فی الروح والجسد“۔ احکام الملعات جلد ۲ صفحہ ۴۰۴۔ ”كنت
نبيا و آدم بین الماء والطين“۔ یہ حائل معنی احادیث واردہ ہے۔ احکام الملعات جلد ۲
صفحہ ۳۷۳۔ نقلہ بھذہ اللفاظ الشیخ الاکبر، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۵، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۲۹، جلد ۱
صفحہ ۱۳۱، ۱۳۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۵۲، ۱۷۴، ۱۷۵۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۷۔ ازجلی۔

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۲۔ از شعرانی و صفحہ ۲۳۰ عن روح البیان میلاد نبوی محدث ابن جوزی صفحہ ۲۲ طبع لاہور نیز محمد راناس لانا کوتی صفحہ ۷ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۵۳۔ از تہانی۔
طامل قاری حنفی فرماتے ہیں:

ورد من قوله عليه السلام "كنت نبيا وآدم بين الماء والطين"
وهو وان قال بعض الحفاظ نقف عليه بهذا اللفظ لكن جاء معناه
في طرق صحيحة. المورد الروى فى المولد النبوى صفحہ ۱۶،
۷۔ عن ميسرة الضي الفجر قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا
فقال وآدم بين الروح والجسد. رواه احمد والبخارى فى
تاريخه وابونعيم فى الحلية وصححه الحاكم والطبرانى
والبيهقى ايضا الخصائص جلد ۱ صفحہ ۳.

(مورد روى لقارى صفحہ ۱۷۔ مواہب دشرح زر قافى جلد ۶ صفحہ ۱۵۶)

۸۔ وروى فى التشریفات عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى
صلی الله عليه وسلم سأل جبریل عليه السلام كم عمرت من
السنين قال والله لا ادرى غير ان كوكبا فى الحجاب الرابع
يظهر فى كل سبعين الف سنة مرة رايته اثنين وسبعين الف مرة
فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا جبریل وعزة ربى انا ذلك
الكوكب (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۳۰۸ از میر علی روح البیان جلد ۲ صفحہ ۶۱۸
زیر آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ۔ سیرت حلبیہ جلد ۱، صفحہ ۳۳۔

”تشریفات میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے جبریل علیہ السلام سے سوال کیا کہ تو نے عمر کے کتنے سال گزارے؟ جبریل علیہ السلام نے جواب
دیا: اللہ کی قسم سوائے اس کے میں کچھ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے نورانی تجابات سے چوتھے پردہ میں ستر
ہزار سال کے بعد ایک دفعہ نورانی ظاہر ہوتا تھا میں نے اُسے بہتر ہزار مرتبہ دیکھا ہے۔ حضور ﷺ
نے فرمایا اے جبریل میرے رب کی عزت کی قسم وہ تارا میں ہی ہوں۔

خصوصیت نمبر ۳

سید عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم حسی و حقیقی نور ہیں۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۶-نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۲۲۰ والقاری فی شرح صفحہ ۳۹۶-۳۱۶ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶۰-از امام حکیم ترمذی نیز امام محدث حکیم ترمذی فرماتے ہیں:-
فاین ما حل ببقعة اضاءت تلك البقعة بنوره

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۶۱) (۹۵)

”یعنی زمین کے جس خطہ پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قدم رکھتے وہ گھوڑا آپ کے نور سے روشن ہو جاتا۔“

اہل نور و بیت نور و بلد نور جائیکہ آمد محمد کرد نور

✓ پہلی قرآنی دلیل

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿۱۵﴾ (المائدہ: ۱۵)

”بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا (یعنی حضور) اور روشن کتاب۔“

اس آیت میں نور سے مراد حضور ﷺ کی ذات باریکات علیہ الصلوٰۃ والسلام (۲) ہے۔

(شفا شریف)

جلد ۱ صفحہ ۱۳، ۱۹-تویر المقیاس من تفسیر ابن عباس صفحہ ۷۲-خازن و مدارک جلد ۱ صفحہ ۴۴۱-تفسیر ابی سوحفی بر حاشیہ کبیر جلد ۳ صفحہ ۵۳۳-تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۵۶۶-تفسیر بیضاوی شریف صفحہ ۱۱۱-تفسیر جلالین صفحہ ۹۷-تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۲-تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۶۷-تفسیر حقانی جلد ۲ صفحہ ۲۱-تفسیر روح المعانی پارہ ۶ مطبوعہ مصر صفحہ ۸۷-۹۷ میں ہے ”هو نور الانور النبی المختار“ (علیہ صلوٰۃ الغفار و سلام الستار) مطالع المسرات صفحہ ۱۰۴-جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۶۱-نیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۱۱۳-شرح شفا للحاجی والقاری جلد ۲ صفحہ ۳۹۶-۳۱۶ جلد ۳ صفحہ ۲۸۲-زرقانی علی المواہب جلد ۳ صفحہ ۱۳۹ و جلد ۶ صفحہ ۲۳۶ و صفحہ ۲۳۰-جمل جلد ۳ صفحہ ۲۲۲، ۲۲۱-آقا علی القریطی جلد ۶ صفحہ ۱۱۸-شمائل الاتقیاء الطامہ رکن الدین الحسین جلد ۷ صفحہ ۴۲۲، صحائف السلوک لخواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی صفحہ نمبر ۲۳ و صفحہ ۱۵ و صفحہ نمبر ۲۶ صفحہ

۱-وفی الشمالین المعجذہ قالت حلیمۃ ما کنا نحتاج الی سراج من یوم احلناہ لان نور وجهہ کان نور من السراج فاذا احتجنا الی السراج فی مکان جتنا بہ فتورث الامکنۃ ببرکۃ صلی اللہ علیہ وسلم (تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۵۲۸) ن شمالین محمدیہ

یہ قول کہ نور اور کتاب دونوں سے مراد قرآن ہے۔ امام رازی فرماتے ہیں۔ ہذا ضعیف یہ ضعیف ہے۔ تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۵۶۶-۱۲

۱۶۳ مطبوعہ و صفحہ ۱۰۳ غیر مطبوعہ قلمی و صفحہ نمبر ۷۷ صفحہ ۱۰۵۔ تفسیر فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۲۳ للہوکانی
وسمى نوراً لانه ينور البصائر ويهديها للرشاد ولانه اصل كل نور حسی ومعنوی
(تفسیر صاوی جلد ۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام (اس آیت میں) نور رکھا گیا۔ اس لئے کہ حضور ﷺ عقول کو
روشن کرتے ہیں اور ان کو رشد کے لئے ہدایت کرتے ہیں اور اس لئے کہ آپ ہر نور حسی اور معنوی کی
اصل ہیں۔“

علامہ قاسمی فرماتے ہیں:-

ونوره صلى الله عليه وسلم الحسى والمعنوى ظاهر واطلع لامع
للابصار والبصائر لانه وقد سماه الله تعالى نوراً فقال سبحانه
قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ۔ (مطالع الاسرار صفحہ ۲۲۰)

”حضور کا نور حسی اور معنوی ظاہر ہے، واضح ہے، آنکھوں اور عقول کے لئے چمکنے والا ہے،
ظاہر ہے بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام نور رکھا چنانچہ فرمایا: قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
مُبِينٌ۔“

✓ علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

وای مانع من ان يجعل النعتان للرسول صلى الله عليه وسلم فانه
نور عظیم لکمال ظہورہ بین الانوار و کتاب مبین حیث انه جامع
لجميع الاسرار ومظهر الاحكام والاحوال والاخبار۔

(شرح شفا علی حاشیہ نسیم جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

”اور کون سی رکاوٹ ہے اس بات سے کہ دونوں نعیتیں یعنی نور اور کتاب مبین رسول علیہ
صلوٰۃ والسلام کے لئے ہوں۔ بے شک حضور ﷺ نور عظیم ہیں بوجہ ان کے کمال ظہور
کے انوار میں اور حضور ﷺ کتاب مبین ہیں اس حیثیت سے کہ آپ جمع اسرار کے جامع
ہیں اور احکام و احوال و اخبار کے مظہر ہیں۔“

✓ دوسری قرآنی دلیل

مَثَل نُورِهِ كَمِثْلُ نُوْرٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ مِّنْ لُّجْجَةِ كَأْكَا
كُوْبٍ دُرِّهِمْ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَهَا لَا شَرْكَ لِّهِمْ فِيْهَا عِلْمٌ يُعَلِّمُهُ يَنْصُرُهُ الْيَكْبَادُ

زَيْتُهَا يُنَوِّعُ ۖ وَلَئِنْ تَسْتَكْشِرْهُ تَتَمَثَّلَنَّ نَارًا ۖ تَلَوَّى عَلَى نُورٍ ۚ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ (النور: ۳۵)

”اس محمد عربی (ﷺ) کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق کہ اس میں چراغ ہے وہ چراغ ایک فانوس میں ہے، وہ فانوس گویا ایک ستارہ ہے، موتی سا چمکتا روشن ہوتا ہے، برکت والے پیرزیتون سے جو نہ مشرق کا نہ مغرب کا، قریب ہے کہ اس کا تیل ہرگز اٹھے اگر چہ اُسے آگ نہ چھوئے، نور پر نور ہے، اللہ اپنے نور کی راہ بتاتا ہے جسے چاہتا ہے۔“
مثلاً نُورِ ۴۔ اس نور سے مراد حضور ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

جمع الواسئل شرح شمائل للقاری جلد ۱ صفحہ ۲۷۔ شرح شفا للقاری والفتاویٰ جلد ۲، صفحہ ۴۴۹۔
اشعاع المعانی جلد ۱ صفحہ ۷۲۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶۔ از شفا۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۴۔
ازناہلی و جلد ۳ صفحہ ۱۳۰۷۔ ازناہلی صفحہ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ از ہتیم شامی۔ مطالع السرائر لیسید العلماء المحققین العلامة الفاسی رحمہ اللہ تعالیٰ صفحہ ۱۰۴۔ تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۵۲۲۔ در منثور للسیوطی جلد ۵ صفحہ ۴۸، ۴۹۔ تفسیر کبیر جلد ۷ صفحہ ۴۰۳۔ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۱۴۱، تفسیر خازن جلد ۳ صفحہ ۳۳۲، زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۲۳۸، تفسیر حقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۴۔ شمائل الاقنیاء لعلامہ رکن الدین السمعانی جلد ۲ صفحہ ۴۲۲۔ موضوعات قاری صفحہ ۹۹۔ شواہد النبوت للعارف الجابی قدس سرہ السامی صفحہ ۳۔

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

وقال الله تعالى إِنَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ قَالَ كَعْبُ وَابْنِ جَبْرِ المراد بالنور الثاني هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى مَثَلُ نُورِهِ ۖ اى نور محمد صلى الله عليه وسلم وقال سهل بن عبد الله المعنى الله هادى اهل السموات والارض ثم قال مثل نور محمد اذ كان مستودعا فى الاصلاب كَيْسَلُوَ صفتها كذا واراد بالمصباح قلبه و اَلرُّجَا جَهْدُ صدره اى كانه كَوَكَبٌ ذَرِيٌّ لما فيه من الايمان والحكمة يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّسَوَّكَةٍ اى من نور ابراهيم عليه الصلوة والسلام وضرب المثل بالشجرة المباركة وقوله يَكَادُ زَيْتُهَا يُنَوِّعُ ۖ اى تكاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

تین للناس قبل کلامہ کھذا الزيت۔

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰهُ تَوَسَّلُوا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ (پوری آیت) اللہ آسمانوں اور زمینوں کا نور ہے حضرت کعب اور ابن جبیر نے فرمایا نور ثانی سے مراد حضور ﷺ ہیں اس کے نور کی مثل یعنی نور محمد ﷺ کی مثل، حضرت بھل تسری نے فرمایا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ”اللہ آسمان اور زمین والوں کا ہادی ہے پھر فرمایا نور محمد ﷺ کی مثل جب کہ وہ بیٹھوں میں امانت تھا طاق کی طرح ہے یعنی اس کی صفت اس طرح تھی اور مصباح سے مراد حضور کا قلب پاک ہے اور زجاجہ (فانوس) حضور کا سینہ ہے یعنی وہ موتی سا چمکتا روشن ستارہ ہے، اس لئے کہ اس میں ایمان اور حکمت ہے۔ برکت والے درخت یعنی نور ابراہیم سے منور ہے۔ نور ابراہیم کی مثال شجر مبارک سے بیان کی گئی ہے اور قریب ہے کہ اس کا تیل بھڑک اٹھے یعنی حضور کی نبوت کلام سے قبل اس تیل کی طرح خود بخود لوگوں کے لئے ظاہر ہو جائے۔“

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳، نسیم الریاض و شرح الشفا للقاری جلد ۱ از صفحہ ۱۰۸ تا صفحہ ۱۱۳ زرقانی علی الموابہ جلد ۶ صفحہ ۲۳۸، ۲۳۹۔

✓ تیسری قرآنی دلیل

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٨﴾ وَذَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ

وَيَرْجَا أَفْنِيئًا ﴿١٠٩﴾ (الاحزاب)

”اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دیتا اور ڈرنا تا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلاتا اور چمکادینے والا آفتاب۔“

اس آیت میں سراج اور منیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا۔

(نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۹۶ وغیرہ سب تفاسیر)

خیال رہے کہ سراج سورج کے لئے ہے۔ دیکھو قرآن شریف وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَنُورًا منیر قمر کے لئے ہے۔ وَقَمَرًا أَفْنِيئًا چونکہ سراج کی صوفشانی صرف دن کو ہوتی ہے اور قمر منیر کی نور افشانی صرف رات کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب نور علی نور منور منیر جن کے انوار دن اور رات کو نمایاں ہیں، صرف سراج نہ فرمایا اور صرف منیر نہ فرمایا بلکہ سِرَاجًا أَفْنِيئًا فرما کر آپ کے انوار کی ہر وقت ضیاء باری کی طرف اشارہ فرمایا۔“

دن کو اسی سے روشنی، شب کو اسی سے چاندنی
 سچ تو یہ ہے کہ روئے یارِ شمس بھی ہے قمر بھی ہے
 چوتھی قرآنی دلیل ✓

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ بِنُورٍ كَافٍ
 كُورَةُ الْكُفْرَانِ ۝ (توبہ)

”چاہتے ہیں (کفار) کہ اللہ نور (حضرت محمد مصطفیٰ) اپنے منہوں (کی پھوٹوں) سے بجھا
 دیں اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا پورا کرنا، پڑے برامیں کافر۔“

یہاں بھی نور سے مراد حضور ﷺ ہیں۔ تفسیر درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۳۱۔ نیم الریاض جلد ۲،
 صفحہ ۳۹۶۔ استنلا۱۱ ایام۔ مطالع السرا۱۱ استناد صفحہ ۱۰۳۔ موضوعات علی قاری صفحہ ۹۹۔ زرقانی
 علی المواب جلد ۳ صفحہ ۳۹ تحت اسمہ علیہ الصلوۃ والسلام۔ نور اللہ الذی لا یطفأ۔

پانچویں قرآنی دلیل

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمِّمٌ تُوْرِهِمْ وَلَوْ كُورَةُ الْكُفْرَانِ ۝

”چاہتے ہیں (کفار) کہ اللہ کا نور اپنے منہوں (کی پھوٹوں) سے بجھا دیں اور اللہ کو اپنا
 نور پھدا کرنا ہے۔ اگرچہ کافر برامیں۔“ (الف)

مطالع قاری نے موضوعات کبیر کے آخر میں فرمایا۔ قرآن کریم میں ہر جگہ نور سے مراد حضور ﷺ
 ہیں۔ (بحوالہ نور العرقان مفتی احمد یار خان صفحہ ۳۰۵ و صفحہ ۸۸۲) واللہ اعلم بالصواب۔

چھٹی قرآنی دلیل

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ (النجم)

”اس پیارے چمکتے ستارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے۔“ (ترجمہ اعلیٰ حضرت)

نجم سے مراد حضور ﷺ ہیں۔ تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۱۹۰، تفسیر صاوی جلد ۴ صفحہ ۱۱۳۔ تفسیر

خزائن العرفان لصدر الافاضل صفحہ ۶۲۵

وقال جعفر بن محمد في تفسير وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ انه محمد صلى

الله عليه وسلم..... (هوى) انشرح من الانوار وقال انقطع

عن غير الله

”امام حضرت صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”النجم“ کی تفسیر میں فرمایا نجم محمد کریم ﷺ ہیں
 ہوئی کے معنی آپ انوار سے کشادہ (سینہ والے) ہوئے اور فرمایا غیر اللہ سے منقطع
 ہوئے۔“

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۲۸۔ شرح شفا قاری و خفاجی جلد ۱ صفحہ ۲۰۱۔ ۲۱۴ تفسیر روح البیان
 جلد ۶ صفحہ ۴ تفسیر مظہری جلد ۹ صفحہ ۱۰۳۔ مواہب لدنیہ قسطلانی جلد ۲ و شرح زرقاتی جلد ۶ صفحہ ۲۱۶۔

ساتویں قرآنی دلیل

وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ (الفجر)

”اس صبح کی قسم اور دس راتوں کی قسم۔“

فجر سے مراد حضور ﷺ ہیں۔

وقال ابن عطاء في قوله تعالى وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ الفجر محمد

صلى الله عليه وسلم لان منه تفجر الايمان۔

”حضرت ابن عطاء نے اللہ تعالیٰ کے اس قول والفجر ولایال عشری تفسیر میں فرمایا فجر سے مراد

حضور ﷺ ہیں اس لئے کہ حضور ﷺ ایمان کا مطلع ہیں، ایمان انہیں سے ظاہر ہوا۔“

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۸ شرح شفا خفاجی و قاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۲

آٹھویں قرآنی دلیل

وَالسَّمَاءِ وَالْقَارِعِ ۝ وَمَا أَزْلَمَكَ الْقَارِعُ ۝ النّجْمِ الثّاقِبِ ۝

”آسمان کی قسم اور رات کو آنے والے کی قسم اور کچھ تم نے جانا۔ وہ رات کو آنے والا کیا ہے

خوب چمکتا تارا۔“ (الطارق)

یہاں بھی النّجْمِ الثّاقِبِ سے مراد نور مجسم سید عالم ﷺ کی ذات ہے۔

ان النجم هنا ايضاً محمد صلى الله عليه وسلم۔

”یہاں بھی نجم سے مراد حضور محمد مصطفیٰ ہیں۔“ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۔ ۱۹۴۔ نسیم الریاض و شرح شفاء القاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۵ و جلد ۲ صفحہ ۳۹۸۔

نویں قرآنی دلیل

وَالْقَمَرِ ۝ اِذَا تَلَّهَا ۝ (نثر)

”سورج اور آہ کی روشنی کی قسم اور چاند کی جب اس کے پیچھے آئے۔“

اس آیت میں شمس سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دل انور ہے اور ضیٰ سے مراد نور نبوت کی روشنی اور قمر سے مراد مرشد کمال ہے۔ جیسا کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

”وَالشَّمْسُ یعنی قسم می خورم بآفتاب کہ مثال دل پیغمبر زمان است وَصُحُفَا یعنی قسم می خورم بشعاع آں کہ مثال اشراق نور نبوت است بر گل مخلوقات وَالْقَمَرُ یعنی قسم می خورم مہتاب کہ مثال مرشد صاحب طریقہ است وَخَلِيفَةُ پیغمبر است در حالت غیبت پیغمبر یا بعد مکانی إِذَا تَلَّهَا یعنی چوں پیروی آفتاب کند و ایں شرط برائے آں آورده کہ حرمت مرشد مشروط است باتباع نور نبوت و بہ سبب کمال اتباع او منصب خلافت نصیب شدہ۔“ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۱۸۸)

دسویں قرآنی دلیل

وَالضُّحٰی ۝ وَاللَّیْلِ اِذَا سَجٰی ۝ (الضحیٰ)

”چاشت کی قسم اور رات کی جب پردہ ڈالے۔“

ضحیٰ اشارہ ہے نور جمال مصطفیٰ ﷺ کی طرف اور لیل کنایہ ہے حضور ﷺ کے زلف عذریں سے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

مراد از ضحیٰ روئے پیغمبر است صلی اللہ علیہ وسلم و از لیل موئے او کہ در سیاهی بچوں شب است (۱)
”ضحیٰ (چاشت) سے مراد حضور ﷺ کا چہرہ انور ہے اور لیل سے مراد حضور ﷺ کے گیسوئے عذریں ہیں جو سیاهی میں رات کی طرح ہیں صلی اللہ علیہ وسلم و علیٰ آلہ بقدر حسنہ و جمالہ۔“

تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۵۹۶، تفسیر کبیر جلد ۸ صفحہ ۵۹۶۔ تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۱۳۔ تفسیر خزائن العرفان لاصدر الافاضل صفحہ ۷۰۸

باوصف رخس وَالضُّحٰی گشت نازل کہ واللَّیْلِ سر زلف و خال محمد ﷺ

۱۔ بطور جملہ محترمہ مفیدہ شاہ صاحب کی آگے والی تفسیر حبیب بھی ملاحظہ ہو۔ وَلَا تَلْخُذْ بِحَبْلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ یعنی والبتہ ہر حالت آخر بہتر باشد تا از معاملات اول تا آنکہ بشریت ترا اصلاح و جو نہانند و غلبہ نور حق بر تو علیٰ کمال الدوام حاصل شود۔ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۷۔ وکلذابی الکبیر ج ۵۔ صفحہ ۱۲، ۵۹۸ فیضی)

دو چشم ز گیش را کہ عازاع البصر خوانند دو زلف غبریش را کہ واللیل اذایعشی

عارف جامی

والشمس کنایت بود از روئے محمد ﷺ

واللیل اشارت کند از موئے محمد ﷺ

ولی

اے زلف سیاہ غبریت واللیل وے روئے تو والضحیٰ علیک الصلوٰۃ

(دیوان حسن صفحہ ۳۱ الخواجہ فیضی غلام حسن صاحب شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ)

والشمس چہ باشد صفت وجہ شریفش واللیل چہ باشد صفت موئے محمد ﷺ

(دیوان حسن صفحہ ۶۳)

اے کہ شرح والضحیٰ آمد جمال روئے تو نکتہ واللیل وصف زلف غبر بوئے تو

(دیوان حسن صفحہ ۱۰۱)

ہے کلام الہی میں شمس و منیٰ تری چہرہ نور فزا کی قسم

قسم شب تار میں رازیہ تھا کہ حبیب کی زلف دوتا کی قسم

(حدائق بخشش اعلیٰ حضرت صفحہ ۳۲)

احادیث و آثار سے

حضور پر نور نور مجسم ﷺ کی نورانیت کا ثبوت

رحمت عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کی کچھ حدیثیں خصوصیت نمبر ۱۱ اور ۲ میں ذکر ہو چکی ہیں وہاں دیکھو اُن حدیثوں کے علاوہ کچھ اور حدیثیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں:

اخرج الدارمی والترمذی والطبرانی فی الاوسط وابن عساکر

عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افلج

الشیئین اذا تکلم (۱) رؤی (۲) کالنور ینخرج من بین ثناياه.

(خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۲۔ زرقانی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۹۵۔ (ت) فی الشمانل

(طب) (آء) فی الکبیر وقال الامام المناوی وکذا فی الاوسط ۱۲ فیضی) والبیہقی عن ابن

عباس (صح) الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۹۹۔ فیض القدیر جلد ۵ صفحہ ۷۲ ضرور۔ شرح شمائل صفحہ

۵۵ جلد ۱ للمناوی۔ قال العزیزی فی السراج المنیر جلد ۳ صفحہ ۱۱۲۔ قال الشیخ حدیث

صحیح، وسائل الوصول للنہانی صفحہ ۲۰ آخری جملہ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۰۔ شرح للکھاجی

والقاری الحنفیین جلد ۱ صفحہ ۳۵۔ صوفی شرح الخفاجی۔ ”وروی ابن کثیر رحمہ اللہ، روى

النور من شیبته وهى الاظهر ولذا قيل الكاف زائدة (آء) فی کالنور ینخرج“ ۱۲۔

الفیضی) جلد ۱ صفحہ ۳۵۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۱۔ جواہر البحار، جلد ۱ صفحہ ۱۷۔ از شفاء

”دارمی، ترمذی، شمائل میں بیہقی، طبرانی اوسط میں ابن عساکر حضرت سیدنا وابن سیدنا

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی فرمایا حضور رسول انور ﷺ کے عیہ شریف

(سامنے کے اوپر کے دودانت اور نیچے کے دودانت) کشادہ تھے فاصلہ والے تھے جب

آپ کلام فرماتے تو سامنے کے دانتوں سے نور دکھائی دیتا۔“

معلوم ہوا حضور ﷺ کی نورانیت حسی بھی تھی جو محسوس اور بصر تھی۔

قال الامام الشیخ المحدث عبدالرؤف المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ

1. الجملة الشرطية خبر لان لكان والتقييد به بظهور النور الحسى والمعنوى سمئت (جمع الوسائل

شرح الشمانل للقارى الحنفى جلد ۱۔ صفحہ ۵۵۔ ۱۲ فیضی

2۔ رىء كقيل فيض القدیر للمناوی، جلد ۵۔ صفحہ ۷۲۔ ۱۲ فیضی

فی شرح هذا الحديث "فذلك النور حسى ومن صار الى انه
معنوى وزعم ان المراد الفاظه على طريق التشبيه وانه اشار
بذلك الى انه لا يقول الا حقا او الى القرآن او السنة فقد وهم
وما فهم قوله "رىء" (شرح الشمايل للمناوى على ما مشجج الوسائل جلد ۱
صفحہ ۵۵-۵۶) کو قال النور قائل نحوة "شرح مواہب ج ۴ ص ۹۵

"امام شیخ محدث عبدالرؤف مناوی نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا "وہ نور حسى تھا" (جو
نظر آتا تھا) اور جو شخص اس طرف گیا کہ وہ معنوی نور تھا اور یہ گمان کیا کہ بر طریق تشبیہ مراد
حضور ﷺ کے الفاظ ہیں اور راوی نے اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ
حضور ﷺ ہی بولتے ہیں یا قرآن یا سنت کی طرف اشارہ کیا۔ ایسے شخص نے وہم کیا
اور ابن عباس کے قول "رىء" کو نہیں سمجھا۔"

"وايضاً" قال فى شرح هذا الحديث "كانت ذاته الشريفة كلها
نوراً ظاهراً وباطناً حتى انه كان يمنح (اى يعطى ۲ اف) لمن
استحقه من اصحابه سائله الطفيل بن عمرو آية لقومه وقال اللهم
نور له فسطح له نور بين عينيه فقال اخاف ان يكون مثله فتحول
الى طرف سوطه وكان يضيئى فى الليل المظلم فسمى ذاالنور
واعطى قتادة (۱) بن النعمان ثَمًا صلى معه العشاء فى ليلة مظلمة
ممطرة عرجونا وقال انطلق به فانه سيضيء لك من بين يديك
عشرا ومن خلفك عشرا فاذا دخلت بيتك فسترى سوادا
فاضربه ليخرج فانه شيطان فكان كذلك ومسح وجه رجل فما
على زال على وجهه نورا ومسح وجه قتادة ابن ملحان فكان لوجه
بريق حتى كان ينظر فى وجهه كما ينظر فى المرأة الى غير ذلك
(فيض القدير جلد ۵ صفحہ ۷۳ ومنه فى الجواهر جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ وذكر
بعضه فى الخصائص جلد ۴ صفحہ ۸۱-۸۲، والشفاء جلد ۱ صفحہ ۲۷۶-۲۷۹۔

"نیز اسی حدیث کی شرح میں امام مناوی نے فرمایا حضور پر نور ﷺ کی کل ذات شریفہ

ظاہراً باطناً نور تھی۔ یہاں تک کہ حضور پر نور معطی نور مستحقین اصحاب کو نور (حسی) عطا فرماتے تھے۔ حضرت طفیل بن عمرو نے اپنی قوم کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کوئی نشانی طلب کی حضور قاسم نور نے فرمایا: ”اللہم نور لہ“ اے اللہ اس کے لئے نور کر دے۔ تو حضرت طفیل کی آنکھوں کے درمیان نور بلند ہوا۔ عرض کی میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ وہ شعلہ (صورت مجزا ہوا آفت زدہ) ہو تو وہ نور حضرت طفیل کے کوزے (چابک) کی طرف منتقل ہوا اور اندھیری رات میں وہ چابک روشن رہتا تھا اسی لئے طفیل کا نام ”ذو النور“ نور والا رکھا گیا اور حضرت قتادہ بن نعمان نے جب اندھیری، بارش والی رات میں حضور معطی نور کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی حضور ﷺ نے ان کو عمر جون (مجبور کے چمچے کی جز جو نیزگی ہوتی ہے) عطا فرمائی اور فرمایا اس کو لئے کر چل دس (ہاتھ یاگز و اللہ اعلم) تیرے آگے اور دس تیرے پیچھے روشنی ہوگی اور جب تو اپنے گھر داخل ہوگا تو یہاں دیکھے گا تو تو اسے مارنا تاکہ وہ نکل جائے بے شک وہ شیطان ہے تو ایسا ہی ہوا۔ اور حضور معطی نور نے ایک مرد کے چہرہ پر مبارک نورانی ہاتھ پھیرا تو اس شخص کے چہرہ پر ہمیشہ نور رہا اور حضرت قتادہ بن ملحان کے چہرہ پر ہاتھ پھیرا تو ان کے چہرہ میں روشنی اور چمک تھی۔ یہاں تک کہ ان کے چہرہ میں ایسے دیکھا جاتا جیسے آئینہ میں دیکھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں اور بہت سے ایسے واقعات ہیں۔“ (ملاحظہ ہو خلاصہ جلد ۲۲ صفحہ ۸۰-۸۱)

إذا افترضا حکماً افتر عن مثل منا البرق شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۰

هذا رواه البيهقي مسنداً..... ای اذا كشف عن اسنابہ فی

حال ضحکہ ظهر من فمہ و بیاض اسنابہ لمعان کلمعان البرق۔

(نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۳۳۳)

”یعنی جب نور مجسم ﷺ بوقت تبسم اپنے مبارک دامت ظاہر فرماتے تو آپ کے نورانی

منہ مبارک اور منور دانتوں کی سفیدی سے بجلی کی چمک کی طرح چمک ظاہر ہوتی۔“

امام سیوطی سے عارف ربانی امام شعرانی اور ان سے عارف نبہانی ناقل ہیں۔ رحمہم اللہ

وکان اذا تبسم فی البیت فی اللیل اضاء البیت

(کشف النور للشعرانی جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ از سیوطی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۶۔)

”جب حضور پر نور مشرق انوار گھر میں رات کے وقت تبسم فرماتے تو گھر کو روشن کر دیتے

اخرج الطبرانی عن ابی قرصافہ قال ہاینا رسول اللہ ﷺ انا وامی وخالتی فلما رجعنا قالت لی امی وخالتی یا بنی مارأینا مثل هذا الرجل احسن وجهاً ولا انقى ثوباً ولا الین کلاماً وراینا کان النور یمخرج من لیدہ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۲)

”امام طبرانی ابو قرصافہ سے روای ہے حضرت ابو قرصافہ نے فرمایا میں، میری والدہ اور میری خالہ نے حضور ﷺ سے بیعت کی جب ہم واپس لوٹے مجھ سے میری والدہ اور خالہ نے فرمایا اے پیارے بیٹے! ہم نے حضور کی مثل حسین چہرے والا اور صاف کپڑوں والا اور نرم کلام والا نہ دیکھا اور ہم نے دیکھا آپ کے منہ مبارک سے نور نکلتا تھا۔“ اللہم صل وسلم علی مشرق الانوار ومظہر الانوار ومطلع الانوار۔

برکتہ رسول اللہ فی البند شخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی مجددی نے کیا ہی ایمان افروز جملہ ارقام فرمایا:

اما وجہ شریف وے ﷺ مرآة (۱) جمال الہی است ومظہر انوار تاتہائی وے بود۔

(مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۴)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ انور جمال الہی کا آئینہ ہے اور اس کے غیر تاتہائی انوار کا مظہر تھا۔“

ودر حدیث ابی ہریرہ آمدہ ”مارایت شینا احسن من رسول اللہ ﷺ (۲)“ ودر قول وے مارایت شینا وندگفت انسانا رجلاً مبالغۃ بیشترست کہ خوبی و حسن وے فائق بر ہداشیاء بود۔
”حدیث ابو ہریرہ میں آیا۔ فرمایا میں نے حضور سے بہتر، خوشتر، حسین تر کوئی چیز نہ دیکھی حضرت ابو ہریرہ کے قول مارایت شینا میں (اور یہ نہ فرمایا انسانا رجلاً) بہت مبالغہ ہے کہ حضور کی خوبی اور آپ کا حسن (صرف انسان یا مرد کیا بلکہ) ہر چیز پہ فائق تھا۔“

۱۔ روی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ”انا مرآة جمال الحق“۔ تفسیر شیخ اکبر۔ مولوی محمد قاسم نانوتوی دیوبندی نے کہا ہے۔
تو آئینہ ہے کمالات کبریائی وہ آپ دیکھتے ہیں اپنا جلوہ دیدار

(قصائد قاسمی صفحہ ۶-۱۲ الفیضی عفی عنہ)

۲۔ ای کان الشمس تجری فی وجہہ شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۵۱۔ وسائل الوصول صفحہ ۲۱۔ شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۳۳ رواہ الترمذی والبیہقی واحمد و ابن حبان و ابن سعد زرقانی جلد ۳ صفحہ ۷۳۔ الخ۔ مکمل وجہ شریف کا بیان ملاحظہ ہو۔ نیز چہرہ انور اور احادیث دیگر جو برابر اخبار جلد ۲ صفحہ ۵-۱۳ الفیضی غفرلہ۔

واخرج ابن عساكر عن عائشة قالت كنت اخيط في السحر
فسقطت منى الابرة فطلبها فلم اقدر عليها فدخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتبينت الابرة بشعاع نور وجهه فاخبرته
فقال يا حميرا الويل ثم الويل ثلاثا لمن حرم النظر الى وجهي.

(خصائص کبریٰ شریف جلد ۱ صفحہ ۶۲-۶۳ للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ شواہد المہدۃ للعارف الجامی صفحہ ۱۳۵-۱۳۶ شمائل الاتقیاء صفحہ ۴۴۲، جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۳۵-۲۲۶۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰ عن الصادق وقریبی فی سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

”ابن عساكر أم المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روای ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں بحری کے وقت سی رہی تھی تو مجھ سے سوئی گر گئی۔ میں نے اسے تلاش کیا وہ مجھے نہ مل سکی پھر حضور رسول اکرم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ کے چہرہ انور کے نور کی شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی تو میں نے اس کی حضور کو خبر دی فرمایا ہلاکت ہلاکت اس کے لئے جس نے نظر کو میرے چہرہ سے محروم رکھا۔“

اخرج الشيخان عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء حتى يری بياض ابطيه (الخصائص الکبریٰ للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ جلد ۱ صفحہ ۶۳-بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳۸)

”بخاری، مسلم حضرت انس سے مخرج فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ حضور دعا میں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی جاتی۔“

واخرج ابن سعد عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يری بياض ابطيه وقد ورد ذكر بياض ابطيه صلى الله عليه وسلم فی عدة احاديث عن جماعة من الصحابة.

(الخصائص الکبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۳)

”ابن سعد نے حضرت جابر سے اخراج کیا فرمایا کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی جاتی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بغلوں کی سفیدی کا ذکر بہت سی احادیث میں صحابہ کرام کی ایک جماعت سے وارد ہوا ہے۔

امام احمد، دارمی، حاکم، بخاری، ابوداؤد، ابونعیم نے عتبہ بن عبد سے ایک لمبی حدیث

روایت کی جس میں سیدہ طاہرہ طیبہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والدہ ماجدہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بیان مذکور ہے۔

قالت انی رایت انہ خرج منی نور اضاءت له قصور الشام۔

(خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۳)

”فرماتی ہیں میں نے دیکھا کہ مجھ سے نور خارج ہوا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔“

امام بیہقی، طبرانی، ابونعیم، ابن عساکر، عثمان بن ابی العاص سے راوی حضرت عثمان نے کہا کہ میری والدہ آقا کی ولادت کی رات وہاں حضرت آمنہ کے پاس موجود تھیں اور یہ بیان فرمایا:۔

قالت (ام عثمان) فما شئ انظر اليه في البيت الا نور واني لا انظر الى النجوم تدنو حتى اني لا قول ليقعن على فلما وضعت خرج منها نور اضاء له البيت والدار حتى جعلت لا اري الا نوراً۔

(خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۴۵)

”ام عثمان نے فرمایا کہ اس گھر میں جس چیز کی طرف نظر کرتی وہ منور نظر آتی اور اس رات میں نے دیکھا کہ تارے بالکل قریب آ گئے یہاں تک میں کہتی تھی کہ مجھ پر گر پڑیں گے پھر جب حضرت آمنہ نے حضور کو جنا حضرت آمنہ سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے گھر اور دار روشن ہو گئے یہاں تک کہ میں نور ہی نور دیکھتی تھی۔“

اخرج احمد والبخاري والطبراني والحاكم والبيهقي وابونعيم عن العرباض بن سارية..... وان ام رسول الله صلى الله عليه وسلم رات حين وضعت نوراً اضاءت له قصور الشام۔

(خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۴۶)

”احمد، بخاری، طبرانی، حاکم، بیہقی، ابونعیم، عرباض بن ساریہ سے راوی کہ حضور ﷺ والدہ ماجدہ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنا تو نور دیکھا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔“

واخرج ابن سعد من طريق ثور بن يزيد عن ابی العجفاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رات امی حين وضعت سطع منها نور

اضاءات له قصور بصری۔ (خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۳۶)

”ابن سعد نے ثور بن یزید کے طریق سے ابو العجاء سے روایت کی اور وہ حضور سے راوی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری والدہ ماجدہ نے جب مجھے جتا تو ان سے نور چکا جس کی وجہ سے بصری کے محلات نور ہو گئے۔“

رات امی حین حملت بی انه خرج منها نور اضاء له قصور

بصری من ارض الشام۔ (شفا جلد ۱ صفحہ ۱۳۶)

”(نیز فرمایا) میری والدہ ماجدہ نے جب مجھے بطن شریف میں اٹھایا تو انہوں نے دیکھا کہ اُن سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے زمین شام سے شہر بصری کے محلات روشن ہو گئے۔“ ابن کثیر مشدک بیان:

فولدتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی هذه الليلة الشریفة المنیفة

فظهر له من الانوار الحسنة والمعنویة ما بهر العقول والابصار،

كما شهدت بذلك الاحادیث والایخبار عند علماء الاخبار

(مولد رسول اللہ لابن کثیر صفحہ ۱۹)

”تو حضرت آمنہ نے اس رات شریفہ بلند قدر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جتا تو حضور

کے انوار حسیہ اور معنویہ اتنے ظاہر ہوئے جنہوں نے عقول اور آنکھوں کو حیران کر دیا جیسا

کہ علماء اخبار کے نزدیک اس کی احادیث و اخبار گواہی دیتی ہیں۔“

اس قسم کی اور بھی بہت حدیثیں ہیں کہ حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ بوقت ولادت سید عالم نور علی نور

ظاہر ہوا میرے سے نور ظاہر ہوا ایسی حدیث کوئی نظر سے نہیں گزری کہ حضور کی والدہ طیبہ نے یہ ارشاد

فرمایا ہو کہ مجھ سے بشر ظاہر ہوا۔ اگرچہ دیگر دلائل سے ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضور پر نور محض لباس بشری

نہیں کرتے شریف لائے اور صورت بشر ہیں بے عیب و پاک و صاف و شفاف بشریت (۱) آپ کا اصلی وصف

ہے۔ آپ بے مثل بشر ہیں۔ سید البشر ہیں۔ افضل البشر ہیں۔

خوبی و مثالی میں ہر آن نرالی ہیں انسان ہیں وہ لیکن انسان نرالی ہیں

۱۔ امام الحکیم شمس عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔ زکاء و روحا و جسم (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲) اضاعتی نے

حضور کو باعتبار روح اور جسم کے مرکز اور مظہر کیا۔ علامہ شہاب الدین خاکی غنی اس کے ماقہ فرماتے ہیں۔ النکبة النظمیہ

والتقدیس و التسمیة و الزیادة ای خلقه زاندا علی من سواه منزها عن دنس البشریة و وضعه الصاصر (جیم

اریاض جلد ۱ صفحہ ۱۷۷۔ ۱۸۰۔ ۱۲۰۔ فیضی غفرلہ۔

محمد بشر لا كالبشر فاليقوت حجر لا كالحجر
 ہاں ہم یہ بھی قرآن حدیث سے گذرا کہ ابھی بشریت کا وجود نہ تھا ابوالبشر حضرت آدم علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہی نہیں ہوئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تھے تو کیا تھے خود سوچئے..... نیز
 آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سورۃ بشر میں حقیقت اور باطن کچھ اور ہے۔

سلطان الہند حضرت خواجہ جمیری رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ

حضور ﷺ صورۃ بشر ہیں

بصورت از بشر آمد و لے ز روئے حقیقت

ز فرق تا بقدم رحمت خداست مجسم

(دیوان خواجہ جمیری صفحہ ۴۱)

عارف بہانی اور حضرت شیخ علی دودہ رضی اللہ عنہما کا عقیدہ کہ حضور ﷺ صورۃ بشر ہیں:-

انه نور محض وليس للنور ظل وفيه اشارة الى انه افنى الوجود

الكوني الظلي وهو نور متجسد في صورة البشر قيل كذا لك

الملك اذا تجسد بصورة الانسان لا يكون له ظل

(جواہر البحار جلد ۱۸۲- از شیخ علی دودہ)

”حضور نور محض ہیں اور نور کا سایہ نہیں ہوتا (اسی لئے حضور کا سایہ نہیں تھا) اور اس میں اشارہ
 ہے اس بات کی طرف کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وجود کوئی ظلی کو فنا کر دیا اور حضور
 سورۃ بشر میں مجتہد نور ہیں کہا گیا ہے کہ اسی طرح فرشتہ جب انسانی صورت میں تجسد ہوتا
 ہے اس کا بھی سایہ نہیں ہوتا۔“

لانه نور محض وليس للنور ظل وفيه اشارة الى انه افنى الوجود

الكوني الظلي وهو متجسد في صورة البشر ۵۱ روح البیان جلد ۴

صفحہ ۶۳۰ - قال ابن عباس (فی إِمَامًا أَنَا بَشَرٌ وَمُسْلِمٌ) علم اللہ تعالیٰ

رسولہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم التواضع

(تفسیر خازن جلد ۳ صفحہ ۲۱۳)

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا عقیدہ شفا شریف میں فرماتے ہیں:-

فاقام بينهم وبينه مخلوقا من جنسهم في الصورة والبسه من نعتہ

الرافعة والرحمة۔ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶)

نیز بے عیب بشریت حضور نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس ہے لباس، پردہ ہے، پردہ، بلبوس اور ہوتا ہے لباس اور پردہ اور ہوتا ہے پردہ نشین اور۔ سردست چند حوالے لیجئے کہ بشریت سید عالم حضور انور کا پردہ و لباس ہے۔

عارف قطب سید ابوالعباس تجانی فاسی کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:

وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من حين خروجه من بطن امه لم يزل من الاكابر العارفين ولم يطرأ عليه حجاب البشرية الحائل بينه وبين مطالعة الحضرة الالهية القدسية.

(جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۵۲)

”حضور ﷺ قبل از اعلان از نبوت، والدہ ماجدہ کے بطن مقدس سے ظاہر ہونے کے وقت سے اکابرین عارفین سے تھے اور آپ پر حجاب بشریت کا طاری ہونا حضرت الوہیت کے مطالعہ سے مانع نہیں ہوا۔

امام محققین سید محمد شین شیخ محمد عبدالحق محقق محدث حنفی دہلوی رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:-

آنحضرت تمام از فرق تا قدم ہمہ نور بود کہ دیدہ حیرت در جمال باکمال وے خیرہ می شد مثل ماہ و آفتاب تاباں و روشن بود و اگر ز نقاب بشریت پوشیدہ نبودے بیچ کس را مجال نظر و ادراک حسن او ممکن نبودے۔ (مدارج المنوت شریف جلد ۱ صفحہ ۱۰۹-۱۱۰)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر سے لے کر قدم تک سارے کے سارے نور تھے کہ حیرت کی آنکھ آپ کے جمال باکمال میں خیرہ ہو جاتی حضور چاند اور سورج کی طرح منور اور روشن تھے اور اگر حضور بشریت کا پردہ پہنے ہوئے نہ ہوتے تو کسی کو دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی اور آپ کے حسن کا ادراک ممکن نہ ہوتا۔“

ملا علی قاری حنفی کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:

اکثر الناس عرفوا الله عز وجل وما عرفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حجاب البشرية غطى ابصارهم.

(شرح شمائل علامہ علی قاری صفحہ ۹)

”اکثر لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پہچانا اس لئے کہ

بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو چھپا دیا بند کر دیا۔“

امام محدث عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ حسن و نورانیت سید عالم ﷺ کے بارے میں ایک وجد آور و روح پرور ایمان افروز باطل سوز عبارت ارقام فرمانے کے بعد فرماتے ہیں:-

لكن لا بد للشمس من سحاب وللحساء من نقاب

(شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۷۷)

”لیکن سورج کے لئے ابر ضروری ہے اور حسینوں کے لئے پردہ ضروری ہے۔“

شاہ ولی اللہ اپنے والد مرحوم سے واقعہ نوی کے ناقل کہ والد صاحب سے حضور نے فرمایا:-

جمالی مستور عن اعین الناس غیرۃ من اللہ عزوجل ولو ظهر

لفعل الناس اکثر مما فعلوا حین راوا یوسف۔ (در الثمین صفحہ ۷)

”میرا حسن و جمال لوگوں کی آنکھوں سے چھپا ہوا ہے رب تعالیٰ کی غیرت کی وجہ سے کہ اگر

ظاہر ہو تو لوگ اس سے زیادہ کچھ کریں گے جو کہ یوسف علیہ السلام (کو دیکھنے) کے وقت کیا

تھا۔“

اعلیٰ حضرت، عظیم البرکت، قاطع بدعت، حامی سنت، مجدد ملت نے کیا خوب فرمایا رضی اللہ عنہ:-

حسن یوسف پہ کنیں مصر میں انگشت زناں سرکھاتے ہیں ترے نام پہ مردان عرب
اس شعر کے دونوں مصرعوں میں ایک ایک لفظ ایسے تقابل سے ہے کہ مفید تفصیل حضور انور سید
عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ (۱) وہاں حسن یہاں نام (۲) وہاں کٹنا کہ عدم قصد پر دال ہے یہاں کٹنا
کہ قصد و ارادہ بتاتا ہے (۳) وہاں مصر یہاں عرب کہ زمانہ جاہلیت میں اس کی سرکشی و خود سری مشہور
تھی (۴) وہاں انگشت یہاں سر (۵) وہاں زناں یہاں مردان (۶) وہاں انگلیاں کنیں ایک بار وقوع
بتاتا ہے یہاں کھاتے ہیں کہ استمرار پر دلہل ہے ۱۲ منہ ایضاً۔

فریق مخالف کے گھر کی بنیاد دی گواہی

نانو تو ی صاحب کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا حجاب ہے ۔

رہا جمال پہ تیرے حجاب بشریت نہ جانا کون ہے کچھ کسی نے بجز ستار

حضرت حسان صہابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علامہ عیدروس اور عارف مہمانی۔

وانما ستر حسنه بالهبة والوفار نستطيع رویتہ الابصار ومع

ذالک فقد قال سيدنا حسان بن ثابت رضى الله عنه لما نظرت الى انواره صلى الله عليه وسلم وضعت كفى على عيني خوفا من ذهاب بصرى (جواهر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۴۷-۳۴۸ از عیدروس)

”اور جزیں نیست کہ آپ کا حسن میت اور وقار سے پوشیدہ کر دیا گیا۔ تاکہ آنکھوں کو اس کے دیکھنے کی طاقت ہو اور اس کے باوجود بھی بے شک (صحابی رسول) حضرت سیدنا حسان بن ثابت رضى الله عنه نے فرمایا کہ جب میں نے حضور کے انوار کی طرف دیکھا تو اپنی آنکھوں پر ہتھیلی رکھ لی اس خوف سے کہ کہیں میرے دیکھنے کی قوت نہ چلی جائے۔“
امام عبدالکریم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فان بشریتہ صلى الله عليه وسلم معدومة لا اثر لها بخلاف غيره من الانبياء والاولياء فانهم وان زالت عنهم البشرية فانما زوالها عبارة عن انستارها كما تنستر النجوم عند ظهور الشمس فانها وان كانت مفقودة العين فهي موجودة الحكم حقيقة و بشریتہ صلى الله عليه وسلم مفقودة (جواهر البحار جلد ۱- صفحہ ۲۵۰)

”بے شک حضور ﷺ کی بشریت معدوم ہے، اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا بخلاف دیگر انبیاء اور اولیاء کے کہ اگرچہ ان سے بشریت زائل ہوئی سوائے اس کے نہیں کہ اس کا زوال عبارت ہے پوشیدہ ہونے سے جیسے تارے سورج کے ظہور کے وقت چھپ جاتے ہیں اگرچہ عین مفقود ہے لیکن وہ ہیچ موجود کے حکم میں ہیں اور حضور کی بشریت تو مفقود ہے۔“
خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار اور حسن و جمال پر ایک پردہ نہیں بلکہ کئی پردے ہیں۔ غیبط العالمین مرجع الفضائلین قدوة السالکین زبدة العارفین شیخ رکن الدین بن عماد الدین دیرکاشانی خلد آبادی (جو آٹھویں صدی کے جید عالم و کامل عارف ہیں اور ۳۷۲ھ میں خواجہ برہان الدین کے مرید ہوئے) فرماتے ہیں:

فرمان شد آں نور را بختاد ہزار حجاب پوشند تا روشنائی ماہ و آفتاب ناپدید نشود
(شائل الاقنیاء صفحہ ۴۴۲)

”اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ فرمان ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور کو ستر ہزار پردوں میں چھپائیں تاکہ چاند اور سورج کی روشنی چھپ نہ جائے۔“

اگر حضور ﷺ بے پردہ شریف لاتے تو کس کو دیکھنے کی تاب تھی؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے:

با پردہ ہا چوں آمدی شور قیامت شد عیاں
بے پردہ گر آئی بروں سوزد ہمہ کون و مکان
سنو علامہ عارف الثوث المعظم عبدالعزیز دباغ رحمۃ اللہ علیہ کا عقیدہ:-

واعلم ان انوار المكونات كلها من عرش و فرش و سموات
و ارضین و جنات و حجب و ما فوقها و ما تحها اذا جمعت كلها
وجدت بعضها من نور النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان مجموع نوره
صلی اللہ علیہ وسلم لو وضع علی العرش للداب ولو وضع علی
الحجب السبعین التي فوق العرش لتهافت و لو جمعت المخلوقات
كلها و وضع علیها ذالك النور العظيم لتهافت و تساقطت.

(کتاب الابریز- صفحہ ۲۵۳- مطبعہ ازہریہ و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۸۵)

”اور اس بات کا یقین کر کہ بے شک تمام موجودات کے تمام انوار عرش اور فرش اور آسمانوں
اور زمینوں اور بیشتوں اور پردوں اور ان کے اوپر اور نیچے سے ان سب کے انوار جب تو
جمع کرے تو ان سب انوار کو نور نبی سے بعض (ایک حصہ) پائے گا اور اگر حضور کا سارا نور
عرش پر رکھا جائے تو عرش تکمیل جائے گا اور اگر عرش کے اوپر والے ستر تجالوں پر رکھا جائے
تو وہ ریزہ ریزہ ہو کر باریک پریاؤن کی طرح اڑنے لگیں گے اور اگر تمام مخلوق کو جمع کر کے
اس پر یہ نور عظیم رکھا جائے تو وہ تمام مخلوق ریزہ ریزہ ہو کر گر جائے گی۔“

اسی طرح اگر رب تعالیٰ کی ذات بے پردہ ہو تو سب کچھ جل جائے۔

(دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۱)

قال عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى خلق نوري من نور عزته
(شامل الاقضاء صفحہ ۳۳۲ شیخ عارف رکن الدین رحمہ اللہ ۲۵ ص ۷)

اخرج الدارمي والبيهقي والترمذي في الشمائل عن جابر بن
سمرة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة اضحيان
وعليه حلة حمراء فجعلت انظر اليه والى القمر فلهو كان احسن

فی عینی (۱) من القمر۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو اپنی عزت کے نور سے پیدا کیا ہے۔“

”داری اور بیہقی نے اور امام ترمذی نے شمائل میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے اخراج کیا، انہوں نے فرمایا میں نے صاف ظاہر بے ابر چاندنی رات میں دیکھا اور حضور ﷺ پر سرخ کپڑا تھا تو میں نے حضور کی طرف اور چاند کی طرف دیکھنا شروع کیا تو حضور ﷺ میری نظر میں چاند سے زیادہ حسین تھے علیہ الصلوٰۃ والسلام۔“

خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۷۱، شمائل ترمذی صفحہ ۲۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۶۔ وسائل الوصول صفحہ ۲۱ شرح شمائل للمناوی والقاری جلد ۱ صفحہ ۴۶۔

یہ جو مہر و ماہ پہ ہے اطلاق آتا نور کا

بھیک تیرے نام کی ہے استعارہ نور کا

چاند سے تشبیہ دیتا یہ کوئی انصاف ہے

چاند کے منہ پہ ہیں چھائیاں مدنی کا چہرہ صاف ہے

واخرج البخاری عن كعب بن مالك قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه كانه قطعة قمر وكنا نعرف

ذالك منه

”امام بخاری کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے راوی فرمایا کہ حضور ﷺ جب خوش ہوتے آپ کا چہرہ

ایسا چمکتا گویا کہ وہ چاند کا ٹکڑا ہے، ہم اس چمک سے حضور کی خوشی معلوم کرتے تھے۔“

خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۲۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۶۔ کنز العمال جلد ۷

صفحہ ۸۴، اس کے مناسب روایات جو اہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ ۸۰۔

واخرج الدارمی والبیہقی والطبرانی وابونعیم عن عبدة قال

قلت للربيع بنت معوذ صفی لی رسول الله صلى الله عليه وسلم

قالت لورايته لقلت الشمس طالعة (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۲،

زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۸)

”داری ہیثمی۔ طبرانی ابویہیم۔ ابو عبیدہ سے راوی وہ فرماتے ہیں میں نے رجب سے کہا میرے لئے حضور ﷺ کا وصف بیان کر انہوں نے فرمایا اگر تو حضور کو دیکھتا تو کہتا سورج طلوع ہو گیا ہے۔“

اخرج البزار والبيهقي عن ابى هريرة قال كان صلى الله عليه وسلم اذا ضحك يتلأ لا في الجدر لم ار مثله قبله ولا بعده.

”بزار اور ہیثمی حضرت ابو ہریرہ سے راوی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب تہسم فرماتے تو دیواروں پر چمک پڑتی میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ حضور کے بعد۔“

خصائص کبریٰ شریف للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۷۴، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۱، شفاء شریف جلد ۱، صفحہ ۵۱، جواہر البحار، جلد ۱ صفحہ ۷۱، وسائل الوصول صفحہ ۲۱۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۱۸۱، مواہب لدنیہ جلد ۱، صفحہ ۲۷۱۔ رواہ (ای يتلأ لا في الجدر) احمد والترمذی وابن حبان۔ امام قسطلانی يتلأ لا في الجدر کی تفسیر فرماتے ہیں:-

ای یضیء فی الجدر جمع جدار وهو الحائط ای بشرق نوره علیہا اشراقا کاشراق الشمس علیہا.

(مواہب وشرح زرقانی جلد ۴، صفحہ ۱۸۱)

(شامی ترمذی صفحہ ۲۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۹-۸۰، شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱-۱۲۱، جمع الوسائل للتقاری وشرح شامی للنادوی جلد ۱۔ صفحہ ۳۳، وسائل الوصول صفحہ ۱۸۔

حضرت ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ عنہ (حضرت حسن کے خالو اور حضور کے ربیب) فرماتے ہیں:-

یتلأ لا وجهه تلأ لو القمر ليلة البدر۔

اسی حدیث میں کچھ آگے فرماتے ہیں:-

لہ نور یعلوہ (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۹۳۔ کنز العمال جلد ۷، صفحہ ۱۹-۱۰۰)

”حضور کی بنی مبارک کا نور بنی مبارک پر یا آپ کی ذات منورہ کا نور ذات انور پر غالب رہتا۔“

عن ابی اسحق قال سال رجل الباء بن عازب اکان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف قال لا بل مثل القمر

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲، فی الشفاء جلد ۱ صفحہ ۵۱، لابل مثل الشمس والقمر ۱۶) حلیت
 جابر بن سمرة ہی روایۃ مسلم من زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۵، شرح شمائل للمناوی
 جلد ۱ صفحہ ۴، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۲، مشکوٰۃ شریف باب اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصل اول،
 اشعۃ اللمعات جلد ۴۔ صفحہ ۴۸۴ ۴۸۳

”ابو اسحاق سے روایت ہے فرمایا کہ ایک مرد نے حضرت براء سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا چہرہ تلواری طرح تھا فرمایا نہ، بلکہ چاند کی طرح تھا۔ شفا شریف میں ہے نہ بلکہ سورج اور چاند
 کی طرح تھا۔“

ثم تشبیه بعض صفاته بالنیرین انما هو جرى على التمثيل العادی
 والا فلا شيء يماثل شینا من اوصافه

(شرح شمائل للمناوی جلد ۱ صفحہ ۳۴)
 ”پھر حضور کی بعض صفات کو سورج اور چاند سے تشبیہ دینا تمثیل عادی کی طرز پر جاری ہوتا ہے ورنہ کوئی
 چیز حضور کے اوصاف سے کسی چیز کے مماثل نہیں۔“

شیخ محقق محمد عبدالحق محدث دہلوی کا فرمان مقدس اسی حدیث کی شرح میں :-

ودر مواہب لدنیہ مے گوید کہ ایسے تشبیہات است کہ مردم بحسب فہم خود در رعایت عرف و عادت کردہ اند و
 الاشیاء یکے ازیں امور در بہت و جلالت و حسن و ملاحات و جمال و کمال وے و پنج چیزے از مخلوقات و
 محدثات معادل و مشارک صفات خلقیہ و خلقیہ وے بود

”مواہب میں امام قسطلانی نے فرمایا یہ ایسی تشبیہات ہیں کہ لوگوں نے اپنے فہم کے مطابق
 اور عرف اور عادت کی رعایت کرتے ہوئے دی ہیں ورنہ ان چیزوں میں سے کوئی چیز حضور
 کے جمال و کمال کے حسن، خوبصورتی اور جلالت اور حسن و ملاحات میں برابر نہیں اور مخلوقات
 سے کوئی چیز حضور کے صفات خلقیہ اور خلقیہ کے برابر اور شریک نہیں۔“

نظم

کے بحسن و ملاحات بیار ما نرسد ترا دریں سخن انکار کار ما نرسد
 ہزار نقش بر آید ز کلک منع و لے یکے بخوبی و نقش نگار ما نرسد

صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ و اصحابہ بقلندر حسنہ و جمالہ و

کمالہ

اخرج ابو نعیم عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال کان وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کدارۃ القمر۔

(خصائص جلد ۱ صفحہ ۷۲، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۷، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۹۹)

”ابو نعیم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مخرج فرمایا حضور ﷺ کا چہرہ چاند کے ہالہ کی طرح تھا۔“

ہمدان کی کسی ایک عورت نے کہا (جس نے حضور کے ساتھ حج کیا تھا) کہ حضور کی شبیہ:-

کالقمر لیلة البدر لم ارقبلہ ولا بعده مثله صلی اللہ علیہ وسلم۔

(اخرجه البيهقي خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۲، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۸)

”چودھویں رات کے چاند کی طرح تھی میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔“

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم دخل علیہا مسروراً تبرق اساور وجہہ۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر

بحالت خوشی داخل ہوئے تو آپ کے چہرہ انور کے خطوط کجلی کی طرح چمکتے تھے۔“

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لم یکن لرسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ظل ولم یقم مع شمس (قط) الا غلب ضوءہ ضوءہا

ولا مع سراج (قط) الا غلب ضوءہ ضوءہ

(نیم اریاض جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ وکذا فی زرقانی جلد ۴ صفحہ ۲۲۰ وجلد ۵ صفحہ ۲۳۹۔ ونحوہ فی

مواعب لدنیہ علی شمائل محمدیہ بیجوری صفحہ ۲۳ فی مطبعة مصطفیٰ البابی

الحلبی بمصر ۱۳۷۵ھ صفحہ ۳۰ فی مطبعة) نا قلاعن ابن المبارک وابن الجوزی فی

روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی عن ابن عباس بزيادة لفظ (قط) فی الموضعین

ووضع المظهر موضع المضمرة الثاني فی الموضعین وشرح شمائل للمناوی

جلد ۱ صفحہ ۴

”صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا حضور کا سایہ نہ تھا حضور جب بھی

سورج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی سورج کی روشنی پر غالب رہتی اور جب بھی سراج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی سراج کی روشنی پر غالب رہتی۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم بقدر انوارہ“

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نورًا فكان اذا مشى
بالشمس والقمر لا يظهر له ظل (وسائل الوصول صفحہ ۲۱ للنہجانی)
”حضور نور تھے جب سورج اور چاند (کی روشنی) میں چلے آپ کا سایہ ظاہر نہ ہوتا۔“
مطالع السمرات میں امام علامہ ابن سبع سے منقول ہے:-

كان النبي صلى الله عليه وسلم يضيء البيت المظلم من نوره
(بحوالہ السعيد صفحہ ۲۳ شوال ۱۳۷۹ھ)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم تاریک گھر کو اپنے نور سے روشن کر دیتے تھے۔“

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ہر طرف اور اپنے ہر عضو کی نورانیت کی دعا مانگی ہے اور یہ بھی فرمایا (فی روایۃ) واجعلنی نوراً (۱)۔ ”اے اللہ مجھ سارے کے سارے کو نور بنادے۔“ (مسلم شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۰-۲۶۱، ابوداؤد شریف جلد ۱ صفحہ ۱۹۲۔ صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۹۳۵۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۱۰۶)

اور حضور مستجاب الدعوات ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کی خواہش کے پورا کرنے میں جلدی کرتا ہے۔ اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتی ہیں:-

ما اری ربک الا یسارع فی هواک

(صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۰۶-۷۰۷، متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۲۸۱)

”یا رسول اللہ! میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش میں جلدی وشتابی کرتا ہوا۔“

ابوطالب نے حضور سے عرض کی۔ ”ان ربک لیطیعک فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام وانت یا عماء لو اطعته لیطیعک۔“ رواہ ابن عدی۔ الامن والعلی صفحہ ۸۳ واللفظ ل۔ اخرجه ابن عدی والبیہقی و ابو نعیم۔ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ مدارج النبوت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۳۸ فانظر فیہ۔

”بے شک آپ کا رب آپ کی اطاعت کرتا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کلمہ پر انکار

نہ فرمایا بلکہ اور تاکیداً (دوبارہ) ارشاد کیا کہ اے چچا اگر تو اس کی اطاعت کر لے تو وہ تیرے ساتھ بھی
ہوں ہی معاملہ فرمائے گا۔

دلائل النبوة ج ۱ ص ۷۵ پر ہے:

وعن عائشة قالت قال رسول صلى الله عليه وسلم كل نبي
يجاب اى مستجاب الدعوات رواه البيهقي وروين مكتوفة ص ۲۲
قال القارى تحته يعنى من شان كل نبي ان يكون مستجاب
الدعوة الخ جلد ۱ ص ۱۵۰-۱۲ وقال الشيخ تحته، وهر غير قبول كرده شده
است دعائے او۔ اھ اشعۃ اللمعات جلد ۱ ص ۱۰۵، ۱۲۰ ف

ان الله تعالى يعطيه اذا سأل

”بے شک اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرماتا ہے جب مانگیں (اور جو مانگیں)۔“
امام قسطلانی امام بدر الدین محمود یعنی حنفی سے نقل :-

وانا لا اشك ان جميع دعوات النبي صلى الله عليه وسلم
مستجابة۔

”اور میں اس بات میں شک نہیں کرتا کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سب دعائیں
منظور ہیں۔“ مواہب لدنیہ جلد ۲۔ زرقانی، جلد ۸، ص ۲۳ و مدارج النبوت جلد ۱، ص ۷۳
۳۳۷

وما شک نہ داریم کہ جمیع دعوات انبیاء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین مستجاب اندر ادا بقول وے لكل
نبي دعوة مستجابة حصرت انتہی و بعضی محققین گفتہ اند کہ آن حضرت اعز و اکرم است ازاں کہ
چیز سے خواہ از پروردگار خود وے اجابت نکند یا نقل کردہ نحدہ است کہ آن حضرت دعا کرد
یکیز و مستجاب شد۔ ۱۲۵ ف
امام قسطلانی فرماتے ہیں :-

ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم دعا بشيء فلم يستجب له۔

”اور یہ بات منقول نہ ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کوئی دعا مانگی ہو اور وہ منظور نہ
ہوئی ہو۔“

(مواہب لدنیہ جلد ۲، زرقانی جلد ۸ ص ۲۳، جواہر البحار جلد ۲۔ ص ۳۳)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

اجابت نے جبک کر گلے سے لگایا بڑی ناز سے جب دعائے محمد ﷺ
اجابت کا سہرا عنایت کا جوڑا دین بن کے نکل دعائے محمد ﷺ
مولانا حسن رضا خاں فرماتے ہیں:

مقبول ہیں ابرو کے اشارہ سے دعائیں کب تیر کا نثار نبوت کا خطا ہو

بلکہ حضور محبوب خدا مستجاب گر ہیں مثلاً حضرت سہد ابن ابی وقاص کو مستجاب الدعوات عطا دیا
اخرجہ الترمذی والحاکم وصححه وغیرہ۔ الخصائص الکبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۶۵۔ اگر
کوئی یہ شبہ پیدا کرے کہ حضور پہلے نور نہ تھے تو جواباً عرض ہے کہ تھے اس کے بعض دلائل گزرے اور یہ
دعا دوام، استمرار، استقامت اور ترقی کے لئے مانگی جیسے (وهدانا الصراط المستقیم آخر عمر تک
پڑھتے رہے، کیا مقرض اس دعا کے بعد حضور کی نورانیت کا قول کرے گا۔
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ويجعل لى نوراً من شعر راسى الى ظفر قدمى۔

”اللہ تعالیٰ میرے لئے نور (ظاہر) کرے گا سر کے بال سے لے کر قدم کے ناخن تک۔“

اخرجہ الطبرانی فى الكبير و ابن ابى حاتم وابن مردويه عن عقبه بن عامر
خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۲۲۲، ۲۲۵ و از دور جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۱۸-۳۲۱
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

خلقت من نور الله والمؤمنون من نورى۔

”میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا گیا اور تمام مومن میرے نور سے“

مکتوبات امام ربانی جلد ۳ صفحہ ۲۳۱ و منہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۱۔

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت کیا خوب فرماتے ہیں:

تیری نسل پاک میں ہے بچہ نور کا تو ہے عین نور تیرا سب گھرانہ نور کا

✓ انا من نور الله والمؤمنون من نورى

مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۶۱۰۔ وفى رواية ”من فیض نورى“، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۸۸۔

قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ”انا من الله والمؤمنون منى“ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۳۶۔ از جلیل

وفى النهاية لابن الاثير انه عليه الصلوة والسلام كان اذا سر

لکان وجهہ المرأة وکان الجدر تلاحک وجهہ قال والملاحکة

صفحہ ۲۲۰، مدارج جلد ۱، صفحہ ۲۱۔

۴۔ حضرت عبداللہ ابن مبارک تابعی متوفی ۱۸۱ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴، صفحہ ۲۲۰)

۵۔ محدث حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ (خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶۸) زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰، مدارج جلد ۱ صفحہ ۲۱)

۶۔ حافظ رزین محدث متوفی ۵۲۰ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۷۔ محدث امام ابن سبع متوفی (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۸۔ امام الحدیث قاضی عیاض متوفی ۵۴۴ھ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲، ۳۳ فی مطبعہ فی آخر صفحہ ۳۰۶)

۹۔ محدث ابن جوزی متوفی ۵۸۷ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۱۰۔ امام راغب اصفہانی متوفی ۴۵۰ھ (مفردات امام راغب صفحہ ۳۱۷)

۱۱۔ امام ابوالبرکات نسفی صاحب کنز الدقائق و منار تفسیر مدارک متوفی ۷۰۱ھ تفسیر مدارک جلد ۳ صفحہ ۳۲۲)

۱۲۔ امام قسطلانی شارح بخاری متوفی ۹۲۳ھ (مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۸۰، زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰، جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۱۲)

۱۳۔ علامہ امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۷۵۶، ۷۴۶ھ (سیرت حلبیہ جلد ۲ صفحہ ۹۴)

۱۴۔ خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (متوفی ۷۵۸ھ) صحائف السلوک صحیفہ ۲۳ صفحہ ۵۱)

۱۵۔ علامہ حسین بن دیار بکری کتاب التمس

۱۶۔ علامہ زرقاتی متوفی ۱۱۲۲ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰، جلد ۵، صفحہ ۲۴۹)

۱۷۔ امام مناوی متوفی ۸۹۱ھ (فیض القدر للمناوی جلد ۱، صفحہ ۱۳۵، و شرح شمائل للمناوی جلد ۱ صفحہ ۴۷)

۱۸۔ علی بامش جمع الوسائل۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۲۸)

۱۸۔ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ انہوں نے اس موضوع پر پورا باب منعقد کیا۔ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۸۔ انیس الجلیس صفحہ ۱۳۱)

۱۹۔ صاحب سیرت شامی (سیرت شامی)

۲۰۔ علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۲۹ھ (نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۲۸۲)

۲۱۔ علامہ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۲۷۶ھ (المواہب علی الشامل للچوری صفحہ ۲۳، فی روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی)

۲۲۔ علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ (جمع الوسائل شرح شامل جلد ۱ صفحہ ۷۶ عن ابن عباس و شرح شفا القاری جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ علی ہاشم نسیم الریاض ذکوره الترمذی فی نوادر الاصول ونقله الحلبي عن ابن سبع

۲۳۔ علامہ سلیمان جمل متوفی ۱۱۹۶ھ (فتوحات احمدیہ شرح ہنزیہ۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۲ ۳ لنورہ الحس

۲۴۔ عارف باللہ السید عبدالرحمن العیدروس المتوفی ۱۱۹۲ھ وقال یرحم اللہ من قال:
دخل العالم فی ظل الذی ما له ظل ولا غیار یمحو

(جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۷۷ ۳۴)

۲۵۔ شیخ محمد بن احمد مجتبیٰ مصری شافعی متوفی رواہ ابن سبع والنیساپوری

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۲، ۱۸۳)

۲۶۔ ومنہ الامام المقرئ شریف الدین السملیل بن المقرئ البیہقی الشافعی متوفی ۸۳۹ھ

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۲ - ۱۸۳)

۲۷۔ والعلامة ابن ابرص (جلد ۳ صفحہ ۱۸۲ - ۱۸۳)

۲۸۔ قاضی القضاۃ محمد بن ابراہیم القناتلی المالکی المصری متوفی (جلد ۳ صفحہ ۱۸۲ - ۱۸۳)

۲۹۔ شیخ علی بن دودہ رضی اللہ عنہ متوفی ۱۰۰۷ھ

۳۰۔ امام نیشاپوری (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۳۔ جلد ۴ صفحہ ۱۸۲)

۳۱۔ علامہ امام ابن حجر مکی متوفی ۹۷۳ھ (أفضل القرئ صفحہ ۷۲، جواہر البحار صفحہ ۸۵)

۳۲۔ علامہ برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ھ (سیرہ حلبیہ۔ ج ۲ ص ۴۲۲)

۳۳۔ علامہ شیخ محمد طاہر صاحب مجمع بحار الانوار متوفی ۹۸۶ھ

(مجمع بحار الانوار ج ۳ ص ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶)

۳۴۔ علامہ عارف جلال الدین رومی یعنی مولانا روم متوفی ۷۶۷ھ

(مثنوی شریف (۱) دفتر پنجم صفحہ ۱۹۔ طبع نولکشور)

۳۵۔ شیخ الحدیث حضرت شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ

(مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲۱، ۱۱۸ جلد ۲ صفحہ ۱۶۱)

۳۶۔ شیخ الاسلام زکریا انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۹۲۸ھ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۹)

۳۷۔ علامہ سید مرتضیٰ زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۹۷)

۳۸۔ امام ربانی شیخ احمد صاحب سربندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۰۲۴ھ، ۱۰۳۴ھ

(مکتوبات جلد ۳ صفحہ ۱۸۷)

۳۹۔ علامہ بحر العلوم لکھنوی متوفی ۱۲۲۵ھ (شرح مشنوی دفتر پنجم)

۴۰۔ عارف سبحانی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی حنفی متوفی ۸۹۸ھ (زین الخصال، تہذیب الاحرار صفحہ ۲۱)، بیۃ الابراہیم صفحہ ۱۳۔ کلیات جامی صفحہ ۱۱، ۱۳، کلمہ للعارف الجامی وعزیز القنادی دیوبند جلد ۸ صفحہ ۲۰۲)

۴۱۔ علامہ امام عارف اسماعیل حنفی صاحب تفسیر روح البیان متوفی ۱۱۱۷ھ (تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۱۱۲)

۴۲۔ عارف ربانی علامہ محمد یوسف مہمانی قاضی القضاۃ بیروت متوفی ۱۳۵۰ھ

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۹، صفحہ ۵۸ من الشفا، وسائل الوصول صفحہ ۲۱)

۴۳۔ مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی صاحب علم الصیغہ و تاریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۳، اس کتاب کی توثیق ”بہشتی زیور“ جلد ۱ صفحہ ۷۷ میں موجود ہے۔

۴۴۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۲۳۹ھ (تفسیر عزیزی پارہ ۱ صفحہ ۲۱۹)

۴۵۔ عارف علامہ نظامی گنجوی متوفی ۵۹۲ھ (مخزن الاسرار صفحہ ۲۵)

۴۶۔ عارف شیخ احمد صادی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب تفسیر متوفی ۱۲۴۱ھ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰)

۴۷۔ مولانا نور بخش صاحب توکل رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۳۶۷ھ (سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳)

۴۸۔ عارف ربانی امام عبدالوہاب شعرانی متوفی ۹۷۲ھ

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۵)

۴۹۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ (تذکرۃ الموتی صفحہ ۳۱)

۵۰۔ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا احمد رضا خان صاحب رضی اللہ عنہ متوفی ۱۳۳۰ھ مستقل کتاب

”نفی الفی عن بنورہ انار کل شیء“

۵۱۔ مولانا غلام قادر صاحب بھیروی ”اسلام کی کتاب“

۵۲۔ مولوی عوض علی محشی تہذیب الاحرار صفحہ ۲۱۔

۵۳۔ حضرت مولانا محمد یار صاحب مرحوم فریدی (دیوان محمدی صفحہ ۲۹-۸۸)

۵۴۔ خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ (حکملہ سیر الاولیاء صفحہ ۷)

۵۵۔ مولوی عبدالحی لکھنوی (العلق العجیب صفحہ ۱۳)

۵۶۔ مولوی محمد گھلوی صاحب مرحوم (شرح زیلخا صفحہ ۳۳)

(ان کے گھر کی گواہی)

۱۔ مولوی رشید احمد گنگوہی (امداد السلوک فارسی صفحہ ۸۵-۸۶-۸۷ اردو صفحہ ۵۶)

۲۔ مولوی اشرف علی تھانوی (میلاد النبی جلد ۴، المربع فی المربع صفحہ ۵۷۲-۵۷۳ شکر النعمہ صفحہ ۲۰)

۳۔ مولوی نذیر احمد عرشی ماح علماء دیوبند و مرقد و ہایت "مفتاح العلوم" جلد ۳، صفحہ ۱۳۶

۴۔ مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند (عزیز القادوی جلد ۸- صفحہ ۲۰۲)

۵۔ ۶۔ مولوی مہدی حسن مفتی دیوبند، مولوی جمیل الرحمن نائب مفتی دیوبند ماہنامہ تجلی دیوبند بابت ماہ فروری۔ مارچ ۱۹۵۹ھ میں مفتی دیوبند کا فتویٰ بدیں الفاظ منقول ہے۔

”آں حضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی کے ہم معتقد ہیں“ سید مہدی حسن مفتی دارالعلوم دیوبند۔ الجواب صحیح محمد جمیل الرحمن نائب المفتی بدارالعلوم دیوبند (بحوالہ ”رضائے مصطفیٰ“ جلد ۷ شماره ۱-۱۴ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ صفحہ ۶-۱۰ کا لم ۲)

مزید برآں یہ کہ ہندو تک اس عدم سایہ والے معجزہ کے قائل ہیں

رغمًا علی انوف..... ملاحظہ ہو:-

۱۔ ۲۔ تھانوی صاحب نے ایک رسالہ لکھا جس کا اصلی نام ”شہادۃ الاقوام علی صدق الاسلام“ ہے۔ المعروف ”تھانویت اسلام غیروں کی زبان پر“ جو پہلی مرتبہ ۱۳۶۸ھ میں ادارہ اشرف العلوم دیوبند ضلع سہارن پور سے شائع ہوا اس کے صفحہ ۱۳۳ پر ہے:-

بیاس جی مشہور ہندو رشی کی گواہی

مولوی عبدالرحمن چشتی کا مزار لکھنؤ میں ہے یہ بڑے پایہ کے صوفی گذرے ہیں، انہوں نے بیان کیا کہ ہندوؤں میں ایک کتاب ”بھوتک اوت پران ہے“ اس کتاب کی تالیف کرنے والے بیاس جی مشہور ہندو رشی ہوئے ہیں، وہ اس کتاب میں لکھتے ہیں ”کہ آئندہ زمانہ میں مہامت (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پیدا ہوں گے، ان کا نشان یہ ہوگا، اُن کے سر پر بدلی سایہ کرے گی، ان کے جسم کا سایہ نہ ہوگا“۔ الخ ۱۲۔ یہ کتاب حضور کے ظہور سے پہلے کی معلوم ہوتی ہے۔ سبحان اللہ اہل اسلام تو اہل اسلام، اہل سنت تو اہل سنت حضور کے ظہور سے قبل بھی اگلی قوموں میں یہ مشہور تھا کہ حضور ﷺ ہے

سایہ ہوں گے صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ اصحابہ و آلہ بقدر حسنہ و جمالہ ۔
تو بے سایہ نور کا ہر عضو کھڑا نور کا سایہ کا سایہ نہ ہوتا ہے نہ سایہ نور کا
قد بے سایہ کے سایہ مرحمت غل محمد و درافت پہ لاکھوں سلام

(اعلیٰ حضرت)

اس فہرست کا اکثر حصہ ضخیم اسلام رازی وقت شیخ الحدیث استاذی و شیخی سبط النبی البہاشی حضرت سید
احمد سعید کاظمی دامت برکاتہ العالیہ (قدس اللہ سرہ) کے فیوضات سے ماخوذ ہے پھر مزید اضافہ ان کی
نگاہ عنایت سے فقیر فیضی کی جستجو کا نتیجہ ہے۔

خصوصیت نمبر ۵

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم پاک صاف و شفاف تھا اور کثافتوں سے پاک تھا اتنا کہ دیکھنے والا
آپ کے جسم کے اندر سے سورج کو دیکھ لیتا، جسم شریف دیکھنے سے مانع نہ ہوتا۔
حضرت علامہ سید مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وکان جسمہ شفافاً فلم یقع له ظل علی الارض ولم یمنع رانی

الشمس مع حیلولہ (جواہر الہما جلد ۲ صفحہ ۹۷ مللنبیانی)

”یعنی حضور کا جسم شفاف تھا۔ اسی لئے حضور کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا۔ اور اس جسم پاک
کے حائل ہونے کے باوجود سورج کو دیکھنے والا سورج کو دیکھ لیتا۔“

دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری لکھتے ہیں:-

وفی کنز العمال ان اجساد الانبیاء فابنت علی اجساد الملائکۃ

واستادۃ ضعیف (۱)

”یعنی کنز العمال میں ایک حدیث ہے کہ انبیاء کے اجساد ملائکہ کے اجساد پر نشوونما پانے

۱۔ حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں با اتفاق محدثین مقبول و معمول بہا ہوتی ہے۔ قد اتفق الحفاظ (ولفظ الاربعین قد
اتفق العلماء و لفظ الحوز جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال بالاحفاق۔ از فیوضات شیخ الاسلام سیدنا اعلیٰ
حضرت (الہدایہ الکاف صفحہ ۳۱) علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال مرقات جلد ۱۔
صفحہ ۲۵۳ و جزمین شرح حصین القاری و شرح مشکوٰۃ لابن حجر مکی و الاربعین لابی زکریا نووی فتح القدر لابن ہمام جلد ۱ صفحہ
۳۳۶۔

کتاب الذکار شیخ الاسلام ابی زکریا۔ فتح القدر جلد ۱، صفحہ ۳۶۷، بیئۃ، موضوعات علی قاری صفحہ ۷۳ تعقیبات صفحہ ۷۳، مقدمہ
شیخ محقق صفحہ ۱۰۶، ان سے تائید، اعلام السنن جلد ۳ صفحہ ۱۵، مسک الختام بھوپالی غیر مقلد جلد ۱ صفحہ ۵۷۲، رسالہ دعائے محرم علی
و مظاہر حق مزید حوالے و تحقیق اعلیٰ حضرت مجدد ملت شیخ الاسلام کی کتاب لا جواب ”الہدایہ الکاف“ میں ملاحظہ ہو۔ ۱۲ فیضی

والے ہیں۔“

ومراده ان حال الانبياء عليهم السلام في حياتهم كحال الصلابة بخلاف عامة الناس فان ذالك حالهم في الجنة فلا تكون فضلتهم غير رشحات عرق۔ (فیض الباری جلد ۱، صفحہ ۲۵۱)

”اس کا مطلب یہ ہے کہ حیات دنیاوی میں انبیاء کا حال ملائکہ کے حال کی طرح ہے بخلاف عام لوگوں کے کہ ان کا یہ حال جنت میں ہوگا انبیاء کے فضلات شریفہ پیئے کے چند قطرات کے سوا کچھ نہیں ہوتے۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ان اجسادنا ثبت علی ارواح اهل الجنة، (اخرجه البيهقي عن عائشة) (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۰، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۲۲۹)

”بے شک ہمارے اجساد اہل جنت کی ارواح پر نشوونما پاتے ہیں۔“
نیز حضور نے ارشاد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم:-

انا معشر الانبياء ثبت اجسادنا علی ارواح اهل الجنة۔ اخرجہ ابو نعیم عن لیلی۔ خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۷۰، شرح شفا للقاری ملی ہامش نسیم جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۰

وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام اخذ طينة النبي صلى الله عليه وسلم بمياه الجنة و غسلها من كل كثافة وكدورة فكان جسده الطاهر كان من العالم العلوي كروحه الشريف۔

(تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۴۵۵)

”بلا شک (علماء کرام نے) ذکر کیا کہ بے شک جبریل علیہ السلام نے حضور ﷺ کی طینت پاک کو لیا اور اسے جنت کے پانیوں سے گوندھا اور اسے ہر کثافت اور کدورت میل سے دھویا تو گویا کہ حضور کا پاک جسم آپ کی روح کی طرح عالم علوی سے تھا۔“

خصوصیت نمبر ۶

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا، سب کچھ حضور کے سبب پیدا ہوا اور حضور ﷺ کے لئے پیدا ہوا۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳۔ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی

صفحہ ۶۳۳، ۶۳۴ جواہر البحار از خصائص جلد ۱ صفحہ ۲۸۱، جواہر از مواہب جلد ۲ صفحہ ۱۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۰، از شیخ ہندی صفحہ ۲۳۰ از روح البیان، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۶۱، ۵۶۔ از عارف تہجانی و جلد ۲ صفحہ ۲۴۶-۲۹۶۔ از ابریز، صفحہ ۳۲۰، از تالمی۔
اعلیٰ حضرت نے فرمایا:-

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو
جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

احادیث قدسیہ سے اس کا ثبوت

✓ لولاک لما خلقت الافلاک (۱)۔

(مکتوبات مجدد دہری جلد ۳ صفحہ ۲۳۲)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا۔“

صحائف السلوک لخواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صفحہ ۱۰۵-صحیفہ ۴، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۷ از امام عبدالکریم جیلی۔ شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۲۲۵، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۴، از شیخ محمد قادری مدنی، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ عن تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۸۳۹ تحت آیت وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۳۵ از تفسیر روح البیان جلد ۲ ص ۲۶۷ زیر آیت یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَرَبَّکُمْ اِنَّکُمْ لَعِنْدَہٗ فَاکِیۡنٌ۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۷۴ از احمد عابدین۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۷۲ از عارف دہ۔ غیاث اللغات صفحہ ۸۸ ان اللہ تعالیٰ قال له فی لیلۃ المعراج لولاک لما خلقت الافلاک۔ جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳۱۔ از جنیل فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ صفحہ ۵۲، شرح زیخا حمد مہملوی مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۷، ذریتا شرح کریم المولانا حافظ محمد نذیر رام پوری صفحہ ۱۱۔ انیس الجلیس صفحہ ۱۳۰۔ الشہاب الثاقب صفحہ ۷۷۔

ولقد خلقت الدنيا واهلها لاعرفهم کرامتک و منزلتک عندی

ولولاک ما خلقت الدنيا۔ (روایۃ ابن عساکر)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب میں نے دنیا اور دنیا والوں کو اس لئے پیدا کیا کہ ان کو

تمہاری اس کرامت اور قدر منزلت سے آگاہ کروں جو میرے ہاں ہے اور اگر تم نہ ہوتے تو

۱۔ هذا الحديث صحيح معنى ومفهوماً وان لم انظر تخريجه بهذا اللفظ هكذا قال القارى فى موضوعاته ۶۷۔ ۶۸ حاشية نمبر ۳ المصنوع فى احاديث الموضوع صفحه ۲۲ وشرح شفا للقارى الحنفى جلد ۱ صفحه ۱۷۷۔ ۱۲ الفيسى

میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔“

موہب و شرح للزرقانی جلد ۱، صفحہ ۶۳ و جلد ۵ صفحہ ۲۴۲، ملاء الصفا لاعلیٰ حضرت صفحہ ۱۳، موضوعات کبیر للقاری المصنف صفحہ ۶۸، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳ و جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۹ از خصائص۔

وفی حدیث سلمان عند ابن عساکر قال هبط جبریل علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان ربک يقول لک ان کنت اتخذت
ابراہیم خلیلاً فقد اتخذتک حبیباً وما خلقت خلقاً اکرم علی

منک ولقد خلقت الدنیا الخ

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ از مطالع السرات قاسی ۲۶۳ و جواہر البحار، جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۳ از عیدروس،
مجموع الاربعین صفحہ ۸۷

قال اللہ تعالیٰ لا دم علیہ الصلوۃ والسلام لولاه ما خلقتک

”اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا۔“

زرقانی شرح موہب جلد ۱ صفحہ ۳۳-۶۲، اللغات جلد ۳ صفحہ ۴۶۶، جواہر البحار، جلد ۱ صفحہ
۳۲ و صفحہ ۱۲۰۶ از دیرینی و صفحہ ۱۲۵۲ از جلی شفا شریف و شرحہ للقاری و الخفاجی، جواہر البحار جلد ۲،
صفحہ ۱۰۷ عن الشفا شرح البردہ للنجوری صفحہ ۲۶۔

لولا محمد ما خلقتک

”اگر محمد کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا۔“

رواہ البیہقی ورواہ الحاکم و صححہ ورواہ الطبرانی، زرقانی علی المواہب
جلد ۱، صفحہ ۶۲-۶۳ و ابونعیم وابن عساکر ایضاً۔ خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶، ملاء الصفا للمجدد
البریلوی صفحہ ۱۳، شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۱۳۸ و شرحہ للخفاجی و القاری جلد ۲، صفحہ ۲۲۵، قال الحاکم
هذا الحدیث صحیح الاسناد مستدرک جلد ۲ صفحہ ۶۱۵..... ورواہ البیہقی ایضاً فی
دلائل النبوة..... و ذکرہ الطبرانی، شفا المقام للامام السبکی صفحہ ۱۶۲۔ نشر الطیب
صفحہ ۱۱ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۳۳ و جلد ۵ صفحہ ۱۹۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷ و صفحہ ۱۰۷ از ابن
حجر جلد ۲ صفحہ ۲۲۰ عن روح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۳، جواہر البحار ص ۳۲ از خلاصہ الوفاء،
جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰۔ از مطالع السرات قاسی صفحہ ۲۶۳ و مولد رسول اللہ لابن کثیر

صفحہ ۱۶، اخرجه الطبرانی والصباء و ابو نعیم فی الدلائل والحاکم والبیہقی فی الدلائل وابن عساکر عن عمر رضی اللہ عنہ الاتحافات السنیة فی الاحادیث القدسیہ صفحہ ۱۳۰۔ مجموع الاربعین صفحہ ۸۷ (۱)

لولاہ ما خلقتک ولا خلقت سماء ولا ارضاً (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) ”اگر محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا اور نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۴۔ نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۹۸، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۷-۴۱۲ عن المیر غنی و جلد ۳ صفحہ ۳۳۱، از ابن حجر مکی و جلد ۴ صفحہ ۸۷-۱۹۶ از میر غنی و جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ از قاضی مطالع صفحہ ۲۶۳۔

لولاک ما خلقت سماء ولا ارضاً۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۹ عن الصاوی)

”اللہ عزوجل نے فرمایا: اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔“

لولاک ما خلقت سماء ولا ارضاً ولا جناً ولا ملکاً۔

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۷ از صاوی)

”اے حبیب علیک الصلوٰۃ والسلام اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو، نہ جن کو نہ فرشتہ کو۔“

امام بوصری نے فرمایا:-

وکیف تدعوا الی الدنیا ضرورۃ من

لولاہ لم تخرج الدنیا من العدم

لولاک یا محمد لما خلقت الکائنات

صلی اللہ علیہ وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۳۵۔ عن روح البیان جلد ۶ صفحہ ۲۶۷ عن کتاب البر بان لکرمانی)

”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر تم نہ ہوتے تو میں کائنات کو پیدا نہ کرتا۔“

۹. فلولاہ ما خلقتک ولا خلقت عرشاً ولا کرسیاً ولا لوحاً ولا

قلماً ولا سماء ولا ارضاً ولا جنة ولا نارا ولا دنیا ولا اخری

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۳۵، از محمد مغربی)

۱۔ تفسیر در منثور جلد ۱۔ صفحہ ۵۸ و آجری ایضاً تجلی البقین صفحہ ۳۳۳ علی حضرت۔ و علیہ لایین امیر الحاج افضل الصلوٰۃ صفحہ ۱۱۷۔ اس کے مزید حوالے پیچھے مذکور۔ ۱۲

”اللہ جل وطلانی فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو اے آدم! میں تمہیں پیدا نہ کرتا، نہ عرش کو پیدا کرتا، نہ کرسی کو، نہ لوح کو، نہ قلم کو، نہ آسمان کو، نہ زمین کو، نہ بہشت کو، نہ دوزخ کو، نہ دنیا کو اور نہ آخرت کو۔“

روى ابو الشيخ فى طبقات الاصفهانيين والحاكم عن ابن عباس
اوحى الله الى عيسى آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ومر
امتك ان يؤمنوا به فلولاً محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا
النار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكثبت عليه لا اله
الا الله محمد رسول الله فسكن صححه الحاكم

(مستدرک جلد ۲ ص ۶۱۵ خلاصہ کبری ج ۱ ص ۷، واقره السبکی فی شفاء السقام ۱۶۳ ولبقینی فی فتاواه مظہ لا یقال رأیا فحکمه الرفع۔ زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۴۴، ج ۵ ص ۲۴۲، ج ۶ صفحہ ۳۳، قال الامام الحافظ ابن حجر المکی صح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ولہ حکم المرفوع، شرح حمزہ لہ۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷-۱۰۷، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۳۳، از عارف عیدروس۔)

”ابو الشیخ طبقات اصفہانیین میں اور امام حاکم حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی (فرمایا کہ) اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف یہ وحی کی کہ تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا اور اپنی امت کو بھی یہ حکم دے کہ وہ بھی حضور پر ایمان لائیں، اگر حضور ﷺ نہ ہوتے تو میں نہ آدم کو پیدا کرتا نہ جنت کو نہ دوزخ کو اور بے شک میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ مضطرب ہونے لگا پھر میں نے اس پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تو وہ سکون میں آیا۔ اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ الخ

اوحى الله الى عيسى آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ومر من
ادركه من امتك ان يؤمن به فلولاً محمد ما خلقت آدم ولا
الجنة ولا النار۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۱۳ از امام ربلی)
شیخ اکبر فتوحات میں فرماتے ہیں:-

للحديث المروي ان الله يقول لولاك يا محمد ما خلقت سماء
ولا ارضا ولا جنة ولا نارا۔ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

عن الديلمي عن ابن عباس رفعه اتاني جبريل فقال ان الله يقول
لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار

(زرقانی، جلد ۱، صفحہ ۴۴، موضوعات کبیر علی القاری، صفحہ ۶۸)

”دیلمی کی روایت میں حضرت ابن عباس سے مرفوعاً ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر تم نہ ہوتے تو میں جنت کو پیدا نہ کرتا اور اگر تم نہ ہوتے تو میں دوزخ کو پیدا نہ کرتا۔“

خلد تو گھر ہے غلامانِ رسولِ اللہ کا

اور جہنم دشمنانِ مصطفیٰ کے واسطے

وذكر ابن سبع رحمه الله تعالى والعزني رحمه الله تعالى عن
علي رضي الله تعالى عنه ان الله قال لنبيه من اجلك اسطح
البطحاء واموج الموح و ارفع السماء واجعل الثواب والعقاب

(زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۴ و جلد ۶ صفحہ ۳۴)

”یعنی امام ابن سبع اور عزنی نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ذکر کیا، انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی (محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) سے فرمایا، تیری وجہ سے میں پتھر پلاتاں اور سنگریزوں والی زمین بچھاتا ہوں اور تیری وجہ سے موج کو موج دیتا ہوں اور تیری وجہ سے آسمان کو بلند کیا اور تیری وجہ سے ثواب و عذاب مقرر کیا۔“
امام ابن حجر مکی فرماتے ہیں:

وفي روايات اخر لولا ما خلقت السماء والارض ولا الطول ولا

العرض ولا وضع ثواب ولا عقاب ولا خلقت جنة ولا ناراً ولا

شمساً ولا قمرًا (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷-۳۳۳، از عارف میدروسی)

”یعنی اور روایتوں میں ہے (کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اگر میرا حبیب نہ ہوتا تو نہ میں آسمان کو پیدا کرتا نہ زمین کو اور نہ لمبائی اور نہ چوڑائی کو اور نہ ثواب و عذاب کا تقرر ہوتا اور نہ جنت کو پیدا کرتا نہ دوزخ کو نہ سورج کو نہ چاند کو۔“

قال علي..... فقال الله عز وجل انت المختار المنتخب وعندك

مستودع نوري وكنوز هدايتي من اجلك اسطح البطحاء

وامرح الماء وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب والجنة
 والنار الخ (مطالع السمرات القاسی وعنہ فی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۴)
 ”یعنی مولیٰ علیٰ مشکل کشا رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیبِ مکرم سے فرمایا تو
 بخدا ہے برگزیدہ ہے اور تیرے ہاں میرا نور امانت ہے اور تیرے ہاں میری ہدایت کے
 خزانے امانت رکھے گئے ہیں تیری وجہ سے میں پتھری پستی والی زمین پھیلاتا ہوں اور پانی
 برساتا اور بہاتا ہوں اور آسمانوں کو بلند کرتا ہوں اور تیری وجہ سے ثواب وعذاب اور جنت و
 دوزخ مقرر کی۔“

نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں:

وفی حدیث رواہ صاحب شفاء الصدور وغیرہ قال اللہ تعالیٰ یا
 محمد (صلی اللہ علیک وسلم) وعزتی وجلالی لولاک
 ما خلقت ارضی ولا سمانی ولا رفعت هذه الخضراء ولا بسطت
 هذه الغبراء (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷)

”ایک اور حدیث میں ہے جس کو صاحب شفاء الصدور وغیرہ نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیک وسلم) مجھے میری عزت وجلال کی قسم اگر تم نہ ہوتے تو نہ میں
 اپنی زمین پیدا کرتا اور نہ اپنا آسمان نہ اس آسمان کو بلند کرتا اور نہ اس زمین کو بچھاتا
 پھیلاتا۔“

وفی رواية من اجلک اسطح البطحاء واموج الماء وارفع
 السماء واجعل الثواب والعقاب والجنة والنار۔

(جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷)

لولاک لما اظهرت الربوبية (مکتوبات مجدد سرہندی جلد ۳، صفحہ ۲۳۲)

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷ عنہ شرح زیلخا لمولانا محمد گھلوی صفحہ ۱۷، دریکتا صفحہ ۱۱)

”(اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب) اگر تم نہ ہوتے تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا۔“

ترا عز لولاک حکمیں بس است

ثنائے تو ط و یسین بس است

(بوستان سعدی صفحہ ۱۰)

رفت ازو منبر افلاک را رونق ازو خطبہ لولاک را

(تختہ الاحرار ج ۱ صفحہ ۷)

خصوصیت نمبر ۷

الست والے دن سب سے پہلے حضور ﷺ سے وعدہ لیا گیا۔

(مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲۔ کشف الغمہ للشعرانی جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ ص ۲۱۹)

خصوصیت نمبر ۸

یثاق والے دن سب سے پہلے ”بَیْلَی“ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۵، رواہ ابوسہل القطان فی جزء ۵، امالیہ عن علی۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳)

خصوصیت نمبر ۹

اللہ تعالیٰ نے عرش (کے پائے) پر اور ہر آسمان پر اور بہشت کے درختوں اور محلات پر اور حوروں کے سینوں پر اور فرشتوں کی آنکھوں کے درمیان ان سب پہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف لکھا

(اخرجه الحاكم والبيهقي والطبرانی في الصغير والا وسط وابونعيم و ابن عساكر و ابن عدي وابويعلی والحسن بن عرفة في جزء ۵ والبزار والدارقطني

والخطيب۔ ان محدثین کی مجموعہ روایتوں سے اوپر والی خصوصیت ثابت ہے تفصیل خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۔ ۷ میں ملاحظہ ہو۔ کشف الغمہ للشعرانی جلد ۲ صفحہ ۴۳۔ مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۶، رواہ ابن عساكر عن كعب الاحبار۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲۔ ۲۴۳

اشعۃ الممعات جلد ۴ صفحہ ۴۷۳۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۵۔ از شیخ دیرینی جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱۔ از خصائص کبریٰ، جواہر از مواہب جلد ۲ صفحہ ۱۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳۔

خصوصیت نمبر ۱۰

اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کی مدد کرنے کا پختہ وعدہ کرایا۔ (قرآن شریف وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ الْاٰیْمَةَ۔ مواہب وشرح للزرقانی

جلد نمبر ۵، ۲۴۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶)

خصوصیت نمبر ۱۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام (وصحابہ و خلفاء اور آئست) کی تشریف اور آپ کی تشریف آوری کی خوش خبری پہلی کتابوں میں تھی۔ (زرقاتی جلد ۵۔ صفحہ ۲۳۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۱۲

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سب نسب شریف زنا سے مبرا ہے، طیب و طاہر ہے (حضرت آدم و حوا سے لے کر حضرت عبداللہ و آمنہ تک سب کے سب بچے موحد، مومن، مسلمان تھے۔) (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴، اشعۃ اللمعات جلد ۱ صفحہ ۱۸، جلد ۲ صفحہ ۳۶۶، زرقاتی جلد ۱، صفحہ ۶۶ و جواہر البحار عن الشفاء جلد ۱ صفحہ ۶۔ ۱۹ و عن ابی نعیم جلد ۱ صفحہ ۷۱۔ ۷۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۵۔ از امیر ابن الحاج مستقل بحث، مرام الکلام صفحہ ۱۶۰ اس خصوصیت کی بہت سی دلیلیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی ہیں چنانچہ ملاحظہ ہو۔ تسویر رسائل سیوطی شمول الاسلام لایاء، الکرام شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا علیہ العزیز مولانا احمد رضا خان رضی اللہ تعالیٰ عنہ (تفسیر مظہری جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۔ ۱۲۱) بلکہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا اس موضوع پر مستقل رسالہ ہے۔ مظہری جلد ۱ صفحہ ۱۲۱) نیز حافظ مرتضیٰ زبیدی کا رسالہ ”الانتصار لوالدی النبی المختار“۔ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کے والدین کریمین معظمین کے متعلق فقہ اکبر میں رقمطراز ہیں۔ ”ما ماتا علی الکفر“ فی اکثر النسخ ”مقدمة العالم والمتعلم“ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر۔ ”الانتصار للزبیدی شارح الاحیاء فی النسخ“۔ ماتا علی الفطرۃ۔ ”مقدمة العالم والمتعلم“ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر۔ وقیل فی نسخة ماتا مؤمنین۔“ (نیز ایمان والدین شریفین مع عم ابوطالب ذکرہ الامام القرطبی صفحہ مختصر ذکرہ امام قرطبی للشعرانی صفحہ ۶ مطبوعہ مصر۔ تفسیر امام العانی بحوالہ اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۵) احیا ابویہ حتی آمانا۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱ از خصائص کبریٰ سیوطی جلد ۲ صفحہ ۱۸۵، نسب پاک از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۲۲۶ و ۲۲۷ مکمل رسالہ طہارت نسب پر، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۷۳ سے صفحہ ۳۲۸ تک

خصوصیت نمبر ۱۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت بت گر گئے۔ (رواہ البخاری و ابن عساکر مواہب

وزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳)

خصوصیت نمبر ۱۴-۱۵

آپ ختنہ کئے ہوئے پیدا ہوئے، آپ ناف بریدہ پیدا ہوئے، صلی اللہ علیہ وسلم۔

رواہ الطبرانی، مواہب وزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۲۱۹، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۳، شرح شفا للخطابی والقاری الحنفین جلد ۱ صفحہ ۳۶۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۹۲۔ ۳۳۵ ناقلا عن الامام النووی، جواہر البحار (از مواہب) جلد ۲ صفحہ ۱۱، جلد ۳ صفحہ ۳۳۹۔ از ابن حجر مکی، مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صفحہ ۱۹، رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة صفحہ ۱۱۰، قال ابن حجر تواترت به الاخبار، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۹۱، رواہ الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم و للخطیب و ابن عساکر من طرق عن انس مرفوعا..... وصححه الضیاء فی المختارہ..... ورواہ ابن سعد عن العباس بن عبد المطلب۔ اخرجه البيهقي و ابو نعیم و ابن عساکر و اخرجه ابن عدی و ابن عساکر عن ابن عباس۔ و اخرجه ابن عساکر عن ابو هريرة و اخرجه ابن عساکر عن ابن عمر۔ قال الحاكم فی المستدرک تواترت الاحادیث ولد مختونا الخ الخصائص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۵۳۔

خصوصیت نمبر ۱۶

آپ صاف سترے پیدا ہوئے کسی قسم کی میل پکیل نہیں تھی۔ (مواہب وزرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۳، رواہ ابن سعد، کشف النعمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، شفاء شریف جلد ۱، صفحہ ۵۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، نسیم الریاض، جلد ۱، صفحہ ۳۶۳، نیز ولدته امه عليه الصلوة والسلام بغير دم ولا وجع، شرح شفا شریف، جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۳)

خصوصیت نمبر ۱۷

آپ سجدہ کرتے ہوئے پیدا ہوئے۔ (رواہ ابو نعیم مواہب وزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صفحہ ۱۹)

خصوصیت نمبر ۱۸

آپ کی ولادت کے وقت آپ کی والدہ نے نور دیکھا جس سے شام کے محلات نظر آئے، اسی طرح ہر نبی کی والدہ دیکھتی ہے۔ (رواہ احمد والبخاری و الطبرانی و صحیحہ ابن حبان و الحاکم، زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۳۔ کشف الخفاء جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۱۹

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جھولا (گہوارہ) فرشتے جھلاتے تھے۔ (ذکرہ ابن سیح۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف الخفاء جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۲۰

مدینہ کے چاند سے آسمان کا چاند گہوارہ میں باتیں کرتا تھا اور جس وقت جدھر اشارہ فرماتے چاند اُدر جھک جاتا۔
اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

چاند جھک جاتا جدھر اُنکی اُٹھاتے مہد میں
کیا ہی چلتا تھا اشاروں پر کھلوتا نور کا

رواہ ابن طغریک وغیرہ کالبیہقی والصابونی والخطیب
وابن عساکر عن العباس بن عبدالمطلب قلت یا رسول اللہ
دعانی الی الدخول فی دینک امارۃ لبوتک رایتک فی المہد
تناغمی القمر وتشیر الیہ باصبعک فحیث اشرت الیہ مال قال
انی کنت احدثہ وبعحدثنی ویلہینی عن البکاء واسمع وجنتہ حین
یسجد تحت العرش۔

”اسے ابن طغریک نے روایت کیا اور اس کے غیر نے بھی جیسے یسعی، صابیونی، خطیب، ابن عساکر حضرت عباس بن عبدالمطلب سے راوی (وہ فرماتے ہیں) میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کے دین میں داخل ہونے کی طرف مجھے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے

بلایا (وہ یہ) کہ میں نے آپ کو گہوارے میں دیکھا کہ آپ چاند سے باتیں کر رہے تھے اور اس کی طرف اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تو جس وقت (جدھر کو) آپ اسے اشارہ کرتے وہ ادھر کو جھک جاتا! فرمایا میں اس سے باتیں کرتا تھا اور وہ میرے سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے باز رکھتا اور میں اس کے دھماکے کی آواز سنتا جب کہ وہ عرش کے نیچے مجھ سے کہتا۔“

(زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۴-۲۴۵ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۵۳، فتاویٰ عبدالحی جلد ۱ صفحہ ۴۳ و ذکر الشعرانی القول الاخر کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔)

و ذکر الشیخ التکلم مع القمر و میلہ بایمانہ مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی (صفحہ ۶۴۵)۔ مجموعہ فتاویٰ عبدالحی میں اتنا اور زائد ہے حضرت عباس نے عرض کی کہ آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے، یہ حال کیوں کر معلوم ہوا فرمایا لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالانکہ شکم مادر میں تھا۔ اور فرشتے عرش کے نیچے پروردگار کی تسبیح کرتے تھے اور میں ان کی تسبیح کی آواز سنتا تھا حالانکہ میں شکم مادر میں تھا۔ مثلاً فی ”علم غیب رسول“ صفحہ ۳۴۔ و دلائل النبوة للبیہقی

اس حدیث پاک سے دو اور مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آسمان زمین سب عالم کے ذرہ ذرہ پر حاکم و متصرف ہیں اور جب یہ کمال بچپن میں حضور کو حاصل تھا کہ جدھر اشارہ فرماتے چاند ادھر کو جھک جاتا تو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان **وَلَا خَيْرَ لِمَنْ يَخْتَلِكُكَ مِنْ الْأَوَّلِينَ** کہ آپ کی ہر آنے والی گھڑی بچپنی گھڑی سے بہتر ہے، افضل و اعلیٰ ہے تو اب حضور کے صفات کمالیہ کا کیا کہنا۔“

نہ حسنش غایت دارد نہ سعدی را خن پایاں

دوسرا یہ معلوم ہوا کہ جو ذات والا صفات گہوارہ میں رہ کر بحالت بچپن اتنی دور کی بات اور وہ بھی بے روح (چاند) کی سن لیں جو ہزاروں لاکھوں کروڑوں میل دور ہے اور عرش کے نیچے مجھ کی آواز سن لیں اور شکم مادر میں رہ کر عرش کے قریب رہنے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سن لیں اور شکم مادر طیبہ میں رہ کر لوح پر قلم چلنے کی آواز سن لیں وہ اب مدینہ منورہ سے ہمارا دور دورا ہمارا فریاد نہیں سن سکتے؟ افسوس، صد افسوس! ہاں ہاں سنتے ہیں ضرور سنتے ہیں، خوش نصیب واپسی کا جواب بھی سنتے ہیں۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

فریاد امتی جو کرے حال زار میں

ممكن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

خصوصیت نمبر ۲۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گہوارہ میں کلام فرمائی۔ (رواہ الواقدی وابن سبغہ زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

خصوصیت نمبر ۲۲

گرمی میں اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سایہ کرتا تھا۔ (رواہ ابو نعیم والبیہقی، مواہب و زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۳۵، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۵۸، شفا شریف، جلد ۱، صفحہ ۴۹، سیرت رسول عربی، صفحہ ۶۳۵)

خصوصیت نمبر ۲۳

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی درخت کے سایہ کی طرف جاتے تو وہ سایہ خود بخود آپ کی طرف تعظیم کے لئے جھک آتا۔ (رواہ البیہقی والتوملہ وحسنہ والحاکم وصححہ زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۳۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۵۸)

خصوصیت نمبر ۲۴

✓ چار دفعہ آپ کا صدر شق ہوا، نہ خون نکلا، نہ درد ہوا، دل باہر تھا، پھر بھی زندہ رہے۔ (شرح شفا لقاری والنجاشی جلد ۲ صفحہ ۲۲۰-۲۲۱ نیز انہیں میں وجہ شق صدر کا بہترین بیان ہے اور زرقاتی جلد ۶، صفحہ ۲۳-۲۳ پر بھی۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۴۵۸، زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵ و جلد ۶ صفحہ ۱۳، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۳۰)

خصوصیت نمبر ۲۵

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں حضور کے ایک ایک عضو ذکر کیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴) دل مبارک مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ (نجم: ۱۱) تَزُولُ فِي الرُّؤُوسِ الْأَعْيُنُ ﴿۱۰﴾ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ (شعراء) (زبان مبارک) وَمَا يُطِيقُ الْهَوَىٰ ﴿۱۱﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۱۲﴾ (نجم) فَلَا تَأْسَ بِتَبْدَلِكُمْ (دخان: ۵۸) آکھ مبارک مَا ذَرَأَ النَّاصِرَ وَمَا خَفَىٰ ﴿۱۰﴾ (نجم) چہرہ شریف قَدْ كُنْزِي ثَقْلُوبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (بقرة: ۱۳۳) ہاتھ شریف اور گردن مبارک وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ (اسراء: ۲۹) چہرہ شریف اور گردن مبارک أَلَمْ تَشْرَهْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿۱۰﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَدْرَكَ ﴿۱۱﴾ الذِّبَىٰ أُنْقَضَ

فَكَهْزَكَ ① (الاشراح) مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵-۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۶
(کامل سید عالم) وَإِنَّكَ لَعَلَّيْهِ ② (قلم) شرح شمائل للمناوی جلد ۱ صفحہ ۳۵ علی ہاشم جمع
الوسائل۔

خصوصیت نمبر ۲۶

حضور کا اسم شریف ”محمد و احمد“ اللہ تعالیٰ کے نام ”محمود“ سے مشتق ہوا۔ (زرقانی جلد ۵،
صفحہ ۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶-۱۱۷) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اکثر (بل بجمع
الاسماء) کما قال الجلیلی، الفیضی) ناموں سے موسوم ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳-
مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۶۱۲-۶۱۳۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۲۵، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶-۶۳۷۔

خصوصیت نمبر ۲۷

حضور ﷺ بھوکے سوتے سیراب اٹھتے رب جنت سے کھانا پلاتا۔ (مواہب و زرقانی
جلد ۵، صفحہ ۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷، سیرت رسول عربی صفحہ ۲۳۶)

خصوصیت نمبر ۲۸

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے پیچھے ایسے دیکھتے تھے جیسے آگے دیکھا کرتے تھے یعنی آگے پیچھے
بیکار دیکھتے (رواہ مسلم و البخاری و مالک مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۶۔ شفاء شریف جلد ۱
صفحہ ۵۶، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ و جلد ۱ صفحہ ۱۸ و جلد ۲ صفحہ ۱۸۰ از ابن حجر و صفحہ ۱۱۲۸ از مناوی و
جلد ۳، صفحہ ۱۰۳، تجتہ الاحرار جلد ۱ صفحہ ۲۱، وسائل الوصول صفحہ ۲۵، تکریمہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۵،
مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷) بلکہ ہر طرف سے دیکھتے تھے کیونکہ نور ہیں لہذا سایہ نہیں تھا۔ کشف الغمہ
جلد ۲ صفحہ ۵۱، زرقانی جلد ۲، صفحہ ۸۳-۸۴، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۳ از شیخ اکبر و جلد ۲ صفحہ ۶۳
از شعرانی و صفحہ ۶۷ از ابن مقرئ و ذکر کیا انصاری، تفسیر عزیزی پارہ ۳ صفحہ ۲۱۸۔ سیرت رسول عربی
صفحہ ۶۳۶، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۳ از نووی، فیض القدر للمناوی جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۔

خصوصیت نمبر ۲۹

حضور ﷺ رات اور اندھیرے میں اپنے دیکھتے تھے جیسے دن اور روشنی میں دیکھتے تھے۔ (رواہ
ابن ماجہ مواہب لدنیہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۶ و جلد ۲ صفحہ ۸۲-۸۳، وسائل الوصول ص ۲۵، جواہر
البحار ج ۲ ص ۲۹۷، فیض القدر للمناوی ج ۱ صفحہ ۱۳۵، السراج المبرور جلد ۱ صفحہ ۳۵، حاشیہ شیخ

الاسلام محمد بن سالم خفی بہا مش السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۴۵، کلمہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۵، مدارج
النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸ شفاء شریف ج ۱ ص ۵۶ کشف الغمہ
ج ۲ ص ۵۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۶، شرح مشکاٹ للنسائی علی جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۵،
کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۹۸ وعن عائشة جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۰۳، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۳ وهو
حدیث حسن قال خاتم الحفاظ جلال الدین سیوطی رواہ البیہقی فی الدلائل عن
ابن عباس وابن عدی فی الکامل عن عائشة وهو حدیث حسن قالہ برمزہ المقرہ۔
جامع صغیر جلد ۲ صفحہ ۱۱۷، فیض القدير جلد ۵ صفحہ ۲۱۳ نقلہ القاری وقال رواہ البخاری۔ جمع
الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۶

خصوصیت نمبر ۳۰

حضور ﷺ قریب وبعید کو برابر دیکھتے ہیں۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۹۷، فیض القدير للنسائی
جلد ۱ صفحہ ۱۳۶، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۳ رویہ نجاشی، رویہ بیت المقدس۔ رویہ کعب۔ شفاء شریف
جلد ۱ صفحہ ۵۶ انی واللہ لانظر الی حوضی الآن (رواہ الشیخان مجموع الاربعین
اربعین صفحہ ۹۳، شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۳، دن اور رات کو ثریا کبکشاں) میں گیارہ ستارے دیکھتے
زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۷، وعند السہیلی انہ کان یرى فی الثریا اثنی عشر نجماً وفی
الشفاء احد عشر نجماً۔ جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۶)

خصوصیت نمبر ۳۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری دنیا اور جو کچھ اس میں ہو رہا ہے یا ہوا، سب کو ایسے دیکھ رہے ہیں
جیسے اپنے ہاتھ کی پتلی کو۔ طبرانی ابونعیم۔ اخرج الطبرانی عن ابن عمر قال قال رسول اللہ
صلی علیہ وسلم ان اللہ قد رفع ای اظہر وکشف لی الدنیا بحیث احطت بجمع
ما فیہا فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیمة کانما انظر الی کفی ہذہ
اشارة الی انہ نظر حقیقہ دفع بہ احتمال انہ ارید بالنظر العلم۔ مواہب و زرقانی جلد ۷،
صفحہ ۲۰۴۔ فتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵، طبع قدیم مخرج ابونعیم صفحہ ۱۰۵،
مخرج طبرانی و ابونعیم، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۳ از صاوی، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰۶۔ از نابلس۔
مفہومہ من حدیث آخر وهو ان اللہ زوی لی الارض فرایت مشارقہا ومغاربہا۔
مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۶۱

خصوصیت نمبر ۳۲

کھاری پانی کو حضور کا لعاب مبارک میٹھا کر دیتا تھا۔ رواہ ابو نعیم۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۶۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۳

دودھ پینے والے بچے کو لعاب نبوی مل جاتا تو دودھ کی پروانہ ہوتی۔ رواہ ابی نعیم مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۶، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۴

پتھر پر قدم شریف رکھتے تو نقش ہو جاتا، پتھر موم بن جاتا، قدم نیچے چلا جاتا۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۵

حضور ﷺ کے بغل شریف میں بال نہیں تھے علی قول کما قیل (جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۳۱، فیض القدر للعناوی جلد ۵، صفحہ ۱۰۴، ۱۲) پاک و صاف اور خوشبودار سفید تھے، بہترین رنگ تھا، اس میں کسی قسم کی ناخوش بو نہ تھی مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۷، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی، پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، (سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶)

خصوصیت نمبر ۳۶

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی آواز وہاں پہنچاتے جہاں دوسرے اپنی آواز عادتاً نہیں پہنچا سکتے تھے حضور درود نزدیک سے سنتے تھے اور سنتے ہیں (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۸، طبرانی صغیر صفحہ ۲۱۰، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۹، تاریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۰۰ مستند قانونی بہشتی زیور) سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳، مع درود و سلام از دور بلا واسطہ، طبرانی کبیر، جلاء الانہام صفحہ ۳، طبع مصر، الجواہر العظمی لابن حجر صفحہ ۷۳، طبع مصر، حجة الله على العالمين للنہانی صفحہ ۷۱۳، اربعین نبویہ للعظیم الاظم ۳۹، انوار احمدی لمولانا انوار اللہ صفحہ ۶، انیس الجلیس للسیوطی صفحہ ۲۲۲، دلائل الخیرات صفحہ ۳۲، مطالع السمرات للقاسی صفحہ ۸۱، مطبوعہ مصر

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان
کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام

خصوصیت نمبر ۳۸

آپ کی آنکھ سوتی دل نہ سوتا تھا ایسے ہی سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (رواہ الشیخان) نام
ولم یعوضا۔ رؤیا الانبیاء وحی، تنام عنینہ ولا ینام قلبہ اِنِّیْ اَنْرٰی فِی السَّائِرِ الْاَیَّۃَ۔ صحیح بخاری
جلد ۱ صفحہ ۲۵۔ رؤیا الانبیاء وحی لم یقرأ اِنِّیْ اَنْرٰی فِی السَّائِرِ الْاَیَّۃَ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۱۹،
مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴، کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ تفسیر
عزیزی پ ۳۰، صفحہ ۲۱۸، شفاء شریف ج ۱ ص ۶۶۔ ۱۱۷، نیز حضور کی نیند بیداری ہے، شرح شفاء
للشحاتی والقاری ج ۱ ص ۲۳۸ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴

خصوصیت نمبر ۳۹

حضور علیہ السلام نے کبھی جمائی نہیں لی، اسی طرح سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (رواہ ابن ابی
شیبہ و البخاری فی تاریخہ، مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۸، کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱،
مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴ (ف)
جب جمائی آنے لگے تو دل میں یہ خیال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ تھے تو جمائی
نہیں آئے گی۔ (مغرب) رد المحتار جلد ۱، صفحہ ۳۵۳۔ وکذا قال الفاضل المجدد البریلوی
رحمہ اللہ تعالیٰ

خصوصیت نمبر ۴۰

حضور ﷺ و دیگر سب انبیاء احتلام سے بری تھے علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام)
رواہ الطبرانی، مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة
جلد ۱ صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، حیات الحق ان لد میری جلد ۲، صفحہ ۳۸۸، سیرت
رسول عربی صفحہ ۶۴، جواہر البحار از نووی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ و جلد ۲ صفحہ ۷۹ از ابن مقرر و ذکر یا
انصاری، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۴ از خصائص کبری جلد ۲ صفحہ ۲۵۸)

خصوصیت نمبر ۴۱

آپ کا پینہ کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا (رواہ ابو نعیم۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۹،

کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۷، مکملہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۷)

خصوصیت نمبر ۴۲

جب آپ ﷺ سے لے لے کے لے لے کے ساتھ چلے ارفع واعلیٰ بلند آپ ہی نظر آتے۔ رواہ البیہقی۔
مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۷۔

خصوصیت نمبر ۴۳

آپ کے (بدن مبارک اور) کپڑوں پہ کبھی نہیں بیٹھتی تھی (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، تفسیر مدارک جلد ۳، صفحہ ۳۲۲، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹، شرح شفا لعلاۃ الخفا جلد ۲ صفحہ ۱۰۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۵۸)

خصوصیت نمبر ۴۴

مجھرنے کبھی آپ کا خون نہیں چوسا۔
(مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۹، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹)

خصوصیت نمبر ۴۵

آپ کے بدن اور کپڑوں میں جو تک نہیں ہوتے تھے (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، شرح للقاری والخفا جلد ۲، صفحہ ۱۰۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

خصوصیت نمبر ۴۶

حضور ﷺ نے معراج کیا، رب نے لگام دارسواری (براق) بھیجی، اس پر زین وہاں سے رکھی آئی، سب انبیاء علیہم السلام کے امام بنے، ملائکہ کے امام بنے، جنت و دوزخ کا معائنہ کیا (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۱، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹۔)

خصوصیت نمبر ۴۷

آپ نے اپنے مولیٰ کریم کو جانتے ہوئے سر کی آنکھوں سے دیکھا راز و نیاز کی باتیں کیں (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۱، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹، شفا شریف عن ابن عباس جلد ۱، صفحہ ۱۵۸، طبع مصر، شرح شفا للفقاری والکھامی جلد ۲، صفحہ ۲۸۷۔

خصوصیت نمبر ۴۸

آپ جب کہیں تشریف لے جاتے ملائکہ کا دستہ پیچھے پیچھے بطور غلامی چلتا تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۲، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوت جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۸)

خصوصیت نمبر ۴۹

ملائکہ نے آپ کے غلاموں کے ساتھ مل کر بدر و حنین میں جنگ کی۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۲، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوت جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پ ۳۰، ص ۲۱۹، مسلم شریف ج ۲ ص ۲۵۲)

خصوصیت نمبر ۵۰

اللہ تعالیٰ کے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئیں فلہذا جس کو جو نعمت ملی یا مل رہی ہے یا ملے گی وہ حضور قاسم مطلق علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقدس ہاتھوں سے ملی اور مل رہی ہے اور ملے گی (آپ نکوین میں محتا وکل ہیں مملکت خداوندی کے مالک و متصرف و مدبر اعظم ہیں) (مواہب لدنیہ و شرح للورقانی جلد ۵، صفحہ ۲۶۰ و عن الغزالی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۵۰)

ثبوت خصوصیت نمبر ۵۰

اللہ تعالیٰ کے ارشادات عالیہ

أَغْنَيْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ (توبہ: ۷۴) ”انہیں دولت مند کر دیا اللہ اور اللہ کے رسول نے اپنے فضل سے۔“

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ

قَضَلِهِمْ وَرَسُولُهُ ۖ (توبہ: ۵۹) اور کیا خوب تھا اگر وہ راضی ہوتے خدا اور رسول کے دیئے پر اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے۔“

أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ (احزاب: ۷۳) ”اللہ نے اسے نعمت بخشی اور اے نبی تو نے اسے نعمت دی۔“

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ (انبیاء: ۱) (انبیاء) اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہانوں کے لئے۔“

إِنَّا أَغْضَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ۖ (کوثر) اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں (بہت بھلائی) بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں (ترجمہ اعلیٰ حضرت)

اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا، حسن ظاہر بھی دیا، حسن باطن بھی، نسب عالی بھی، نبوت بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوضِ کوثر بھی، مقامِ محمود بھی، کثرتِ اُمت بھی، اعدائے دین پر غلبہ بھی، کثرتِ فتوح بھی اور بے شمار نعمتیں اور فضیلتیں جن کی نہایت نہیں (تفسیر خزان العرفان لصدور الافاضل صفحہ ۷۱۵)

دیکھا آپ نے کہ کوثر کے معنی میں کتنی وسعت ہے کہ دارین کی ہر نعمت اس میں داخل ہے، ہر خزانہ اور ہر خزانہ کی چابی اس میں داخل ہے، پھر بھی اس کا مفہوم اتنا وسیع ہے کہ اہل عالم فقط کوثر کے مفہوم اور ماصدق علیہ کا احاطہ و شمار نہیں کر سکتے۔ العاقل تکفیه الاشارة ومن بركة من تشريعه فی اول الكتاب کوثر کا معنی خیر کثیر (بہت بھلائی بے شمار بھلائی) ہے ملاحظہ ہو:-

اخرج ابن ابی شیبۃ واحمد والترمذی وصححه وابن ماجہ وابن جریر وابن مردویہ عن عطاء ابن السائب قال قال لی محارب بن دثار ما قال سعید بن جبیر فی الکوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه الخیر الکثیر فقال صدقت واللہ انه للخیر الکثیر۔

درمنثور جلد ۶ صفحہ ۴۰۲، تفسیر ابن عباس صفحہ ۳۹۷، تفسیر ابوسعود علی حاشی الکبیر جلد ۸ صفحہ ۷۰۴، تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۵۵۸، تفسیر مدارک و خازن جلد ۴ صفحہ ۴۱۳، تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۶، تفسیر جلالین صفحہ ۵۰۷، تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۳۵۲، تفسیر حقانی جلد ۸ صفحہ ۲۵۸، زرقانی جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔

اخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق ابي بشر عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم انه قال
 الكوثر الخير الذى اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن
 جبير فان ناسا يزعمون انه نهر فى الجنة قال النهر الذى فى الجنة
 من الخير الذى اعطاه اياه. درمنثور جلد ٦ صفحہ ٢٠٢- تفسیر ابن کثیر جلد ٣
 صفحہ ٥٥٤ ونحوہ فی ابی حود جلد ٨ صفحہ ٤٠٣۔

واخرج ابن جرير وابن عساكر عن مجاهد رضى الله تعالى عنه
 قال الكوثر خير الدنيا والآخرة (درمنثور جلد ٦ صفحہ ٢٠٣)

" قوله " إِنَّا آَعَطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ هو الخير العظيم الذى اعطاه النبى
 صلى الله عليه وسلم. مفردات امام راغب صفحہ ٣٣٩ (الكوثر) اى
 الخير المفرط الكثير، تفسیر ابوسعود جلد ٨ صفحہ ٤٠١، امام فخر الدين رازى
 كى تفسیر إِنَّا آَعَطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ اى الخير الكثير فى الدنيا والدين.....

الكوثر وهذا اللفظ يتناول خيرات الدنيا وخيرات الآخرة إِنَّا
 آَعَطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ اى اعطاك خالق السموات والارض خيرات
 الدنيا والآخرة. (تفسير مفتاح الغيب مطبوع مصر جلد ٨ صفحہ ٤٠٣۔

(الكوثر) وهو ما يفيد المبالغة فى الكثرة..... فهنا الكوثر ان
 كان فى نفسه فى غاية الكثرة لكنه بسبب صدوره من ملك
 الخلاق يزداد عظمتة وكمالاً..... الكوثر شىء عظيم (تفسير كبير
 جلد ٨ صفحہ ٤٠٣) اما الكوثر فهو فى اللغة فوعل من الكثرة وهو

المفرط فى الكثرة. (كبير ج ٨ ص ٤٠٦) الكوثر الفضائل الكثيرة
 التى فيه (كبير ج ٨ ص ٤٠٩) (القول الخامس عشر) ان المراد من
 الكوثر جميع نعم الله على محمد (صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم) وهو المنقول عن ابن عباس لان لفظ الكوثر يتناول
 الكثرة الكثيرة، (تفسير كبير للرازي جلد ٨ صفحہ ٤١١ وعنه زرقانى جلد ٦
 صفحہ ١٥٨-١٥٩) عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير وهذا

التفسير يعم النهر وغيره لان الكوثر من الكثرة وهو الخير الكثير من ذالك النهر كما قال ابن عباس و عكرمة وسعيد بن جبیر و مجاهد و محارب بن دثار و الحسن بن ابی الحسن البصری حتى قال مجاهد هو الخير الكثير فی الدنيا والاخرة. (تفسير ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۵۵۸) (الکوثر) هو فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة (مدارک جلد ۴ صفحہ ۴۱۳) (الکوثر) ای الخير المفرط الكثرة من العلم والعمل و شرف الدارين (تفسير البیضاوی، صفحہ ۶۰۸) قال فی القاموس الكوثر الكثير من كل شيء والاظهر ان جميع نعم (۱) اللہ داخله فی الكوثر۔ (تفسير روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۷۶) عبارة السمين والكوثر فوعل من الكثرة وصف مبالغه فی المفرط الكثرة ۵۱..... وفي الشهاب انه صفة لموصوف محذوف ای انا اعطيناك الخير الكثير ای المفرط فی الكثرة ۵۱ والكوثر فی كلام العرب الخير الكثير (تفسير جمل ج ۴ ص ۵۹۳) (الکوثر) فوعل من الكثرة وصف مبالغه فی البالغ الغاية فی الكثرة..... (القول السادس عشر فی تفسير الكوثر) الخير الكثير الدنيوی والاخروی وكل من هذه الاقوال تحقق به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفوق ذالك مما لا يعلم غايته الا اللہ تعالیٰ (تفسير صاوی جلد ۴ صفحہ ۳۰۶) کوثر در لغت چیزے بسیار را گویند..... پس شامل است..... علم بسیار را..... ونیز شامل است عمل بسیار و فراتر آن بسیار و مملکت بسیار را

تفسير عزیزی پاره ۳۰ صفحہ ۲۸۶)۔ ملخصاً بلفظہ

مولوی عبدالحق صاحب تفسیر حقانی فاضل دیوبند نے اسی آیت کے تحت لکھا:-

- ۱۔ وقال تعالى وَبِئْسَ نَفْسًا عَلَيَّكَ (ج: ۲) اور اپنی نفسیں تم پر تمام کر دے (ترجمہ اعلیٰ حضرت) دعویٰ بھی، اخروی بھی (تفسیر خزائن العرفان) ہر نعمتے کے داشت خدا شد ہر تمام (الحق محقق) قال ابو سعود العارف اسمعيل المعنى والبيضاوى فى تفسيرها "واللفظ الاولين والثالث ذكر الى "النوبة" وَبِئْسَ نَفْسًا عَلَيَّكَ باعلاء الدين وضم الملك الى النوبة وغيرهما مما افاضه عليه من النعم الدينية والدنيوية" تفسير ابو سعود جلد ۷ صفحہ ۵۵۷، روح البیان جلد ۵ صفحہ ۱۱۸، بیضاوی صفحہ ۵۱۲ و قال تعالى إِنَّ تَعَذُّوا نَفْسًا أَشَدَّ تَعَذُّوا ۱۲ نحوه فی التفسير الحقاقي جلد ۸ صفحہ ۲۵۷ و زرقاتی جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔ ۱۲

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ اے خیر ہم نے تمہیں بہت کچھ دیا ہے کوثر سے مراد خیر کثیر یعنی ہر قسم کی بھلائی اور بہتری اور نعمت اور برتری ہے..... اور پھر یہ لفظ کوثر جس کے معنی خیر کثیر کے ہیں بڑا وسیع المعنی ہے ہر ایک قسم کی خیر کثیر کو شامل ہے (تفسیر حقانی جلد ۸، صفحہ ۲۵۸)

ان کے ہاتھ میں ہر کچھ ہے مالک کل کہلاتے یہ ہیں
إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ساری کثرت پاتے یہ ہیں
رب ہے معطی یہ ہیں ظم
رزق اس کا ہے کھلاتے یہ ہیں

(اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ الاستمداد صفحہ ۷)

فریق مخالف پر اتمام حجت کے لئے ان کے گھر کی گواہی

ترجمہ آیت مذکورہ از تھانوی صاحب۔ ”بے شک ہم نے آپ کو کوثر (ایک حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطا فرمائی ہے۔“

کوثر بمعنی خیر کثیر است یعنی کوئی و بہتری زیادہ، صاحب بحر محیط بیست و شش قول ذکر کرد و نتیجہ ایں قول را ترجیح دادہ کہ ایں کلمہ بر ہمہ انواع نعمت ہائے دینی و دنیاوی، حسی و معنوی شامل است کہ خواہ بخود آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسیدہ است خواہ بطفیل حضرت دے مرأستان اور ارسیدنی است حوض کوثر..... نیز دریں نعمت ہا داخل است (تفسیر عثمانی فارسی بر ترجمہ شاہ ولی اللہ صفحہ ۶۰۴)

”کوثر کے معنی ”خیر کثیر“ کے ہیں یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری۔ یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے ”البحر الحیط“ میں اس کے متعلق جھبیس اقوال ذکر کئے ہیں اور اخیر میں اس کو ترجیح دی کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی و دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں، ان نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت وہ حوض کوثر بھی ہے“

(تفسیر عثمانی اردو محمود صاحب کے ترجمہ پر صفحہ ۷۸۸، حاشیہ نمبر ۷)

امام الطائفہ کے چچا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تحفہ میں زبور مقدس سے نقل کرتے ہیں:

وامتلات الارض من تحمید احمد و تقدیسہ و ملک الارض

ورقاب الامم

تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۱۶۹، الاکن والعلی صفحہ ۳۸، الاستمداد صفحہ ۳۰، کلاهما للفاضل المجدد

الہریلوی -

”بھگت زمین احمد کی حمد اور اس کی پاکی بولنے سے، احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مالک ہوا ساری زمین اور تمام اُمتوں کی گردنوں کا۔“

لہذا امام اجل سیدی بہل بن عبد اللہ تسری سے امام قاضی عیاض اور امام احمد قسطلانی رحمہما اور علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی و علامہ علی قاری حنفی و علامہ محمد بن الباقی زرقانی شرفا فرماتے ہیں رضی اللہ عنہم:

من لم ير ولاية الرسول عليه (۱) في جميع احواله ويرى نفسه في ملكه صلى الله عليه وسلم لا ينفوق حلاوة مسته.

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶، باب لزوم محبته عليه الصلوة والسلام مطبوعہ معروضہ ۱۷۱ مطبع لاہور، شرح شفا للقراری والفتاوی جلد ۳، صفحہ ۳۴۶-۳۴۷، مواہب لدنیہ جلد ۲، زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۳۱۳، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۲۹۳)

”جو ہر حال میں نبی کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک نہ جانے وہ سنت نبوی کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

آیات و احادیث عطاءئے مفاتیح عالم بحضور پر نور مولائے اعظم ﷺ

آیت از توریت شریف (۲)، یہی تھی و ابوفیم، دلائل النبوة میں حضرت أم الدرداء سے روای کہ میں نے ”کعب احبار (۳)“ سے پوچھا تم توریت میں حضور اقدس کی نعمت کیا پاتے ہو؟ کہا توریت مقدس میں حضور ﷺ کا وصف یوں ہے:

محمد رسول اللہ..... واعطى المفاتيح مختصراً ”محمد اللہ کے رسول ہیں، وہ کنجیاں دیئے گئے ہیں۔“ (ﷺ)

(خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۱۱، الامن والاعلیٰ صفحہ ۴۰)

آیت از انجیل جلیل - حاکم باقادہ صحیح اور ابن سعد و یہی و ابوفیم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی

۱۔ نیز امام قسطلانی فرماتے ہیں:- قال شيخ المحققين و امام العارفين تاج الدين ابن عطاء الله الشافعي (الترغی ۷۷۹ھ) اذا فناء الله حلاوة مشربه في هذه الآية فلا تترك ولا تؤثرون على حركاتك دلالة على الامانة الحقيقية لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله ﷺ على نفسه قولاً وفعلاً واعتقاداً و تركاً و حياً و بعداً۔ مواہب جلد ۲، صفحہ زرقانی جلد ۶، صفحہ ۳۱۱)

۲۔ کتب مادیہ سابقہ سے حضور کی نقل کردہ اہل اسلام محدثین، مفسرین، مفسرین

۳۔ (تاجی) ادرك زمن النبي عليه الصلوة والسلام ولم يره واسلم في زمن عمر الخ اكمال صفحه ۶۱۵، نقه، تقریب صفحہ ۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷

ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم کی مفت و ثناء انجیل پاک میں مکتوب ہے۔

واعطی المفاتیح۔ (الامن والعلی صفحہ ۴۰)

”انہیں کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔“

حضرت مقبہ سے روایت ہے کہ حضور مالک مفاتیح صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

انی اعطیت مفاتیح خزائن الارض او مفاتیح الارض۔ هذا لفظ

للبخاری و المسلم ”(انی قد اعطیت الخ) صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۵۸۵

صفحہ ۹۷۵ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۵۰ متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ

۵۴۷، زجاج المعانی جلد ۵، صفحہ ۱۸۹)

”بے شک مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں۔“

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

”بینا انا نائم اتیت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت (۱) فی یدی“ صحیح بخاری جلد ۱،

صفحہ ۳۱۸۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۸ و جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۰ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۹۹، دلائل النبوة

لابی نعیم صفحہ ۳۰، الی لفظ ”الارض“ (نیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۴۷۱) و ہکذا فی شرح

الشفاء للقراری۔

”میں سو رہا تھا کہ تمام زمین کے خزانوں کی کنجیاں لائی گئیں اور میرے ہاتھ میں رکھ دی گئیں۔“

فی رواية عنه: بینا انا نائم اذ اتیت خزائن الارض (۲)

(صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۲، صحیح مسلم شریف جلد ۲، صفحہ ۲۳۳، ابو عواز جلد ۱، صفحہ ۳۹۵، خصائص

کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۰، جواہر جلد ۲ صفحہ ۱۵۵ عن المنادی، جواہر البحار

جلد ۲ صفحہ ۱۱۲، از ابن زلمکانی متوفی ۷۷۷ھ)

و فی رواية عنه ”بینا انا نائم اذ جی بمفاتیح خزائن الارض

فوضعت فی یدی“

و فی رواية عنه ”وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض“

(شفاف شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ باب ۳ فصل اول، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۴۰)

۱۔ قال القسطلانی قد حمل بعضهم علی ظاہرہ فقال ہی خزائن اجناس ارزاق العالم لیخرج لهم بقدر ما یطوبونہ لذلک انہم الخ ارشاد الساری جلد ۵ صفحہ ۱۲۹۔

۲۔ یہ جملہ مستقل و مکمل ہے اور مرکب تام ہے۔ اگلا جملہ سواران والا علیحدہ ہے۔ سواران والے جملہ کو خزائن الارض والے جملہ

کی جز تہ کر اور خزائن الارض کو سواران کر محمول کرنا لامعنی یا عناد کی سند ہے۔ ۱۲۷

”نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں مفتاح خزائن ارض پیش کی گئیں اور جبال تہامہ کو زمرہ اور یاقوت اور سونا اور چاندی بنا دینے کی پیش کش کی گئی۔ اخوجه الطبرانی بسند حسن والبیہقی فی الزہد عن ابن عباس (خصائص جلد ۲ صفحہ ۱۹۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۰) ”نیز رضوان خازن جنان نے حضور ﷺ کی بارگاہ میں دنیا کے خزانوں کی چابیاں پیش کیں۔ رواہ ابن عساکر عن ابن عباس (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۵) امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

قد اوتی صلی اللہ علیہ وسلم خزائن الارض ومفاتیح البلاد (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲ فصل ۷ اما الضرب الثالث الخ۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال..... بینا انا نائم رأیتنی اتیت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۳ زباجۃ المصالح جلد ۵ صفحہ ۸) مالک خزائن دنیا حضور سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

بینا انا نائم اوتیت بمفاتیح خزائن الدنیا (۱)۔ متفق علیہ

”میں سو رہا تھا کہ تمام خزائن دنیا کی کنجیاں مجھے دی گئیں۔“

(بخاری مسلم کنوز الحقائق للمناوی ج ۱ ص ۱۰۰) حضرت علی سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

اعطیت مفاتیح الارض

”مجھے ساری زمین کی کنجیاں عطا ہوئیں۔“ (رواہ احمد فی سندہ حدیث صحیح جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۳۶ ورواہ ابوبکر بن ابی شیبہ والبیہقی، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۹)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ مالک دنیا نے فرمایا:

اوتیت بمقالید الدنیا علی فرس ابلق جاءنی بہ جبریل علیہ قطیعة من سندس۔

”دنیا کی کنجیاں ابلق گھوڑے پر رکھ کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں۔ جبریل نے کراۓ اس پر نازک ریشم کا زین پوش بافتش و نگار پڑا ہوا تھا۔“

(رواہ احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ ، والضمائم المقدسی فی صحیحہ المختارہ وابونعیم فی دلائل النبوة بسند صحیح جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۹ خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۹۵۔ موارد الظمان الی زوائد ابن حبان صفحہ ۵۳۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۱ و جلد ۲ صفحہ ۱۲۸، الفتح الکبیر جلد ۱، صفحہ ۳۰، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۱، فیض القدر جلد ۱ صفحہ ۱۳۷-۱۳۸، ۵۶۳، السراج المہیر جلد ۱ صفحہ ۴۶، مجموع الاربعین اربعین صفحہ ۹۰، کشف الغمہ استیلا، جلد ۲، صفحہ ۳۳، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۶، عنہ، نسیم الریاض جلد ۱، صفحہ ۴۷۱، کتاب الوفا بحوالہ نسیم جلد ۱ صفحہ ۴۷۱، الامن والعلیٰ صفحہ ۴۱)

والیہ اشارہ مصری رحمہ اللہ تعالیٰ بقولہ

بعثت مقالید الكنوز جمیعہا تہدی الیہ علی سراطہ حصان
جعلت علیہ قطیفہ من سندس فله استقام الزہد عن امکان
(نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۴۷۱)

ہر چیز کی کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اوتیت مفاتیح کل شیء الا الخمس (رواہ احمد فی مسندہ جلد ۲ صفحہ ۸۵) والطبرانی فی المعجم الکبیر عن ابن عمر۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۱۰۔ وقال السیوطی بسند صحیح۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، الفتح الکبیر جلد ۱، صفحہ ۳۶۱، کنز العمال جلد ۶۔ صفحہ ۱۰۶، تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۶۹، الاربعین اربعین صفحہ ۱۳۶۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، تفسیر روح المعانی جلد ۲۱ صفحہ ۹۹) قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح، السراج المہیر جلد ۲، صفحہ ۷۹، فیض القدر جلد ۳ صفحہ ۶۹، فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۱)

”مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں سوائے پانچ کے یعنی غیوب خمسہ۔“

یعنی یہی مضمون احمد وابو یعلیٰ نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے (خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۹۵، الامن والعلیٰ صفحہ ۴۱، اخرجہ احمد وابو یعلیٰ وابن جریر (جلد ۷، صفحہ ۱۲۶۔ ۱۲۷) وابن المنذر رواہ ابن مردویہ، تفسیر درمنثور جلد ۵، صفحہ ۱۶۹۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۴۱۷، فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۱۰۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۱، فتح الباری جلد ۸۔ صفحہ ۲۳۳) ولفظہ روی الطبری من طریق ابن مسعود قال اعطی نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم علم کل شیء الا مفاتیح الغیب۔ فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۲۳۳۔ واخرج احمد عن ابن مسعود اوتی نبیکم علم کل شیء سوائے هذه الخمس واخرجہ عن ابن عمر

بنحوہ مرفوعاً ۱۱ مرقات ج ۱ ص ۵۷۔ عن ابن مسعود کل شیء اوتی نبیکم غیر خمس، (ابن جریر جلد ۷ صفحہ ۱۲۶، ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۴۵۴، خازن جلد ۲ صفحہ ۱۱۶، البحر المحیط جلد ۴ صفحہ ۱۳۵، قرطبی جلد ۱۳ صفحہ ۸۴) واللفظ له (روح المعانی جلد ۲۱ صفحہ ۱۱۱)

اوتی نبیکم مفاتیح الغیب الا الخمس، اخرجہ الطیالسی فی مسنده (فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۴۱۷)

”پانچ کے علاوہ اور تمام غیبیوں کی چابیاں تمہارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دی گئیں۔“

”وقیل لفظہ“ اعطی نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم مفاتیح الغیب الا

الخمس إِنَّ اللَّهَ عِنْدَآ عِلْمُ السَّاعَةِ الْخ

مسند طایلی صفحہ ۵۱، مسند امام احمد جلد ۴۔ صفحہ ۴۳۸، قالہ ابن مسعود

(ف) شیخ الاسلام علامہ حق رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے چاشیر جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

ثم اعلم بها بعد ذالک (حاش السراج المنیر صفحہ ۷۹ جلد ۲)

”یعنی پھر یہ پانچ (غیب خمس) بھی عطا ہوئے ان کا علم بھی دے دیا گیا۔“

نیز علامہ نبہانی حدیث مذکور نقل کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:

وقد قال هذا صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان ینعم اللہ علیہ بعلم

الخمسۃ المذکورة ایضاً ثم انعم علیہ بها کما ذکرہ السیوطی۔

(خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۵ و جواہر البحار ج ۱ صفحہ ۲۹۱) وغیرہ کما انعم علیہ بعلم الروح

وانہ امر بکتکم ذالک۔ (مجموع الاربعین اربعین صفحہ ۱۳۶)

علامہ عزیزی اسی حدیث مرفوع کے ماتحت فرماتے ہیں: وقیل انه اعلمها بعد هذا

الحديث۔ (السراج المنیر جلد ۲ صفحہ ۷۹)

علامہ ابنی شرح فتح المبین امام ابن حجر مکی میں فرماتے ہیں: یحی حق ۛ ولله الحمد

(الامین صفحہ ۴۱)

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ طیبہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور ﷺ کی ولادت کا

واقعہ بیان فرماتی تھیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت باسعادت کے فوراً بعد یہ اعلان ہوا:-

واذا قائل یقول قبض محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علی مفاتیح

النصرة ومفاتيح الربيع ومفاتيح النبوة..... بخ بخ قبض محمد

على الدنيا كله لم يبق خلق من اهلها الا دخل في قبضته

(هذا مختصر بغير تغير لفظ) رواه ابو نعيم عن ابن عباس عن آمنه دلائل النبوة
صفحہ ۵۳۸ الی قولہ النبوة۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۸۳، رواہ الخطیب البغدادی، جواہر البحار ۲
صفحہ ۷۷ عن الامام ابن حجر و جلد ۳ صفحہ ۳۳۴ عنہ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۷-۳۸
مواہب لدنیہ، زرقانی علی المواہب جلد ۱ صفحہ ۱۱۴)

”اور ایک کہنے والا کہہ رہا ہے کہ نصرت کی کنجیاں نفع کی کنجیاں، نبوت کی کنجیاں سب پر محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا، واہ واہ! ساری دنیا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹھی
میں آئی، زمین و آسمان میں کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے قبضہ میں نہ آئی۔“

حضرت آمنہ سلام اللہ تعالیٰ علیہا فرماتی ہیں کہ رضوان خازن جنت نے بعد ولادت سرکار مدینہ حضور علیہ
الصلوة والسلام سے عرض کی:

معك مفاتيح النصر يا خليفة الله

”حضور! آپ کے ساتھ نصرت کی کنجیاں ہیں اے اللہ کے نائب“

(ملخص بغير تبدل لفظ) (رواہ ابو زکریا یحییٰ بن عائد فی مولدہ

عن ابن عباس عن آمنه (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۴۹) (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: الکرامۃ (۲) والمفاتيح یومئذ
بیدی (رواہ الدارمی فی سننہ صفحہ ۶۲)

”عزت دینا اور کنجیاں اس دن (قیامت میں) میرے ہاتھ میں ہوں گی۔“

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۴۳ عن عمید روس، جواہر جلد ۳ صفحہ ۱۱۲۔ ابن زماکانی، مشکوٰۃ باب فضائل سید
المرسلین فصل ۲ صفحہ ۵۱۲ رواہ الدارمی والترمذی والبیہقی عن انس، مواہب، جواہر البحار
جلد ۲ صفحہ ۳۸ عنہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۰ عن مکتوبات المجدد ونحوہ فی الدلائل

۱۔ احصاء للحجة یہ حوالہ بھی ملاحظہ ہو۔

فریق مخالف کے پیشوا تقاضا کی صاحب کی نشر الطیب کے صفحہ ۱۲۳ پر ہے۔

و لقد اوتی خزائن الارض ومفاتيح البلاد۔ اور آپ کو تمام خزانوں روئے زمین کے اور تمام شہروں کی کنجیاں (عالم
کشف میں) مٹھائی گئی تھیں۔ ۱۳ فیضی

۲۔ بزرگی و ادون و کلیہ ہائے بہشت و ابواب رحمت آں روز بدست من است۔ احصاء المنافع جلد ۳۔ صفحہ ۷۷-۴۔

لابی نعیم صفحہ ۲۸ و لفظہ لواء الکرامۃ و مفاتیح الجنۃ و لواء الحمد یومئذ بیدی
 ”جواب البحار جلد ۱ صفحہ ۷۲۔ ۷۳ لواء الکرم بیدی و مفاتیح الجنۃ بیدی۔ اخرجہ
 الدارمی و الترمذی و ابویعلیٰ و البیہقی و ابونعیم عن انس، خصائص جلد ۲ صفحہ ۲۱۸،
 جواب البحار جلد ۱ صفحہ ۳۱۳)

انا سید ولد آدم یوم القیامۃ واول من ینشق عنہ القبر واول شافع
 واول مشفع (مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۳۵)

قال تحنۃ النووی قال الهروری السید هو الذی یفوق قومہ فی
 الخیر و قال غیرہ هو الذی یفزع الیہ فی النوائب و الشدائد فیقوم
 بامرہم و یتحمل عنہم مکارہہم و یدفعہا عنہم قال النووی ہو
 سیدہم فی الدنیا و الآخرة و انما یظهر لكل احد۔ یقول ان اللہ
 عزوجل اصطفیٰ کنانۃ من ولد اسماعیل علیہ الصلوۃ و السلام
 واصطفیٰ قریشا من کنانۃ واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم
 واصطفانی من بنی ہاشم (مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۳۵)

اسی لئے شیخ الحدیث و المحققین حضرت مولانا محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-
 در اں روز ظاہر گردد (کہ) وے صلی اللہ علیہ وسلم محبوب الہی و سرور کائنات و مظہر فیوض تاتہائی اوست
 جل و علا و خلیفہ رب العلمین و نائب مالک یوم الدین است روز روز اوست و حکم حکم او بکلم رب
 العالمین (مدارج النبوة شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۸)

حضور علیہ الصلوۃ و السلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن خازن ہمارے اہل محشر سے کہے گا:-

ان اللہ امرنی ان ارفع مفاتیح جہنم الی محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم

”اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جہنم کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دوں۔“

پھر رضوان خازن جنان کہے گا:

ان اللہ امرنی ان ارفع مفاتیح الجنۃ الی محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم۔

”مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ جنت کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دوں۔“

رواہ ابن عبد ربہ فی کتاب بہجة المجالس " اور وہ علامہ
ابراہیم بن عبد اللہ المدنی الشافعی فی الباب السابع من کتاب
التحقیق فی فضل الصدیق من کتابہ الاکتفاء فی فضل الاربعة
الخلفاء " وروی نحوه الحافظ ابو سعید عبد الملک بن عثمان
فی کتاب شرف النبوة عن ابن عباس الا من والعلی صفحہ ۳۳-۳۴
مدارج شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۶ پر ہے " وکنیتہ ابو القاسم لانہ یقسم
الجنة بین اهلہا۔ (سطر ۱، ۲۰، ۲۱ زر قافی جلد ۳ صفحہ ۱۵۱)

شیخ محمد عبد الحق محقق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

آمدہ است کہ ایستادہ می کند اور اپروردگاروے یحییٰ عرش و در روایت بر عرش و در روایت بر کرسی و سے
سپارد بوے کلید جنت " (مدارج شریف جلد ۱ صفحہ ۲۷۷)
حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ حضور مالک و قاسم جنت علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے فرمایا:-

والتي مفاتيح الجنة يوم القيامة ولا فخر۔ (رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة
صفحہ ۲۸ خصائص جلد ۲ صفحہ ۲۲۳، جواہر جلد ۱ صفحہ ۳۲۱)

"یعنی قیامت کے دن جنت کی کنجیاں میرے پاس ہوں گی، یہ فخر انہیں فرماتا۔"

علم، رزق، بلکہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت کے قاسم و خازن حضور ہیں۔
قاسم نعم اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللہ يعطی وانا اقسام۔ (طحاوی شریف جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ عن ابی ہریرہ) "اللہ تعالیٰ ہی (ہر
شے) عطا فرماتا ہے اور میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔"

انما انا قاسم اقسام بینکم (طحاوی شریف جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ عن جابر بن عبد اللہ)

عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم والله يعطی منفق
عليه۔ (صحیح بخاری جلد ۱، صفحہ ۱۶، مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲۔ طب عن معاوية حسن جامع صغیر
جلد ۱، صفحہ ۱۰۳ وفی رواية عنه۔ وانما انا قاسم ويعطى الله۔)

(صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۱۰۸۷)

عن معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم..... والله

المعطى وانا القاسم۔ (صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۳۳۹)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۳۹)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت کا) میں ہی قاسم اور خازن ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی عطا فرماتا ہے۔“

عن معاوية مرفوعاً انما انا خازن..... انما انا قاسم ويعطى الله

(مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۳۳)

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسى بيده ما اعطيكم شيئا ولا امنعكموه انما انا خازن۔

(تفسیر ابن جریر جلد ۶ صفحہ ۱۰۹۔ وابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۳۲۳)

انما جعلت قاسما اقسام بينكم

(عن جابر متفق عليه، مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۰۷)

بعثت قاسما اقسام بينكم رقى اى للشيخين عن جابر (صح)

(جامع صغیر جلد ۲ صفحہ ۳۴)

فانما انا قاسم (عن جابر)

انما انا قاسم اضع حيث امرت (عن ابی ہریرۃ) (صحیح بخاری جلد ۱

صفحہ ۳۳۹ ونحو روایۃ جابر فی المستدرک جلد ۲ صفحہ ۲۷۷ ونحو

روایۃ ابی ہریرۃ فی المستدرک جلد ۲ صفحہ ۶۰۳)

مشکوٰۃ باب رزق الولاۃ ص ۳۲۵

والترمذی..... الله يوزق وانا اقسام (مولد رسول اللہ لابن کثیر صفحہ ۲۰)

”اللہ تعالیٰ ہی رزق دیتا ہے اور میں ہی (اُسے) تقسیم فرماتا ہوں۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ہے۔ ”الخازن لعمال اللہ“ ابن دجین نے یہ نام اس حدیث سے لیا۔

ان انا الا خازن اضع حيث امرت (رواہ احمد وغیرہ) (زرقاتی جلد ۳ صفحہ ۱۲۸)

اللہ تعالیٰ کا سب کارخانہ سب لینا دینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش پر کھنسا:

لا اله الا الله محمد رسول الله به اخذ واعطى۔ (الحديث)

(اخرجه الواقفي عن سلمان رضي الله تعالى عنه)

(کنز العمال جلد ۱۲ صفحہ ۱۶۱)

”اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں محمد اللہ کے رسول ہیں۔ میں انہیں کے واسطے سے لوں گا اور انہیں کے واسطے سے دوں گا۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا اور ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی بارگاہ کا تمام لیرا دینا، اخذ و عطا سب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں، ان کے واسطے، ان کے واسطے سے ہے اسی کو خلافت عظمیٰ کہتے ہیں۔ (از فتوحات امام اہلسنت سیدنا اعلیٰ حضرت)

ان آیات و احادیث سے ثابت ہوا کہ مالک الملک شہنشاہ قدیر جل جلالہ نے اپنے نائب اکبر خلیفہ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کو خزانوں کی کنجیاں، زمین کی کنجیاں، دنیا کی کنجیاں، نصرت کی کنجیاں، نفع کی کنجیاں، نبوت کی کنجیاں، جنت کی کنجیاں، نار کی کنجیاں، ہر شے کی کنجیاں عطا فرمائی ہیں۔ واللہ الحمد و علیٰ حبیبہ الصلوٰۃ والسلام

حضور محبوب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے قاسم نعمت اللہ نہ ہوں جب کہ آپ کے غلام یعنی مدثرۃ سم نعم اللہ ہیں۔ تو جو کمال فرع میں موجود اصل میں بطریق اولیٰ موجود

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَالْمُحْسِنَاتُ أَمْرًا (ذاریات)۔ ”پھر حکم سے بانی“۔ (کنز الایمان)

یعنی فرشتوں کی وہ جماعتیں جو حکم الہی بارش و رزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ نے مدرات الامر کیا ہے اور عالم میں تدبیر و تصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے (خزان المعرفۃ ۱۶، صفحہ ۶۱۹)

اخرج عبدالرزاق و القریابی و سعید ابن منصور و الحارث بن ابی اسامہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابن الانباری فی المصاحف و الحاکم و صحیحہ و البیہقی فی شعب الایمان من طرق عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قولہ۔

فریق مخالف کے پیشوا رسولی شہید احمد عثمانی دیوبندی نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے:-

وَالْمُحْسِنَاتُ ذُرُوءًا قَالَ الرِّيحُ وَالْمُحْسِنَاتُ وَقَرَّ قَالَ السَّحَابُ وَالْمُحْسِنَاتُ يُسْرًا قَالَ السَّفْنُ وَالْمُحْسِنَاتُ أُمُورًا قَالَ الْمَلَائِكَةُ۔ (تفسیر در منثور لسمیع علی)

جلد ۶ صفحہ ۱۱۱ ونحوہ عن علی تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۳۱ تفسیر کبیر

جلد ۷ صفحہ ۶۵۴ (حاشیہ القرآن صفحہ ۶۷۵)

”اور حضرت علی وغیرہ سے منقول ہے کہ ”ذاریت“ ہوا میں ”حالات“ بادل جاریات کشتیاں ہور مقسمات فرشتے ہیں جو اللہ کے حکم سے رزق وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔“

واخرج البزار والدارقطنی فی الافراد وابن مردويه وابن عساكر عن سعيد بن المسيب قال جاء صبغ التميمي الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال اخبرني..... عن المقسمات امرأ قال هن الملائكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته الحديث ”(تفسیر در منثور جلد ۶، صفحہ ۱۱۱ ومنہ فی تفسیر ابن کثیر جلد ۴، صفحہ ۲۳۱، وایضا فی“ وھکذا فسرھا ابن عباس وابن عمر رضى الله عنھم ومجاهد وسعيد بن جبیر والحسن والقنادہ والسدى وغير واحد، صفحہ ۲۳۲۔

فَالْمَقْسِمَاتُ أَمْرًا اى الملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها“ تفسیر ابی سعور جلد ۷ صفحہ ۶۵۲، تفسیر مظہری، جلد ۹ صفحہ ۷۹، ونحوہ فی الکبیر جلد ۷، صفحہ ۶۵۴-۶۵۵ (تفسیر مدارک و خازن ج ۴ ص ۱۸۰) ولفظ الاول الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما، (تفسیر جلالین صفحہ ۴۳۲) ولفظہ الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرها بين العباد والبلاد۔

مسلمانو! قرآن اور مفسرین جن جن چیزوں کی تقسیم کی تو لیت حضور سید المرسلین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے نوابوں، خادموں، غلاموں، امتیوں یعنی ملائکہ کے لئے ثابت کر رہے ہیں انہیں فریق مخالف مانتا ہے جیسا کہ ابھی عثمانی صاحب کے حوالے سے گذرا لیکن انہیں (رزق وغیرہ) چیزوں کی تقسیم کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو متولی مانیں (جو بطور اسالت و آمریت سید عالم و از روئے احادیث صحیحہ صریحہ مذکورہ حضور علیہ السلام کے لئے ثابت ہے) تو انہیں فریق مخالف شرک، مناقض توحید اور ذلیل صفت قسمت ربانیہ کہنے لگتا ہے اگر باذن اللہ و امور من اللہ ہو کر بھی غیر اللہ کی تقسیم شرک ہے اور غیر ثابت ہے تو ملائکہ کے لئے کیوں ثابت ہے اور وہ شرک کیوں نہیں۔ کیا کریں ان کو تو دشمنی حضور

ہوئی (العیاذ باللہ) قَاتَحُواْ اِلَیَّ وَلِیَّ الْاَنْصَابِ

قارئین کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خزانوں کی چابیوں کی عطا کی احادیث اور اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاسم مطلق ہونے کی احادیث اپنے مفہوم میں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مختار کل اور قاسم مطلق ہونے میں بالکل صاف، صریح اور واضح ہیں۔ صرف ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہو جاتا ہے لیکن خدا برا کرے تعصب، بغض، حسد اور عناد کا کہ یہ جہاں گھسا اس نے صاف صریح آیات و احادیث میں ریک و باطل تاویلیں نکلوائیں۔ فقیر اگرچہ اس تالیف میں صرف اثباتی پہلو اختیار کئے ہوئے ہے لیکن دل چاہتا ہے کہ بطور اختصار فریق مخالف کے شبہات کا قلع قمع کرنا چلوں۔ فریق مخالف کی تمام پونجی کا جائزہ اور شبہات و شکوک اور اوہام اور عیاریوں اور خیانتوں کا تفصیلی رد اگر مولیٰ کریم نے توفیق بخشی تو انشاء اللہ تعالیٰ بعد میں کیا جائے گا۔

حدیث صحیح انما انا قاسم اور مؤلف ”دل کا سرور“ کے شبہات

شبہ نمبر ۱۔ یہ خبر واحد ہے لہذا اثبات عقیدہ کے لئے ناکافی ہے۔

شبہ نمبر ۲۔ کتاب و سنت میں قاسمیت کا ثبوت بلکہ قاسمیت کی تخصیص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے لہذا قرآن کے مقابلہ میں خبر واحد کا پیش کرنا بالکل ناجائز ہے۔

شبہ نمبر ۳۔ قاسمیت میں عموم نہیں بلکہ صرف علم اور مال غنیمت کی تقسیم مراد ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو باب العلم، باب غنیمت میں ذکر کیا ہے۔

شبہ نمبر ۴۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر چیز تقسیم فرماتے ہیں تو بدکاروں کو بدکاری تقسیم فرماتے ہیں۔ مخالفوں (کافروں، مشرکوں) پر یہ فیاضی کہ ان کو مالی، ملکی وسعت عطا کی اور انہوں (مسلمانوں) پر یہ ستم کہ ان کی بہو بیٹیاں کفار و مشرکین کے قبضہ میں دیں اور مالی ملکی عطا سے بھی بے رخی۔ (ملخصاً از ”دل کا سرور“ از صفحہ ۱۱۳ تا ۱۲۳)

ازالہ شبہات مذکورہ

جواب شبہ نمبر ۱۔ علی الاطلاق احاد کو باب عقائد میں ناکافی بتانا علم کلام، علم عقائد اور تحقیق سے بیگانگی کی دلیل ہے۔ بعض عقائد کا قطعاً حیات پر مدار اور بعض عقائد کے لئے ظلمات اور احاد قابل اعتبار، اگر زاغ کے شور بے سے فرصت ملے تو ملاحظہ ہو۔ نیز اس شرح شرح عقائد صفحہ ۲۴-۵۹۸۔

(۴۴۹-۴۵۰)

عقیدہ قاسم مطلق کے اثبات کے لئے صحیحین وغیرہا کی یہ خبر صحیح بالکل کافی و دوانی ہے۔

۲۔ علی سبیل التanzil حضور ﷺ کی قاسمیت میں عموم والا مسئلہ باب عقائد سے نہیں بلکہ باب فضائل سے ہے اور اثبات فضیلت و منقبت کے لئے خبر واحد صحیح در کنار حدیث ضعیف بھی بالاتفاق قابل اعتبار، ملاحظہ ہو مرقات جلد ۱ صفحہ ۲۵۳)

جواب شبہ نمبر ۲۔ جن آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ ہی کی تقسیم کا ذکر و ثبوت ہے اس سے حقیقی، ذاتی، خود مختاری، غیر ماموری، غیر محکومی تقسیم مراد ہے اور ایسی تقسیم کا مالک و متولی ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں مانتے اور جن احادیث میں حضور ﷺ کے قاسم ہونے کا ثبوت ہے، اس تقسیم سے تقسیم ماموری، مازونی، محکومی کا مالک و متولی ہونا مراد ہے۔ جس طرح آیت حبیہ تقسیم ملائکہ قائمہ فی امورا دلائل مثبتہ تقسیم ربانی کے منافی نہیں اسی طرح احادیث مثبتہ تقسیم نبوی بھی ان کے منافی و مقابل نہیں۔ فرشتے مامور و مازون من النبی ہو کر تقسیم کرتے ہیں۔ (کیونکہ حضور خلیفہ اللہ الاعظم ہیں) (خصائص کبریٰ) اور آپ نذیر للعالمین (قرآن) اور رحمۃ للعالمین (قرآن) اور اوصلت الی الخلق کافۃ (صحیح مسلم) کی وجہ سے حاکم و مطاع جمیع خلق ہیں نیز تمام ملائکہ جبریل علیہ السلام کے محکوم و مطیع ہیں کیونکہ وہ ان سب کے رسول ہیں اور جبرائیل و میکائیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو آسمانی وزیر ہیں (حدیث) جبریل امین خادم دربان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (سحری) مطیع کا مطیع مطیع ہوا کرتا ہے محکوم کا محکوم محکوم ہوا کرتا ہے۔ تو حضور سلطان دارین اور سید الکونین ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مامور و مازون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں۔ تقسیم ملائکہ در حقیقت تقسیم نبوی ہے۔ اور تقسیم نبوی در حقیقت تقسیم ایزدی ہے کیونکہ حضور ﷺ کا ہر قول و فعل وحی ہے اِنْ اَشِیْءُمْ اِلَّا مَا یُوحٰی اِیَّیْ (قرآن) (اور آپ کی ہر ادا وحی کے مطابق ہے) یہ تو تخصیص اور مختصر معانی پڑھنے والے طالب علم بنی امیر المدینہ کو سامنے رکھ کر حل کر سکتے ہیں کہ ایک ہی فعل آمر و حاکم کی طرف بھی منسوب ہوتا ہے اور مامور و محکوم کی طرف بھی۔ عبد مازون کا تعارف اس کے آقا و مولیٰ کا تعارف ہے۔ وکیل کی جیت ہار و کل کی جیت ہار ہوا کرتی ہے۔ تدبر فافہم ولا تکن من الغافلین المعاندین۔

جواب شبہ نمبر ۳۔ (۱) قاسمیت میں عموم ہے کیونکہ یہ مسئلہ اصول سے ہے کہ ایسی (۱) جگہ مفعول، متعلق کا ذکر نہ ہونا، محذوف ہونا مفید عموم ہے دیکھو تخصیص المتاح صفحہ ۲۳، ۲۴ مختصر المعانی صفحہ ۱۶۸، ۱۷۵، مطول صفحہ ۱۶۵، ۱۷۶، ۱۷۹، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۵۰ عن السنادی) یہاں اس حدیث پاک میں بھی يعطی، المعطی اور قاسم، اقسام کا مفعول مذکور نہیں جو مفید عموم ہے تو اس

قانون کی رو سے اس حدیث کا صحیح ترجمہ یہی ہوا کہ ”اللہ يعطی“ اللہ تعالیٰ ہی (ہر شے) عطا فرماتا ہے وانا القسم اور میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔
۲۔ شراح محدثین نے بھی اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے عطا اور تقسیم میں عموم بیان فرمایا۔
علامہ ملاحی قاری فرماتے ہیں:-

(فانی انما جعلت قاسما لا قسم بینکم) ای العلم والغبیمة ونحوهما ویمكن ان تكون قسمة الدرجات والدركات مفوضة الیه صلی اللہ علیہ وسلم ولا منع من الجمع كما يدل علیہ حذف المفعول لتذهب انفسهم کل الملهب ویشرب کل واحد من ذلك المشرب بل لوحظ فی معنی القاسمية باعتبار القسمہ الازلیة فی الامور الدینیة والذنیویة فلست کا حدکم لا فی الذات ولا فی الاسماء والصفات (۱) قال الطیبی لانه صلی اللہ علیہ وسلم یقسم بین الناس من قبل اللہ تعالیٰ اما بوحی الیه وینزلهم منازلهم التی یتحققونها فی الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم یکن احد منهم یشارکہ فی هذا المعنی

(مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۴ صفحہ ۵۹۸)

شیخ محقق اس حدیث کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں:

”قسمت کے کم میان شما از جانب حق و آن چہ وحی کردہ شدہ است بسوئے من و فرستادہ شدہ بر من از علم و عمل و سوائے من ہر یکے را آن چہ نصیب اوست و مستحق است مرا آنرا و سوائے من ہر کس را در جائے کہ در مرتبہ اوست از فضل و شرف..... و ایں صفت در پیچ کس جز من وجود ندارد و پیچ کس دریں صفت شریک من نبود.....“ (احمد المصنعات جلد ۳ صفحہ ۳۴)

امام اوحدا محمد مہدی قاسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں۔ جن سے علامہ شامی رو میں جگہ جگہ استناد کرتے ہیں:-

قال صلی اللہ علیہ وسلم انما انا قاسم واللہ يعطی واخرج الحاکم فی المستدرک عن ابی ہریرۃ یرفعہ انا ابو القاسم اللہ يعطی وانا اقسام وکان یوصل الی کل احد نصیہ الذی کتب لہ

من الصدقات والمغانم وغيرها وهو خليفة الله في العالم
 وواسطة حضرته والمتولى لقسمة مواهبه واعطيه (جمع عطاء)
 فكل من حصلت له رحمة في الوجود او خرج له قسم من رزق
 الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات
 فانما خرج له ذلك على يديه و بواسطته صلى الله عليه وسلم
 وهو الذى يقسم الجنة بين اهلها ولاجل هذا عد من خصائصه
 صلى الله عليه وسلم انه اعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء
 وهى خزائن اجناس العالم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما
 ظهر فى هذا العالم فانما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم الذى بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الالهية شىء الا
 على يديه صلى الله عليه وسلم. (مطالع الاسرار صفحہ ۲۴۶، مطبوعہ
 مصر، وزاد العيدروس، وهو معنى اسم الخليفة وخليفة الله جوارہ
 البخار جلد ۲ صفحہ ۳۵۴)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں ہی تقسیم فرمانے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی عطا فرماتا ہے امام حاکم متدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً خارج کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں ابوالقاسم ہوں، اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر ایک کو اس کا وہ حصہ جو صدقات اور نعمت وغیرہ سے مقدر ہو چکا تھا، پہنچاتے رہتے تھے۔ جہان میں حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ و نائب ہیں اور حضرت الوہیت کا واسطہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بخششوں اور عطاؤں کی تقسیم کے متولی ہیں تو جس کسی کو اس وجود میں کوئی رحمت ملی ہے یا جس کسی کو دنیا اور آخرت، ظاہر، باطن، علوم، معارف، طاعات سے جو رزق ملا تو وہ بخیر نیست اس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں اور آپ کے واسطہ سے ملا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی ہیں جو مستحقین جنت میں جنت تقسیم فرماتے ہیں اور ائمہ کرام نے آپ کے خصائص سے گنا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو (اللہ تعالیٰ کے) خزانوں کی چابیاں عطا کی گئیں۔ بعض علماء نے (صراحتاً) فرمایا ان خزانوں سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں تو حضور ﷺ ہر ایک کو اس کی طلب کے مطابق عطا فرماتے ہیں تو جو کچھ (یعنی بر نعمت) اس جہان میں ظاہر ہو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ ہے۔ جن کے پاس

(اللہ تعالیٰ کے خزانوں کی) چابیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور ﷺ کے ہاتھوں سے ملتی ہے۔“

مسلمانو! دیکھا آپ نے حدیث قاسمیت میں کتنا عموم ہے۔ ہر شے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں سے تقسیم ہو رہی ہے۔ حضور قاسم مطلق ہیں۔ عالم ربانی عارف صدیقی استاذی سیدی مولائی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد طریف صاحب فیضی دام رضا علی الامۃ نے کیا خوب فرمایا ہے:

قاسم مطلق ہے تو یا رحمۃ للعالمین

بخشش و رحمت کی دولت آپ کے قدموں میں ہے

قارئین! ایک صاحب کہ جس نے عموم حدیث کو دیکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا۔ کائنات میں آپ قاسم نعم الہی ہیں اس پر خود حدیث شاہد ہے“ اس پر محمد رب و ہادیہ یوں بر سے ہیں:

کوئی حدیث؟ کن الفاظ سے اور کہاں اس میں نعم الہی کا ذکر؟ مگر سچ ہے کہ

بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

(دل کا سرور صفحہ ۱۲۳) طابق النعل بالنعل ان کی خدمت میں گزارش ہے۔ ”انما انا قاسم واللہ يعطی حذف مفعول سے۔ حذف مفعول میں۔ مگر سچ ہے کہ مصرعہ کے بجائے مکمل بیت ملاحظہ فرمائیں

۔ میں اصول و شروح رو سیای کن

بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

باقی رہا یہ شبہ کہ محدثین نے اس حدیث کو چونکہ باب علم اور باب غنیمت میں ذکر کیا ہے لہذا اس سے علم اور غنیمت کی تقسیم مراد ہے تو جو باعرض ہے کہ اولاً جن حضرات نے حضور ﷺ کی قاسمیت کے عموم پر نص فرمائی۔ کیا ان کو چودھویں صدی کے ایک چالاک مژول (۱) ملا کے برابر اتنا علم نہیں تھا کہ محدثین نے تو اس حدیث کو مخصوص بابوں میں ذکر کیا ہے اور کسی حدیث کو مخصوص باب میں ذکر کرنا اس کے عموم کے منافی ہے؟ ثانیاً محدثین نے اس حدیث کو صرف باب علم اور باب غنیمت ہی میں ذکر نہ فرمایا بلکہ اور بھی بہت بابوں میں حضور ﷺ کی قاسمیت والی احادیث موجود و مذکور ہیں اسی لئے تو خصم بہت چالاک کے باوجود بھی ان چیزوں کی تعیین نہ کر سکا اور ان اجناس کا حصر و احاطہ نہ کر سکا جن سے حضور کی تقسیم کو تعلق ہے، خصم کا جگہ جگہ دو، تین اجناس تقسیم سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکر کر کے لفظ ”وغیرہ“

۱۔ جس کی ملکی حالت یہ ہے کہ تختہ نساخ کا مؤلف خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی گوردانا ہے۔ (راہ منت صفحہ ۶۳) تختہ نساخ کے ابتدائی اوراق اگر سامنے ہوتے تو اتنی فحش غلطی نہ کرتا۔ یہ تو وہ درسی و مروج کتاب ہے جس کے مؤلف کو تختہ پڑھنے ۱۰ لے چھوٹے بیٹے بھی جانتے ہیں۔ تاہم یہ جب یہ مولوی صاحب ایسی متداول درسی کتاب میں بھی ایسا جھگڑا استعمال کر گیا۔ تو بالائی کتب کے حوالوں، عبارتوں اور مؤلفین کے بارہ میں کتنا دیانت سے کام لیا ہو گا یہ آپ خود سوچ لیں۔ ۱۲۱

کا بڑھانا (۱) اس کا بین ثبوت ہے کہ حضور صرف میری معدودہ اجناس کو ہی نہیں تقسیم فرماتے بلکہ اس کے علاوہ اور چیزیں تقسیم فرماتے ہیں۔ چنانچہ یہ کس آیت اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ وہ نصوص جن میں عموم ہو کسی خاص باب یا خاص ابواب میں مذکور ہونے کی وجہ سے مخصوص ہو جایا کرتی ہیں؟ ان کا عموم ختم ہو جاتا ہے؟ باقی رہا خصم کا یہ کہنا کہ رزق تقسیم کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے، اس میں کسی دوسری ذات اور ہستی کو کوئی دخل نہیں“ (دل کا سرور صفحہ ۱۲۲) تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی باعتبار حقیقت کے رزق (کیا بلکہ ہر چیز کے) تقسیم کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہیں اور کسی کو اس میں شریک نہیں سمجھتے۔ باقی رہا ماذونی طور پر رزق تقسیم کرنا (فریق مخالف اسی کی نفی کرنا چاہتا ہے) یہ تو حضور سید المرسلین اور فرشتوں کے لئے ثابت ہے۔ ابن تیمیہ (۲) قصہ کے شاگرد خاص ابن کثیر کے حوالہ سے یہ حدیث مذکور ہوئی۔ ”اللہ یوزق وانا انقسم اور قال المصطفیٰؐ اُمّنا کی تفسیر میں کتب تفسیر سے یہ جملہ مذکور ہوا۔“ الملائکۃ..... تقسم الارزاق اور خود فریق مخالف کے گھر سے یعنی مولوی عثمانی صاحب سے بحوالہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم یہ گواہی ملی کہ فرشتے رزق تقسیم کرتے ہیں یوں نظر دوڑا نہ برہمچی تان کر اہنا بے گانہ ذرا پہچان کر

ع اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

سنیو! ان سے پوچھو کہ عثمانی صاحب سچے یا گھڑوی صاحب؟ بقول ثانی اول مشرک ہوئے یا نہ؟ یا بقول اول ثانی کا دعویٰ غلط ہوا یا نہ؟

من گھویم کہ ایں بکن آں کن مصلحت بین وکار آساں کن

جواب شبہ نمبر ۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو مامور و ماذون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں۔ اس محبوب خدا کی تقسیم پر اعتراض درحقیقت ان کے آمر اور اذن عام دینے والے مولیٰ پر اعتراض ہے جس نے یہ کھلی چمنی دے رکھی ہے۔ اور جو نبی کی ہر تقسیم اپنے امر اور حکم اور وحی سے کرتا ہے۔ (کیونکہ حضور معصوم ہیں) نیز یہی اعتراض اس وقت یاد نہیں آتا جب کہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کے تقسیم کرنے والا مانتے ہو۔ یہ ماننا کہ اللہ تعالیٰ کسی حکم اور قانون کا پابند نہیں لیکن جو تقسیم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زیب نہیں دیتی رب قدوس و سبحان کے لئے کیسے جعتی ہے۔

نیز حضور جس کے حکم کے پابند ہیں اس کے حکم اور ارادے کے مطابق تو تقسیم فرماتے ہیں۔ پھر اعتراض کیا۔ نیز اعتراض اگر حضور کی قاسمیت عامہ کی طرف راجع ہو سکتا ہے۔ تو اس جیسا اعتراض

۱۔ دیکھو دل کا سرور صفحہ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ابن تیمیہ وابن کثیر وغیرہ سارے گروپ کا تعارف فقیر کی تالیف ”تعارف“ میں ملاحظہ ہو جو طبع ہو چکی ہے۔ ۱۲ فیضی غفرلہ

کاسیت خاصہ اگرچہ صرف تقسیم علم کو ہی لوتو اس کی طرف بھی راجع ہو سکتا ہے۔ تو ما جو اہکم لہو جو اہنا کاش فریق مخالف کا یہ عیار خصم اپنی کتاب کی ایک دو عبارات پر نظر کرتا تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتا۔ وہ عبارات یہ ہیں:-

علامہ عزیزی علامہ مناوی کے حوالہ سے اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فلا تنکر والفاضل ای کوئی الفضل بعضکم علی بعض فانہ بامر

اللہ..... (شرح جامع الصغیر جلد ۲۔ صفحہ ۷۷)

”یعنی اگر میں تم میں سے بعض کو کم اور بعض کو زیادہ دیتا ہوں تو یہ قابل انکار امر نہیں۔ کیونکہ میں خدا کے حکم سے ایسا کرتا ہوں۔“

اور علامہ الحنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:-

اقسم بینکم ما امرنی اللہ بقسمتہ..... (ہاشم عزیزی جلد ۲۔ صفحہ

۱۳۷) دل کا سرور صفحہ ۱۲۱

ع چاہ کن راجاہ در پیش

ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق

یہ بطور اختصار مخالف کے شبہات کا رد ہے۔ مافی الصدر و النظر تفصیلی رد ہے۔ اسکا تا ہے۔ لیکن اب حالات اجازت نہیں دیتے۔ اگر توفیق ایزدی شامل حال رہی تو خصم کی ساری پونجی کا جائزہ لیا جائے گا۔

احادیث عطاءئے مفاتیح پہ فریق مخالف کے اعتراضات اور ان کے جوابات

سوال:- قُلْ اَنَا قَوْلُ لَكُمْ صِدْقٌ خَرَّ اَبْنُ اَبْنِ اللّٰہِ (قرآن شریف)

جواب:- (۱) قول اور دعویٰ کی نفی اصل شے کی نفی کو مستلزم نہیں۔ دعویٰ نہ کرنا اور ہے اصل چیز کا نہ ہونا اور ہے۔

۲۔ تو ضعا نفی فرمائی (خازن جلد ۲۔ صفحہ ۱۷، جمل جلد ۲۔ صفحہ ۳۲) احادیث میں بطور تحدیث نعت ثبوت ہے۔

۳۔ خزائن اللہ سے اللہ تعالیٰ کے مقدورات ممنوعہ مراد ہیں۔

(مفردات راغب صفحہ ۱۳۶، تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۶۵)

۴۔ خزائن اللہ محدود و متناہی نہیں جن کا کوئی احاطہ کر سکے تو تمام خزائن غیر محدودہ و غیر متناہیہ کی نفی سے

بعض (ثبت فی الحدیث) کی نفی نہیں ہوتی۔

۵۔ قبل از عطا کی نفی ہے۔

۶۔ خزائن اللہ سے قدرت خداوندی مراد ہے۔ فالعنی لیس عندی خزائن قدرتم

(قرطبی جلد ۶ صفحہ ۴۳۰)

۷۔ ای لا ادعی ان خزائن مقلوباتہ تعالیٰ مفوضۃ الی التصرف

فیہا کیف یشاء استقلالا۔ (روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۵۱)

سوال:- لَمْ مَقَالِیْذُ السُّبُوتِ وَالْاَنْرِضِ (شوری: ۱۴)

اِنْ قِنْ شَیْءٍ اِلَّا عِنْدَ تَاَخَّرِ آيٰتِهِ (الحجر: ۲۱)

وَلْيُوْخَرْ آيٰنُ السُّبُوتِ وَالْاَنْرِضِ (منافقون: ۷)

جواب:- مالک حقیقی کے لئے ذاتی ملکیت کا ثبوت عطا کی نفی کو مستلزم نہیں ورنہ دیانہ (فریق مخالف) کی مملوکہ اور مقبوضہ چیزیں بھس قرآنی ”وَلَمْ مَقَالِیْذُ السُّبُوتِ وَالْاَنْرِضِ“ ان کی ملکیت سے خارج متصور ہوں گی۔

سوال:- عطاء مفاتح خزائن، فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہے بقول نووی و عزیزی و محدیث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

جواب:- جب احادیث کے الفاظ کا معنی و مطلب بالکل صاف و صریح ہے صرف لفظی ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہے تو کسی اور کا بیان کردہ معنی اور مطلب (جو احادیث عبارت اہلص کے صاف صریح ظاہری معنی سے پھیرتا ہے) کیونکر حجت ہو سکتا ہے؟ (۱) اور آخر بعض شراح محدثین نے بھی تو صراحتہ مذکورہ احادیث کے صریح معنی و مطلب کی تائید کی ہے (عبارات ائمہ کرام عنقریب پیش ہوں گی بعض گذر چکی ہیں) نووی کی عبارت فریق مخالف کے موافق نہیں بلکہ مخالف ہے۔ ارے خدا کے بندے تم جن کے آقا و مولیٰ کیلئے خزائن ارض کی ملکیت نہیں مانتے (بلکہ تمہارا بڑا تو یوں لکھ گیا ”جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں“۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۴۲) امام نووی تو ان کے غلاموں کے لئے خزائن ارض کی ملکیت مان رہے ہیں۔ بغور ملاحظہ ہو۔ ”ان امتہ تملک خزائن الارض“ (نووی شرح مسلم، ج ۲، ص ۲۵) سچ ہے فمن المطرو و قام تحت العیزاب۔ غلام تو خزائن ارض کے مالک ان کے آقا فارغ! یہی امام نووی ایک مقام پر اسی حدیث کی شرح یوں فرماتے ہیں: قال العلماء

هذا محمول على سلطانها وملکها وفتح بلادها واخذ خزائن اموالها

(نووی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۴۵)

عزیزی کی عبارت تو دیکھی اوپر علامہ حنفی کی شرح حدیث مذکور بھی ملاحظہ فرمائیے تو ہمارے بیان کردہ مطلب جو درحقیقت عبارت النص احادیث کا واضح اور صاف و صریح مطلب ہے اس کی تعلیل نہ کرتے،
ملاحظہ ہو علامہ حنفی فرماتے ہیں:-

ويحتمل ان المراد جميع الارض لا خصوص بلاد الكفار اي ان جميع ما في ايدي الناس ملكه الله اياه صلى الله عليه وسلم.

(ہاشم السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۲۴۵)

”اعطيت مفتاح الارض والى حدیث میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے ساری زمین مراد ہے نہ صرف کفار کے شہر یعنی جو کچھ لوگوں کے ہاتھوں میں (ملکیت میں) ہے اس تمام کے تمام کا اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مالک بنادیا۔“
باقی رہا یہ کہنا کہ خود حضور نے حدیث عطاء مفتاح کی تشریح و تفسیر فتح بلاد سے کی ہے کس حدیث میں کن الفاظ سے اور کہاں اس میں یہ ذکر ہے کہ احادیث عطاء مفتاح ارض اور مقالید دنیا فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہیں مگر سچ ہے کہ ع

بے حیا باش ہر چہ خواہی کن
اور سچ فرمایا حضور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے: من کذب علی متعمداً فليتبوا مقعده من النار۔ (مسلم جلد ۱ صفحہ ۷)

بہر حال احادیث مفتاح سے مفتاح حقیقی کی عطا مراد ہے۔ اس مطلب کی تعلیل کرنا الفاظ حدیث اور ائمہ محدثین سے بغاوت کی دلیل ہے۔

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی حدیث و انبی قد اعطيت مفتاح خزائن الارض کے ماتحت رقمطراز ہیں:-

واما دوزخائن معنوی مفتاح آسمان وزمین و ملک (۱) و ملکوت است تخصیص زمین ندارد۔

(اشعۃ اللمعات جلد ۳ صفحہ ۲۰۵)

”یعنی خزان معنوی میں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آسمان، زمین، ملک، ملکوت کی چابیاں عطا ہوئیں۔ صرف زمین کی تخصیص نہیں۔“

علامہ شہاب الدین فغاچی حنفی حدیث صحیح مفاتیح خزائن الارض اور حدیث، مقالید الدنیا نقل فرمانے کی بعد رقم طراز ہیں:

ومثله ثابت من طريق (1) عديدة وهذا يدل على ان الله تعالى

اعطاه ذلك حقيقة. (نسيم الرياض جلد ۱ صفحہ ۴۷۱)

”یعنی اور اس کی مثل بہت سے طریقوں سے ثابت ہے اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خزانوں کی یہ عطا عطا حقیقی ہے (نہ یہ کہ صرف فوج بلاوے کے ساتھ)۔“

علامہ علی قاری حنفی فوضعت فی یدی کی شرح کرتے ہیں:

ای فی تصرفی و تصرف امتی (شرح شفا جلد اصفی ۴۷۱): ”یعنی خزانہ میرے اور میری امت کے تصرف میں ہیں۔“

سوال: خزانوں کی چابیاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش نہ کر رہی ہیں لیکن حضور نے ان کو قبول نہ فرمایا بلکہ رد فرمایا۔

جواب :- اس کا جواب علامہ شہاب الملت والدین خواجه خفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ خزان الارض والی حدیث کے ماتحت رقمطراز ہیں :-

وفى المواهب اللدنية انها خزائن من اجناس العالم بقدر ما

يطلبون فان الاسم الالهى لا يعطيه الا محمدا صلى الله عليه

وَسَلَّمَ الَّذِي بِيَدِهِ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ... وَالْقَوْلُ

بأن المراد العناصر وما يتولد منها وأنه لم يقبل ذلك تعسف

وكونه صلى الله عليه وسلم لم يقبله ياباه عده خاصية له بل قبله

فان عطاء الكريم لا يلبق رده۔ (نسيم الرياض جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”یعنی مواہب لدنیہ میں ہے کہ ان خزائن سے اجتناب عالم کے خزانے مراد ہیں کہ جس

قد رلوگ طلب کرتے ہیں تو اسم الہی جس کے ہاتھ میں منافع غیب ہیں، جن کو (ذاتی

طور) پر اس کے سوا کوئی نہیں جانتا لوگوں کی مطلوبہ چیزیں تو محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی

1- ملک بالضم باسوی الله از ممکنات موجوده و مقدره در اصطلاح صوفیه از عالم شهادت عبارت است چنانچه ملکوت عالم غیب-

غياث اللغات صفحہ ۳۳۴۔ فاحفظہ فانہ یفیدک فی ملک الملکوتی السندھ من شفاء۔ ۱۲ فیضی غفرلہ

عطا فرماتا ہے، اور یہ قول کہ ان سے عناصر اور ما يتولد من العناصر مراد ہے اور حضور نے ان خزانوں کو قبول نہ کیا، یہ تعسف ہے۔ حضور ﷺ کا اس عطاء خزان کو اپنی خصوصیات میں گننا عدم قبول کا انکار کرتا ہے بلکہ حضور نے یہ خزانے قبول فرمائے، کریم کی عطا کو رد کرنا لائق نہیں۔

علاوہ ازیں الفاظ احادیث ”اعطیت فوضع فی یدی۔ فوضعت فی یدی۔ اوتبت وغیرہ امثلہ پر غور ہو تو یہ اعتراض سرے سے ہباء منشور ہو جاتا ہے۔ بطور اختصار یہ جملہ معترضہ مفیدہ واقعہ اعتراضات دیا ہے ہر احادیث قاسمیت و مناقج خزان ختم ہوا۔ اب آئندہ احادیث کو سابقہ احادیث مثبتہ اختیار فی التکوین لیسید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا کر تسلسل قائم کر لو۔ بعدہ حضور کے اختیار فی التکوین پر عبارات ائمہ کرام و محدثین اعلام پیش ہوں گی۔

عن ثوبان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . واعطيت الكنزين الاحمر والابيض. (رواه مسلم ومكثوة شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۲)
 ”حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مجھے سرخ اور سفید (سونا اور چاندی) دو خزانے عطا فرمائے گئے۔“

عن ربيعة بن كعب الاسلمي قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضونه وبحاجته فقال سلتى (1) فقلت مرافقتك (ولفظ المسلم اسلك مرافقتك) فى الجنة قال او غير ذاك قلت هو ذاك قال فاعنى على نفسك بكثرة السجود. رواه النسائي فى كتاب الصلوة باب فضل السجود واللفظ له (جلد ۱ صفحہ ۱۷۱ مطبوع رحيمه) مطابق مطبع مجتبائى جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ مطابق مطبع نور محمد. ومسلم فى صحيحه باب فضل السجود والحث عليه جلد ۱ صفحہ ۱۹۳ وقال القارى فى المرقاة جلد ۱ صفحہ ۵۵۱ قال ميرك رواه ابن ماجه. مكثوة شريف باب السجود وفضل جلد ۱، صفحہ ۸۳۔ زجاجه جلد ۱ صفحہ ۲۶۹ قال المنذرى رواه الطبرانى فى الكبير. ولفظه ”سلنى فاعطيك“۔ (الفيضى)

۱۔ طرق واللہ اعلم۔ ۱۲ منہ

۲۔ سلونى عما شتم۔ رواه البيهقى، الترغيب والترهيب جلد ۲ صفحہ ۵۳، ورواه البخارى جلد ۱ صفحہ ۱۹۔ ۱۲ منہ

”یعنی حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا کہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے وضو کا پانی اور جس چیز کی آپ کو ضرورت ہو کر تھی (سواک، مصلیٰ وغیرہ) لایا کرتا تھا (تو ایک مرتبہ دریائے رحمت جوش میں آیا) آپ نے فرمایا اے ربیعہ مجھ سے مانگو کیا مانگتے ہو (جو جی میں آئے مجھ سے مانگو) میں تجھے عطا کروں گا۔ انہوں نے کہا۔ حضرت میں تو آپ سے یہی مانگتا ہوں کہ بہشت میں آپ کی رفاقت نصیب ہو۔ آپ نے فرمایا کچھ اور بھی مانگتے ہو؟ حضرت ربیعہ نے کہا بس حضرت یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پس تم کثرتِ جود سے میری مدد کرو۔“

ورواہ مسلم و ابو داؤد مختصر او لفظ مسلم۔ فقل لی سننی الحدیث (الترغیب والترہیب جلد ۱ صفحہ ۲۴۹-۲۵۰ مطبوعہ مصر) اس حدیث صحیح کے ان لفاظ ”سننی فاعطیک، اسئلک مرافقتک فی الجنة او غیر ذالک، اعنی سے عالم سنیت میں ایمان افروز بہار آ جاتی ہے لیکن بیچاری و بابت اپنے مصنوعی دھرم کو گرتا دیکھ کر کھٹلے ٹگ جاتی ہے، مجبوس بنی کی طرح اچھلتی ہے، کودتی ہے کبھی شاخیں نکالتی ہے۔ کبھی پنچے مارتی ہے لیکن اس صحیح حدیث کے صاف صریح الفاظ کی سلاخیں اور مزید برآں علامہ ملا علی قاری اور شیخ محقق کی تشریحانہ الفاظ کی بیخیں اس بیچاری کو نکلنے نہیں دیتیں۔ کبھی کہتی ہے کہ صحیح مسلم اور نسائی شریف کے الفاظ کو میرا سلام میں تو بدایہ نہایت کی طرف جاتی ہوں، کبھی کہتی ہے کہ شیخ محقق اور ملا علی قاری غیر معصوم شخصیتوں کی لغزشوں کا نام ایمان نہیں یہ علماء کی غلطیاں اور لغزشیں ہیں۔ اری مظلومہ! جب ائمہ محدثین کے تشریحانہ و تفسیرانہ کلمات و عبارات لغزشیں ہیں، جو ہزاروں لاکھوں کے مقتدی و مستند ہیں تو تیری کون سنتا ہے، جاجنم میں۔ تیری بات جو ائمہ محدثین اور الفاظ حدیث کے مخالف ہے اس کو ردی کے نوکرے میں ڈال کر آگ لگا دے۔

اس صحیح حدیث پاک کی شرح میں علامہ امام ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایمان افروز و باطل سوز کلمات طیبات ملاحظہ فرمائیں:-

ویؤخذ من اطلاقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الامر بالسؤال ان اللہ تعالیٰ مکنہ من اعطاء کل ما اراد من خزائن الحق و ذکر ابن سبع فی حصانصہ و غیرہ ان اللہ تعالیٰ اقطعہ ارض الجنة بعطی منها ما شاء لمن یشاء۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۵۰)

”یعنی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مانگنے کا حکم مطلق دیا۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عز و جل

نے حضور ﷺ کو قہرمت بخشی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو کچھ چاہیں عطا فرمائیں۔ (پھر لکھا) امام ابن سبع وغیرہ علماء نے حضور کے خصائص کریمہ میں ذکر کیا ہے کہ جنت کی زمین اللہ عزوجل نے حضور کی جاگیر کر دی ہے (آپ کے نام الاٹ ہو چکی) اس میں سے جو چاہیں، جس کے لئے چاہیں، بخش دیں۔“

شیخ الحدیث ابن سبیر المحققین مجدد مائید ہادی عشر امام شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مقتدائے وہابیت میاں صدیق حسن بھوپالی غیر مقلد اس حدیث کا معنی اور مطلب بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

(فقال لی مسل) پس گفت آں حضرت مرابطہ ہر چہ می خواہی از خیر دنیا و آخرت و از اطلاق سوال کہ فرمود سل بخواہ و تخصیص نکرده بمطلوبے خاص معلوم مے شود کہ کار بھہ بدست ہمت و کرامت اوست صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد ہر کر خواہد باذن پروردگار خود بدہد

”یعنی حضرت ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھ سے فرمایا، دنیا اور آخرت کی جو خیر چاہے مانگ اور اطلاق سوال سے جو فرمایا اس مانگ کی مطلوب خاص سے تخصیص نہ کی۔ معلوم ہوگا ہے کہ تمام کام حضور ﷺ کے ہاتھ میں ہیں جو چاہیں جس کے لئے چاہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا فرماتے ہیں:

بیت

فان من جودک الدنیا وضررتها ومن علومک علم اللوح والقلم
 ”دنیا اور آخرت یا رسول اللہ آپ کے جود و سخا سے کچھ حصہ ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے کچھ حصہ ہے۔“

بیت

اگر خیریت دنیا و عقبی آرژو داری بدرگاہش بیاو ہر چہ مے خواہی تمنا کن
 (ایحد الممعات جلد ۱ صفحہ ۹۶ و اللفظ لہ و نحوه فی مسک الختام، شرح بلوغ المرام لمحوپالی جلد ۱، صفحہ ۵۲۱)
 ”(اے مسلمان) اگر تو دنیا اور آخرت کی خیریت کی آمد زور رکھتا ہے تو حضور کی بارگاہ میں حاضر ہو جو تجی میں آئے مانگ۔“

۳۔ اعلیٰ حضرت ت امام اہل سنت شیخ الاسلام دالمسلمین سیدنا مولانا امام احمد رضا خان رضی اللہ تعالیٰ

عذر فرماتے ہیں اور خوب فرماتے ہیں واقعی کلام الامام الکلام طبرانی (۱) مجسم اوسط اور غریبی
مکارم الاخلاق میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے جب کوئی شخص کچھ سوال کرتا اگر حضور ﷺ کو منظور ہوتا تو فرماتے یعنی اچھا اور نہ منظور ہوتا تو
خاموش رہتے۔ کسی چیز کو لا یعنی ”نہ“ نہ فرماتے۔ ایک روز ایک اعرابی نے حاضر ہو کر سوال کیا۔ حضور
خاموش رہے اس نے پھر سوال کیا، آپ نے سکوت فرمایا اس نے پھر سوال کیا۔ اس پر حضور اقدس صلی
اللہ علیہ وسلم نے جھڑکنے کے انداز میں فرمایا: سَلْ مَا شِئْتَ يَا غَرَابِي اے اعرابی جو تیرا بی چاہے
ہم سے مانگ۔ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: فَحَبْطْنَا هُفْلْنَا اَلَا نَسْتَأْذِنُ الْجَنَّةَ۔ یہ
حال دیکھ کر (کہ حضور خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے جو دل میں آئے مانگ
لے) ہمیں اس اعرابی پر رشک آیا۔ ہم نے اپنے جی میں کہا اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔ اعرابی
نے کہا تو کیا کہا کہ میں حضور سے سواری کا ایک اونٹ مانگتا ہوں فرمایا عطا ہوا۔ عرض کی حضور سے زاد
راہ مانگتا ہوں۔ فرمایا عطا ہوا۔ ہمیں اس کے ان سوالوں پر تعجب آیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کتنا فرق ہے اس اعرابی کی مانگ اور بنی اسرائیل کی ایک حیر زن کے سوال میں پھر حضور نے اُس کا
ذکر ارشاد فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دریا میں اُترنے کا حکم ہوا۔ کنار دریا تک پہنچے۔
سواری کے جانوروں کے منہ اللہ عزوجل نے پھیر دیئے کہ خود بخود وہاں پلٹ آئے۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ و
السلام نے عرض کی الہی یہ کیا حال ہے؟ ارشاد ہوا تم قبر یوسف کے پاس ہو، ان کا جسم مبارک اپنے
ساتھ لے لو۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قبر کا پتہ معلوم نہ تھا۔ فرمایا اُتر تم میں کوئی جانتا ہو تو شاید بنی
اسرائیل کی حیر زن کو معلوم ہو۔ اُس کے پاس آدمی بھیجا کہ تجھے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر معلوم

۱. و اخرج بعض نحوه ابن ابی حاتم عن سعید بن عبدالعزیز و اخرجه ابن اسحق وابن ابی حاتم عن
عروة بن الزبير نحوه. تفسير در منثور جلد ۴، صفحہ ۳۹. اخرجه الحاكم و صححه على شرطهما.
تفسير جلالين صفحہ ۸۳۱۲۔ ۹۔ از کمالين۔ تفسير جمل جلد ۳ صفحہ ۲۸۱. تفسير قرطبي
جلد ۱۳ صفحہ ۱۰۸ تفسير صاوی جلد ۳ صفحہ ۱۳۳. و اخرج نحوه بالغام مفيدة لاهل السنة
وقائلة للملت الوهابية عبد بن حميد والغريابی وابن ابی حاتم والحاكم و صححه عن ابی موسى مرفوعاً
وفيه قال موسى لها "سلى ماشئت قالت فاسى اسئلک ان اکون انا وانت فى درجة واحدة فى الجنة وورد
على بصرى وشبابى الحديث و اخرج نحوه عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة موقوفاً. و اخرج نحوه
ابن عبدالحکم من طريق الكلبي عن ابی صالح عن ابن عباس موقوفاً (تفسير در منثور جلد ۵ صفحہ ۸.
۸۸. تحت قوله تعالى فَوَحْيًا رَأَىٰ مَوْسَىٰ اَن اُنْزِلَتْ بِرَبِّكَ الْبَنَةُ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۲۱۳ تحت
آلْعِثْقَيْنِ بِالْغَيْبِجَيْنِ. يوسف. رواه ابن ابی حاتم نحو نقل الامام احمد رضا المجدد البریلوی ، تفسیر ابن
کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۳۵. تفسیر جمل جلد ۲ صفحہ ۳۸۵. ۱۲. القیسی عفی عنه)

ہے کہا ہاں۔ فرمایا تو مجھے بتا دے۔ عرض کی لا واللہ حتی تعطينی ما اسئلك۔ خدا کی قسم میں نہ
 بتاؤں گی یہاں تک کہ میں جو کچھ آپ سے مانگوں آپ مجھے عطا فرمادیں۔ فرمایا اذالك لك تیری
 عرض قبول ہے۔ قالت فانی اسئلك ان اکون معک فی الدرجة التی تكون فیہا فی
 الجنة یوزن نے عرض کی تو میں حضور سے یہ مانگتی ہوں کہ جنت میں میں آپ کے ساتھ رہوں اُس
 درجہ میں جس میں آپ ہوں گے۔ قال سلی الجنة موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، جنت مانگ
 لے۔ یعنی تجھے یہی کافی ہے، اتنا بڑا سوال نہ کر قالت لا واللہ الا ان اکون معک ۛ یوزن نے کہا
 خدا کی قسم میں نہ مانوں گی مگر یہی کہ آپ کے ساتھ ہوں فجعل موسیٰ یرددها فواوحی اللہ ان
 اعطها ذلک فانہ لن ینقصک شیئا فاعطاها۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے یہی رد و بدل
 کرتے رہے۔ اللہ عزوجل نے وحی بھیجی، موسیٰ وہ جو مانگ رہی ہے تم اسے عطا کر دو کہ اس میں تمہارا
 کچھ نقصان نہیں۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنت میں اپنی رفاقت اُسے عطا کر دی۔ اس نے یوسف
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر بتادی۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام لغش مبارک کو ساتھ لے کر دریا عبور فرما گئے۔
 اقول وبالله التوفیق بحمد اللہ تعالیٰ۔

اس حدیث نفس کا ایک ایک حرف جان و ہانی پر کوب شہابی ہے۔

اولاً: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اعرابی سے ارشاد کہ جو جی میں آئے مانگ لے۔ حدیث ربیعہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تو اطلاق ہی تھا جس سے علماء کرام نے عموم مستند کیا۔ یہاں صراحۃً ارشاد اقدس
 میں عموم موجود کہ جدول میں آئے مانگ لے۔ ہم سب کچھ عطا فرمانے کا اختیار رکھتے ہیں۔ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ قدر جو وہ ونوالہ ونعمہ وافضالہ۔

ثانیاً: یہ ارشاد سن کر مولیٰ علی وغیرہ صحابہ حاضرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا غبطہ کہ کاش یہ عام انعام کا
 ارشاد واکرام ہمیں نصیب ہوتا۔ حضور تو اسے اختیار عطا فرمائی چکے اب یہ حضور سے جنت مانگنے کا
 معلوم ہوا کہ بحمد اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا یہی اعتقاد تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہاتھ اللہ
 عزوجل کے تمام خزان رحمت دنیا و آخرت کی بر نعمت پر پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ سب سے اعلیٰ نعمت
 یعنی جنت۔ جسے چاہیں بخش دیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ثالثاً: خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت اس اعرابی کے قصور بہت پر تعجب کہ ہم نے
 اختیار عام دیا اور ہم سے حلام دنیا مانگنے بیضا۔ ۛ یوزن اسرائیلیہ کی طرح جنت، نہ صرف جنت بلکہ
 جنت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ مانگتا تو ہم زبان دے ہی چکے تھے۔ اور سب کچھ ہمارے ہاتھ میں

ہے۔ وہی اسے عطا فرمادیتے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وابغنا:۔ اُن بڑی بی بی پر اللہ عزوجل کی بے شمار رحمتیں، بھلائیوں نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وعدائی کارخانہ کا مختار جان کر جنت اور جنت میں بھی ایسا اعلیٰ درجہ عطا کر دینے پر قادر مان کر شرک کیا تو موسیٰ کلیم اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کیا ہوا کہ یہ باں شان غضب و جلال اس شُرک پر انکار نہیں فرماتے۔ اس کے سوال پر کیوں نہیں کہتے کہ میں نے جو اقرار کیا تھا تو ان چیزوں کا جو اپنے اختیار کی ہوں۔ بھلا جنت اور جنت کا بھی ایسا درجہ یہ خدا کے گھر کے معاملے ہیں۔ ان میں میرا کیا اختیار تو نے نہیں سنا کہ وہابیہ کے امام شہید اپنے قرآن جدید نام کے تقویۃ الایمان اور حقیقت کے کلمات کفر اور کفران میں فرمائیں گے کہ انبیاء علیہم السلام میں اس بات کی کچھ بڑائی نہیں کہ اللہ نے ان کو عالم میں تصرف کی کچھ قدرت دی ہو۔ میں تو میں مجھ سے اور تمام جہان سے افضل محمد رسول اللہ خاتم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ان کی وحی باطنی میں اترے گا۔ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں خود انہیں کے نام سے بیان کیا جائے گا کہ میری قدرت کا حال تو یہ ہے کہ اپنی جان تک کے بھی نفع و نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کا کیا کر سکو، نیز کہا جائے گا پیغمبر نے سب کو اپنی جہتی تک کھول کر سنا دیا کہ قربت کا حق ادا کرنا اسی چیز میں ہو سکتا ہے کہ اپنے اختیار کی ہو، سو یہ میرا مال موجود ہے، اس میں مجھ کو کچھ غل نہیں اور اللہ کے ہاں کا معاملہ میرے اختیار سے باہر ہے۔ وہ جس کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور کسی کا وکیل نہیں بن سکتا۔ سو وہاں کا معاملہ ہر کوئی اپنا اپنا درست کرے۔ اور دوزخ سے بچنے کی ہر کوئی تدبیر کرے۔ بڑی بی بی کیا تم سٹھ گئی ہو؟ دیکھو تو تقویۃ الایمان کیا کہہ رہی ہے کہ رسول بھی و ن محمد سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور معاملہ بھی کس کا خود اُن کے جگر پارے کا اور وہ بھی کتنا کہ دوزخ سے بچا لیا اس کا تو انہیں خود اپنی صاحبزادی کے لئے کچھ اختیار نہیں۔ وہ اللہ کے ہاں کچھ کام نہیں آسکتے تو کہاں وہ اور کہاں میں کہاں ان کی صاحبزادی اور کہاں تم، کہاں صرف دوزخ سے نجات اور کہاں جنت اور جنت کا بھی ایسا اعلیٰ درجہ بخش دینا۔ بھلا بڑی بی بی تم مجھے خدا بنا رہی ہو؟ پہلے تمہارے لئے کچھ اُمید بھی ہو سکتی تو اب تو شرک کر کے تم نے جنت اپنے اوپر حرام کر لی۔ افسوس کہ موسیٰ کلیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ کچھ نہ فرمایا؟ اس بھاری شرک پر اصلاً انکار نہ کیا۔

خامساً:۔ انکار درکنار اور رجزی کردی سلسلی الجنة اپنی لیاقت سے بڑھ کر تمنا نہ کرو، ہم سے جنت مانگ لو ہم وعدہ فرما چکے ہیں۔ عطا کر دیں گے، تمہیں یہی بہت ہے، افسوس موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا شکایت کہ امام الوہابیہ اگرچہ یہودی خیالات کا آدمی ہے جیسا کہ ابھی آخر وصل اول میں ثابت

ہو چکا مگر اپنے آپ کو کہتا تو محمدی ہے۔ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جدید قرآن تقویۃ الایمان کو جہنم پہنچایا۔ ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سے جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ مانگا۔ اس عظیم سوال کے صریح شرک پر انکار نہ فرمایا بلکہ صراحتہ عطا فرمادینے کا متوقع کر دیا۔ اب اگر وہ جل جل کر اُن کی توہین نہ کرے، اُن کا نام سو سو گستاخیوں سے نہ لے تو اور کیا کرے۔ کیا بیچارہ کلیم کا مردود، حبیب کا مارا اپنے جلے دل کے پھپھولے بھی نہ پھوڑے؟ مثل مشہور ہے کسی کا ہاتھ جلے کسی کی زبان۔ وَ لِلّٰہِ الْحُكْمُ وَ لَیْسَ لَہٗ مُشٰوِرَۃٌ (منافقون)

سادسا:- سب فیصلوں کی ابتداء خدا پر ہوتی ہے کلیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے امام الوہابیہ سے یہ رکھائی برتی تو اُسے جائے عذر تھی کہ موسیٰ بدین خود کو مابین خود حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے تقویۃ الایمان کی یہ صریح تذلیل و تفصیل فرمائی تو اُسے آنسو پونچھنے کو جگہ تھی کہ وہ نبی امی ہیں، پڑھے لکھے نہیں کہ تقویۃ الایمان پڑھ لیتے، ان احکام جدیدہ سے آگاہ ہوتے مگر پورا قہر تو خدا نے توڑا کہ بڑی بی کے شرک اور موسیٰ کے اقرار کو خوب سبیل و کھل فرمادیا۔ وحی آئی تو کیا آئی کہ اعطھا ذلک موسیٰ جو یہ مانگ رہی ہے تو اسے عطا کر بھی دو اس کی بخشش فرمانے میں تمہارا کیا نقصان ہے۔ واہ ری قسمت یہ اوپر کا حکم تو سب سے تیز رہا ہے۔ یہ نہیں فرمایا جاتا کہ موسیٰ تم ہو کون بڑھ بڑھ کر باتیں مارنے والے! ہمارے یہاں کے معاملے کا ہمارے حبیب کو تو ذرا بھرا اختیار ہے ہی نہیں، یہاں تک کہ خود اپنی صاحبزادی کو دوزخ سے نہیں بچا سکتے، تم ایک بڑھیا کو جنت بھٹائے دیتے ہو۔ اپنی گرم جوشی اٹھا رکھو۔ تقویۃ الایمان میں آچکا ہے کہ ہمارے یہاں کا معاملہ ہر شخص اپنا درست کرے بلکہ علی الرغم اُلٹا یہ حکم آتا ہے کہ موسیٰ تم اسے جنت کا یہ عالی درجہ عطا کر دو۔ اب کہئے یہ بے چارہ کس کا ہو کر رہے؟ جس خدا کے لئے توحید بڑھانے کو تمام انبیاء سے بگاڑی، دین و ایمان پر دہشتی جھاڑی، صاف کہہ دیا کہ خدا کے سوا کسی کو نہ مان، اوروں کو ماننا محض خبط ہے، اسی خدا نے یہ سلوک کیا، اب وہ بے چارہ ازیں سوامندہ و زراں سوراندہ سوا اس کے کیا کرے کہ اپنی اکلوتی چہر تو حید کا ہاتھ پکڑ کر جنگل کو نکل جائے اور سر پر ہاتھ دھر کر چلائے۔

ما زیاراں چشم یاری داشتیم خود غلط بود آں چہ ما چنداشتیم

سابقا:- پچھلا فقرہ تو قیامت کا پہلا صور ہے۔ فاعطاھا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیرون کو وہ جنت عالیہ عطا فرمادیں۔

وَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ (الامن والعلنی شریف از صفحہ ۱۵۷ تا صفحہ ۱۶۲)

وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما من نبی الا وله وزیران من اهل السماء ووزیران من اهل
الارض فاما وزیرای من اهل السماء فجبرئیل ومیکائیل واما
وزیرای من اهل الارض فابوبکر وعمر (رواه الترمذی جلد ۲،
صفحہ ۲۰۸، وقال هذا حدیث حسن غریب) (مشکوٰۃ شریف
جلد ۲ صفحہ ۵۶۰) وقال القاری ورواه الحاكم عن ابی سعید
والحکیم عن ابی ہریرہ۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۵۵۰ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۲۳)

”حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا برنبی کے
دو وزیر آسمان والوں سے ہوتے ہیں اور دو وزیر زمین والوں سے ہوتے ہیں تو میرے دو
زیر آسمان والوں سے جبرئیل اور میکائیل ہیں اور میرے دو وزیر زمین والوں سے ابوبکر
اور عمر ہیں۔“

بلاشبہ و تمثیل جس بادشاہ کا ایک گورنر مشرقی پاکستان کا ہے اور دوسرا گورنر مغربی پاکستان کا تو اس
بادشاہ کی صدارت اور آمریت و حکومت و تصرف دونوں صوبوں کو محیط ہے۔ اسی طرح جس بادشاہ معظم
خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو وزیر آسمانوں کے ہیں اور دو زمین کے اس کی سلطنت و حکومت
آسمان و زمین کو محیط ہے اور آسمان و زمین کے ذرہ ذرہ پر ان کا قبضہ و تصرف ہے (۱) اور ذرہ ذرہ پر ان
کی حکومت جاری و ساری۔ فللہ الحمد۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الی جذع فاتیخذ له منبر
فلما فارق الجذع وعمد الی المنبر الذی صنع له جذع الجذع
لحن کما تحن النافۃ فرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ
علیہ وقال اختر ان اغرسک فی المکان الذی کنت فیہ فتکون

۱۔ حضور تو حضور، بلکہ آسمان و زمین کا ہر ذرہ غلامان سید عالم کے تابع ہے کہ قل تعالیٰ سَخَّرَ لَکُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی
الْاَرْضِ (قرآن۔ حکایت ادا یہ صفحہ ۲۹-۳۰) نیز ادوار اولیاء مملکت خداوندی کے مدبر و متصرف و منتظم ہیں کہ قل
تعالیٰ قَالَتْ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا (قرآن۔ بیضاوی صفحہ ۵۸۶، کبیر جلد ۸ صفحہ ۳۵۰۔ روح البیان جلد ۶ صفحہ ۵۹۰۔ مظہری جلد ۱۰
صفحہ ۱۸-۱۲)۔

كما كنت وان شئت ان اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها
وعيونها فيحسن نبتك وتثمر فياكل اولياء الله من ثمرتك
فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول نعم قد فعلت مرتين
فمسلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اختار ان اغرسه في الجنة
اخرجه الدرامي صفحہ ۵۵۔ واخرجه الطبرانی فی الاوسط۔
وابونعيم مثله من طريق عبد الله بن هريدة عن عائشة به۔ (دلائل
النبوة، صفحہ ۳۴۳-۳۴۵ خلاص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۵-۷۶ حاشیہ نمبر ۱
مولوی اعجاز علی دیوبندی علی نور الایضاح صفحہ ۲۱۳ طبع نور محمد اتماماً للحجة)

”یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم شکم کھجور کے تانے تک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے تو جب حضور
کے لئے منبر تیار کیا گیا تو آپ نے جب اس تانہ کو چھوڑ کر اس منبر کا ارادہ کیا جو آپ کے لئے
تیار کیا گیا تھا تو وہ تانہ گہرا کر اس طرح رو یا جیسے اونٹنی روتی ہے، تو حضور اس کی طرف گئے،
اس پر ہاتھ مبارک رکھا اور فرمایا (اے تانہ دو باتوں سے ایک چن لے) اگر تو چاہے تو میں
تجھے اس مکان میں گاڑ دوں کہ جہاں تو تھا تو تو ایسا سرسبز و شاداب ہو جائے گا جیسا کہ تھا اور
اگر تو چاہے تو میں تجھے جنت میں بودوں تو تو اس جنت کی نہروں اور چشموں سے سیراب
ہوگا اور اچھی طرح اگے گا اور پھل دے گا اور تیرا پھل یعنی کھجور اولیاء اللہ کھائیں گے۔
حضرت بریدہ نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ نے دودھ فرمایا کہ ہاں میں نے ایسا
کر دیا۔ حضور سے پوچھا گیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس تنے نے اس بات کو
پسند کیا کہ میں اُسے جنت میں بودوں۔“

واخرج المغوی وابونعيم (فی دلائل النبوة، صفحہ ۳۴۳) وابن
عساكر عن ابي بن كعب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب الى جذع فصنع له منبر فلما قام عليه حن الجذع فقال
اسكن ان تشاء اغرسك في الجنة فياكل منك الصالحون وان
تشاء ان اعيدك وطبا كما كنت فاختر الآخرة على الدنيا

(الخلاص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۶)

حدیث نمبر ۳۳-۳۴ میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مختار اور متصرف ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خشک تھے کو مہر و شاداب بنا سکتے ہیں۔ جنت حضور کا اپنا مملوکہ باغ ہے۔ اُس تک ہاتھ پہنچا کر خشک تاداباں لگا کر سرسبز کر سکتے ہیں (چنانچہ ایسا کر بھی دیا) درخت کی سن سکتے ہیں اور اُس کو سنا سکتے ہیں اور خاموش کر سکتے ہیں۔ یہ اختیار فی الحکون کے جلوے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم بقدر تصرفہ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

لَوْ شِئْتُ لَسَارَتْ مَعِيَ جِبَالُ الذَّهَبِ

”اگر ہم چاہیں تو ہمارے ساتھ سونے کے پہاڑ چلا کریں۔“

رواہ فی شرح السنۃ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۲۱ ورواہ ابویعیم فی دلائل النبۃ صفحہ ۵۲۲ وفی روایۃ فو اللہ لَو شِئْتُ لَاجَرٰی اللہ مَعِيَ جِبَالُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ۔ اخرجہ ابن سعد والبیہقی عن ام المؤمنین۔
خصائش بہری جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۱ معلوم ہوا کہ حضور مالک مختار ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

انی رايت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو اخذته لاکلتم منها ما

بقیت الدنیا (بخاری مسلم مشکوٰۃ شریف باب صلوٰۃ الخسوف صفحہ ۱۲۹)

”یعنی ہم نے اس برہن کی نماز میں جنت کو دیکھا اور اس کا ایک خوشہ چڑا۔ اگر ہم وہ خوشہ توڑ لیتے تو تم اس کو قیامت تک کھاتے رہتے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ زمین پر کھڑے ہو کر جنت دیکھ لیتے ہیں اور اپنی اس مملوکہ و مقبوضہ جنت تک زمین سے کھڑے ہو کر ہاتھ مبارک پہنچا کر خوشہ توڑ کر غلاموں کو دنیا میں جنت کے پھل کھا سکتے ہیں باقی ایسا نہ کیا اپنی مرضی سے نہ کیا۔ رب کی طرف سے تو کوئی رکاوٹ نہ تھی یہ ہے اختیار و قدرت و تعریف و ملکیت و عظمت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔

اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے حضور ﷺ کا تعریف و اختیار و قدرت نمایاں ہے۔ یہاں سب معجزات کا ذکر نہیں ہو سکتا۔ بطور اجمال بعض کا ذکر ہوتا ہے۔

۳۷۔ حضرت پیر کے طعن قلیل کا جواب مبارک سے پیش نہ دیا۔

۳۸۔ یہ۔ میں ہاتھ مبارک نہ کر پیاہ میں پانچ دریا بہا دیئے۔ (گویا کہ پیاہ مرکز پنجاب

رحمت (۱) بنا ہوا تھا)

۳۹۔ کوئیں میں تیر ڈال کر اس کا پانی بڑھا دیا۔

۴۰۔ ایک بڑھیا کے مشکیزہ سے سب کو سیراب کیا لیکن مشکیزہ ویسے کاویا بھرا رہا۔

۴۱۔ استنجا کرنے کے لئے درختوں کو پکڑ کر پردہ بنادیا۔

۴۲۔ سرکش گھوڑے پر قدم رکھا ہمیشہ کے لئے وہ مطیع ہو گیا۔

۴۳۔ درخت نے جھک کر آپ پر سایہ کیا۔

۴۴۔ سوکھی بکری کے تھنوں سے دودھ کے برتن بھر لئے۔

(حدیث نمبر ۳۷۷۷ تا ۳۷۸۴ از مشکوٰۃ شریف باب المعجزات)

۴۵۔ حضرت انس کے باغ میں قدم رکھا وہ سال میں دو دفعہ پھلنے لگا۔ (مشکوٰۃ باب انکرامات)

۴۶۔ حضرت عثمان نے حضور ﷺ سے جنت خریدی۔ اشتری عثمان من رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم الجنة۔ راوی الحاکم وابن عدی وابن عساکر۔

۴۷۔ سورج پر حضور ﷺ کی حکومت، ایک دفعہ سورج غروب ہونے سے روک دیا (جب کہ معراج

سے واپس تشریف لائے تھے) (شفائشریف جلد ۱ صفحہ ۲۴۰، نشر الطیب صفحہ ۶۰)

۴۸۔ نیز ایک دفعہ ایام خندق میں بھی سورج کو غروب سے روک دیا۔

(شرح شفاءلقاری والخفاجی جلد ۳، صفحہ ۱۳)

۴۹۔ نیز طلوع سے روک دیا۔ (نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۱۳)

۵۰۔ نیز غروب شدہ سورج کو واپس لوٹایا۔ (شفائشریف جلد ۱ صفحہ ۲۴۰، صحیح الطحاوی (مشکل الآثار،

جلد ۲ صفحہ ۱۱۳۸-۱۲ فیضی) والقاضی عیاض واخرجه ابن منده وابن شاہین من حدیث

اسماء وابن مردويه من حدیث ابی ہریرۃ ... قال القسطلانی وروی الطبرانی ایضاً

فی معجمہ الكبير باسناد حسن ... وروی الطبرانی ایضاً فی معجمہ الاوسط بسند

حسن عن جابر۔ شرح شفاءلقاری جلد ۳ صفحہ ۱۳ وشرح الخفاجی صفحہ ۱۱-۱۲ ج ۳ خصائص کبریٰ

جلد ۲ صفحہ ۸۲)

۵۱۔ چاند پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حکومت (چاند کو اشارے پر چلاتے تھے۔ کما مر۔ فیضی) دو دفعہ

چاند کو اٹکی سے چیر دیا (قرآن، صحیح بخاری، صحیح مسلم عن انس، البخاری و مسلم عن ابن مسعود، البیهقی عن ابی

۱۔ انھیاں میں فیض پر نونے ہیں پیاسے مجموعہ نریاں پنجاب رحمت کی ہیں جاری وادوا

(مجلت حدیث ۱۲)

نعم ایضاً عنہ، الشیخان عن ابن عباس مسلم عن ابن عمر، البیهقی وابو نعیم عن جابر بن مطعم۔ ابو نعیم عن ابن عباس۔ خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۱۲۵-۱۲۶۔ شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۲۳۷

سورج اُلے پاؤں پلے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

(اعلیٰ حضرت)

۵۲۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو چادر میں قوت حافظہ عطا فرمادی۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۲ الشیخان، خصائص جلد ۱ صفحہ ۷۳)

۵۳۔ حضرت عثمان بن ابی العاص کو لعاب مبارک اور سینہ پر ہاتھ مبارک رکھنے سے قوت حافظہ عطا فرمادی۔ (دلائل النبوة لابن نعیم، صفحہ ۴۰۰، ۴۰۱)

۵۴۔ کھجور کی ٹہنی کو تلواریا۔ (خصائص جلد ۱ صفحہ ۲۱۷)

۵۵۔ حضرت قتادہ کی آنکھ جوڑ دی۔ (خصائص جلد ۱، صفحہ ۲۰۴-۲۱۷)

۵۶۔ حضرت ابوذر کی آنکھ درست کر دی۔ (خصائص جلد ۱ صفحہ ۲۱۸)

۵۷۔ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عصا منور کر دیا۔ (خصائص جلد ۲ صفحہ ۸۰)

۵۸۔ حضور نے کوڑا منور کر دیا۔ (خصائص جلد ۲ صفحہ ۸۰)

۵۹۔ حضور نے حمزہ الاسلمی کی انگلیوں کو منور فرمادیا۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۸۰)

۶۰۔ ابو نعیم عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخرج، انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

ہم پر تشریف لائے اور فرمایا۔ ان جبریل اتانی فیشرنی ان اللہ ابدنی بالملاحکۃ و آتانی

النصر و جعل بین یدی یدی الرعب و آتانی السلطان و الملک۔ اللہ یرث۔

(خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۴ جواہر النبی جلد ۱ صفحہ ۲۹۰)

”جبریل میرے پاس آئے اور مجھے خوشخبری دی کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے میری امداد کی اور مجھے

نصرت عطا فرمائی اور میرے آگے رعب کیا اور مجھے سلطنت اور ملک عطا فرمایا۔“

اختیار فی التوہین میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ بعد اروں

فرمانبرداروں کی زبان کن کی کنجی ہے اس سے بڑھ کر امور تکوینیہ میں اختیار کیا ہوگا؟

ملاحظہ ہو فرمان الہی، حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قوله جل وعلا فی بعض کتبہ ”یا ابن آدم انا اللہ الذی لا الہ الا

انا القول لشيء كن فيكون اطعنى اجعلك نقول للشيء كن
فيكون“ (فتوح الغيب شریف مقالہ نمبر ۳۶ صفحہ ۱۰۹ علی ہاشم بیچہ الاسرار
شریف مطبوعہ مصر، شرح فتوح الغیب صفحہ ۸۷-۱۰۰، مقالہ ۱۳-۱۶)

”اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ اے ابن آدم میں اللہ ہوں وہ کہ
میرے سوا کوئی معبود نہیں، کسی چیز کے لئے کن فرماتا ہوں وہ ہو جاتی ہے تو میرا فرمانبردار
بن جا۔ تجھے ایسا مقام عطا فرماؤں گا کہ تو بھی جب کسی چیز کے لئے کن کہے گا وہ فوراً
ہو جائے گی۔“

نیز حضرت غوث الاعظم اور شیخ محقق فرماتے ہیں رضی اللہ عنہما

(ثم يرد عليك التكوين) بعد ازاں رد کردہ سے شود بر تو و سپردہ می شود، تو
ہست کردن و پیدا اگر دانیدن کائنات و تصرف دادہ سے شود تر اور عالم بروج
کرامت و خرق عادت (شرح فتوح الغیب صفحہ ۹۹-۱۰۰)

”یعنی اے بندے جب تو مقام فنائیت میں پہنچے گا تو تجھ پر تکوین رد کی جائے گی یعنی
فنائیت کے بعد موجود کرنا اور کائنات پیدا کرنا تیرے سپرد کر دیا جائے گا اور عالم میں تجھے
تصرف کرنے کی طاقت دی جائے گی کرامات اور خرق عادت کے طور پر تو جہان میں
تصرف کرے گا۔“

نیز رسالہ غوث الاعظم میں ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الفقير الذى له امر فى كل شىء كن فيكون. (شاكل الاتقياء صفحہ ۷۱)
”یعنی فقیر وہ ہے جس کو ہر شئی میں کن فیکون حاصل ہو، یعنی جب جس چیز کے متعلق کہے
کن (ہو جا) وہ فوراً ہو جائے۔“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ از عارف بچوگن است از پروردگار تعالیٰ
و تقدس۔ اشعۃ اللمعات جلد ۲ صفحہ ۲۲۶، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۶۲ عن
الامیر عبد القادر، مطالع المسرات صفحہ ۳۲۳، الکف والرقیم صفحہ ۵)

اب چند حدیثیں ایسی ملاحظہ فرمادیں جن میں امام الانبیاء والمرسلین رحمۃ اللعالمین
خاتم النبیین، مالک کون و مکان سید الانس والجان، مختار کل، فخر رسل، نائب اکبر
اللہ اکبر خلیفہ اعظم مولائے اعظم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کن کے

جلوے نظر آتے ہیں۔

۶۱۔ امام ابن سعد حضرت عمرو بن مسمون سے راوی کہ مشرکین نے حضرت عمار بن یاسر کو آگ میں ڈالا تو حضور رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان پہ گذرے۔ حضور حضرت عمار کے سر پر ہاتھ پھیرتے اور یوں فرماتے تھے:

يُنَاثِرُ كُنُوفِي بُرْدًا وَ سَنَا عَنِّي عَمَّارٌ كَمَا تُحْتَفَىٰ عَنِّي ابْرَاهِيمَةُ۔

(خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۸۰)

”اے آگ عمار پر ایسی سلامتی والی ٹھنڈی ہو جا جیسا کہ تو حضرت ابراہیم پہ ٹھنڈی ہوئی تھی۔“

۶۲۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرمایا کہ حکم بن ابی العاص حضور بے عیب محبوب کے پاس بیٹھا تو حضور جب کلام فرماتے تو حکم اپنا چہرہ بگاڑتا (تو ایک دن) حضور نے اُس سے فرمایا:-

كُنْ كَذَلِكَ فَلَمْ يَزَلْ يَخْتَلِجُ حَتَّى مَاتَ اَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ
وَالْبَيْهَقِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”ایسا ہی ہو جا تو مرتے دم تک اس کا چہرہ بگڑا رہا۔“

۶۳۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دن خطبہ دیا، ایک مرد حضور کے پیچھے شکل بگاڑ کر آپ کی نقلیں اتارنے لگا۔ کن فیکون کے مالک ﷺ نے فرمایا:

كَذَلِكَ فَكُنْ ”ایسا ہی ہو جا۔“

تو وہ بے ہوش ہو کر گر پڑا تو اس کو اس کے گھر اٹھالے گئے، دو ماہ تک بے ہوش رہا پھر جب اسے بے ہوشی سے افاقہ ہوا تو اس کا منہ ویسے ہی بگڑا ہوا تھا جیسا کہ نقل کے وقت تھا۔

(اخرچہ البیہقی، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۶۴۔ حکم بن عاص نے بطور استہزاء حضور کے چلنے کی نقل اتاری تو حضور مالک کن نے فرمایا:-

كُنْ كَذَلِكَ فَكَانَ يَرْتَعْشُ حَتَّى مَاتَ۔ (جواب السئال جلد ۳ صفحہ ۱۹ عن الفزالی)

”ایسا ہو جا تو مرتے دم تک اس کو رعبہ رہا۔“

بخور و زردآں حضرت مردے بدست چپ پس امر کرد بدست راست بخور گفت نمے تو ام
فرمود ہرگز نہ توانی پس نتوانست برداشت دست راست را بسوئے دہان خود بعد ازاں ۱۷

(مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۳۳۹۔ شرح الحق و مثل فی جواہر البحار۔ ۱۲ ف)

۶۵۔ حضور مالک کل نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، اس کے والد نے حضور ﷺ سے کہا اے برس کا مرض ہے حالاں کہ برس نہ تھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

فلنکن كذلك فبرصت۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۹۹ عن الامام الغزالی)

”وہ برس والی ہو جائے تو وہ برس میں مبتلا ہو گئی۔“

۶۶۔ امام عبدالکریم جلی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کا اسماء البیہ سے ایک ایک اسم سے متصف ہونا ثابت کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں:-

واما المصور فانه كان صلى الله عليه وسلم متصفاً بذلك والدليل على ذلك قوله للاعرابي كن زيدا فاذا هو زيد۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۶۰)

”بہر حال اللہ تعالیٰ کا اسم مصور (تصویر بنانے والا) تو حضور ﷺ بے شک اس اسم سے بھی متصف تھے اور اس پر دلیل حضور ﷺ کا وہ قول ہے جو اعرابی کے لئے فرمایا (جو درحقیقت زید نہ تھا) کہ زید ہو جا تو وہ زید ہو گیا۔“

۶۷۔ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم را کبا من بعید فقال له کن اباذر فکانہ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۶۰)

”یعنی حضور ﷺ نے دور سے ایک سوار دیکھا تو اسے یہ حکم دیا کہ ابوذر ہو جا تو ابوذری ہو گیا۔“

۶۸۔ اس قسم کے الفاظ صحیح مسلم میں بھی ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس ایک مرد کو دیکھا تو فرمایا

کن ابا خيشمة فاذا هو ابو خيشمة الانصاري (صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۶۱) وغیر ذلک من الاحادیث الكثيرة۔

کیا خوب فرمایا اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نے ۔

وہ زبان جس کو سب کن کی کنجی کہیں

اُس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

انصاف احادیث پر پھر قرآن پاک کی ایک آیت سن لیجئے جس میں اس بات کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ

کے بعض بندے جہان میں تصرف کرتے ہیں اور نظام عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قَالَتِ يٰٓاٰمُرَاتُ اَمْرًاۙ (نازعات)

”قسم ان فرشتوں کی کہ تمام کاروبار دنیا ان کی تدبیر سے ہے۔“

یہاں مدبرات امر سے مراد فرشتے ہیں جو کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں (تفسیر معالم التنزیل جلد ۷ صفحہ ۱۷۰، تفسیر روح البیان جلد ۶، صفحہ ۵۹۰، تفسیر خازن و مدارک جلد ۴ صفحہ ۳۴۹-۳۵۰، مفردات امام راغب صفحہ ۱۶۳، تفسیر جلالین صفحہ ۳۸۸، تفسیر صاوی جلد ۴، صفحہ ۲۴۱، تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۱۸۷، تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۸۶ مطبوعہ مصر۔ تفسیر درمنثور جلد ۶ صفحہ ۳۱۰-۳۱۱ عن علی و ابی صالح و مجاہد و قتادہ و عبدالرحمن بن سابط و ابن عباس۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۴۶۶ عن علی و مجاہد و عطاء و ابی صالح و الحسن و قتادہ و الربیع بن انس و اسدی رضی اللہ عنہم۔ تفسیر ابن جریر جلد ۳۰ صفحہ ۲۰ تفسیر ابی سعید جلد ۸ صفحہ ۴۴۸ تفسیر کبیر جلد ۸ صفحہ ۴۳۸) (۱) اتصافاً للحجت ملاحظہ ہو اے آیت کی تفسیر میں مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں۔ ”یا وہ فرشتے مراد ہوں جو عالم کوین کی تدبیر پر مسلط ہیں۔“ حاشیہ نمبر ۷ صفحہ ۷۵۹ حدیث میں فرمایا القرآن ذو وجوہ رواہ ابو نعیمہ عن ابن عباس مرفوعاً۔ قرآن شریف متعدد معنی رکھتا ہے، علماء کرام فرماتے ہیں قرآن کریم اپنے ہر معنی پر حجت ہے۔ اب ائمہ کرام کے دوسرے معنی ملاحظہ ہوں:-

او صفات النفوس الفاصلة حال المفارقة فانها تنزع من الابدان
غرقاً ای نزاعاً شديداً من اغراق النازع في القوس فتشبط الى
عالم الملكوت وتسبح فيه فتسبق الى خطائر القدس فتصير
لشرفها وقوتها من المذبرات .

(تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۸۶۔ تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۱۸۷) واللفظ لهما
ونحوہ فی تفسیر مفاتیح الغیب للرازی جلد ۸ صفحہ ۴۵۰-۴۵۱۔
تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۵۹۰)

یا ان آیات میں اللہ عزوجل ارواح اولیائے کرام کا ذکر فرماتا ہے۔ جب وہ اپنے پاک مبارک

بدنوں سے انتقال فرماتی ہیں کہ جسم سے بقوت تمام جدا ہو کر عالم بالا کی طرف سبک خرا می اور دریائے ملکوت میں شناوری کرتے خلیج ہائے حضرت قدس تک جلد رسائی پاتی ہیں پس اپنی بزرگی و طاقت کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر کرنے والوں سے ہو جاتی ہیں۔

شیخ محقق امام محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اولیاء را (بعد از وصال) کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است

(اللمعات جلد ۱ صفحہ ۷۱۶)

اب تو بھم اللہ یہ ثابت ہو گیا کہ اولیاء کرام بعد انتقال تمام عالم میں تصرف کرتے ہیں اور کاروبار جہان کی تدبیر کرتے ہیں۔ علامہ خفائی عنایت القاضی و کفایۃ الراضی میں امام غزالی اور امام رازی سے اس معنی کی تائید نقل کر کے فرماتے ہیں۔

ولذا قيل اذا تحيروتم في الامور فاستعينوا من اصحاب القبور (۱)

”یعنی اسی لئے فرمایا گیا کہ جب تم کاموں میں متحیر ہو جاؤ تو مزارات والے اولیاء سے مدد مانگو۔“ (از افادات مجدد بریلوی رضی اللہ عنہ)

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلاموں (فرشتوں اور ولیوں) کے لئے عالم میں تصرف کرتا اور کاروبار جہان کی تدبیر کرنا ثابت ہے اور وہ شرک نہیں (حالانکہ یہ صفت بھی بالذات اللہ تعالیٰ کی ہے قال تعالیٰ یدبر الامر) تو ان کے آقا و مولیٰ (جو ہر کمال کا مرکز و مصدر اور ہر نعمت کے قاسم ہیں) کے لئے یہ کمال ثابت ہو تو کیوں شرک لازم آتا ہے۔ شرک مقید با فرد و اوزمان و امکانہ نہیں ہوا کرتا شرک ہر مکان میں شرک ہی ہوگا۔ اور شرک ہر زمان میں شرک ہی ہوگا اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال و صفت کا اثبات شرک نہیں تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اس کا اثبات شرک نہ ہوگا۔ یہ اور بات ہے کہ عدم ثبوت کی وجہ سے اس کے لئے ثابت نہ ہو بہر حال اگر بالفرض اثبات کیا جائے تو شرک ہرگز نہ ہوگا فاحفظہ فانہ یفیدک فی عدۃ مواضع۔

اب حضور مالک کون و مکان متصرف و مدبر دو جہاں قاسم نعم رب رحمن کے مختار کل ہونے پر عبارات اندر ملاحظہ ہوں:-

۱۔ قول بزرگیت (نہادی مزیزی جلد ۱ صفحہ ۱۴۱) ۱۴

وقد ورد فی الحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعنوا من اهل القبور۔ ذکرہ الکاشمی فی الرسالۃ العلویۃ و ابن الکمال فی الاربعین حدیثاً۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۵۲۳۔ زیر آیت و مائتین یا لایلیٰ یا لایحویفا صفحہ ۶۰۶۔ زیر آیت قال قد اذینت صوتک یومئذی۔ ۱۴

فضیلت و خصوصیت نمبر ۵۰ یعنی مسئلہ مختار کل سید زسل کے اثبات کے لئے عبارات ائمہ کرام و علماء عظام:-

۱۔ حجت الاسلام امام محمد الغزالی (متوفی ۵۰۵ھ) رضی اللہ عنہ کے ارشادات عالیہ:-

خاتم الحفاظ امام جلال الملک والدین متوفی ۹۱۱ھ ارقام فرماتے ہیں:-

وكان يحمى صلى الله عليه وسلم بقطع الاراضى (هذا لفظ الخصائص وفى الجواهر وكان صلى الله عليه وسلم يقطع الاراضى الخ. ف) قبل فتحها لان الله تعالى ملكه اياها بفعل فيها ما يشاء وقد اقطع تميم الدارى وذريته قرية بيت المقدس قبل فتحه وهى فى يد ذريته الى اليوم واراد بعض الولاة التشويش عليهم فافتى الغزالي بكفره قال لان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقطع ارض الجنة فارض الدنيا اولى. خصائص كبرى جلد ۲ صفحہ ۲۴۲۔ جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۳۳۸ عنہ۔ ونقلہ الامام القسطلانى فى المواهب وزاد الزرقانى فى شرحه ما بين القوسين (الغزالي الفيضى) انه صلى الله عليه وسلم كان يقطع ارض الجنة. (ما شاء لمن يشاء) فارض الدنيا اولى (ونقله عن الغزالي ابن العربى فى القانون وافر وافتى به السبكي ايضا روى الشافعى والبيهقى عن طاوس مرسلًا عن النبى صلى الله عليه وسلم عادى الارض لله ولرسوله (2) ثم لكم من بعد..... المراد هنا زمن عادى الارض۔ ف) الارض غير المملوكة الآن زرقاتى على المواهب جلد ۵۔ صفحہ ۲۴۲

”یعنی ارض دنیا اور ارض جنت کے مالک حضور صلی اللہ علیہ وسلم زمین فتح ہونے سے پہلے جس کے نام چاہتے الٹ کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام زمین کا مالک بنا دیا

1۔ جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے علماء اہل کتابیہ اسرائیلی کی تفسیر و تائید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے پیش کیا اور غزالی پر فخر کیا۔ جواہر البحار، جلد ۲ صفحہ ۲۱۹ عن الامام الخفاجی شرح للخصائص جلد ۴ صفحہ ۳۹۳ نیز اس صفحہ ۳۸۸۔ ثانی امدادیہ صفحہ ۳۴ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۷۰۱ زیر آیت وَلَمَّا فُتِحَتْ مَأْثِرَتُ الْأُخْرَىٰ تَبَيَّنَ عَنْ غَزَالٍ ”تعريف الاحياء“ على هامش الاحياء اور جامع کرامات جلد ۱ صفحہ ۱۸۰۔ ۱۸۱ میں ملاحظہ ہو۔ ۱۲۔
2۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً علموا ان الارض لله ولرسوله ”تفق علیہ“ مشکوٰۃ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

ہے۔ اس ارض دنیا میں جس طرح چاہیں تصرف کریں اور بے شک حضور ﷺ نے بیت المقدس میں ایک بستی فتح ہونے سے پہلے حضرت تمیم داری اور ان کی اولاد کے نام جاگیر کر دی۔ وہ بستی آج تک ان کی اولاد کی ملکیت و قبضہ میں چلی آتی ہے۔ بعض حاکموں نے اس بستی کی ملکیت میں ان کی اولاد پر تشویش کا ارادہ کیا تو امام غزالی نے اس حاکم پر کفر کا فتویٰ دیا۔ فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنت کی زمین جس کے نام چاہتے جاگیر کر دیتے تو دنیا کی زمین بطریق اولیٰ (جس کے نام چاہیں الاٹ کر دیں)۔“

۲۔ قال الغزالی فی الاحیاء لاجل اجتماع النبوة والملک والسلطنة لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم کان افضل من سائر الانبیاء فانہ اکمل اللہ تعالیٰ بہ صلاح الدین والدنیا۔

(خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۴۔ جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۲۹۰ عنہ)

”یعنی امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا۔ چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوت، ملک اور سلطنت کے جامع ہیں اسی لئے باقی سب انبیاء سے افضل ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے واسطہ اور وسیلہ سے دین و دنیا کی صلاح مکمل فرمائی۔“

س۔ شیخ الاسلام امام بوصیری رضی اللہ عنہ (متوفی ۶۹۵-۶۹۴ھ) فرماتے ہیں:

فان من جودک الدنیا وضررتها ومن علومک علم اللوح والقلم (۱)

یعنی دنیا و آخرت (کی ہر نعمت) یا رسول اللہ! آپ کے خزانے سخاوت سے ایک ذرہ ہے اور لوح و قلم کا سارا علم آپ کے علوم غیر متناہی یعنی لایقف عند حد سے ایک قطرہ ہے۔“

(نوٹ :- یہ قصیدہ حضور کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہو چکا ہے (شرح للہاجوری و خالد صفحہ ۴-۵)

تھانوی صاحب کے نزدیک بھی قصیدہ بردہ شریف مستند ہے۔ (نشر الطیب صفحہ ۳-۴)

۴۔ امام ربانی احمد بن محمد خطیب قسطلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی ۹۲۳ھ) مواہب میں اور علامہ زرقانی (متوفی ۱۱۲۲ھ) اس کی شرح میں فرماتے ہیں :-

هو صلی اللہ علیہ وسلم خزانة السر (ای محل لاسرارہ تعالیٰ

و کمالاتہ) وموضع نفوذ الامر فلا ینفذ امر الا منه صلی اللہ علیہ

وسلم ولا ینقل خیر الا عنہ۔

الابابی من کان ملکا وسیدا و آدم بین الماء والطين واقف

۱۔ نیز فرمایا و کلمہم من رسول اللہ ملتمس

(قصیدہ بردہ) ۱۲۴

غرما من البحر او رشفما من الدیم

اذا رام امرا لا يكون خلافة وليس لذاك الامر في الكون صارف
(مواہب و زرقانی جلد ۱۔ صفحہ ۲۸-۲۹) البتین فتوحات مکہ باب ۱۲۔ صفحہ ۱۸۵۔ جواہر البحار جلد ۱۔
صفحہ ۱۱۳-۱۱۴ عنہ جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳-۴ عن المواہب۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ راز الہی اور جائے نفاذ امر ہیں۔ کوئی حکم نافذ نہیں ہوتا مگر حضور کے
در بارے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کوئی نعمت کسی کو نہیں ملتی مگر حضور کی سرکار سے صلی اللہ علیہ وسلم خبردار ہو
میرے ماں باپ قربان ان پر جو بادشاہ اور سردار ہیں اُس وقت سے کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ابھی
آب و گل کے اندر ٹھہرے ہوئے تھے وہ جس بات کا ارادہ فرمائیں اس کا خلاف نہیں ہوتا۔ تمام جہان
میں کوئی ان کے حکم کو پھیرنے والا نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں:-
ما اری ربک الا یسارع فی ہواک۔
”یا رسول اللہ ﷺ میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش کے پورا کرنے میں
جلدی کرتا ہوا۔“

(رواہ البخاری جلد ۲۔ صفحہ ۷۰۶-۷۰۷) مسلم جلد ۱ صفحہ ۷۳۷، التسانی جلد ۲۔ صفحہ ۵۵ طبع نور
محمد۔ ذکر امر رسول اللہ فی النکاح الخ و جلد ۲۔ صفحہ ۶۷ مطابق مطبع رحیمیہ۔ مشکوٰۃ شریف
جلد ۲۔ صفحہ ۲۸۱۔

تو چنیں خواہی خدا خواہد چنیں سے دہن آرزوے متقین

(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۴-۳)

۵۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

فجعلہ حاکماً فی خلقہ (زرقانی جلد ۲۔ صفحہ ۵۳)

”اللہ تعالیٰ نے اپنی ساری مخلوق پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاکم مقرر کیا۔“

۶۔ امام حافظ ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ متوفی ۹۷۳ھ۔ ۹۷۴ھ۔ ۹۷۵ھ فرماتے ہیں:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیفۃ اللہ الذی جعل خزانہ کرمہ

و موائد نعمہ طوع بدیہ و تحت ارادۃ یعطی منہما من یشاء و

یمنع من یشاء۔ (الجواہر المنظمہ صفحہ ۴۲)

”بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم عز و جل کے خلیفہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم کے خزانے اور اپنی

۹۔ بود آں حضرت کہ تصرف سے کرد درایشاں وی گردانید۔ غنی را فقیر و سے ساخت شریف را برادر وضع..... داد خداے تعالیٰ عزت و قدرت و مکت و مدد و نصرت و قوت اختیار اولاد اللہ سو گند بخداے کہ مسخر گردانید اور ایں ہمہ امور شک نمی کنند ریں بیچ عاقلے۔

(مدارج النبوۃ جلد ۱۔ صفحہ ۱۷۴۔ نحوہ فی المواہب و عنہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶)
 ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان میں تصرف کرتے تھے غنی کو فقیر کر دیتے اور شریف کو وضع (ادنی) بنا دیتے..... اللہ تعالیٰ نے حضور کو اتنی عزت، قدرت، طاقت، مدد، نصرت، قوت اور شکوت عطا فرمائی کہ سب سے حضور ﷺ کا کام نمبر لے گیا اور سب سے حضور ﷺ کا اختیار بڑھ گیا۔ اللہ کی قسم یہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے مسخر اور تابع کر دی تھیں اس میں کوئی عاقل شک نہ کرے گا۔“
 ۱۰۔ ہم چناں کہ حیوانات ہمہ مطیع و منقاد امر آنحضرت بودند نباتات نیز در حیطہ فرمانبرداری و طاعت وے بودند (مدارج النبوۃ جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۳)

”جس طرح حیوانات (جاندار اشیاء) سب کے سب حضور (حاکم مطلق) کے حکم کے مطیع اور فرمانبردار تھے۔ نباتات (اُگنے والی چیزیں) بھی آپ کی فرمانبرداری اور طاعت کی دائرے میں تھیں (حیوانات پر بھی آپ کی حکومت اور نباتات پر بھی آپ کی حکومت) صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وصحبہ بقدر تصرفہ و نفاذ امرہ وسلم“

۱۱۔ ہم چناں کہ نباتات را منقاد مطیع امر وے صلی اللہ علیہ وسلم ساختہ بودند جمادات نیز ہمیں حکم دارند۔ (مدارج شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۴)۔

”جس طرح نباتات کو حضور کے حکم کا فرمان بردار اور مطیع بنایا ہوا تھا۔ جمادات (وہ چیزیں جن میں حس و حرکت اور نشو و نما کی قوت نہیں جیسا کہ پتھر وغیرہ) بھی یہی حکم رکھتی ہیں۔ یعنی نباتات اور جمادات سب پر حضور کی حکومت جاری و ساری ہے۔“ یہ ہے سلطنت مصطفیٰ فی کل الوری صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۲۔ و کنیتہ ابو القاسم لانہ یقسم الجنة بین اہلہا

(مدارج شریف جلد ۱، صفحہ ۲۶۶۔ سطر ۲)

”یعنی حضور کی کنیت ابو القاسم تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور ﷺ چونکہ مستحقین میں قاسم جنت ہیں بہشت تقسیم فرماتے ہیں۔“

۱۳۔ تصرف وے صلی اللہ علیہ وسلم بتصرف الہی جل جلالہ و عم نوالہ زمین و آسمان را شامل است بلکہ تمام شراب با و طعام ہائے دنیا و آخرت و ارزاق حسی و روحانی و نعمت ہائے ظاہری و باطنی بواسطہ و طفیل

آں حضرت است۔

”یعنی اللہ تعالیٰ کے تصرف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تصرف زمین اور آسمان کو شامل ہے بلکہ دنیا اور آخرت کے ہر قسم کے شراب اور طعام اور حسی و روحانی رزق اور ظاہر و باطنی نعمتیں حضور ﷺ کے طفیل اور واسطے سے ہیں۔“

ع آخراے باوصیائیں ہمہ آوردہ تست

”اے باوصیایہ سب کچھ تیرا ہی لایا ہوا ہے۔“

بیت

شکر فیض تو چمن چو کند اے ابر بہار کہ اگر خار و گر گل ہمہ پروردہ تست

”چمن تیرے فیض کا شکر کس طرح کرے۔ اے ابر بہار کیونکہ کانٹا اور پھول سب تیرے ہی پروردہ ہیں۔“

وانشد الشیخ العالم العارف محمد البکری قدس سرہ شیخ عالم عارف بکری قدس سرہ نے پڑھا:

نظم

ما ارسل الرحمن او يرسل
من رحمة يتصعد او يتنزل
فی ملکوت اللہ او ملکہ
من کل ما يختص او يشمل
الا وطه المصطفیٰ عبده
ونبيه المختار المرسل
واسط فیہا واصل لها
یعلم هذا کل من یعقل

اللہ تعالیٰ نے جو رحمت بھیجی ہے یا بھیجتا ہے یا بھیجے گا۔ اور جو رحمت چڑھتی ہے یا نازل ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ملک اور ملکوت میں جو جس کو ملتا ہے۔ اس میں اصل اور واسطہ حضور ہی ہیں۔ ہر عاقل اس بات کو جانتا ہے۔ (مدارج شریف جلد ۱۔ صفحہ ۳۱۱۔ مطالع السمرات صفحہ ۲۶۲ تحت درود و خزانہ رحمتک جو ابراہیم جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۹)

۱۳۔ روح آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آں عالم مربی ارواح انبیاء و منیفیض علوم البیہ بود
برایشان (مدارج شریف جلد ۲۔ صفحہ ۳)

”عالم ارواح میں حضور کی روح مبارک ارواح انبیاء کی مربی (پرورش کرنے والی تھی) اور ان پر علوم

الہیہ کے فیضان کرنے والی تھی۔

۱۵۔ تصرف و قدرت سلطنت وے صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ براں بود و ملک و ملکوت جن و انس و تمامہ عوالم بقدر یو تصرف الہی عز و علا در حیطہ قدرت و تصرف وے بود۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱۔ صفحہ ۴۳۲)

حضور ﷺ کا تصرف اور آپ کی قدرت اور سلطنت سلیمان علیہ السلام کی قدرت اور سلطنت سے زیادہ تھی۔ ملک اور ملکوت (عالم شہادت اور عالم غیب بلکہ کل ماسوی اللہ) جن اور انسان اور سارے جہان اللہ تعالیٰ کے تابع کر دینے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف اور قدرت کے احاطہ میں تھے (اور ہیں)۔

نیز حضرت شیخ محقق، شیخ اجل اکرم ابو محمد الکبریٰ المصری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل:

۱۶۔ آنحضرت متولی امور مملکت الہیہ و گماشتہ در گارہ عزت بود کہ تمامہ امور احکام کون و مکان ہوے مفوض بود کہ ام وائرہ مملکت و اسع تر از مملکت و سلطنت وے بود۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱۔ صفحہ ۶۴۴)

”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مملکت خداوندی کے امور (کاروبار) کے متولی تھے (اور ہیں) اور بارگاہ خداوندی کے (مختار عام) مقرر تھے (اور ہیں) اس طرح کہ تمام امور اور کون و مکان کے احکام حضور کے سپرد تھے۔ (اور ہیں) حضور کی مملکت اور سلطنت سے کسی مملکت کا دائرہ وسیع نہ تھا (اور نہ ہے)۔“

سبحان اللہ والحمد للہ علی ذالک صلی اللہ علیہ وسلم بقدر

وسعة تصرفه ومملكته۔

۱۷۔ نیز شیخ محقق حدیث عادی الارض للہ ورسولہ ثم ہی لکم منی (۱) کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں:-

زمین قدیم مرخداہی راست و رسول خداہی را بہ ستر آں زمین مرشارست ازمن۔ یعنی من تصرف سے کم دارں بہر وجہ کہ سے خواہم وی بخشم ہر کرا کہ میخواہم و ظاہر آں بود کہ گفتہ شود منی ومن اللہ۔ زیر اکہ ہمہ از خدا است و خدا اور ہمہ چاہی غیر خود را تصرف دادہ است

(اشعۃ الملمعات جلد ۳۔ صفحہ ۷۶۔ نحوہ فی المرقات جلد ۳۔ صفحہ ۳۷۱)

” (حضور نے فرمایا ہے) قدیم زمین اللہ اور رسول کی ملکیت ہے۔ پھر وہ زمین میری طرف سے تمہارے لئے ہے۔ یعنی میں اس زمین میں جس طرح چاہتا ہوں تصرف کرتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں بخشا ہوں اور ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کہا جاتا صرف منی کے بجائے ”منی ومن اللہ“ ہوتا یعنی پھر وہ

زمین میری اور اللہ کی طرف سے ہمیں عطا ہوئی تمہاری ملکیت ہے، اس لئے کہ ہر چیز (کی عطا) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ میں اپنے رسول کو تصرف عطا فرمایا ہوا ہے۔“

۱۸۔ وے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلیفہ مطلق و نائب کل جناب اقدس است سے کند وے دہد ہر چہ خواہ باذن وے

فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
(اشعۃ الملمعات جلد ۴۔ صفحہ ۳۱۵)

”حضور علیہ السلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مطلق اور نائب کل ہیں جو چاہتے ہیں کرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں (چونکہ ماذون من اللہ ہیں) یا رسول اللہ دنیا اور آخرت کی ہر نعمت آپ کے جود لا محدود سے کچھ حصہ ہے اور آپ کے علوم کثیرہ سے لوح و قلم کا علم بعض حصہ ہے۔“

۱۹۔ وجود شریف وے پشت و پناہ عالیشان ست صلی اللہ علیہ وسلم۔

(اشعۃ الملمعات۔ جلد ۴۔ صفحہ ۴۷۲)

۲۰۔ قدرت و قوت تصرف پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در کائنات و قرب و عزت اور حضرت صدیق اکبرؓ ازاں (از قدرت و تصرف سلیمان علیہ السلام) بود۔ دریں قوت و تصرفات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم راتمام بود۔ (شرح سفر السعادت صفحہ ۴۴۲ للشیخ الحق)

”ہمارے نبی کی قدرت اور کائنات میں تصرف کی قوت اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عزت اور قرب، سلیمان علیہ السلام کی قدرت اور تصرف اور عزت سے زیادہ تھی اور یہ قوت اور تصرفات حضور کو مکمل اور علی وجہ الاتم حاصل تھے۔“

۲۱۔ چوں روح مقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جان ہمہ عالم ست باید کہ در ہمہ اجزائے عالم متصرف باشد۔ (اخبار الاخیار للشیخ الحق صفحہ ۲۵۵۔ اخبار میر سید عبدالاول)

”یعنی حضور کی روح مقدس تمام جہان کی جان ہے تو اس کا تمام اجزائے عالم میں متصرف ہونا مسلم ہے۔“

۲۲۔ ملک مملکت احدیت۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (اخبار الاخیار للشیخ صفحہ ۴)

۲۳۔ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا..... ای نورث

تلك الجنة محمدًا صلى الله عليه وسلم ويعطى من يشاء

ويمنع عن يشاء وهو السلطان في الدنيا والآخرة فله الدنيا وله

الجنة وله المشاهدات صلى الله عليه وسلم. (اخبار الاخير

صفحہ ۲۱۶۔ للشيخ از شيخ عبدالوهاب بخارى متوفى ۵۹۳۲ھ)

”یہ وہ جنت ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اُسے بناتے ہیں جو متقی ہوا۔ (قرآن) یعنی ہم اس جنت کا وارث محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بناتے ہیں۔ پس ان کی مرضی جسے چاہیں عطا فرمائیں اور جس سے چاہیں منع کریں۔ دنیا اور آخرت میں وہی سلطان ہیں۔ انہیں کے لئے دنیا ہے اور انہیں کے لئے جنت (دونوں کے مالک وہی ہیں) اور انہیں کے لئے مشاہدات ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲۲۔ امام محدث محمد عبدالرؤف المناوی (المتوفی ۱۰۳۱ھ)

حدیث: اعطيت مفاتيح خزائن الارض کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

المراد خزائن العالم باسره ليخرج لهم بقدر ما يستحقون فكما
ظهر في ذلك العالم فانما يعطيه الذي بيده المفتاح باذن الفتح
وكما اختص سبحانه بمفاتيح علم الغيب الكلي فلا يعلمها الا
هو خص حبيبه باعطاء مفاتيح خزائن المواهب فلا يخرج منها
شيء الا على يده صلى الله عليه وسلم۔

(فيض القدير جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۲ عنہ)

”یعنی حدیث شریف میں جن خزانوں کی چابیوں کی عطا کا ذکر ہے ان سے تمام جہان کے تمام خزانے مراد ہیں تاکہ حضور ﷺ ان لوگوں کو بقدر استحقاق عطا فرمائیں تو جو چیز جب اس جہان میں ظاہر ہوتی ہے سوائے اس کے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا وہی فرماتے ہیں جن کے ہاتھ کئی ہے (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) جیسا کہ اللہ تعالیٰ علم غیب کلی کی کنجیوں سے مختص ہے کہ اُس کے سوا (ذاتی طور پر) کوئی ان کو نہیں جانتا۔ اپنے جیب کو بخششوں کے خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے خاص فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے خزانوں سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور ﷺ کے ہاتھ ہی سے ملتی ہے۔“

نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

۲۵۔ عوض التصرف في خزائن السماء برد الشمس بعد غروبها
وشق القمر و رجم النجوم واختراق السموات وحس المطر و
ارساله وارسال الرياح وامساكها وتظليل الغمام وغير ذلك من
الخوارق۔ (فيض القدير جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۸ ونحوہ علی هامش السراج

الحبیر جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۔ للخصی)

”یعنی حضور ﷺ کو آسمانوں کے خزانوں میں تصرف ملا جیسے غروب شدہ سورج کو رد کرتا۔ چاند چرنا، رجم نجوم، آسمانوں کو چرنا، بارش روکنا اور برسانا، ہوائیں چلانا اور اُن کا روکنا، ابر کا سایہ کرنا اور اس کے علاوہ جو خوارق ہیں۔“

امام ربانی عارف شعرانی متوفی ۹۷۳ھ خاتم الحفاظ امام سیوطی متوفی ۹۱۱ھ سے نقل:

۲۶۔ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ الْأَرْضَ قَبْلَ فَتْحِهَا لِأَنَّ

اللَّهُ مَلِكُ الْأَرْضِ كُلِّهَا وَلَهُ أَنْ يَقْطَعَ أَرْضَ الْجَنَّةِ مِنْ بَابِ أُولَى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (كشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۵۰)

”حضور ﷺ زمینوں کو فتح ہونے سے پہلے (جس کے نام چاہتے) الاٹ کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو ساری زمین کا مالک بنا دیا تھا۔ اور حضور ﷺ کو بطریق اولیٰ اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جنت کی زمین (جس کو چاہیں) جاگیر کر دیں۔“

۲۷۔ امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں:-

وفى هذا الحديث (قال انس فما يشير صلى الله عليه وسلم

بيده الى ناحية من السماء الا تفرجت رواه الشيخان) دليل عظيم

على عظم معجزاته عليه الصلوة والسلام وهو ان سخرت

السحاب له كلما اشار اليها امتثلت امره بالاشارة دون الكلام.

(زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۵۶۔ ۵۸۔ ونحوہ فی فتح الباری)

”اور اس حدیث میں (کہ حضور ﷺ نے ابر کو اشارے سے ہٹا دیا، حضور ﷺ کے معجزات کی عظمت پر دلیل عظیم ہے اور وہ یہ کہ ابر حضور ﷺ کے لئے مسخر کر دیا گیا۔ آپ جب اس کی طرف اشارہ فرماتے وہ فوراً حکم بجالاتا صرف اشارہ سے بغیر کلام کئے۔“

۲۸۔ امام عارف عبد الکریم فرماتے ہیں:-

فی کل وقت للامور مدبر قطب علیہ مدار امر ملزم
 مستخلف لله فی ارض له جاء ته تلك وراثه عن آدم
 خلفاء حق للاله بملکہ بقضون ما یفونه بتعلم
 اوتوا مقالید السموات والاعلا والملك والملکوت حقا فاعلم
 فہم الملوک ومن سواہم اعبد لهم علی المخلوق کل تحکم
 نفذت اوامرہم علی کل الوری من غیر ما نقض وغیر تلوم
 لا یسئلون اذا اتوا فعلا ولا یعصون امرا معقبا متلوم
 انه علیہ الصلوٰۃ والسلام الراعی الاعظم
 المتصرف والمتخلف علی تدبیر العالم

(جواہر البحار، جلد ۳، صفحہ ۲۳۹)

۲۹۔ نیز فرمایا:

هو العاقب الماحی الذی عم فضله جمیع البرایا من عدو و صاحب
 اتی آخر ا ان السلاطین یا فتی یكونون حقاً آخراً فی المواقب
 فکل الوری للهاشمی رعیۃ نعم وهو راعی شرقها والمغرب
 الیہ مقالید الامور جمیعہا بدنیاً واخری وهو معطی المآرب
 (جواہر البحار، جلد ۳، صفحہ ۲۳۹-۲۵۰)

۳۰۔ لانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام روح العالم المدبرۃ لہ

والمصرفۃ فیہ۔ (جواہر البحار، جلد ۳، صفحہ ۲۶۹)

حضور عالم کی وہ روح ہیں جو اس کی مدبر ہے اور اس میں متصرف ہے۔

۳۱۔ اعطاه علیہ الصلوٰۃ والسلام رتبۃ الفاعلیۃ بان جعلہ خلیفۃ

متصرفاً فی الوجود العینی معطیاً لكل من الوجود العینی فی

العالم کمالہ فالروح المحمدی هو المظهر الرحمانی الذی

استوی علی العرش فتعم رحمته علی العلمین کما قال تعالیٰ و

مَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ (جواہر البحار، جلد ۳، صفحہ ۲۷۱)

”انہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو رتبہ فاعلیت عطا فرمایا اس طرح کہ ان کو اپنا خلیفہ بنایا۔ وجود

یعنی میں ان کو متصرف کیا۔ عالم میں ہر وجود یعنی کو کمال عطا کرنے والا بنایا۔ روح محمدی مظہر ربانی ہے جو عرش پر مستوی ہے۔ ان کی رحمت عالمین کو گھیرے ہوئے ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ہم نے آپ کو نبیجا مکررم کرنے والا سب جہان والوں پر۔

۳۲-۳۳-۳۴-۳۵۔ نیز ملاحظہ ہو جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۷۸-۷۹۔ عن ابی نعیم۔ اعطی مفاتیح خزائن الارض۔ فتوحات۔ باب ۶۵۔ صفحہ ۲۱۶۔ جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۰۔ فهو الملك والسيد۔ انه ملك وسيد على جميع بني آدم۔ فهو الحاكم غيا وشهادة۔ جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة۔ جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۲-۱۱۳۔ عن الشيخ الاکبر تظهر في هذه المرتبة (آدم فمن دونه تحت لوانی) خلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجميع۔ فتوحات مکيه باب ۷۵ (جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۵۔ عن)

۳۶۔ شیخ اکبر محمد بن الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قدس سرہ متوفی ۶۳۸ھ فرماتے ہیں:

اخبر صلى الله عليه وسلم انه اعطى مفاتيح الخزائن وهي خزائن اجناس العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه بذواتهم وما اعطيها صلى الله عليه وسلم حتى كان فيه الوصف الذي يستحقها به ولهذا طلب يوسف عليه سلام من الملك صاحب مصر ان يجعله على خزائن الارض لانه حفيظ عليم ليفتقر الكل اليه فتصح سيادته عليهم واخبر بالصفة التي يستحق من قامت به هذا المقام فقال إني حَفِظٌ عَلِيمٌ حفيظ عليها فلا يخرج منها الا بقدر معلوم كما انه سبحانه وتعالى يقول وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ فاذا كانت هذه الصفة في من كان ملك مقاليدها ثم قال بعد قوله حَفِظٌ عَلِيمٌ اخبرانه عليم بحاجة المحتاجين لما في هذه الخزائن التي خزن فيها ما به قوامهم عليهم بقدر الحاجة.

فلما اعطى صلى الله عليه وسلم مفاتيح خزان الارض علمنا انه
حفيظ عليم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا
يعطيه الا عن امر محمد صلى الله عليه وسلم الذى بيده
المفاتيح كما اختص الحق بمفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو
واعطى هذا السيد منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن.

(فتوحات مكية باب ۳۳- صفحہ ۸۶ و ۸۷ جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۱۳۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی کہ مجھے تمام خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں۔ ان
خزانوں سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں تاکہ ان کے لئے بقدر طلب ان کو عطا
فرمائیں اور حضور کو خزان کی یہ کنجیاں نہ دی گئیں مگر اس وصف سے عطا ہوئیں کہ جس کی وجہ
سے آپ اس عطیہ کے مستحق تھے اور اسی لئے یوسف علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے یہ طلب
کیا کہ مجھے خزان ارض کا ستولی بنا دے کیونکہ میں حفيظ و عليم ہوں تاکہ کل ان کی طرف محتاج
ہوں اور آپ کی سرداری ان پر صحیح ہو اور اس صفت کی بھی خبر دی کہ جس کی وجہ سے وہ اس
کے مستحق ہیں۔ چنانچہ فرمایا میں حفيظ و عليم ہوں محافظ ہوں بقدر معلوم ہی نکلے گا۔ جیسا کہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا۔ ہر چیز کے خزانے ہمارے پاس ہیں اور ہم بقدر معلوم اسے نازل فرماتے
ہیں۔ پس جب کہ یہ صفت ہے اس کی جو ان خزان کی کنجیوں کا مالک ہے پھر فرمایا حفيظ
علینم اس میں اس بات کی خبر دی کہ وہ محتاجوں کی اس حاجت کو جانتا ہے جو ان خزان میں
ہے وہ خزان کہ ان کا قوام ہے اور عليم یعنی بقدر حاجت کو جانتا ہے۔ تو جب زمین کے
خزانوں کی کنجیاں حضور کو عطا کی گئیں۔ ہم نے جان لیا کہ حضور بھی حفيظ اور عليم ہیں تو جو کچھ
بھی رزق عالم سے ظاہر ہوتا ہے اسم الہی وہ عطا نہیں کرتا مگر حضور کے حکم سے۔ صلی اللہ علیہ
وسلم کہ جن کے ہاتھ میں کنجیاں ہیں جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ محتاج غیب سے مختص ہے (ذاتی
طور پر) ان کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس مولیٰ نے اس سید کریم کو خزانوں کی
کنجیوں کی عطا سے مختص فرمایا۔

۳- امام شعرانی اپنے شیخ علی الحوامی سے ناقل رحمہما اللہ تعالیٰ:

وما بقی (باب) مفتوحا الا باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فانزل کل شیء توجہ بہ الناس الیک ہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم فانه شيخ الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة اليه
كالعبد والعلمان الذين في خدمته فهو يحكم بينهم فيما فيه
يختلفون والله اعلم (درر القوام، جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۵۲ عن)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دروازہ کے علاوہ کوئی دروازہ کھلا نہیں ہر اس چیز کو حضور ﷺ کے توسط سے نازل کر کے جس کے سبب لوگ تیری طرف متوجہ ہوئے حضور ﷺ تمام لوگوں کے شیخ ہیں۔ سب مخلوق حضور ﷺ کی بہ نسبت ان عبادوں اور غلاموں کی طرح ہے جو ان کی خدمت میں ہیں۔ حضور ﷺ ان کے ہر مختلف معاملہ میں حکم ہیں۔ وہی فیصلہ فرمائیں گے۔“

۳۸۔ امام مناوی فرماتے ہیں:

فانه عليه الصلوة والسلام انفذك وانفذ اباك من النار.....

انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل فيض
”حضور ﷺ نے تجھے اور تیرے باپ کو آگ (جہنم) سے نجات دی۔ حضور ﷺ ہر فیض کے لئے واسطہ ہیں۔“ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۳۱)

۳۹۔ وهو عليه الصلوة والسلام واسطة كل فيض۔

حضور ﷺ ہی ہر فیض کا واسطہ ہیں۔ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۰) عن الامام المناوی۔

۳۰۔ (حضور) الخليفة الاكبر الممد لكل موجود (جواہر البحار

جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۵ عن الامام المناوی)

”حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے نائب و خلیفہ اکبر ہیں۔ ہر موجود کے آپ ہی مدد و معاون ہیں۔“

۳۱۔ مجدد سرہندی فرماتے ہیں:

ويكون وصول احد الى المطلوب بلا توسطه عليه الصلوة

والسلام محالا ان وصول الفيوض من المبدء الفياض

سبحانه الى الظل انما هو بتوسط الاصل (وهو محمد عليه السلام)

(مکتوب نمبر ۱۲۲ جلد ۳۔ صفحہ ۲۳۱۔ جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۱ عن)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسط کے بغیر مطلوب تک پہنچنا محال ہے۔ مبداء فیاض تعالیٰ سے ظل تک فیوض کا پہنچنا وہ اصل ہی کے توسط سے ہوتا ہے۔ اور اصل حضور ہیں (اور کل عالم ظل و فرع ہے)۔“

۳۲۔ علامہ فاسی فرماتے ہیں:

هو الواسطة بين الله وبين خلقه في الجنة لا يصل الى احد شيء

الا بواسطته (مطالع المسرات - جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۱۹۷-۱۹۸ عن)

”جنت میں اللہ تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان حضور بنی واسطہ ہیں۔ کوئی چیز کسی کو نہ پہنچے گی مگر حضور کے واسطہ سے۔“

۴۳۔ نیز علامہ قاسمی، اہل شریف کے لفظ و خزانہ رحمتک کے تحت فرماتے ہیں:

وهو صلى الله عليه وسلم خزان رحمة الموضوعة في العالم فلا

يرحمه احد الا علي يديه وبما خرج له من خزائنه

(مطالع المسرات صفحہ ۲۶۲ - جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۱۹۸-۱۹۹)

”حضور ﷺ اس عالم میں رکھی ہوئی رحمت کے خزانے ہیں۔ کسی پر رحم نہیں کیا جاتا مگر حضور ﷺ کے ہاتھوں سے اور اس چیز سے جو اس کے لئے آپ کے خزانے سے نکلا۔“

۴۴۔ علامہ خفاجی فرماتے ہیں:

عرض عليه مفاتيح خزان السموت والارض.

(جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۲۱۳)

”حضور ﷺ پر آسمانوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں پیش کی گئیں۔“

۴۵۔ کھیمص كاف انت كهف الوجود الدي باوى اليه كل

موجود انت كل الوجودها وهبا لك الملك وهيتا لك

الملکوت. (جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۲۶۲ عن الامام ابن باز صفحہ ۱۲۸)

” (کھیمص) كاف سے مراد یا رسول اللہ آپ کف الوجود ہیں یعنی وجود کی جائے پناہ

ایسی کہ جس کی طرف ہر موجود پناہ لیتا ہے۔ آپ کل موجود ہیں۔ ہاں سے مراد ہے کہ ہم نے

آپ کو ملک بخشا اور حکومت آپ کے لئے تیار کیا۔“

۴۶۔ انه في الجنة بمنزلة الوارث من الملك بغير تمثيل لا يصل

الى احد شيء الا بواسطته -

(شفاء القام صفحہ ۲۲۰ الامام السبکی، جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۳۱۰ عن الزرقانی عن القسری)

”بابتشبیہ تمثال حضور ﷺ جنت میں بمنزلہ وزیر کے ہوں گے بادشاہ سے۔ کوئی چیز کسی کو نہ ملے گی مگر

حضور ﷺ کے واسطہ سے۔“

۳۷۔ فهو ملکوتی الباطن بشری الظاهر وهذه الرتبة لها الاحياء

والامانة واللفظ والقهر والرضا والسخط وجميع الصفات

تتصرف في العالم۔ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳۴۸ عن العیدروس)

”حضور ﷺ باطن میں ملکوتی ہیں اور ظاہر میں بشری ہیں اور اس رتبہ کے لئے زندہ کرنا ہے اور مارنا ہے اور لطف کرنا اور قہر کرنا ہے اور رضا ہے اور ناراضگی ہے اور جمع صفات اس رتبہ کے لئے ثابت ہیں تاکہ عالم میں تصرف کریں۔“

۳۸۔ علامہ سلیمان جمل حضور کے اسم ”قتم“ کا معنی کرتے ہیں:-

القائم بامور الخلق ومدبر العالم في جميع امورهم۔

(جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳۶۳)

”امور خلق کے منتظم اور جمع امور عالم کی تدبیر کرنے والے۔“

۳۹۔ نیز علامہ سلیمان جمل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم ”وکیل“ کا معنی بیان فرماتے ہیں:-

انه بمعنى اسم المفعول بمعنى انه الموكول والمفوض اليه

جميع الامور والقائم بهما ويكون على هذا فيه اشارة الى تولية

الله تعالى له التصرف في الكون على سبيل الخلافة والنيابة

وذلك امر ثابت قطعاً لا شك في ثبوته وحصوله للنبي صلى

الله عليه وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۲)

”یعنی وکیل اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جن کی طرف تمام کاروبار عالم سپرد کر دیے گئے۔ اور ان

امور کے منتظم ہیں۔ تو اس معنی میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو بطور نیابت

وخلافت کون و مکان میں تصرف کرنے کا متولی بنایا ہے۔ یہ امر قطعی طور پر ثابت ہے جس کے ثبوت میں

اور حضور ﷺ کے لئے حصول میں شک نہیں۔“

۵۰۔ نیز وہی فرماتے ہیں:-

فلا نعيم في الدنيا والآخرة ولا نعم تصل للخلق فيها الا بسببه

صلى الله عليه وسلم وبواسطته (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳۹۰)

”یعنی دنیا اور آخرت میں ہر نعمت مخلوق کو حضور ﷺ کے سبب اور واسطے سے پہنچ رہی ہے۔“

۵۱۔ عارف صاوی فرماتے ہیں:

وهذه الآية (اى اَلَّتَّيْ اَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ) اعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت للخلق . لانه صلى الله عليه وسلم الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت لهم۔ (جواب المرجلہ ۳۔ صفحہ ۲۴)

”یعنی اور یہ آیت (اَلَّتَّيْ اَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ) بڑی دلیل ہے اس بات پر کہ بر نعمت جو مخلوق تک پہنچی اس میں واسطہ عظمیٰ ضروری ہیں۔ بر نعمت جو ان تک پہنچی اس میں واسطہ عظمیٰ ضروری ہیں۔“
۵۲۔ نیز عارف صاوی نے فرمایا:

انه صلى الله عليه وسلم الخليفة على الاطلاق الذى صرفه الله فى الملك والملکوت بسبب انه خلع عليه اسرار الاسماء والصفات ومكنه من التصريف فى البسائط والمعربات۔

(جواب المرجلہ ۳ صفحہ ۲۸)

”حضور علی الاطلاق ایسے خلیفہ ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ملک و ملکوت میں تعریف بخشا ہے اس سبب سے کہ ان پر اسماء و صفات کے راز اتارے اور بساط و مرکبات میں ان کو تعریف کرنے کی قوت بخشی۔“
۵۳۔ نیز عارف صاوی نے فرمایا:

(اللهم انه عليه الصلوة والسلام) خزان رحمتك اى انعاماتك دنیا و اخرى فمفاتيحها بيده صلى الله عليه وسلم۔

(جواب المرجلہ ۳۔ صفحہ ۳۶)

”اے اللہ حضور تیری رحمت کے خزانے ہیں۔ یعنی تیری دنیاوی و اخروی انعامات کی کنجیاں ان کے پاس ہیں۔“

۵۴۔ نیز عارف صاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فتح الله به على عباده انواع الخيرات وابواب السعادات الدنيوية والاخرية فكا الارزاق من كفه صلى الله عليه وسلم وفى الحديث اوتيت مفاتيح خزائن السموات والارض۔ اى التى قال الله تعالى فيها لَهُ مَفَاتِيحُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اى مفاتيحها فقد اعطاها عز وجل لحبيبه صلى الله عليه وسلم وفى الحديث ايضا

اللہ معط وانا القاسم۔ (جوابر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۷۳)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور کے سبب اپنے بندوں پر قسم و قسم کی خیرات اور دنیوی و آخری سعادتوں کے دروازے کھولے۔ ہر قسم کا رزق حضور کے ہاتھ مبارک سے تقسیم ہو رہا ہے۔ حدیث میں ہے مجھے زمین و آسمان کے خزانوں کی کنجیاں دی گئیں۔ وہ کہ جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اللہ کے لئے کنجیاں آسمان اور زمین کی“ وہ کنجیاں اللہ عزوجل نے اپنے حبیب کو عطا فرمائیں۔ نیز حدیث میں ہے اللہ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں۔“

۵۵۔ عارف تجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ان اللہ تعالیٰ اتخذ خليفته في الاكوان منه (ای من جنس الانسان) وهو الفرد الجامع المحيط بالعالم كله والعالم كله في قبضته وتحت حكمه وتصرفه يفعل فيه كل مايرد بلا منازع ولا مدافع وقصارى امره انه كان حيشما كان الرب الها كان هو خليفته فلا خروج لشيء من الاكوان عن الوهبة اللہ تعالیٰ كذلك لا خروج لشيء من الاكوان عن سلطنة هذا الفرد الجامع يتصرف في المملكة باذن مستخلفه۔ (جوابر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۶۰)

”اللہ تعالیٰ نے جس انسان سے اکوان میں خلیفہ مقرر فرمایا اور وہ فرجامع ہیں۔ کل عالم کو محیط ہیں کل عالم کے قبضہ میں ہے۔ اور ان کے حکم اور تصرف کے ماتحت ہے۔ اس میں جس طرح چاہتے ہیں کرتے ہیں بغیر منازع اور مدافع کے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جہاں رب کی الوہیت وہاں مستخلف کی خلافت۔ کوئی چیز اکوان سے اللہ کی الوہیت سے خارج نہیں۔ اور اسی طرح اکوان سے کوئی چیز اس فرد جامع صلی اللہ علیہ وسلم کی سلطنت سے خارج نہیں۔ اس مملکت خداوندی میں رب کے اذن سے تصرف فرماتے ہیں۔“

۵۶۔ امام علی متوفی ۴۰ھ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قد اوتى خزائن الارض ومفاتيح الكنوز (جوابر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۱۰)

”حضور کو خزانہ ارض اور خزانوں کی چابیاں دی گئیں۔“

۵۷۔ نبی وافت الدنيا اليه۔۔۔ وجاءته مفاتيح الكنوز۔

(جوابر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۱۱۱)

امیر عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

۵۹۔ حقیقة الكامل هو الذى لا يمتنع عن قدرته ممكن كما لا يمتنع عن قدرة خالقه فان خزائن الامور فى حكمه و مفاتيحها بيده ينزل بقدر ما يشاء فكيف به صلى الله عليه وسلم الذى هو البرزخ بين الحق و الخلق فهو المنفذ لمراده تعالى فى عباده من ضلال و هدى و كفر و ايمان من حيث حقيقة فهو مظهر العلم القديم و الارادة الازلية فلا ارادة له الا ارادة الحق تعالى۔

(جواب السائل جلد ۳۔ صفحہ ۲۶۲)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کامل کی حقیقت ہیں۔ آپ وہ ہیں کہ کوئی ممکن آپ کی قدرت سے خارج نہیں جیسا کہ آپ کے خالق کی قدرت سے کوئی ممکن خارج نہیں۔ تمام کاروبار کے خزانے حضور کے زیر فرمان ہیں۔ اور تمام کاروبار کی کنجیاں حضور کے ہاتھ مبارک میں ہیں۔ جتنا چاہتے ہیں نازل فرماتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حق اور غلطی کے درمیان بزرگ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مراد (گمراہی، ہدایت، کفر، ایمان وغیرہ) کو عباد اللہ میں جاری کرنے والے حضور ہی ہیں۔ درحقیقت حضور علم قدیم اور ارادہ ازلہ کے مظہر ہیں۔ حضور ﷺ کا ارادہ حق تعالیٰ کا ہی ارادہ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔“

۵۹۔ نیز امیر عبدالقادر فرماتے ہیں:

لا يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما اراد الله تعالى ولا يحب الا ما احبه الله تعالى وهو واسطة بين الحق والخلق ولا شيء الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة للذهب كما قيل الموسوط فهو مظهر مرتبة الصفات التى لها الفعل والاثير ففى الآية إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اثبات لما قلنا من نيابة صلى الله عليه وسلم فى الهداية وغيرها و خلافته الكبرى و انه الهادى من يشاء بهداية الله تعالى (جواب السائل جلد ۳۔ صفحہ ۲۶۳)

۶۰۔ علامہ مولانا علی قاری حنفی زیر حدیث الکرامۃ و المفاتیح یومئذ بیدی فرماتے ہیں:

و مفاتیح کل خير يوم القيمة بتصرفی (مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۷۱)

”قیامت میں ہر چیز کی کنجی میرے تصرف میں ہوگی۔“

۶۱۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

وهو واسطة كل فيض (زرقانی علی المواہب جلد ۵ صفحہ ۲۷۹)

”ہر فیض کا واسطہ حضور ہی ہیں۔“

۶۲۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

فهو قائم بامرهم في الدارين في حال حياته وموته -

(زرقانی علی المواہب جلد ۸ صفحہ ۲۵۱)

”دونوں عالم میں مخلوق کے معاملہ کے منتظم حضور ہی ہیں حال حیات میں بھی اور بعد پردہ پوشی کے بھی۔“

۶۳۔ وكنه ابو القاسم لانه يقسم الجنة بين اهله

(شرح شامک للمناوی جلد ۲ صفحہ ۱۸۴)

”حضور کی کنیت ابو القاسم اس لئے ہے کہ آپ اہل جنت میں جنت تقسیم فرماتے ہیں۔“

۶۴۔ امام محمد مہدی قاسی حضور کے اسم قیم کا معنی بیان فرماتے ہیں:

القائم بامور الخلق ومدبر العالم في جميع امورهم كل خير

وبركة قلت او جلت منه حصلت الخ عجب جدا۔

(مطالع السرات صفحہ ۹۳)

”حضور تمام مخلوق کے کاروبار کے منتظم ہیں اور مخلوق کے جمع کاروبار میں مدبر عالم ہیں۔ ہر خیر و برکت بڑی ہو یا چھوٹی حضور ہی سے ملی ہے۔“

۶۵۔ نیز وہی امام فرماتے ہیں:

وهو مؤمل اصحابه وامته في تعليم دينهم وامدادهم واصلاح

حاليهم وشفاعته فيهم دنيا واخرى وكل خير وبركة انما يمولونه

من قبله وبواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه

(زرقانی علی المواہب جلد ۵ صفحہ ۷۹ ۲ مطالع السرات صفحہ ۱۱۳)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دینی تعلیم اور امداد اور اصلاح حال اور دنیا اور عقبیٰ کی شفاعت میں اپنے اصحاب اور اپنی امت کی امید گاہ ہیں اصحاب اور امت ہر خیر اور برکت میں حضور کی طرف اور آپ کے توسط اور آپ کے وسیلہ اور فراخی جاہ منزلت سے امیدوار ہیں۔“

۶۶۔ نیز وہی امام فاسی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم ”وکیل“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

ويحتمل انه بمعنى الموكول والمفوض اليه الامر والقائم به ثم
يحتمل مع ذلك ان يكون اشارة الى تولية التصريف في الكون
على سبيل الخلافة والنيابة وذلك ما لا شك في ثبوته
وحصوله له للنبي صلى الله عليه وسلم على وجه اخص مما ثبت
منه لغيره وانما ثبت ما ثبت منه لغيره صلى الله عليه وسلم
والنوع له كيف وهو صلى الله عليه وسلم الخليفة الاكبر
والواسطة في الدارين والرابطة لكل المخلوقين۔

(مطالع المسرات شریف صفحہ ۱۲۳)

”اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وکیل بمعنی موکول ہو اور آپ کی طرف کا دوبار عالم سپرد
ہوں اور آپ امر عالم کے منتظم ہوں۔ اس کے ساتھ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس اسم
وکیل میں بطور خلافت و نیابت کون میں تصرف کرنے کی تولیت کی طرف اشارہ ہو۔ یہ ایسی
بات ہے کہ بلا شک جس کا ثبوت اور حصول حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ثابت ہے۔
وجہ اخص پر اس سے کہ جو کچھ اس سے غیر کے لئے ثابت ہوا۔ اور جو کچھ اس تولیت اور
تصرف سے حضور کے غیر کے لئے ثابت ہوا وہ حضور ہی کی تولیت و تصرف اور جمع سے ان کو
ملا، کیسے حضور کے لئے ثابت نہ ہو۔ حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خلیفہ اکبر ہیں اور ہر
مخلوق کے لئے دارین کے واسطہ اور رابطہ ہیں۔“

۶۷۔ نیز وہی امام فاسی الفاتح لما غلق کا معنی کرتے ہیں:

فالمعنى انه فتح الله به صلى الله عليه وسلم على عباده انواع
الخيرات وابواب السعادات الدنيوية والاخروية.

(مطالع المسرات صفحہ ۱۲۶)

”کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واسطہ سے اپنے بندوں پر انواع خیرات سعادت
دنویہ اور سعادت اخرویہ کے دروازے کھولے۔“

۶۸۔ نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں:

وكل شيء يشهد الله سبحانه بالوحدانية فانه يشهد لنبيه صلى

اللہ علیہ وسلم بادۃً من کل من اللہ ربہ محمد صلی اللہ علیہ

وسلم رسولہ ولا یصل الیہ مدد الا بواسطتہ الخ

(مطالع المسرات صفحہ ۱۷۹)

”اور ہر وہ چیز جو اللہ تعالیٰ ہی وحدانیت کی گواہی دیتی ہے وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی گواہی دیتی ہے۔ اور وہ جو جس کا رب اللہ ہے محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے رسول ہیں۔ ہر ایک کے پاس مدد ضروری کے واسطے پہنچ رہی ہے۔“

۶۹۔ نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں:-

ویمکن (۱) ان یقال ہو امام للخیر یقتدی بہ الخیر ویتبعہ فیو

صلہ لاہلہ بمقتضی الرحمة الممتدة منه الساریة فی اطوار العالم

بحکم وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ۔ (مطالع المسرات صفحہ ۱۸۲)

”اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ حضور امام خیر ہیں۔ خیر حضور کا اقتد اور اتباع کرتی ہے۔ تو حضور اس خیر کو اس رحمت کے سبب جو آپ کی طرف سے ممد ہے اور اطوار عالم میں جاری و ساری ہے بحکم وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ اہل تک پہنچاتے ہیں۔“

۷۰۔ نیز وہی فرماتے ہیں:

جمع له بین النبوة والسلطان۔ (مطالع المسرات صفحہ ۲۷۶)

”حضور کے لئے نبوت اور سلطنت کو جمع فرمادیا۔“

۷۱۔ نیز امام فاسی فرماتے ہیں:

(السید الکامل) السیادة لصیطرة ریاستها علی الدنیا بما فیہا من

الانس والجن وغیرہم فی البر والبحر والمقدم والمتاخر و

ساکی السموات واهل عرصات القیامة کلہم واهل الجنة

باجمعہم۔ (مطالع المسرات صفحہ ۲۹۷)

”اور حضور سید کامل ہیں۔ سیادت بوجہ حفاظت ریاست علی الدنیا و ما فیہا انس اور جن وغیرہ کے ہے جو بحر و بر میں نافذ مقدم اور متاخر ساکنان سلطوت اور اہل قیامت کل کے کل اور اہل جنت سب کے سب کوشاں ہے۔“

۱۔ امکان ہی کسی احتمال ہی کسی شرک تو نہیں۔ کیونکہ وہ ممکن نہیں بلکہ متشع ہے۔ ”دعویٰ مسلم“ اس کے بعض دلائل قطعی الدلالة اور بعض ظنی الدلالة تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فافہم ۱۲۔

۷۲۔ نیز امام فاک فرماتے ہیں:-

والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذي هو
الخليفة على الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه
اسرار الاسماء والصفات ومكن من التصرف في البسائط
والمركبات. (مطالع السراة صفحہ ۲۲۳)

”حضور انسان کبیر ہیں جو علی الاطلاق ملک اور ملکوت میں خلیفہ ہیں جن پر اسماء اور صفات کے اسرار
نازل فرمائے اور جن کو بسائک اور مرکبات میں تصرف کی قدرت بخشی۔“
۷۳۔ نیز فرماتے ہیں:-

والناس يحشرون اليه صلى الله عليه وسلم من كل مكان
يستظلمون في ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله في
الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلاق
كلهم حتى ابراهيم الخليل الخ (مطالع السراة صفحہ ۸۷)

”تمام لوگ بروز قیامت ہر مکان سے حضور کی طرف اٹھائے جائیں گے۔ حضور کے ظل
مرتبہ میں پناہ اور ظل طلب کریں گے اور حضور ﷺ سے التجا کریں گے۔ سلطان زمین
میں اللہ کا ظل ہے تو حضور اس دن سلطان ہیں۔ تمام مخلوق حضور ﷺ کی طرف رغبت
کرے گی۔ حتیٰ کہ ابراہیم علیہ السلام بھی۔“

ووجہنہم میں گیا جو ان سے مستغنی ہوا ہے غلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی

(المحضر ت)

۷۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ”سید“ ہیں اس کا معنی علماء کرام کی زبانی سنئے:

(السید) هو الكامل المحتاج اليه باطلاق او العظيم المحتاج اليه
غيره (مطالع السراة صفحہ ۹۱)

”سید کا معنی علی الاطلاق محتاج الیہ ہے یا غیر کا عظیم محتاج الیہ۔“

۷۵۔ والسيد هو الذي يلجأ الناس اليه في حوائجهم

(شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۷۰)

”سید وہ ہے کہ لوگ قضا، حوائج میں جس سے التجا کریں۔“

فصل فی ذکر تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القيامة بخصوص
الكرامة (۱) وشرحه للقرارى و الخفاجى جلد ۲ صفحہ ۳۲۰ وقال
الخفاجى تحته.

۷۶۔ اذ المعنى (انا سيد ولد آدم) انا من يقضى حوائج جميع
الناس فى الموقف..... وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب
قضاء الحاجة وهو دابه فى الدنيا والآخرة ولله درالصرى فى
قوله ۔

الا يا رسول الاله الذى هدانا به الله فى كل تبه
سمعت حديثا من المسندات يسر فؤاد النبيل النيه
وانك قد قلت فيه اطلبوا (2) الحوائج عند حسان الوجوه
ولم ار احسن من وجهك الكريم فجد لى بما ارتجيه

”حدیث انا سید ولد آدم کا معنی یہ ہے کہ میں موقف میں (یعنی میدانِ حشر میں) تمام لوگوں کی
حاجات کو پورا کروں گا۔ اور حضور قضاء حاجت کو محبوب رکھتے۔ دنیا و آخرت میں حضور کا یہی دستور ہے
امام صرصری نے کیا خوب فرمایا۔

- 1۔ ونحوه فى الزرقانى على المواهب جلد ۳ صفحہ ۱۳۳ ولفظه الذى يلجأ اليه فى الحوائج
- 2۔ اقول ايماء الى قوله عليه الصلوة والسلام اطلبوا الخير عند حسان الوجوه۔ رواه البخارى فى
التاريخ وابن ابى الدنيا فى قضاء الحوائج ابويعلی فى مسنده والطبرانى فى الكبير عن عائشة رضى الله
تعالى عنها والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن عباس وابن عدى فى الكامل عن ابن
عمر وابن عساكر عن انس والطبرانى فى الاوسط عن جابر۔ وتعام والخطيب فى التاريخ وقبل بدل
الخطيب الدارقطى فى السنن۔ فيض القدير جلد ۱ صفحہ ۵۳۰۔ فى رواية مالك عن ابى هريرة وتعام
فى فوائده عن ابى بكره الجامع الصغير للسيوطى جلد ۱ صفحہ ۳۳۔ واما فيه انه حديث حسن۔ وقال
فى اللآلى هذا الحديث فى نقدى حسن صحيح (فيض القدير للمناوى جلد ۱ صفحہ ۵۳۰) ونحوه قوله
عليه الصلوة والسلام اطلبوا الحوائج الى ذوى الرحمة من امتى ترزقوا وتنجحوا الحديث ، رواه
المعيل فى الضعفاء والطبرانى فى الاوسط عن ابى سعيد الجامع الصغير جلد ۱ صفحہ ۳۳ ونحوه قوله
عليه الصلوة والسلام ابتغوا الخير عند حسان الوجوه۔ رواه الدارقطى فى الافراد عن ابى هريرة الجامع
الصغير للسيوطى جلد ۱ صفحہ ۵ ونحوه قوله عليه الصلوة والسلام ”سل الصالحين“۔ رواه ابوداؤد
والنسائى مشكوة جلد ۱ صفحہ ۲۶۳ باب من لا تحل له المسئلة فى هذه الاحاديث تدبروا وصدوركم
تبردوا، ووجوه الوهابية سودوا، وبالعامل عليهن لى ولكم تزودوا كنه منظور احمد الفيضى السنى
الحنفى غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه وعفى عنه ذنبه الخفى والحلى بحرمات النبى (عليه
الصلوة والسلام) والولى ۱۲

اے اللہ کے وہ رسول کہ جس کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہر میدان میں ہدایت عطا فرمائی۔ جس نے ایک حدیث سنی ہے جو نبیل نبیہ کے دل کو سرور کر دیتی ہے اس میں آپ نے فرمایا کہ حسین چہرے والوں (یعنی اولیاء اللہ) سے اپنی حاجات طلب کرو۔

۷۔ علامہ زرقاتی حدیث ”انا سید الناس“ کی تشریح کرتے ہیں:-

ای انا الفائق المفضوع الیہ فی الشدائد (زرقاتی جلد ۸۔ صفحہ ۳۷۰)

”میں وہ ہوں کہ فائق ہوں اور جس کی طرف سختیوں میں جزع فزع کی جائے۔“

۸۔ علامہ زرقاتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”مفاتیح الجنۃ یومئذ بیدی“ کی شرح میں رقم طراز ہیں:-

یعنی اشفع فیمن شئت فکان المفاتیح بیدی افصح بها لمن شئت

و ادخله و امنع من شئت۔ (زرقاتی جلد ۸۔ صفحہ ۳۹۹)

”یعنی جس کے حق میں چاہوں گا شفاعت کروں گا کنجیاں تو میرے ہاتھ ہوں گی۔ ان کنجیوں سے جس کے لئے چاہوں گا۔ (جنت) کھولوں گا۔ اور اس کو اس میں داخل کروں گا اور جسے چاہوں گا منع کروں گا۔“

۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خلق عظیم کے مالک ہیں اور خلق عظیم کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ:-

هو الجود بالکونین والتوجه الی خالقها (نور الانوار صفحہ ۵)

”کونین پر سخاوت کرنا اور خالق کی طرف توجہ کرنا۔“

۱۰۔ عارف صادق رحمہ اللہ تعالیٰ ”لیس لك من الامر شيء“ کے تحت رقم طراز ہیں:-

فهو صلى الله عليه وسلم الدليل الشفيع المشفع جعل الله

مفاتيح خزائنه بیده فمن زعم ان النبی کا احاد الناس لا یملک

شیئاً اصلاً ولا نفع به لا ظاهراً ولا باطناً فهو کافر خاسر الدنيا

والآخرة واستدلاله بهذه الآیة ضلال مبين

(تفسیر صادق جلد ۱۔ صفحہ ۱۵۸)

”حضور دلیل ہیں۔ شفیع (سفارش کرنے والے) مشفع (سفارش قبول کئے ہوئے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے

اپنے خزانوں کی کنجیاں ان کو دے دیں۔ تو جس نے یہ گمان کیا کہ حضور عام لوگوں کی طرح ہیں کسی چیز

کے مالک نہیں، حضور سے کوئی نفع نہیں (۱) نہ ظاہری اور نہ باطنی تو وہ کافر ہے اور دنیا و آخرت میں خاسر

۱۔ فریق آخر کے عثمانی صاحب نے زیر آیت قُلْ اِنَّ اَمْلَکَ بِشَفِیْعَتِکُمْ لَا تُدْعَوْنَ اِلَیْہِ مَا شَاءَ اللہ لکھا ہے ”سید الانبیاء (جو)

علوم اولین و آخرین کے حامل اور خزان ارضی کی کنجیوں کے مین مائے گئے تھے۔“ ۱۲۔

ہے اس کا اس آیت سے اشدلال صاف گمراہی ہے۔“

۸۱۔ فریق مخالف کی اگر مذکورہ بالا حوالوں پر نظر نہیں چلتی تو خاندانِ دہلوی کے ایک حبر کی گواہی بھی سن لے۔ شاید یہ دل میں اتر جائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

صلی علیک اللہ یا خیر خلقہ	و یا خیر مامول و یا خیر و اہب
یعنی رحمت فرستد بر تو خدائے تعالیٰ اے	”اے بہترین خلق خدا اللہ تعالیٰ آپ پر
بہترین خلق خدا و اے بہترین کے کہ امید او	رحمت بھیجے اور اے بہترین امید کئے ہوئے
داشتہ شود و اے بہترین عطا کنندہ۔	اور اے بہترین عطا فرمانے والے۔“

یا خیر من یرجی لکشف رزقہ	ومن جودہ قد فاق جود السحاب
یعنی و اے بہترین کے کہ امید او داشتہ شود	”اور اے وہ بہترین کہ جن سے ازلہ مصیبت
برائے ازالہ مصیبت و اے بہترین کیسکہ	کے لئے امید کی جائے اور اے بہترین ان
سخاوت او زیادہ است از باران بار بار	کے کہ جن کی سخاوت بارش سے زیادہ ہے۔“

فاشهد ان اللہ رام خلقہ	وانک مفتاح لکنز المواہب
یعنی گواہی سے دہم کہ خدا تعالیٰ رحمت کنندہ	”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
بر بندگان خود است و تو اے رسول خدا کلیدِ جن	پر رحم کرنے والا ہے اور آپ اے رسول خدا
بخشش ہائے۔	بخششوں (نوازشوں) کے خزانہ کی چابی ہیں“

(قصیدہ اطیب النغم بمع شرح از شاہ صاحب صفحہ ۲۲)

(نوٹ) خط کشیدہ الفاظ پر غور ہو بہت سے مسئلے حل ہو جائیں گے۔ اگر اس پر بھی گزاردہ نہیں تو لیجئے فریق مخالف اپنے گھر کی گواہیاں سن لیجئے۔ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

۱۔ انا (اللہ تعالیٰ) ببرکۃ رسالتہ و یمن سفارتہ خیر الدنیا

والآخرۃ.

”اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت کی برکت سے ہم کو خیر دنیا اور خیر آخرت عطا کی۔“ (الصارم المسلول

صفحہ ۲)

ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

لئس فی الارض مملکۃ قائمۃ الا بنبوۃ او اثر نبوۃ وان کل خیر

الارض فمن آثار النبوات (الصارم المسلول صفحہ ۲۵۰)

”کوئی مملکت زمین میں قائم نہیں مگر نبوت یا اثر نبوت کی وجہ سے قائم ہے۔ زمین میں ہر خیر آثار نبوت سے ہے۔“

۳۔ نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

ان جهة حرمة الله تعالى ورسوله جهة واحدة فمن آذى الرسول فقد آذى الله، فمن اطاعه فقد اطاع الله لان الامة لا يصلون ما بينهم وبين ربهم الا بواسطة الرسول ليس لاحد منهم طريق غيره ولا سبب سواه وقد اقام الله مقام نفسه في امره ونهيه واخباره وبيانه فلا يجوز ان يفرق بين الله ورسوله في شيء من هذه الامور۔ (الصارم المسلول صفحہ ۴۱)

”اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی حرمت اور عزت ایک ہی جبت سے ہے۔ تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے حضور کی فرماں برداری کی اس نے اللہ تعالیٰ کی تابعداری کی۔ اس لئے کہ امت تک جو چیز بھی رب کی طرف سے پہنچتی ہے وہ حضور کے واسطے سے پہنچتی ہے۔ کسی کے لئے بھی حضور کے راستہ کے سوا کوئی راستہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان کرنے میں حضور کو اپنا قائم مقام مقرر فرمایا تو ان امور میں سے کسی ایک امر میں بھی اللہ اور رسول میں فرق کرنا ناجائز ہے۔“

۴۔ ابن تیمیہ کے شاگرد خاص ابن قیم نے لکھا ہے:-

ان كل خير نالته امته في الدنيا والاخرة فانما نالته على يده صلى الله عليه وسلم۔ (زاد المعاد علی بامش الزرقانی جلد ۱۔ صفحہ ۷۳۔ ۷۴۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۲۔ صفحہ ۷۵۔ ۷۶۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۳۲۳۔ مطابع الاسرات صفحہ ۳۳)

۵۔ امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے:-

(انبیاء)۔ افسران الملوک قدس بنحو فیض مناصب عظیمہ لائق اند و در سر انجام مہمات عظیمہ فائق۔ (منصب امامت صفحہ ۴)

”انبیاء۔ اللہ تعالیٰ کی الملوک کے افسر ہیں۔ مناصب عظیمہ کی پردہ گی کے لائق ہیں اور مہمات عظیمہ کے سر انجام کرنے میں سب سے فائق ہیں۔“

نیز لکھا ہے:-

(انبیاء) در حل مشکلات فہم ممتاز دارند و در سرانجام مہمات ہمت بلند پرواز (منصب امامت صفحہ ۷)
سیادت عبارت از وساطت ایشان (انبیاء) در میان حق جل و علا و بندگان اور و باب وصول فیض غیبی
(منصب امامت صفحہ ۱۱)

”انبیاء کرام مشکلات کے حل کرنے میں ممتاز فہم رکھتے ہیں اور مہمات کے سرانجام کرنے میں بلند پرواز رکھتے ہیں۔ سیادت سے مراد انبیاء کرام کا اللہ تعالیٰ اور بندوں کے درمیان فیض غیبی کے لئے واسطہ ہونا ہے۔“

نیز اسی دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے کہ انبیاء میں ایک کمال کا نام ”سیاست“ ہے۔

۷۔ سیاست دریں مقام عبارت ست از تربیت بندگان الہی بر قانون اصلاح معاش و معاد بطریق امامت و حکومت۔ پس مقصود از سیاست اصلاح ایشان است تکملہ الی خود نفع رسانی ایشان در معاش و معاد (منصب امامت صفحہ ۲۲)

”سیاست اس مقام میں عبارت ہے بطریق امامت اور حکومت موافق قانون اصلاح معاد و معاش بندگان الہی کی تربیت کرتا۔ تو سیاست سے مقصود ان کا اپنی حکمرانی سے اصلاح کرنا ہے اور معاش اور معاد میں ان کی نفع رسانی ہے۔“

۸۔ نیز دہلوی مذکور نے لکھا ہے:-

حالی ایشان (بزرگان) مثل حال ملائکہ است۔ پس چنان کہ ملائکہ اللہ دو قسم ملاء اعلیٰ و ملاء ازل است، املاء اعلیٰ پس شان ایشان اطلاقی است کہ باصلاح قوئے خاص یا شہرے خاص اختصاص ندارد بلکہ نظر ایشان متوجہ است باصلاح تمام عالم و خدمت کافہ بنی آدم و امامد برات الامر پس ہر یکے از ایشان موکل ست بکارخانہ معین و ہمت ایشان مصروف ست باصلاح ہمسوں کار و بار کہے از ایشان موکل ست بکارخانہ ابرو میخ و کہے موکل ست برارحام بنا بر تصویر صورت و کہے از ایشان موکل ست بر حفاظت بنی آدم الی غیر ذلک و ہم چنین بعضے ازین بزرگواراں بنا بر اصلاح حال مطلق بنی آدم مامور

اختصاص بقوی از اقوام یا ببلد سے از بلدان نمی دارند مثل خضر علیہ السلام و ابدال و اودا و افراد و بعضے دیگر بقوئے خاص یا ببلد سے خاص یا بھسکر سے خاص اختصاص سے دارند الخ (منصب امامت صفحہ ۵۱-۵۲)

یعنی ان میں سے بعض کا حال ملائکہ کی طرح ہے۔ تو جس طرح ملائکہ دو قسم ہیں ایک ملاء اعلیٰ اور دوسرا ملاء ازل

الامر، علماء اعلیٰ کی شان اطلاق ہے جو کسی ایک قوم اور خاص شہر کی اصلاح سے اختصاص نہیں رکھتے بلکہ ان کی نظر تمام عالم کی اصلاح اور سب نئی آدم کی خدمت میں متوجہ ہے۔ اور مدبرات امر تو ان میں سے ہر ایک فرشتہ کسی معین کارخانہ پر مقرر ہے اور ان کی ہمت اسی کام کی اصلاح میں مصروف ہے۔ کوئی ان میں سے ابر کے کارخانہ پر مقرر ہے اور کوئی رحوں میں تصویر بنانے پر مقرر ہے اور کوئی نئی آدم کی حفاظت پر مقرر ہے وغیر ذلک۔ اور اسی طرح بعض بزرگ مطلقاً نئی آدم کی اصلاح پر مامور ہیں کسی خاص قوم اور خاص شہر سے اختصاص نہیں رکھتے جیسے خضر علیہ السلام اور ابدال اور اودا اور افراد اور بعض بزرگ کسی خاص قوم یا خاص شہر خاص لشکر سے اختصاص رکھتے ہیں وہ صرف ان کی ہی تدبیر کرتے ہیں۔

۹۔ نیز وہی مولوی السخیل دہلوی عبد مقرب ولی کامل کی مثال دے کر اس کا مقام بتاتا ہے۔
جیسے ایک غلام فرماں بردار اپنے مولیٰ کے مال و ملک میں اس کی اجازت سے بے کھٹکا تصرف کرتا ہے۔ (صراط مستقیم صفحہ ۵۲)

ایک اور مقام پر ان کا مقام بیان کرتا ہے:

۱۰۔ جس طرح کہ بعض مہربان مولیٰ اپنے برگزیدہ غلاموں کو اپنے مال و متاع میں تصرف کرنے کی مطلق اجازت دے دیتے ہیں۔

(یعنی اولیاء کو بھی اسی طرح اجازت تصرف حاصل ہے) (صراط مستقیم صفحہ ۵۵)

۱۱۔ اور جو صاحب کمال نوع انسانی کی تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ کے مقام میں قائم ہو چکا ہو۔ (صراط مستقیم صفحہ ۷۷)۔

۱۲۔ نیز دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے۔

(حضرت علی کی) وہ فضیلت آپ کے فرماں برداروں کا زیادہ ہوتا اور مقامات ولایت بلکہ قطیبت اور غوثیت اور ابدایت اور انہی جیسی باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لے کر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مخفی نہیں۔ (صراط مستقیم صفحہ ۱۰۹) نیز لکھا ہے:-

۱۳۔ خلیفہ اللہ وہ ہے جس کو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں۔ (حضور خلیفہ اللہ ہیں) (کما مر فی الحدیث)۔ (صراط مستقیم صفحہ ۲۳۵)

۱۴۔ نیز لکھا ہے: کہ اللہ والے کو خلافت عن اللہ کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے۔ (مصلحہ صراط مستقیم صفحہ ۲۷۰)

۱۵۔ نیز دہلوی صاحب نے لکھا ہے:-

آخر ایں طریق واکا بر ایں فریق در زمره ملائکہ مدبرات الامر کہ در تدبیر امور از علماء اعلیٰ ملہم شدہ در اجراءے آں مے کوشند۔ (صراط مستقیم فارسی صفحہ ۱۳۲) صراط مستقیم اردو صفحہ ۶۵)

”اس راستے کے امام اور اس گروہ کے بزرگ ان فرشتوں کے زمرے میں شمار کئے ہوئے ہیں جن کو طاء اعلیٰ کی طرف سے تدبیر امور کے بارے میں الہام ہوتا ہے اور اس کے جاری کرنے میں کوشش کرتے ہیں۔“

۱۶۔ نیز مولوی اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے:-

اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے صاحبان عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کے ماذون مطلق اور مجاز ہوتے ہیں۔

(صراط مستقیم اردو خاتمہ تیسرا افادہ۔ صفحہ ۱۰۳) ماخوذ از سلطنت صفحہ ۳۴)

۱۷۔ یہی مولوی اسماعیل صاحب اسی جگہ لکھتے ہیں:-

”مثلاً ان کو جائز ہے کہ کہیں کہ عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے“ (ماخوذ)

۱۸۔ علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:-

”دریں مرتبہ عارف متصرف عالم گرد سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ظہور پذیر و صاحب اختیار باشد۔“

”اس مرتبہ پر پہنچ کر عارف عالم پر متصرف ہو جاتا ہے۔ اور سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ کا انکشاف ہوتا ہے وہ ذی اختیار ہو جاتا ہے۔“ (ضیاء القلوب فارسی اردو مطبع مجیدی صفحہ ۳۴-۳۵ و کلیات امدادیہ، منشورہ از کتب خانہ اشرفیہ راشد کمپنی دیوبند صفحہ ۲۹-۳۰)۔

۱۹۔ ضیاء القلوب کے حاشیہ پر مولوی صبغت اللہ صاحب شہید آیت مذکورہ کا ترجمہ یوں کرتے ہیں:-

”جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے اس کو تمہارے قبضہ اور تمہارے اختیار میں کر دیا۔“

۲۰۔ نیز مولوی صبغت اللہ صاحب ضیاء القلوب کے حاشیہ میں رقمطراز ہیں:-

”عالم ملک اور عالم ملکوت میں خدا کے حکم سے تصرف کرنے اور اختیار پانے کو مشیت کہتے ہیں۔“

-- (حاشیہ نمبر ۱، ضیاء القلوب کلیات امدادیہ صفحہ ۱۲، مطبوعہ مجیدی صفحہ ۱۹)۔

۲۱۔ نیز علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں:

اچھا ہوں یا برا ہوں غرض جو بھی ہوں سو یوں پر ہوں تمہارا تم مرے مختار یا رسول اللہ

تم نے بھی گم نہ کی خبر اس حال زار کی اب جائے کہاں بتاؤ یہ ناچار یا رسول اللہ

دونوں جہاں میں مجھ کو وسیلہ ہے آپ کا کیا غم ہے گرچہ ہوں میں بہت خوار یا رسول اللہ
 کیا ڈر ہے اس کو لشکر عصیان و جرم سے تم شافع ہو جس کا مددگار یا رسول اللہ
 شفع عاصیاں ہو تم وسیلہ بے کساں ہو تم تمہیں چھوڑ اب کہاں جاؤں یا رسول اللہ
 جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں بس اب چاہو ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ
 انہار فیوضات ہیں علم میں جہاں تک
 ہے اصل مگر سب کی وہی جوئے مدینہ

(گزار معرفت صفحہ ۴-۵ کلیات امدادیہ منشورہ از دیوبند)

۲۲۔ نیز حاجی امداد اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

حکم ان کا ہے جہاں میں سر بسر وہ یہاں آئے ہیں سب سے خوشتر

(غذائے روح صفحہ ۲ کلیات امدادیہ)

۲۳۔ نیز انہوں نے فرمایا۔

بے دلیلوں کا وسیلہ ہے وہی بلکہ ساروں کا وسیلہ ہے وہی

(مشق تہذیب العشاق صفحہ ۵)

۲۴۔ بانی دیوبند مولوی قاسم صاحب تانوتوی نے کہا ہے:

فلک پہ عیسیٰ و ادریس ہیں تو خیر کسی زمیں پر جلوہ نما ہیں محمد مختار
 ثنا کر اس کی اگر حق سے کچھ لیا چاہے تو اس سے کہہ اگر اللہ سے ہے کچھ درکار
 خدا تیرا تو جہاں کا ہے واجب الطاعت جہاں کو کچھ سے تجھے اپنے حق سے ہے سروکار
 مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار
 جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

(قصائد قاسمی صفحہ ۵، ۷، ۸)

۲۵۔ دیوبندیوں کے شیخ الہند مولوی محمود حسن نے اولیٰ کاملہ کے صفحہ ۱۲ پر لکھا ہے:-

”آپ اصل میں بعد خدا مالک عالم ہیں۔ جمادات ہوں یا حیوانات، بنی آدم ہوں یا غیر بنی آدم۔
 القصہ آپ اصل میں مالک ہیں۔“ (ماخوذ)

۲۶۔ میاں صدیق حسن بھوپالی کا حوالہ حدیث ربیعہ کے تحت گزرا وہاں دوبارہ دیکھ لیں۔

۲۷۔ دیوبندیوں کے حکیم الامت تھانوی صاحب نے لکھا ہے:-

”اولیاء اللہ کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جن کے سر و خلق اللہ کی ہدایت و ارشاد، قلوب کی اصلاح، فکروں کی تربیت اور قرب حق حاصل کرنے کی تعلیم ہے۔ یہ اہل ارشاد کہلاتے ہیں۔ دوسرے وہ حضرات جن کے متعلق معاش خلق کی اصلاح اور امور دنیا کا انتظام اور دفع بلیات ہے کہ اپنی ہمت باطنی سے باذن الہی ان امور میں تصرف کرتے رہتے ہیں۔ ان کو اہل بحوین کہتے ہیں۔ (کلید مشنوی صلاح العلوم و فتر اول جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۷ تا ۲۷۲ ملخصاً بلطف)

(جن کے غلاموں کی یہ شان ہے ان کے آقا کتنے مدبر و متصرف و حاکم ہوں گے۔ فیضی)

۲۸۔ مولوی سرفراز گکھڑوی دیوبندی نے لکھا ہے:-

”امت کو جو کچھ بھی ظاہری اور باطنی کامیابیاں نصیب ہوئی ہیں تو وہ آپ ہی کی بدولت اور آپ ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہیں۔ (دل کا سرور صفحہ ۱۵۲)

۲۹۔ جو کچھ بھی ہے اور جتنا کچھ بھی ہے وہ حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی بدولت ہے اور آپ ہی کے واسطے سے ہے۔“ (بانی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۳۔ از سرفراز گکھڑوی دیوبندی)

۳۰۔ عرش پر گرفتار بھاری ہے تو ہے اس خاک سے

جس میں محو خواب ہے کون و مکان کا تاجدار

(ایضاً بانی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۷۳)

اس مسئلہ پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور اقوال آئمہ و اقوال مخالفین کا استیعاب نہیں کیا گیا ہے۔ بہت کچھ بوجہ خوف طوالت ترک کیا ہے۔ ع

بمرد تشنہ مستقی و دریا ہم چناں باقی

یہ بطور اختصار، تفصیل کے لئے دفتر درکار۔ و صلی اللہ وسلم علی النبی الممالک المتصرف المختار و علی الہ و اصحابہ و اولیاءہ الاخیار

اس مسئلہ کی مزید تحقیق شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی کتاب ”اجواب“ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری“ اور الامن والعلیٰ شریف میں مذکور ہوئی۔

خصوصیت نمبر ۵۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماذون من اللہ ہو کر شارع ہیں۔ شریعت گر ہیں۔ شریعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اداؤں کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے احکام حضور کو سپرد کر دیے (جو چاہیں جس کے لئے چاہیں احکام شریعت سے خاص فرما دیں)۔ (اور جو چاہیں جس کے لئے چاہیں حلال و حرام فرما دیں)۔ آپ

حلال بھی فرماتے ہیں حرام بھی فرماتے ہیں اور فرض بھی فرماتے ہیں)

(مواعظ لدینیہ قسطلانی، زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۲)

ولفظهما "ومن خصائصه عليه الصلوة والسلام انه كان يخص
من شاء بما شاء (۱) من الاحكام وغيرها" وقال السيوطي باب
اختصاصه صلى الله عليه وسلم بانه يخص من شاء بما شاء من
الاحكام. (الخصائص الكبرى جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۲)

آیات شریفہ

آپ حلال اور حرام فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں ارشاد فرماتا ہے۔

۱۔ وَيُحِلُّ لَكُمْ الصَّيِّتَ وَيُخَوِّمُ عَنْهُمْ الْعَبْرَةَ (اعراف: ۱۵۷)

”اور حلال کرے گا (وہ نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے لئے ستھری چیزیں اور حرام کرے گا ان پر گندی چیزیں۔“

۲۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

وَمَا أَسْأَلُكَ الرَّسُولَ فَعَلُوهُ وَمَا تَهْتَكُهُمْ فَنَجْهِؤُا (حشر: ۷)

”اور جو چیز تمہیں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام دین اس کے لئے اور جس چیز سے تمہیں منع کریں اس سے رک جاؤ۔“

۳۔ ارشاد باری ہے:-

وَلَا يَخَافُكُمْ مَا خَوَّفَ اللَّهُ وَلَا يَسْأَلُكُمْ (حشر: ۲۹)

”اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے حرام کیا اس کو وہ (کفار) حرام نہیں سمجھتے۔“
۴۔ فرمان خداوندی ہے:-

مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخُفْرَةُ
مِنْ أَمْرِهِمْ (احزاب: ۳۶)

”کسی مومن مرد اور مومن عورت کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ صادر فرمائیں تو وہ اپنے معاملہ میں اپنی رائے اور اختیار کو دخل دیں۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صرف پیغام رساں ہی نہیں بلکہ شارع ہونے کی وجہ سے مطاع بھی ہیں۔ آمر

اور حاکم اور قاضی بھی۔

۵۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُوْلَ (النساء: ۵۹)

”اے ایمان والو! تم کو اللہ کا اور تم کو اللہ کا رسول اللہ ﷺ کا“

۶۔ فَذُوْهُ اِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُوْلَ (النساء: ۵۹)

۷۔ تَعَالَوْا اِلٰى مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ (النساء: ۶۱)

۸۔ وَمَا اَنْزَلْنَا مِنْ رُّسُوْلٍ اِلَّا لِيُطَاعَ بِذَنْ اللّٰهِ (النساء: ۶۴)

و غیر ذلک من آیات الاطاعة

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریح میں حاکم ہیں (نیز مگوین میں بھی)

۹۔ فَلَا تَرْبِكُمْ لَا يُوْمِنُوْنَ حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْ فِیْضِ سَجَرٍ يَبِيْئُهُمْ (النساء: ۶۵)

”تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں۔“

ان مذکورہ بالا آیات قرآنیہ ارشادات ربانیہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کی حیثیت صرف پیغام رساں کی طرح نہیں بلکہ ماذون من اللہ ہو کر شارع، مجل، محرم، حاکم و مطاع ہوتا ہے۔

احادیث منیفہ

کولہ حدیثیں کہ مدینہ طیبہ کو نبی اکرم ﷺ نے حرم کر دیا۔

۱۔ عن انس (۱) مرفوعاً انی احرم ما بین لابتہا (۲) رواہ

الشیخان (۳) واحمد والطحاوی (۴) فی شرح معانی الآثار

۲۔ عن عبد اللہ بن زید مرفوعاً وانی حرمت المدینہ کما حرم

ابراہیم مکہ (الحديث) رواہ الشیخان

(صحیح بخاری، صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۰)

۳۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً۔ وانی احرم ما بین لابتہا۔ رواہ

الشیخان (۵) لفظ البخاری ”حرم ما بین لابتی المدینہ علی لسانی۔“

۱۔ منی اللہ عنہ

۲۔ دونوں نکتان مدینہ طیبہ ۴ ف

۳۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۴۱

۴۔ جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

۵۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۴۱

۶۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۴۲

- ۴۔ عن سعد بن ابی وقاص مرفوعاً۔ ”انی احرم ما بین لابتی
المدينة“ رواه مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۰ واحمد والطحاوی۔
- ۵۔ عن رافع ابن خدیج مرفوعاً وانی احرم ما بین لابتيها۔
(رواه مسلم جلد ۱، صفحہ ۴۴۱، والطحاوی)
- ۶۔ عن ابی سعید الخدری مرفوعاً۔ ”وانی حرمت المدينة حراما
ما بین مازميتها(۱)“ رواه مسلم (فی صحيحه جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۳)
- ۷۔ عن ابی قتادة مرفوعاً۔ ”وانی حرمت المدينة ما بین لابتيها۔“
(رواه مسلم احمد والروایان)
- ۸۔ عن جابر مرفوعاً وانی حرمت المدينة ما بین لابتيها مسلم
والطحاوی،
- ۹۔ عن ابی هريرة۔ حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بین
لابتی المدينة الشیخان واحمد وعبدالرزاق ونحوه ابن جریر۔
- ۱۰۔ عن رافع بن خدیج، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم ما بین لابتی المدينة، مسلم والطحاوی۔
- ۱۱۔ عن عاصم الاحول، قلت لانس بن مالک احرم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة قال نعم۔ مسلم والطحاوی۔
- ۱۲۔ عن سعد بن ابی وقاص، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم هذا الحرم ابوداؤد
- ۱۳۔ عن زید بن ثابت، ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم
صيدها“۔ الطحاوی ونحوه ابوبکر بن ابی شیبہ۔
- ۱۴۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم ما بین لابتی المدينة
- ۱۵۔ عن عبدالرحمن بن عوف، حرم رسول صلى الله عليه
وسلم صید ما بین لابتيها۔

۱۶۔ عن صعب بن جثامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم البقيع وقال لا حمى الا لله ورسوله. الثلاثة الامام
الطحاوى. (رضى الله عنهم رضوانه وارضاه عنا)

۸۵ حدیثیں، جن سے مستفاد کہ احکام نبی ﷺ کو سپرد ہیں

۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حرم مکہ کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی۔ حضور کے چچا
حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ گمیاہ اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا
اچھا نکال دی۔ عن ابن عباس متفق علیہ۔ عن ابی ہریرۃ نحوه متفق علیہ۔ عن صفیۃ بنت
شیبۃ رواہ ابن ماجہ۔ یہ مضمون کہ میں نماز عشاء کو موخر فرما دیتا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
واحمد والشیخان والنسائی۔ عن ابن عباس واحمد وابوداؤد ابن ماجہ، وابن ابی
حاتم والنسائی والترمذی عن ابی ہریرۃ واحمد والترمذی والضیاء عن زید بن
ع خالد الجہنی والیزار عن علی۔ نیز یہ مضمون کہ میں ہاں فرما دوں تو حج ہر سال فرض ہو جائے۔
متحدہ احادیث صحاح میں ہے رواہ احمد وسلم والنسائی۔ عن ابی ہریرۃ ورواہ احمد والترمذی
وابن ماجہ، عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ واحمد والدارمی والنسائی عن ابن
عباس، ابن ماجہ، عن انس بن مالک۔

واقعات اختیار فی التشریع

۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابو بردہ کے لئے شش ماہ بکری کے بچہ کی قربانی جائز فرمادی۔ رواہ
الشیخان (بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳۴۔ مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۵۴) عن البراء موابہ وزرقانی جلد ۵۔
صفحہ ۳۲۵، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳

۲۔ ایک بار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عقبہ بن عامر کو (بھی) اس کی اجازت عطا کی رواہ
الشیخان عن عتبۃ (مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۵۵) وزاد البیہقی بسند صحیح ولا رخصۃ فیہا لاحد
بعدک۔ مشکوٰۃ جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۷

۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ام عطیہ کو ایک جگہ نوہ کرنے کی رخصت بخش دی۔ رواہ مسلم جلد ۱۔
صفحہ ۳۰۴ عن ام عطیہ ورواہ النسائی والترمذی واحمد نحوه۔ البخاری وابن
مردويه والطبرانی (زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۳) خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳

۴۔ نیز ایک بار غولہ بنت حکیم کو بھی اس کی اجازت فرمادی۔ ابن مرد دویہ عن ابن عباس۔

۵۔ یوں ہی اسماء بنت یزید کو ایک دفعہ کی پرواگئی عطا فرمائی۔ الترمذی عن اسماء۔ نیز ایک بڑھیا کو بوقت بیعت نوحہ کا بدلہ اتارنے کا اذن دیا۔ احمد والطبرانی عن مصعب۔

۶۔ اسماء بنت عمیس کو عدت وقات کا سوگ معاف فرمادیا۔ ابن سعدنی الطبقات عنہا موابہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۵۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳۔

۷۔ ایک صاحب کو مہر کی جگہ صرف سورت قرآن سکھانا کافی کر دیا۔ ابن سکن عن ابی نعمان، الازدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورواہ سعید بن منصور موابہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۷۔
وابوداؤد عن مکحول وابن عوانہ، عن اللیث بن سعد نحوه۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳۔

۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خزیمہ ابن ثابت ایک کی گواہی کو دو مردوں کی گواہی کے قائم مقام کر دیا۔ ابوداؤد (۱) والنسانی و طحاوی وابن ماجہ وابن خزیمہ عن عم عمارہ بن خزیمہ بن ثابت وابن ابی شیبہ فی المصنف والبخاری فی التاریخ وابو یعلیٰ فی المسند وابن خزیمہ فی صحیحہ والطبرانی فی الکبیر عن خزیمہ و حارث ابن (ابی) اسامہ عن نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۹۳ و جلد ۲ صفحہ ۷۰۵۔ جامع مسانید الامام الاعظم جلد ۲ صفحہ ۲۷۱ طبع وکن سند امام اعظم طبع نور محمد صفحہ ۱۸۵۔
موابہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔

۹۔ ایک صاحب کے لئے روزے کا کفارہ خود ہی کھا لینا جائز فرمادیا۔ البخاری و مسلم ابوداؤد و الترمذی والنسانی وابن ماجہ (والطحاوی جلد ۲ صفحہ ۸۳ طبع لاہور و جلد ۱ صفحہ ۲۷۷، طبع رحیمہ) عن ابی ہریرۃ و مسلم (والطحاوی، جلد ۲ صفحہ ۸۳ طبع لاہور و جلد ۱ صفحہ ۲۷۷ طبع رحیمہ)۔ نحوه عن الصدیقۃ والیزار فی مسندہ والطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر والدارقطنی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و فیہ قال کلہ انت و عیالک فقد کفر اللہ عنک (ہدایہ جلد ۱ صفحہ ۲۰۰ میں ہے۔ فرمایا کل انت و عیالک یجزئک ولا تجزئ احدا بعدک، سنن ابی داؤد (۲) میں امام ابن شہاب زہری تابعی سے ہے: انما کان ہذہ

رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بد من التكفير) امام سيوطي وغيره علماء نے بھی اسے خصائص سے گنا۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔ مسک الختام جلد ۲ صفحہ ۴۲۱) ۱۰۔ ایک صاحب (سالم) کو جوانی میں ایک بی بی کا دودھ پینے کی اجازت دی اور اس سے حرمت رضاعت ثابت فرمادی۔ (مسلم جلد ۴ صفحہ ۶۹ والنسائی وابن ماجہ و احمد فی مسنده عن زينب بنت ام سلمه وابن سعد والحاكم عن سهلته۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳ والبخاری عن ام سلمة۔

۱۱۔ حضرت عبدالرحمن اور حضرت زبیر ان دو صاحبوں کو دشمنین کپڑے پہننے کی اجازت فرمادی۔ الصحاح الستہ عن انس۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۲۔ مولیٰ علی کو بحالت جنابت مسجد اقدس میں رہنا مباح فرمایا۔ الترمذی وابویعلیٰ و بیہقی عن ابی سعید الحاكم فی المستدرک عن ابی ہریرۃ عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸ و خصائص کبریٰ ج ۲ صفحہ ۲۴۳۔ کنز العمال جلد ۱۲ صفحہ ۲۰۰، فتح الکبیر جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۹۔ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۱۳، تحفۃ الاخوان جلد ۴۔ صفحہ ۳۳۰۔ کنز العمال جلد ۱۲ صفحہ ۲۲۱۔ منتخب کنز العمال علی ہامش منہ احمد جلد ۵۔ صفحہ ۲۹۔ مجمع الفوائد جلد ۲ صفحہ ۳۶۶۔ مستدرک جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۵۔ تعقیبات سیوطی صفحہ ۶۸۔ ۶۹ مع تائید حافظ ابن حجر وقاضی اسماعیل والکلباوی والطحاوی ونووی مزید تائید از ترمذی الاباب علی تحفۃ الاخوان جلد ۴۔ صفحہ ۳۳۱ ولغات شرح مشکوٰۃ وفتح الباری فی المناقب جلد ۷۔ صفحہ ۱۱۔ ۱۲۔ مشکوٰۃ لایحل) مناقب علی عن ابی سعید صفحہ ۵۶۴۔ الاباب علی (مشکوٰۃ صفحہ ۵۶۵۔ مرقات جلد ۵ صفحہ ۵۷۶۔ مرقات جلد ۵۔ صفحہ ۵۷۵۔ تائید از احمد والضیاعن زید بن ارقم واحمد بن معرو واحمد عن سعد بن مالک۔ عمدۃ القاری جلد ۱۲۔ صفحہ ۱۷۶۔ ارشاد الساری جلد ۶ صفحہ ۸۳۔ ۸۵۔ ارشاد الساری جلد ۱ صفحہ ۴۵۳۔ لفظ الطبرانی "الا ان هذا المسجد لا یحل لجنب ولا لحائض الا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وازواجه وفاطمۃ بنت محمد وعلی الا نبیت لکم ان تضلوا (الامن والعلی الاعلیٰ حضرت صفحہ ۱۱۶ مطبوعہ حزب الاحناف لاہور)۔ و اخرج البیہقی عن ام سلمة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل هذا المسجد لجنب ولا لحائض الا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی وفاطمۃ والحسن والحسین (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۴۳) قال السیوطی فی التعقیبات صفحہ ۶۹) و اخرج البیہقی

فی (سننہ) عن عائشہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لا احل المسجد لحائض ولا جنب الا للمحمد وآل محمد (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۴۴ سنن کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۳۰۷ سنن کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۴۴۲۔ اخرجه فی سننہ و تعقیبات صفحہ ۶۸ کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰ و منتخب کنز العمال علی حاشی۔ سند امام احمد ۱۳۔ ازواج مطہرات اور خاتون جنت کو بحالت عارضہ ماہانہ مسجد مبارک میں آنا جائز فرمادیا الطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی السنن وابن عساکر فی التاریخ عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۱۴۔ حضرت براء بن عازب کو سونے کی انگوٹھی کا پہننا جائز فرمادیا۔ ابن ابی شیبہ بسند صحیح عن ابی السفر و روی نحوه البغوی فی الجعديات عن شعبۃ عن ابی اسحاق واحمد فی مسنده عن محمد بن مالک عن البراء۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔
۱۵۔ سراقہ کو سونے کے نگین حضور کی اجازت سے پہنائے گئے۔ بیہقی فی الدلائل بطریق الحسن۔

۱۶۔ مولیٰ علی کو اپنا نام و کنیت جمع کرنے کی اجازت فرمادی۔ ابن سعد فی الطبقات عن المنذر الثوری عن علی عن جماعت قریش وعن علی احمد وابوداؤد۔ والترمذی وصححه ابو یعلیٰ والحاکم فی الکنی والطحاوی جلد ۴ صفحہ ۵۳۳، ۵۳۴ والحاکم فی المستدرک والبیہقی فی السنن والضیاء فی المختارہ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۸۔
خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۱۷۔ عثمان غنی کو بے حاضری جہاد سہم غنیمت کا مستحق فرمادیا اور عطا کیا۔ البخاری والترمذی واحمد وابوداؤد عن ابن عمر زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۸۔ معاذ بن جبل کو اپنی رعیت سے تحائف لینا حلال فرمادیا۔ کتاب الفتوح۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۹۔ ایک صاحب کے لئے بیچ میں خیار بن مقرر فرمادیا (۱)۔ الشیخان عن ابن عمر۔ مسلم جلد ۲۔ صفحہ ۷ والحمیدی وابوداؤد۔ والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن انس۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۔ قال النووی فی شرحہ، اختلف العلماء فی هذا الحدیث فجعله بعضهم خاصاً فی حقہ (وہو) الصحیح۔ نووی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۷۔ ۱۲ الفیضی غفرلہ

۲۰۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کو عصر کے بعد دو رکعت نفل جائز فرمادیئے۔ رواہ الشیخان۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۱۔ ایک بی بی کو احرام میں شرط لگایا جائز فرمادیا اس طرح کہ ان محلی حیث حبستی۔ الطبرانی والنسائی عن ابن عمر۔ عده انمتا من مخصصاته بل والفقنا علی اختصاصه بها بعض الشافعية كالخطابی ثم الرویانی کما فی عمدة القاری من باب الاحصار زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۲۔ ایک شخص سے اس شرط پر اسلام قبول فرمایا کہ دو نماز سے زائد نہ پڑھے گا۔ رواہ الامام احمدی سند (۱) بسند رجال ثقات۔ بل رجالہ رجال مسلم۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۳۔ حضرت عباس سے دو سال کا صدقہ پہلے وصول فرمایا۔ اخرجہ ابن سعد عن علی وعن الحکم بن عیینہ۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔ خصوصیت علی وجہ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۴۔ تین طلاقوں کے بعد بغیر حلالہ کے ابی رکائہ کو بیوی واپس پھیر دی۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۵۔ حضرت انس کو سورج نکلنے کے وقت سے روزہ رکھنے کی اجازت عطا کی۔ تدبیر۔ زرقانی جلد ۵۔

صفحہ ۳۲۸

۲۶۔ حضرت علی کے لئے ان کے گھر سے مسجد میں دروازہ کھولنے کی اجازت عطا کی۔ تدبیر۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۷۔ حضرت ابوبکر کے لئے مسجد میں خود (روشدان) پھاٹک میں چھوٹا دروازہ کھولنے کی اجازت بخشی۔ (بخاری جلد ۵ صفحہ ۵۱۶ و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸)

۲۸۔ موالی بریۃ کے لئے ولا کی شرط کو برقرار رکھا۔ تدبیر۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۹۔ بنی عباس اور بنی ہاشم کے لئے بوجہ ستایہ منی میں رات گزارنا ترک فرمادیا۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸

۳۰۔ ابوطلحہ کے اسلام کو ام سلیم کا مہر مقرر کیا۔ الحاکم فی المستدرک وغیرہ عن انس جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۳۱۔ صحابہ کرام میں مواخات کر کے ان میں توارث ثابت کر دیا۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

اخروجہ ابن جریر عن علی بن زید۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۳۲۔ مہاجرین کی عورتوں سے یہ خاص کفر مایا کہ وہ تو وارث ہوں گی نہ ان کے شوہر۔ زرقانی جلد ۵۔
صفحہ ۳۲۸۔

۳۳۔ ام ایمن جب حضور کے ہاں آتی سلام لا علیکم کہتی۔ حضور نے صرف ”السلام“ کہنے کی رخصت عطا کر دی۔ علی وجہ ابن سعد عن جعفر بن محمد عن ایبہ۔ ثنائیں کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۴۔

۳۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فضالہ و صرف بکر و مصریٰ کی فقط کا حکم دیا نہ باقی نمازوں کا باقی نمازوں کی محافظت سے یوحنا کے سوال کے انیس مستثنیٰ فرما دیا۔ رواہ ابو داؤد عن فضالہ جلد ۱۔ صفحہ ۶۱۔ باب المحافظة علی الصلوٰۃ (و غیر ذلک من الوقایع۔ الفیضی) ۷۹، حضرت خزیمہ سے روایت سے کہ:-

جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمسافر ثلثا ولو مضی
السائل علی مسألته لجعلها خمسا رواہ ابن ماجہ (۱) (واللفظ له)

وفی روایۃ ابی داؤد (۲) وفی روایۃ للطحاوی (۳) وللبيهقي.
”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مس مسوزہ کی مدت تین رات مقرر فرمائی۔ اور اگر
مانگئے والا مانگتا رہتا تو ضرور حضور پانچ راتیں کر دیتے۔“

ولو استزدناه لزدان اوفی روایۃ للطحاوی ولو اطلب له السائل
فی مسألته لزداده

”اگر ہم حضور سے زیادہ مانگتے تو حضور مدت اور بڑھا دیتے اور اگر مانگئے والا مانگے جاتا تو حضور اور
زیادہ مدت عطا فرماتے۔“

وفی روایۃ للبيهقي ”وايم الله مضى السائل في مسألته لجعله خمسا“ (۴) قال

1۔ طبع نور محمد ۱۲ 2۔ جلد ۱ صفحہ ۲۱۔ ۱۴ منہ 3۔ شرح معانی آثار جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ طبع لاہور ۱۴ منہ

4. اقول وسحوه هذا الحديث، عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عال ثلاث
سات او مثلهن من الاخوات فادبهن ورحمهن حتى يسهن الله تعالى او حب الله له الجنة فقال وجعل
يارسول الله او انسب قال او تنسب حتى يوف قالوا او واحدة رواه البهقي في شرح السنة مشکوة شريف
كتاب الاداب باب الشفقة والرحمة فصل تاسي جلد ۴ صفحہ ۴۲۳ وايضا سحوه هذا الحديث عن ابی
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسوة من الانصار لاهموت لاحد اكن ثلثة من الولد
فتحنسه الا دخلت الحة فقالت امرأة منهن او اتان يارسول الله قال او اتان رواه مسلم وفي رواية
لهما (اي للشحيح) ثلثة لم يبلغوا الحنث وسحوه عن ابن عباس رواه الترمذی وع (بتواضع على)

لمجدد البریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اقول یہ حدیث صحیح حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تفویض و اختیار میں نص صریح ہے ورنہ یہ کہنا اور کہنا بھی کیسا مؤکد بقسم کہ واللہ سائل مانگے جاتا تو حضور پانچ دن کر دیتے۔ اصلاً عجائز نہ رکھتے کھانا لا بیٹھی اور یہاں جزم خصوص ہے جزم عموم نہ ہوگا کہ اس خاص کی نسبت کوئی خبر خاص تخیر ارشاد نہ ہوئی تھی تو جزم کا فشاوی کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھی کہ احکام پر اختیار سید الامام ہیں۔ علیہ وعلیٰ آلہ فضل الصلوٰۃ والسلام۔ انتہی کلام الامام۔

احادیث وضو و مسواک

۸۰۔ ۸۱۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل

صلوٰۃ۔

”حضور نے فرمایا اگر مشقت امت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کریں۔“

رواہ مالک و احمد و البخاری و مسلم و الترمذی و ابن النسانی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ و ابو داؤد و النسائی عن زید بن خالد (جامع سفیر جلد ۲۔ صفحہ ۱۳۲۔ حاشیہ ۱۳۲) میں یہ حدیث متواتر ہے۔ ”قال المصنف وهو متواتر۔“ (فیض القدیر جلد ۵۔ صفحہ ۳۳۷) و فی روایتہ احمد و النسائی عنہ ”لولا ان اشق علی امتی لامرتہم عند کل صلوٰۃ بوضوء ومع کل وضوء بسواک۔“ قال الامام المجدد البریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اقول امر دوم سے جتنی جس کا حاصل ایجاب اور اس کی مخالفت معصیت دوسرا ندبی جس کا حاصل ترغیب اور اس کے ترک میں وسعت، امر ندبی تو یہاں قطعاً حاصل ہے۔ تو وضو و رکعتی کی ہے۔ امر جتنی بھی دوم سے۔ قطعاً جس کا منہ دو جو ب اور قطعاً۔ جس کا متفق فی فرضیت ظنیت خواہ من جہتہ الروایتہ یا من جہتہ الدلالہ بہ۔ حق میں ہوتی ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم سب قطعی یقینی ہیں جس کے نہ اپر وہ عزت کے گردظنون و اصلاً بار نہیں تو قسم واجب اصطلاحی حضور کے حق میں تحقق نہیں۔ وہاں یا فرض ہے یا مندوب نص علیہ الامام المحقق حیث اطلق فی الفتح

(بقیہ صفحہ ۳۶۵) ابی سعید و رواہ البخاری و عن معاذ رواہ احمد و عن ابن مسعود رواہ الترمذی و ابن ماجہ کلہم فی مشکوٰۃ باب الکاء علی المیت صفحہ ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۳ و در لک سنۃ احادیث ان تدبرت و فکرت فیہم تجدہم دالیل علی احتیازہ فی التشریع و التکوین فہ الحمد ۱۲ کتبہ منظور احمد فیضی غفرلہ و عنی عنہ

اب واضح ہو گیا کہ ان ارشادات کریمہ کے قطعاً بھی معنی ہیں۔ کہ میں چاہتا تو اپنی امت پر ہر نماز کے لئے تازہ وضو اور ہر وضو کے وقت مسواک کرنا فرض فرما دیتا (۱) مگر ان کی مشقت کے لحاظ سے میں نے فرض نہ کئے۔ اور اختیار احکام کے کیا معنی ہیں؟ واللہ الحمد۔ انتہی کلام المجدد ملخصاً۔

۸۲۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء۔

رواہ مالک والشافعی والبیہقی عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

۸۳۔ ولولا انی اخاف ان اشق علی امتی لفرضتہ (السواک) علیہم“ اخرجہ ابن ماجہ عن ابی امامہ۔

۸۴۔ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک عند کل صلاة (زاد غیر الدارقطنی) کما فرضت (۲) علیہم الوضوء۔
اخرجہ الطبرانی والیزار والدارقطنی والحاکم عن عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۸۵۔ ۸۶۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک والطیب عند کل صلوۃ۔ رواہ ابونعیم فی کتاب السواک عن ابن عمر وبسند حمین وسعید بن منصور فی سننہ عن مکحول مرسلًا۔
۸۷۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان یستاکوا بالاسحار۔
ابونعیم عن ابن عمر۔

۸۸۔ ۸۹۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل

۱۔ قال کشمیری "قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ای لاجعلہ علیہم واجباً، العرف الشذی صفحہ ۳۸، ۱۲ منہ

۲۔ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر الحدیث متفق علیہ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۳، مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۱۷) عن ابن عباس قال ... فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه الصدقة (ای صدقة الفطر۔ ف) رواہ ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۲۲) والنسائی (جلد ۱ صفحہ ۲۳۹ عن ابن عمر صفحہ ۲۵۰، ۲۵۱ عن ابن عباس وعن ابی سعید الخدری۔ مطبع نور محمد۔ کتاب الزکوۃ باب فرض زکوۃ رمضان الخ) عن ابن عباس قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر۔ الحدیث رواہ ابوداؤد (جلد ۱ صفحہ ۱۶۳ عنہ) وعن ابن عمر الثلاثة فی مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۶۰ باب صدقة الفطر فرضها (مرہ کا ۱۷۱۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهل نجد من قرن الحدیث بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۶، ۱۲ الفیضی

صلاة، الحديث رواه احمد والترمذی والضياء عن زيد بن خالد
الجهنى بسند صحيح، واليزار عن على رضى الله تعالى عنه.
وروى عن على رضى الله تعالى عنه. وروى عن زيد احمد
ابوداؤد والنسائى كحديث ابى هريرة والحاكم والبيهقى بسند
صحيح عن ابى هريرة كحديث زيد وفيه (1) لفرضت عليهم
السواك مع الوضوء الحديث وللنسائى عن ابى هريرة بلفظ ،
لامرتهم بتاخير العشاء بالسواك عند كل صلاة“.

۹۰۔ قد عفوت عن الخيل والرقيق۔

”گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ تو میں نے معاف فرمادی“۔

(الحديث، رواه احمد وابوداؤد والترمذی عن على المرتضى رضى الله تعالى عنه
بسند صحيح)۔

۹۱۔ حضور نے صحابہ سے فرمایا: ماتقولون فى الزنا۔ عرض کی، حرام حرمہ اللہ ورسولہ رواہ
احمد بسند صحيح والطبرانى فى الاوسط والكبير عن المقداد۔

۹۲۔ انى احرم عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة۔ رواہ الحاكم على شرط مسلم
والبيهقى فى الشعب واللفظ له عن ابى هريرة۔

۹۳۔ ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام، رواہ الشيخان
عن جابر مرفوعا۔

۹۴۔ انى حرمت كل مسكر رواہ النسائى بسند حسن عن ابى موسى الاشعرى۔

۹۵۔ حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمير الاحلية۔ رواہ البخارى فى
صحيحه جلد ۲۔ صفحہ ۸۳۰ عن ابى ثعلبة۔

۹۶۔ سيدہ طیبہ خاتون جنت قاطرہ رضى الله تعالى عنها کے ہوتے ہوئے مولیٰ علی کو اور نکاح کرنے سے
منع کر دیا۔ شیر خدا کے لئے دوسرا نکاح حرام ہو گیا۔

(بخارى جلد ۱۔ صفحہ ۳۳۸ و جلد ۲ صفحہ ۸۷ و مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۹۰ والترمذی و صحیح)

ويحتمل ان المراد تحريم جمعها (نوى شرح مسلم جلد ۲۔ صفحہ ۲۹۰)

اگر یہ یحتمل سے ہے تو اول بھی قالوا سے ہے۔ جو میز تحریر پر وضع ہے فان قلت ذلك جائز شرعا فلم منع صلى الله عليه وسلم من ذلك قلت لانه موجب لایذاء فاطمة المستلزم لایذاء الرسول صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني والخير الجاری۔
ہاشم بخاری جلد ۸ صفحہ ۳۳۸۔

عیار رسول اینڈ پارٹی کے لئے لوح فکریہ، درج ذیل عبارت بغور ملاحظہ ہو۔

قال ابن التين اصح ما تحمل عليه هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم على علي ان يجمع بين ابنته وبين ابنة ابي جهل لانه علل بان ذلك يوذيه واذيته حرام بالاتفاق ومعنى قوله لا احرم حلالاً اى هي له حلال لولم تكن عنده فاطمة واما الجمع بينهما الذى يستلزم تاذى النبي صلى الله عليه وسلم لتاذى فاطمة به فلا۔ ہاشم صحیح بخاری حاشیہ نمبر ۶ جلد ۲۔ صفحہ ۷۸۷۔ عن الفتح)
قال ابن داود حرم الله على علي ان ينكح على فاطمة حياتها لقوله عز وجل وَمَا اشْكُمُ الرَّسُولُ فَعُدُوْهُ وَمَا هُنَّ عَنْهُ فَاتَّبَعُوْا فَلَمَّا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آذن لم يكن يحل لعلي ان ينكح على فاطمة الا ان ياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ نحوه (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب مناقب اہل بیت جلد ۵۔ صفحہ ۵۹۳)

۹۷۔ ما امرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتھوا (۱)

(ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ صفحہ ۲)

۹۸۔ من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله

(ابن ماجہ عن صفحہ ۲)

۱۔ روى البيهقي في باب صلاة المسافرين من سـ عن عمر رضى الله عنه انه سئل عن قصر الصلاة في السفر فيل له انما لحد في الكتاب التعرير صلاة الحروف ولا بعد صلاة السفر فقال للسائل يا ابن ابي ان الله تعالى ارسل اليها محمداً صلى الله عليه وسلم ولا يعلم شيئاً وانما نفعل ما راينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قصر الصلاة في السفر سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه فتأمل ذلك فانه نفيس كتاب الميراث للشعراني فصل شريف في بيان الدم الح جلد ۱ صفحہ ۵۲۔ ۵۳ حجازى و صفحہ ۵۶ حلى ۱۲ مـ

۹۹۔ انی لا احل المسجد لحائض ولا جنب (ابوداؤد، کنوز الحقائق
جلد ۱۔ صفحہ ۸۳۔ ابوداؤد جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ الحدیث صحیح بیل
الوطار للشوکانی جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۰)

۱۰۰۔ ان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ۔ رواہ احمد
والدارمی و ابودؤد (جلد ۲ صفحہ ۲۷۲) والترمذی وابن ماجہ
(صفحہ ۳) عن المقدم بسند حسن (مشکوٰۃ صفحہ ۲۹)

۱۰۱۔ جمیش بن اویس نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل قبیلہ کے حضور
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے قصیدہ عرض کیا۔ اس
کے بعض اشعار یہ ہیں:-

ألا يا رسول الله انت مصدق فبوركت مهديا وبوركك هاديا
شرعت لنا دين الحنيفه بعد ما عبدنا كأمثال الحمير طواغبا
”یا رسول اللہ حضور تصدیق کئے گئے ہیں حضور اللہ عزوجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک اور فلاح و
ہدایت فرمانے میں بھی مبارک حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارح ہوئے (شریعت ایمانی منہار
کی مقرر ہوئی ہے) بعد اس کے کہ ہم گدھوں کی طرح بتوں کو پوج رہے تھے۔“

(رواہ ابن مندہ عن ابی ہریرۃ)

حدیثیں تو ابھی بہت ہیں۔ لیکن اسی قدر پر بس کیجئے کہ اس میں سب کچھ آگیا۔ ایک لفظ شارح تمام
احکام تشریعیہ کو جامع ہوا۔ ابھی امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونہی وقضی کی
احادیث یہاں نقل نہ ہوئیں۔ ان کے لئے دفتر کے دفتر درکار۔

(اقوال رفیعہ، عبارات ائمہ)

۱۔ عارف صمدانی امام عبدالوہاب شمرانی قدس سرہ الربانی حضرت سید علی الخوام رحمۃ اللہ علیہ۔
نقل فرماتے ہیں:

۱۔ کان الامام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من اکثر الانتمہ ادباً
مع اللہ تعالیٰ ولذلك لم يجعل النية فرضاً وسمى الوتر واجباً
لكونهما ثبتا بالسنة لا بالكتاب فقصد بذلك تمييز ما فرضه اللہ
تعالیٰ وتمييز ما اوجبه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فان ما فرضه اللہ تعالیٰ اشد مما فرضه رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم من ذات نفسه حين خيره اللہ تعالیٰ ان يوجب ما شاء او لا
يوجب (كتاب ميزان الشريعة الكبرى باب الوضوء
جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۵ مطبعہ حجازی بالقاہرہ و جلد ۱ صفحہ ۱۲۴ و صفحہ ۱۲۵۔ مطابق
مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر)۔

”یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا برائہ میں سے ہیں جن کا ادب اللہ عزوجل کے
ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے زائد ہے۔ اسی واسطے انہوں نے وضو میں نیت کو فرض نہ کیا اور وتر
کا نام واجب رکھا کہ یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ کہ قرآن عظیم سے۔ تو امام نے ان
احکام سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرض اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرض میں فرق
و تمیز کر دیں اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس سے زیادہ مؤکد ہے، جسے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے فرض کر دیا۔ جب کہ اللہ عزوجل نے حضور ﷺ کو اختیار
دے دیا تھا کہ جس بات کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں نہ کریں۔“

۲۔ امام ربانی عارف شمرانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

كان الحق تعالى جعل له صلى الله عليه وسلم ان يشرع قبل
نفسه ما شاء كما في حديث تحريم شجر مكة فان عمه العباس
رضي الله تعالى عنه لما قال له يا رسول الله الا الاذخر فقال
صلى الله عليه وسلم الا الاذخر ولو ان الله تعالى لم يجعل له ان

بشرع من قبل نفسه لم يتجرء صلى الله عليه وسلم ان يستثنى
شيئا مما حرمه الله تعالى۔ (کتاب میزان جلد ۱ صفحہ ۴۵
مطبعة حجازی بالقاهرة ۱۳۵۴ھ و صفحہ ۴۸ مطبعة مصطفى البابي

الحلي بمصر)

”یعنی حضرت عزت جل جلالہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ منصب دیا تھا کہ
شریعت میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر فرمادیں۔ جس طرح حرم مکہ کے نباتات کو
حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ جب حضور ﷺ نے وہاں کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے
ممانعت فرمائی حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ گیاہ
اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا اچھا نکال دی۔ اس کا کاٹنا جائز کر دیا۔ اگر اللہ تعالیٰ
نے حضور کو یہ رتبہ نہ دیا ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت چاہیں مقرر فرمادیں۔ تو حضور ہرگز
جرات نہ فرماتے کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے کچھ مستثنیٰ فرمادیں۔“

۳۔ نیز انہیں امام شعرانی نے شریعت کی کئی قسمیں بیان کیں ایک وہ جس پر وحی وارد ہوئی۔

الثانی ما اباح الحق تعالیٰ لنبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یسنہ
علی رأیہ ہو کتحریم لبس الحریر علی الرجال وقوله فی
حدیث تحریم مکة الا الاذخر ولولا ان اللہ تعالیٰ کان یحرم
جميع نبات الحرم لم یستن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
الاذخر ونحو حدیث لولا ان اشق علی امتی لآخرت العشاء
الی ثلث اللیل ونحو حدیث لو قلت نعم لوجبت ولم تستطیعوا فی
جواب من قال له فی فريضة الحج اكل عام یا رسول اللہ قال لا
ولو قلت نعم لوجبت وقد کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یخفف علی امتہ وینہاہم عن كثرة السؤال ويقول اترکونی
ما ترکم ۱۱ باختصار۔ (کتاب میزان جلد ۱ صفحہ ۵۲ موافق مطبعة
حجازی و صفحہ ۵۵ مطابق مطبعة مصطفى البابي الحلبي۔

”شریعت کی دوسری قسم وہ ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے رب کے واسطے سے
فرمادیا کہ خود اپنی رائے سے جو راوی چاہیں قائم فرمادیں۔ مردوں پر شکر کا پختہ حضور ﷺ

نے اسی طور پر حرام فرمایا اور اسی طرح حرمت مکہ سے گیاہ اذخر کو استثناء فرمادیا۔ اگر اللہ عزوجل نے مکہ معظمہ کی ہر جڑی بوٹی کو حرام نہ کیا ہوتا تو حضور کو اذخر کے شتیٰ فرمانے کی کیا حاجت ہوتی۔ اور اسی قبیل سے ہے حضور کا ارشاد کہ اگر امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں عشا کو تہائی رات تک بٹا دیتا اسی بات سے ہے کہ جب حضور ﷺ نے فرض حج بیان فرمایا۔ کسی (اقرع بن حابس) نے عرض کی یا رسول اللہ کیا حج بہ سال فرض ہے۔ فرمایا نہ اور اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے اور پھر تم سے ادا نہ ہو سکے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ اپنی امت پر تخفیف و آسانی فرماتے اور مسائل زیادہ چھیننے سے منع کرتے اور فرماتے۔ مجھے چھوڑ۔ ر بوجب تک میں تمہیں چھوڑوں۔

۴۔ نیز وہی عارف ربانی امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

رحم اللہ الامام اباحیفة حیث غایر بین لفظ الفرض والواجب
وبین معنهما ففعل ما فرضہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ مما فرضہ رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان کان لا یبطل عن الہوی ادبا
مع اللہ تعالیٰ و نفس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یمدح الامام اباحیفة علی مثل ذلك لانه صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یحب رفع رتبة تشریع ربہ علی تشریعہ ہو ولو کان ذلك
باذنه تعالیٰ۔ (کتاب المیزان باب صلوة النفل جلد ۱ صفحہ ۶۷ مطبعہ
حجازی و صفحہ ۸۲ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابي الحلبي بمصر)

۵۔ امام عبد الوہاب شعرانی فرماتے ہیں:

"ان للشارع (۱) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یریح ما شاء لقوم
و یحرمه علی قوم آخرین"۔ کتاب المیزان فصل قال المحققون
الح جلد ۱ صفحہ ۷۰ حجازی و صفحہ ۷۵ صلی

"حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر لفظ شارع (شریعت ساز، شریعت ر، موجد شریعت) کا اطلاق ائمہ کرام و
علماء عظام کی عبارات میں اس قدر واقع ہے کہ جس کے احصاء کے لئے کئی مجلد درکار ہوں گے۔ خصوصاً
کتاب المیزان تو اس سے مملو ہے۔" چھپتے چھپتے ایک درسی کتاب کے چند حوالے پیش کرتا جاؤں۔ (نور

۱۔ کواکب الدراری۔ کرمائی۔ میں زہر حدیث "ای یوم ہذا فکنا" فیہ اشارۃ الی تعویض الامور
بالکلیۃ الی المشرع" صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۶-۱۲

الانوار صفحہ ۲۵۶، قمر الاقمار (لوالہ مولانا عبدالحی کھنوی علی نور الانوار صفحہ ۱۶۷، ۲۳ و نور الانوار صفحہ ۶ حاشیہ ۱۹)

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مجدد ملت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
 ”قدیم سے عرف علماء کرام میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔ علامہ زرقانی شرح مواہب (۱) میں فرماتے ہیں: قد اشہر اطلاقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لانہ شرع الدین والاحکام

”سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور معروف ہے۔ اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام دین کی شریعت نکالی۔“ (الامن والعلنی صفحہ ۱۳۱-۱۳۲)

۶۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں حدیث ابو بردہ کے ماتحت ہے جو پچھلے صفات پر گزری ہے:-

خصوصیہ لا تکنون لغيرہ اذ کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان یخص من شاء بما شاء من الاحکام۔

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک خصوصیت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بخشی جس میں دوسرے کا حصہ نہیں۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرماویں۔“

۷۔ حافظ الدین حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث ابو بردہ کے نیچے رقم طراز ہیں:-

وفی الحدیث من الفوائد غیر ما تقدم، ان المرجع للاحكام انما

هو الى النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانه قد یخص بعض

امته بحکم ویمنع غیرہ منه ولو کان بغير عذر۔

(فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱- صفحہ ۱۳)

”گذشتہ فوائد کے علاوہ اس حدیث شریف میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ احکام شریعت میں

جن کی طرف رجوع کیا جائے وہ حضور ہی ہیں۔ اور آپ بغیر کسی عذر کے اپنے بعض امتیوں

کو کسی ایک حکم سے خاص فرماتے ہیں اور دوسرے کو اس حکم سے منع فرماتے ہیں۔“

۸۔ شیخ الحدیث وسند الثقین حضرت الشاہ الشیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث عقبہ کے نیچے رقم طراز ہیں۔

۱۔ جلد ۳ صفحہ ۱۳۳ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ”شارح“ ہے مواہب و زرقانی صفحہ ۲۰ و مدارج بلندیۃ صفحہ ۲۶۵۔

آں حضرت رائے رسد کہ تخصیص کند بعض احکام را بہ بعض اشخاص و احکام مغفوف بود بوسے صلی اللہ علیہ وسلم بر قول صحیح۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱ صفحہ ۶۰۹)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس بات کا حق پہنچتا ہے (اور اس بات کا اختیار ہے) کہ بعض احکام کی بعض اشخاص سے تخصیص فرمادیں اور جمع احکام حضور کے پر و تھے۔ (ان میں جس طرح چاہیں کٹ وٹ کریں) صحیح بات یہی ہے۔“

۹۔ امام نووی شرح صحیح مسلم میں حدیث ام عطیہ کے نیچے یوں گو بر فشاں ہیں:-

وللشارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یخص من العموم ما شاء (۱)۔

(نووی تحت مسلم جلد ۱، صفحہ ۳۰۴، مرقات جلد ۱، صفحہ ۵۵۰۔ مدارج المنہج جلد ۱، صفحہ ۱۳۷)

”نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام (شریعت ساز) کو اختیار ہے کہ عام حکموں سے جو چاہیں خاص فرمادیں۔“
۱۰۔ علامہ خفاجی قصیدہ بردہ شریف کے اس شعر کی شرح فرماتے ہیں:

نبینا الأمر الناهی فلا احد ابر فی قول لا منه ولا نعم

”ہمارے نبی صاحب امر وہی ہیں تو ان سے زیادہ ہاں اور نہ کے فرمانے میں کوئی سچا نہیں۔“

معنی نبینا الأمر الخ انہ لا حاکم سواہ صلی اللہ علیہ وسلم فهو

حاکم غیر محکوم الخ (نسیم الریاض (ذکر فی فضل جودہ) جلد ۲۔

صفحہ ۳۵)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب امر وہی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ حضور حاکم

ہیں۔ حضور کے سوا عالم میں کوئی حاکم نہیں نہ وہ کسی کے محکوم صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۱۔ شیخ الحدیثین مجدد مائتہ ہادی عشر شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر حدیث لوقلت نعم لو جبت رقطرازیں:-

و ظاہر اس حدیث در آن است کہ احکام مغفوف اند بآں حضرت (اشعۃ الملمعات جلد ۲۔ صفحہ ۳۰۴)

”یعنی اس حدیث کی ظاہر دلالت اس بات پر ہے کہ احکام حضور کو سپرد کر دیئے گئے (اس میں جس طرح چاہیں ترسیم و اضافہ فرمادیں)۔“

۱۲۔ نیز وہی شیخ محقق محمد عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ زیر حدیث الا اذ خوارا قام فرماتے ہیں:-

۱۔ وقال ”فهذا صواب الحكم في هذا الحديث انه وزاد الرافضی بعد قوله ماشاء ”لمن شاء“ زرافانی علی

مذہب بعضے آنت احکام مفوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد و بر ہر کہ خواہد حلال و حرام گرداند
یعنی گویند باجتہاد گفت و اول اصح اظہر است (اشعۃ اللمعات جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۵)

یعنی یہ استثناء بعض آئمہ کے نزدیک اس حقیقت پر مبنی ہے کہ احکام حضور کے سپرد ہیں جو چاہیں جس
چاہیں حلال اور حرام فرمادیں۔ اور بعض نے کہا یہ استثناء اجتہاد پر مبنی ہے۔ شیخ محقق فرماتے ہیں
پہلا قول بہت صحیح اور زیادہ ظاہر ہے کہ احکام سپرد ہونے کی وجہ سے یہ استثناء فرمایا۔
۱۳۔ نیز وہی شیخ محقق حضرت محمد عبدالحق محدث دہلوی مدارج کے باب پنجم ذکر فضائل میں رقم طراز
ہیں:-

وازاں جملہ آنت کہ آنحضرت تخصیص سے کر دہ ہر کر اہر چہ سے خواست از احکام

(مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳)

”یعنی حضور ﷺ کے خصائص اور فضائل سے ایک یہ بھی ہے کہ حضور جس کو جس سے چاہتے خاص
فرمادیے۔“

پھر آگے شیخ نے بطور دلیل پانچ نظیریں۔ ”شہادت خزیمہ، نوحہ ام عطیہ، ترک سوگوارئی، اسما، انخیہ
ابو بردہ، مہر سورت قرآن“ والے واقعات بیان فرمائے ہیں جو گزرے۔

۱۴۔ شیخ الحدیث وسند المحققین مجدد مائتہ ہادی عشر برکت رسول اللہ فی الہند حضرت شاہ شیخ محمد عبدالحق
محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ نور اللہ مرقدہ و قدس سرہ فرماتے ہیں:

مذہب صحیح و مختار آنست کہ احکام مفوض است بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بہر کہ وہر چہ خواہد حکم
کند یک فعل بر یکے حرام کند بردیگرے مباح گرداند و ایں را مثلہ بسیارست کما لایخفی علی
المتبع حق جل و علی پیدا کردہ و شریعت نہادہ وہمہ بر رسول خود و حبیب خود پردہ است صلی اللہ علیہ
وسلم۔ (مدارج النبوت شریف جلد ۲۔ صفحہ ۱۸۳)

”یعنی صحیح اور مختار مذہب یہی ہے کہ احکام حضور ﷺ کے سپرد ہیں جس پر جو چاہیں حکم کریں۔ ایک
کام ایک پر حرام کرتے ہیں اور دوسرے پر مباح۔ اس کی بہت مثالیں ہیں جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں۔ حق
تعالیٰ نے شریعت مقرر کر کے ساری کی ساری اپنے رسول اور اپنے محبوب کے حوالے کر دی کہ اس میں
جس طرح چاہیں ترمیم و اضافہ فرمائیں“

۱۵۔ شیخ محقق حدیث من عال ثلاث بنات الذی مر فی الحاشیۃ کے تحت رقم طراز ہیں:-

وایں بر مذہب مختار کہ سے گویند احکام مفوض است ہاں حضرت ہر چہ خواہد کند وہر کہ خواہد نہ کند وہر کرا

خواب تخصیص نمایہ ظاہر است۔ (اشعۃ اللمعات جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۲۴)

”یعنی یہ کہ حضور ﷺ کا اولاد تین لڑکیوں کی پرورش پر جنت کی خوشخبری دینا پھر سوال کرنے پر دو کی پرورش پر بشارت جنت۔ پھر راوی حضرت ابن عباس کا یہ فرمانا کہ اگر ایک کی پرورش کے متعلق بھی پوچھتے تو ایک کی پرورش پر بھی بشارت جنت عطا فرماتے۔ مذہب مختار پر تو ظاہر ہے کہ احکام حضور کے پرہیز جو چاہیں کریں اور جس کے لئے چاہیں نہ کریں اور جس کے لیے چاہیں تخصیص فرمادیں۔“

شیخ کی اس عبارت پر مولوی امیر علی یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں:-

مذہب مختار و درو توریہ و انجیل نیز آمدہ کہ خاتم النبیین پیغمبرے باشد کہ اللہ تعالیٰ کلام خود را در دہن وے اندازد ہر چہ گوید از کلام حق بود۔ ہر کہ سر تسلیم بروے فرد دنیا روح تعالیٰ از وے انتقام کشد و قصد یقین ایں در قرآن ہم آمدہ است لقولہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی۔ و در حدیث آمدہ کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے درختے یکے را در جنت درختے دادا و اگر فلاں محتاج را بداد و اگر بدہ باز یکے از صحابہ بخندت مبارزت کردہ عرض کرد کہ اگر بمن جہاں ارزانی فرمائی من آں درخت را خریدہ بداد کس و ہم فرمود برائے تو گردانیدم پس رفتہ بقیمت گران خریدہ بداد سبحان اللہ جمادے چند دادہ جاں کریدہ۔ واللہ الحمد والمنة۔ (اشعۃ اللمعات جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۳)

۱۶۔ امام شعرانی امام سیوطی سے ناقل:

وكان له ان يخص من شاء بما شاء من الاحكام كجعل شهادة خزيمة بشهادة رجلين وكما رخص في النياحة لخولة بنت حكيم وفي الاحداد لاسماء بنت عميس واسلم رجل على انه لا يصلى الا صلاتين فقبل منه ذلك نساء المهاجرين بان يرثن دون ازواجهن لكونهن غرائب لا ماوى لهن۔ وكان انس رضى الله عنه يصوم من طلوع الشمس لا من طلوع الفجر فالظاهر انها خصوصية له الخ (كشف الغم جلد ۲۔ صفحہ ۵۰ مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر، وعنه جواهر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۲)

۱۷۔ علامہ ملاحی قاری حنفی حدیث ربیعہ کے تحت رقم طراز ہیں:-

عد امتنا من خصائصه عليه الصلوة والسلام انه يخص من شاء بما شاء كجعل له شهادة خزيمة بن ثابت بشهادتين رواه البخاري

و کثرت (۱) غیصہ فی البیاحۃ لام عطیۃ فی آل فلان خاصۃ رواہ مسلم..... وبالتضحیۃ بالعناق لابی بردہ بن دینار وغیرہ۔

(مرقات، جلد ۱۔ صفحہ ۵۵۰)

”یعنی ہمارے آئمہ نے حضور کے خصائص سے یہ گنا کہ آپ کو یہ اختیار تھا کہ جس کو جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں جیسے شہادت خزیرہ دو کے قائم مقام کردی (بخاری) ام عطیہ کو خاص جگہ نوحد کی اجازت بخشی (مسلم) شش ماہہ بکری کے بیچ کی قربانی ابو بردہ کے لئے جائز فرمادی۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے واقعات ہیں۔“

۱۸۔ علامہ نور بخش تو کلی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۳۶۷ھ رقم طراز ہیں:-

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس شخص کے لئے جس حکم کی تخصیص چاہتے کر دیتے۔ الخ“

(سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۷)

فریق مخالف کے گھر کی گواہی

۱۔ علامہ ابن تیمیہ رقم طراز ہیں:-

وقد اقامہ اللہ (الصلوٰۃ والسلام) مقام نفسه فی امرہ ونہیہ
واخبارہ وبیانہ (النصارم السلول صفحہ ۴۱)

”یعنی امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان میں حضور ﷺ کے قائم مقام ہیں۔“

كانت اقصيته عليه الصلوة والسلام الخاصة تشرعاً عاماً

(زاد المعاد علی الزرقانی جلد ۶۔ صفحہ ۲۷۳)

۳۔ غیر مقلدوں و بابیوں کے پیشوا قاضی شوکانی زید ریث ”لوقلت نعم لو جبت“ لکھتے ہیں:-

استدل به علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مفوض فی شرع

الاحکام (نیل الاوطار جلد ۲۔ صفحہ ۴۹۵ مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلی بمصر)

”یعنی اس حدیث سے اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ احکام کی مشروعیت حضور ﷺ کے پر
و ہے۔“

۱۔ قال القاسی تحت اسمہ ”وکیل“ وبحتم ان یکون المراد التوویص الیہ فی الاحکام الشرعیۃ فیبحکم
باجتهاده حسبما ذکرنا فی خصائصہ انه یحور ان یقال له احکم بما نشاء فما حکمت به فهو صواب
موافق لحکمی علی ما صححه الاکثرون فی الاصول وليس ذلک لغیرہ۔“

(مطالع البصر ات صفحہ ۱۲۳-۱۲۴)

۴۔۵۔ ان تشریع الاحکام واقع علی یدہ۔ (نیل الاوطار جلد ۸۔ صفحہ ۲۹۱)

۶۔ وہابیوں، غیر مقلدوں کے پیشوا میاں صدیق بھوپائی زید حدیث الا الاذخر "لکھتے ہیں:

وذهب بعضی آنت کہ ادا کام مفوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد ہر کہ خواہد طلال و حرام گرداند
وبعضی گویند با جہتاد گفت واول اصح واطہرست (مسک الختام صفحہ ۵۱۲۔ ۵۱۳)

"یعنی بعض کا مذہب یہ ہے کہ ادا کام حضور ﷺ کے سپرد ہیں جو چاہیں اور جس پر چاہیں طلال اور حرام فرمائیں۔ اور بعض کہتے ہیں یہ استثناء اجتہاد سے فرمایا۔ پہلا قول و مذہب زیادہ صحیح اور بہت ظاہر ہے۔
۷۔ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ (فتاویٰ رشید یہ جلد ۱۔ صفحہ ۹۱)

۸۔ دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری زید حدیث "مجامع فی رمضان" لکھتے ہیں:-

وهو عندی محمول علی خصوصیتہ۔ فحملوہ علی

الخصوصیۃ (فیض الباری جلد ۳۔ صفحہ ۱۶۲۔ ۱۶۳)

۹۔ نیز وہی صاحب زید حدیث "لو قلت نعم لوجب" رقم طراز ہیں:-

ولیعلم ان الفرض والحرام یثبت بالحديث ایضا کما یدل حدیث

الباب " (العرف الشذی صفحہ ۳۱۱)

الحمد لله تعالیٰ کہ بطور اختصار خصوصیت ۵۱ اختیار فی التشریع کا ثبوت مکمل ہوا فضیلت و

خصوصیت ۵۰ (جس میں اختیار فی التکوین کا ثبوت گزرا) اور ۵۱ کے ملانے سے "مختار کل" کا

رسالہ تیار ہو جائے گا۔ جس کا نام یہ تجویز کرتا ہوں:-

القول الرفیع فی بیان انه مختار فی التکوین والتشریع والحمد

لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وآلہ

واصحابہ اجمعین۔

خصوصیت و فضیلت نمبر ۵۲

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کے، تمام جنوں کے بلکہ تمام فرشتوں کے نباتات کے، جمادات کے، تمام مخلوق کے، عالمین کے ذرہ ذرہ کے رسول ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں فرمایا ہے:-

۱۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۲﴾ (سبا)

”اور اے محبوب! ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر ایسی رسالت سے جو تمام آدمیوں کو گھیرنے والی ہے۔ خوشخبری دینا اور ڈر سنانا لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔“

۲۔ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (اعراف: ۱۵۹)

”تم فرماؤ اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔“

۳۔ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿۱﴾

(فرقان: ۱)

”بڑی برکت والا ہے وہ جس نے اتار قرآن اپنے بندہ مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تاکہ وہ (محبوب) سارے جہان کو ڈر سنانے والا ہو۔“

۴۔ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ﴿۲﴾

”وہ (قرآن شریف) تو نصیحت ہی ہے سارے جہان کے لیے۔“

(ف) جس قدر کتاب (قرآن) کا دائرہ اس قدر صاحب کتاب کی رسالت کا دائرہ، اگر قرآن شریف ذکر للعالمین ہے تو صاحب قرآن بھی رسول للعالمین ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جیسی آیات قرآن شریف میں بہت ہیں۔

۵۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿۲۱﴾ (انبیاء)

”اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لیے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا:-

اودسلت الی الخلق كافة (صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۹)

”میں ساری مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔“

مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین فصل اول

امام ابو نعیم احمد بن محمد طحاوی حنفی متولد ۲۳۹ھ متوفی ۳۲۱ھ۔

وهو (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) المبعوث الی عامة الجن

و كافة الوری بالحق والهدی وبالنور والضیاء

متعبدہ اہل السنۃ والجماعت المعروف عقیدہ طحاویہ وشرح صفحہ ۱۱۳ طبع دمشق۔

علامہ ابن ابی شریف قدسی متوفی ۹۰۶ھ فرماتے ہیں کہ خوارق بمعنوی نبوت کی وجہ سے گویا کہ حضور

بروقت یوں فرماتے ہیں (انی رسول اللہ) الی الخلق مسامرہ شرح مسامرہ صفحہ ۲۴۳ مطبوعہ

السعادة بمنصر۔ بحث حمزہ واثبات نبوت۔

محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام متولد ۷۹۰ھ متوفی ۸۶۱ھ فرماتے ہیں:-

نشہد ان محمدا رسول اللہ ارسلہ الی الخلق اجمعین۔ مسامرہ مع شرح مسامرہ، اصل

عاشر صفحہ ۲۳۶ وجواب البحر جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۵ عنہ

امام ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں:-

انه صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث الیہم (ای الی الملائکۃ)

ورحجہ التقی السبکی وزاد انه صلی اللہ علیہ وسلم مرسل الی

جميع الانبیاء والامم السابقة وان قوله بعثت الی الناس كافة

شامل لہم من لدن آدم الی قیام الساعة ورحجہ ایضا البارزی

وزاد انه مرسل الی جميع الحيوانات والجمادات قال

الجلال السیوطی وانا ازید علی ذلك انه مرسل الی نفسه

(فتاویٰ حدیثیہ۔ صفحہ ۱۸۱)

نیز وہی امام ابن حجر مکی ایک اثر نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں (جس اثر میں یہ بیان ہوا کہ عالم بالا کے

ذرہ ذرہ پر حضور کا نام لکھا ہوا۔

وفی هذا الاثر فائدة لطيفة هي انه صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی

الحوور العین والی الولدان وصح کذا لک انه لم يدخل احد

الجنة ولم يستقر بها ممن خلق فیها الا من آمن به صلی اللہ علیہ

وسلم ولعل من فوائد الاسراء ودخوله الجنة تبليغ جميع من فی

المسحوق من الملائكة ومن في الجنان من الحور العين والولدان
ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به وبصدقوه في زمه
مشافهة بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۱۸۳)

نیز وی امام ابن حجر کی ارشاد فرماتے ہیں:-

الذی رَحِمَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ التَّقِيُّ السُّبْكِيُّ وَجَمَاعَةٌ مِنْ مُحَقِّقِي
الْمَتَأَخِّرِينَ أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ (أَيَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ) وَيَدُلُّ لَهُ ظَاهِرُ قَوْلِهِ
تَعَالَى لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا وَهُمْ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالْمَلَائِكَةُ) وَمِنْ
زَعَمَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى بَعْضِ الْمَلَائِكَةِ دُونَ
بَعْضٍ فَقَدْ تَحَكَّمَ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ كَمَا أَنَّ مِنْ ادْعَى خُرُوجَ الْمَلَائِكَةِ
كُلِّهِمْ مِنَ الْآيَةِ يَعْجِزُ عَنْ دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ كَفِي بِالْأَخِذِ
بِظَاهِرِ الْآيَةِ دَلِيلًا سِيمَا وَخَبَرَ مُسْلِمَ الَّذِي لَا نِزَاعَ فِي صَحْتِهِ
صَرِيحٌ فِي ذَلِكَ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرْسَلْتُ إِلَى
الْمَخْلُوقِ كُلِّهِ فَتَأَمَّلْ قَوْلَهُ الْخَلْقُ وَقَوْلُهُ كَافَّةً وَمَنْ تَمَّ اخْتِذَ مِنْ هَذَا
شَيْخُ الْإِسْلَامِ الْجَمَالُ الْبَارِزِيُّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمِيعِ
الْمَخْلُوقَاتِ حَتَّى الْجَمَادَاتِ الْخِ فَتَاوَى حَدِيثِيهِ صَفْحَةُ ۱۳۳
وَنَحْوُهُ فِي الْيَوَاقِيتِ وَالْجَوَاهِرِ لِلشَّعْرَانِيِّ جُلْد ۲ صَفْحَتَيْنِ ۳۹-۴۰ وَجَوَابِ
الْبَحَارِ جُلْد ۲- صَفْحَةُ ۳۸، وَالْمَخْصَصَاتِ لِلْسَّيِّدِ جُلْد ۳ وَجَوَابِ الْبَحَارِ جُلْد ۲
صَفْحَتَيْنِ ۱۰۴، ۱۰۵ عَنِ ابْنِ حَجَرٍ-

امام رازی زیر آیت تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ فرماتے ہیں:

انه عليه الصلوة والسلام بعث الى كل الخلق.

(تفسیر کبیر جلد ۲- صفحہ ۳۵۱، جواب البحار جلد ۱- صفحہ ۱۳۸، ۱۳۹ عت)

”حضور ساری مخلوق کی طرف مبعوث ہوئے (بھیجے گئے)۔“

نیز امام رازی تحت قول تَعَالَى لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فرماتے ہیں:-

انه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كل العالمين تفسیر کبیر جلد ۳.

صفحہ ۱۳۰، جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۵۶ اعتد۔ ونحوہ عنہ فی جواہر
البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۷۲ او عن الشفاء جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۔ قال علیہ
الصلوة والسلام انہما (ابرهیم وعیسیٰ) من امتی۔ جواہر البحار جلد ۱
صفحہ ۱۷۷، عن الشفاء جلد ۱، صفحہ ۶۲۔ عموم بعثت الی الاسود والاحمر
و الخلق عن الحکیم الترمذی۔ علامہ فاق فرماتے ہیں: وهو الرسول
المطلق لکافة الخلق من الاولین والآخرین فرسالته عامة ودعوته
تامة ورحمته شاملة وامدادہ فی الخلق عاملة وکل من تقدم من
الانبياء والرسل قبلہ فعلى حسب النيابة عنہ فهو الرسول على
الاطلاق۔ (مطالع السراة صفحہ ۹۲)

امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں:-

(انه ارسل الى الملائكة رحمة السبكي) والبارزی وابن حزم
والسيوطی۔۔۔ ودليل رحجان هذا القول ما قال تعالى تَبَيَّنَتْ
النَّبِيُّ نَزَّلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدٍ لَيْكُونَ بِتُحَيِّينَ تَبَيَّنَ وَلَا نَزَاعُ ان المراد
من العبد ههنا محمد عليه الصلوة والسلام والعالم هو ما سوى
الله۔۔۔ قال المجد الخلق كله۔۔۔ فيتناول جميع المكلفين
على انه الخلق كله۔۔۔ وبطل بذلك قول من قال انه كان
رسولا الى البعض دون البعض) لمخالفة التخصيص لصريح الآية
(لان لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فتدل الآية على انه
رسول الى الخلق) كلهم۔۔۔ (ولو قيل لمدعى خروج الملائكة
من هذا العموم اقم الدليل عليه ربما عجز عنه، اه باختصار۔

(مواهب لدنيہ، وشرح زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۷۳)

علامہ فاق شیخ ابو عبد اللہ رحمہ فی فاق سے نقل:

(ورسول رب العالمين) اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم
الاضافي الذي هو رب العالمين اشعار بعموم رسالته صلى الله
عليه وسلم من حيث كان لرسول لفظاً مطلقاً لا تقييد فيه من

حيث المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل
المقتضى..... استغراق الربوبية لكل العالمين فحيث تعينت
الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية مستولية على الجميع
فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع والقول ببعثه صلى الله
عليه وسلم اليهم (اي الى الملائكة) رجحه التقى السبكي
محتجا بآية الفرقان المتقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالبعيد فيها
محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ما سوى الله تعالى وقال
ابن حجر الهيثمي هو الاصح عند جمع المحققين وقال صاحب
المواهب نقل بعضهم الاجماع على ذلك وزاد البارزى والى
الحيوانات والجمادات والحجر والشجر..... وقال بارسالة الى
الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين لتصريح خبر مسلم“
اه باختصار۔ (مطالع الاسرار صفحہ ۱۸۰-۱۸۱)

علامہ قاری حنفی حدیث مسلم کے تحت رقم طراز ہیں:-

(وارسلت الى الخلق كافة) اي الى الموجودات باسرها عامة من
الجن والانس والملك والحيوانات والجمادات كما بينت في
الصلوة العلية على الصلوات المحمدية۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ
جلد ۵۔ صفحہ ۳۶۱) وقال نحوه في جمع الوسائل شرح الشمانل۔
جلد ۲، صفحہ ۱۵۰۔

”یعنی حضور نے جو فرمایا کہ میں ساری مخلوق کا رسول ہوں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ
تمام موجودات کے رسول ہیں، جن ہوں، انسان ہوں، فرشتے ہوں، جاندار چیزیں ہوں، یا
جمادات ہوں۔ جیسا کہ میں نے الصلوٰۃ العلیہ میں اس کو بیان کیا ہے۔“

علامہ صاوی مالکی زیر آیت ”وَنُفِخُ فِي سُورَةٍ نَّوْفَلَةٍ“ رقم طراز ہیں:

وتعظيم رسوله اعتقاد انه رسول الله حقا وصدقا لكافة الخلق“۔

(تفسیر صاوی جلد ۴۔ صفحہ ۸۲)

غلاوہ ازہیں درج ذیل حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔ مدارج نبوت شیخ محقق جلد ۱ صفحہ ۱۲۰، جواہر النہار

جلد ۲۔ صفحہ ۲۔ از قسطنطینی صفحہ ۷۲، ۷۳، از ابن حجر۔ صفحہ ۱۹۴۔ از قاسمی صفحہ ۲۲۸، ۲۲۹۔ از روح البیان صفحہ ۵۲۳۔ از عیدروس جلد ۳۔ صفحہ ۲۶۔ از صاوی مرقات جلد ۲۔ صفحہ ۱۰۔ شیخ عطار علیہ رحمۃ الساتر فرماتے ہیں:-

گشت او مبعوث ۲ روز شمار از برائے کل خلق روزگار
چوں طفیل نور او آمد ام سوئے کل مبعوث زان شد لاجرم

(منطق الطیر صفحہ ۱۶)

۵۳۔ ایک ماہ کی مسافت تک حضور کا رعب تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۶۳، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴، مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۱ شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۳)
۵۴۔ حضور سراپا نور و معجزہ و برہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات سب انبیاء کے معجزات سے زیادہ ہیں۔ ساٹھ ہزار معجزہ قرآن شریف میں ہے اور تین ہزار معجزہ اس کے علاوہ ہیں (حکاکہ البیہقی)
مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۶۵۔ بلکہ بے شمار ہیں۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۶۷، شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۲۱۲ و شرح خفاجی و قاری جلد ۲۔ صفحہ ۴۶۰، ۴۶۱، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۹، جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۳۲۸

نیز حضور ہر نبی کے معجزات و فضائل کے جامع ہیں۔ کشف الغمہ شعرانی جلد ۱۔ صفحہ ۴۳۔

۵۵۔ حضور آفری رسول و آفری نبی ہیں۔ (اصلی نبی آپ کے بعد ہوگا نہ ظنی نہ بروزی) مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۶۷ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۲۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے:-

مَا كُنَّا مُحَمَّدًا أَبَا أَحَدٍ قَبْلَ رَبِّكَ لَكُمُ وَلَكِنْ رَسُولٌ أَنْتُمْ خَالَتُهُ السَّيِّدِينَ

(احزاب: ۴۰)

”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ہاں

اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں میں پچھلے، آفری نبی ہیں۔“

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کہ حضور سید المرسلین خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین ﷺ نے فرمایا:-

ان الرسالة والسوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نسی بعدی

”بے شک (اب) رسالت اور نبوت تحقیق منقطع ہوگئی۔ میرے بعد کسی قسم کا رسول نہیں اور نہ میرے

بعد کوئی نبی ہے۔“ (رواہ احمد والنرمذی والحاکمہ ماساد صحیح۔ زرقانی جلد ۵۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی
آپ نے فرمایا:-

انه سيكون في امتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم
النبين لاني بعدي۔ (رواہ ابن مردويه۔ تفسیر درمنثور جلد ۵، صفحہ ۲۰۴)

”بے شک میری امت میں تیس کذاب (جھوٹے) ایسے ہوں گے کہ ہر ایک ان میں یہ
گمان کرے گا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔“

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور تم قمر نبوت ہیں۔ (احمد و مسلم عن
ابی سعید، البخاری و مسلم و الترمذی و ابن ابی حاتم و ابن مردويه عن جابر، احمد
و البخاری و مسلم و ابن مردويه عن ابی هريرة، احمد و الترمذی و صححه عن ابی
کعب، الفقیس۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

في امتي كذابون ودجالون سبعة وعشرون منهم اربع نسوة واني

خاتم النبیین لا نبی بعدي۔ (رواہ احمد (تفسیر درمنثور جلد ۵۔

صفحہ ۲۰۴) والطبرانی والطحاوی فی مشکل الآثار جلد ۴، صفحہ ۱۰۴) وخاتم

النبیین (ختم اللہ بہ النبیین قبلہ فلا یكون نبی بعده) (تفسیر ابن عباس

صفحہ ۲۶۲) (وخاتم النبیین) فیہ انه لا نبی بعده وان من ادعی النبوة

بعده قطع بکذبه (الاکلیل للسیوطی صفحہ ۱۷۸)

(تنبیہات) (۱) لفظ نبی و رسول نکرہ ہے۔ جولانفہ کے بعد واقع ہوا۔ نکرہ تحت نفی کے مفید عموم ہوا

کرتا ہے۔ (اصول) تو حضور ﷺ کے بعد ہر قسم کے نبی کی نفی ہوئی۔ (۲) لانی نبی بعدي (میرے

بعد کوئی نبی نہیں، میں آخری نبی ہوں) قرآن پاک کے لفظ خاتم النبیین کا وہ معنی ہے جو زبان رسالت

کا بیان کیا ہوا ہے۔ پھر جو کوئی اس معنی کو عوام کا خیال بتائے وہ کتنا کور باطن اور فرمان رسول کا باغی اور

معنی قرآن کا منکر ہے۔ ۳۔ اختلاف عدد میں تاقض نہیں ہوا کرتا جیسا کہ محدثین نے متعدد مقامات پر

فرمایا۔ عدد قلیل زیادتی سے ساکت نہ زاد کثرت زیادتی کا ثبوت فلا تناقض بینہما۔

۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام (بظاہر) حضور ﷺ سے پہلے کے نبی ہیں۔ نہ یہ کہ وہ نزول کے

بعد نبی نہیں گے یا اپنی شریعت کی طرف بائیں گے۔ بلکہ وہ امتی کی حیثیت سے حضور ﷺ کی شریعت کے متبع و ناشر ہوں گے۔ اور آپ ہی کی شریعت کی طرف بائیں گے۔ علامہ علی قاری فرماتے ہیں:-

ودعوى التوبة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم كفر بالاجماع

(شرح فقہ اکبر صفحہ ۲۰۲)

”اور نبوت کا دعویٰ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باجماع کفر ہے۔“

۵۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم کے ذرہ ذرہ پر رحم کرنے والے ہیں۔

(مواہب زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۷۲، مراجع المنہج جلد ۱، صفحہ ۱۳۳)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ (الانبياء)

”اور نہ بھیجا ہم نے تم کو مگر رحم کرنے والا تمام جہان والوں پر۔“

۵۷۔ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء کو نام لے کر پکارا۔ اور اپنے محبوب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو القاب سے پکارا (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴) دیکھو۔

يَا دُمُ اسْكُنِ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (البقرة: ٣٥)

”اے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو۔“

يُؤْمِرُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا

”اے نوح ہماری طرف سے سلامتی کے ساتھ

371

يَا بَرِّهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا

”اے ابراہیم اس سے اعراض کرو۔“

وَمَا تِلْكَ يَسِيرُكَ يُحْسَى ⑤

”اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے۔“

يَا أَوْدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ

”اے داؤد، ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا“

يُذَكِّرُونَ إِذَا تُبِشِّرُكَ بِغُلَامٍ

”اے زکریا ہم تجھے لڑکے کی خوشخبری دیتے

”جی“

١. اقول قال العلامة ابوسعود ما ارسلناك في حال من الاحوال الا حال كونك رحمة لهم (تفسير ابوسعود) جلد ٦ صفحه ٢٠٠ الا رحمة ينتصب على الحال بمعنى راحم تفسير حمل جلد ٣ صفحه ١٣٩. الا رحمة يجوز ان يكون حالا بمعنى راحم، املا ما من به الرحم لابي البقا جلد ٣ صفحه ٢١٠، ٢١٢، ١٤٢

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ أَلْيَتَا الْكِتَابِ وَخُذْ
 لِحَافِي إِلَى مَوَاقِفِكَ وَرَأَيْتُكَ إِنِّي
 ”اے نبی! کتاب کو قوت سے پکڑو۔“
 ”اے عیسیٰ میں تمہیں پوری عمر تک پہنچاؤں
 گا۔ اور تمہیں اپنی طرف اٹھا لوں گا۔“

اور جب اپنے محبوب کی باری آئی تو یوں فرمایا

يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بِهَذَا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

”اے رسول جو آپ کی طرف نازل ہوا آپ اس کی تبلیغ کر دیں۔“

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا

”اے غیب کی خبریں دینے والے ہم نے تمہیں (ساری امت) پر حاضر و ناظر بنا کر بھیجا۔“

يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ قُلْ قَوْمُ الْبَيْتِ

”اے جھرمٹ مارنے والے رات میں قیام فرما۔“

يَا أَيُّهَا السَّادُّ قُلْ قَوْمُ الْقَنْدَرِ

”اے بال پوش اوڑھنے والے کھڑے ہو جاؤ پھر ڈر سناؤ۔“

۵۸۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت پر یہ حرام کیا کہ آپ کو نام (یا کنیت) لے کر پکارے۔ بلکہ تعظیم و توقیر

سے یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہے۔

(مواہب و ذرقاتی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۷، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴، مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۳)

فرمان باری ہے:-

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ يَتَيْنَاكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (نور: ۹)

”رسول کے پکارنے و آجس میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسا کہ تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔“

اس کے دو مطلب بیان کئے گئے۔ ایک یہ کہ اسم ذاتی اور کنیت اور ہر لفظ غیر مفید تعظیم سے نہ اٹھ

ہو۔ دوسرا یہ کہ اوروں کی دعائیں بعض مقبول اور بعض نامقبول بخلاف حضور کی دعاؤں کے کہ وہ مقبول

ہیں (۱)۔

۱۔ ہکذا قال الشيخ المحقق۔ مدارج جلد ۱ صفحہ ۳۳۔ ۱۴۰

وقال الغری قال ابن عباس معنی الآیة احذروا عن دعاء الرسول علیکم اذا استخطموہ فان دعاءہ موجب لیس کدعاء غیرہ۔ روی البخاری فی الصحیح عن عائشۃ قالت ان الیہود انوا البی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا السام علیک قال وعلیکم فقالت عائشۃ السام علیکم ولعلکم اللہ وعضب علیکم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مهلاً یا عائشۃ علیک بالرفق وایاک العف والفحش قالت اولم لسمع ما قالوا قال اولم تسمعی ما قلت رددت علیہم فاستجاب لی فیہم ولا يستجاب لہم فی یسکن علی هذا معنی الآیة لا تجعلوا دعاء الرسول ربہ کدعاء صغیرکم کبیرکم یجیہ مرة ویردہ اخرى فان دعاءہ مستجاب لا یرد لا محالہ۔ (تفسیر مظہری سورہ نور جلد ۶ صفحہ ۵۶۸) (تبرکات صفحہ ۲)

ازالہ شیعہ۔ سالت دہی ثلثا کا مطلب یہ ہے کہ میں زمانہ مستقبل میں مانگنے والا تھا۔ مانگنے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ایک سے منع کر دیا۔ جو چیز زمانہ مستقبل میں ہونے والی ہو اس کو بعینہ ماضی بیان کرنا کتاب و سنت میں واقع ہے یہ تاویل اولہ استجابت ادعیہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے کی گئی ہے۔ وہ اولہ یہ ہیں جو تفسیر اس کتاب کے دوسرے مقام پر مذکور ہوئے۔ ”لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ (القرآن) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ (قرآن) مآاری ربک الا یسارع فی ہواک (بخاری) ولئن سألنی لاعطینہ (بخاری) لو اقسام علی اللہ لابرہ (بخاری) وغیرہ دعوی امام عینی و امام قسطلانی مواہب و زرقانی و جوابہ نبیانی (۱)

۵۹۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ حضور ﷺ کے لئے محبت اور غلو ت کلام اور روایت کو جمع کیا گیا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۷۸۔ ۲۔ مدارج جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۳)

(بقیہ صفحہ ۷۸) (إِسْتَفْزِلْتُمْ أَذَلَّ كَسْتَفْزِلْتُمْ إِن كَسْتَفْزِلْتُمْ سَبَّحْتُ مَرَّةً مِّنْ يَقُولُ أَنَّهُ لَيْسَ (آ۷: ۹۰) قَالَ الرَّاغِزِي تَحْتَهَا. وَمِنْهُمْ مَن قَالَ أَنَّ الصَّافِقِينَ طَلَبُوا مِنَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَسْطَرَّ لَهُمْ فَاللَّهُ تَعَالَى نَهَاهُ عَنْهُ وَالنَّهْيُ عَنِ الشَّيْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِ الْمُنْهَى مُقَدِّمًا عَلَى ذَلِكَ الْعَمَلِ وَأَمَّا قَالُوا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا اشْتَغَلَ بِالِاسْتِغْفَارِ لَهُمْ لَوْ جَوَّهَ الرَّابِعُ أَنَّهُ تَعَالَى إِذَا كَانَ لَا يَجِبُ إِلَيْهِ بَقِي دُعَاءِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرْدُودًا عِنْدَ اللَّهِ وَذَلِكَ بِوَجوبِ نَقْصَانِ مَصْصِهِ. ۵۱ تَحْمِيْرُ جِلْد ۳ صَفْحَةُ ۶۰۔ (حديث) أَنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ دُعَاةَ الْخِمْ فِي. بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳۲

عن انس (جامع صغير جلد ۱ صفحہ ۹۷ قال العزیزی المتوفی ۱۰۷۰ھ تحتہ وقال بعض شراح المصباح مالفظہ اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة. (السران المنير جلد ۲ صفحہ ۱۷) وقال الحنفی المتوفی ۱۰۸۱ھ تحتہ (قوله دعوة) ای مرة من الدعاء متبقا احتاجتہا فی حال دعائه فلا یافی ان بقية دعوات الانبياء كلها مستجابة الا انها حال الدعاء بها كانت مرجوة الاحابة وقد تحق اجابتها بعد. حاشیة شیخ الاسلام الحنفی علی سراج المبر جلد ۲ صفحہ ۱ امام بدر الدین عینی حدیث ان لكل نبی دعوة کے تحت رقم از ہیں۔

قلت لا یحسن ان یقال فی حق نبی من الاسباء ان یقال من دعواتہ ما لا ینسحب والمصی الذی یلیق بحالہم ان یقال من دعواتہم ما ینسحب فی الحال ومہما ما یؤخر الی وقت اراد اللہ عزوجل. (مرة القاری شرح بخاری جلد ۲۲ صفحہ ۷۷۔ ۲۔ ذیل کتاب الدعوات۔ حاشیہ تیسرے جلد ۳ صفحہ ۱۰۳۰) ہلک کسری۔ متفق علیہ مشکوٰۃ صفحہ ۴۶۶۔ اما عربہ بالمعاصی لتحقق ولفظہ مرفعات ۴۔ وبس السطور

حتى دخل اهل الجنة صار لهم: مَنَافِيْةٌ ذَرِيَّتُهُ. (طور ۲۱) عمدة القاری ۲۵۰۔

الْحَقَّائِبُ ذَرِيَّتُهُ

1۔ حق آنست کہ دعوت (دعا) آخیزت۔ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر مقبول و استجاب ست۔ چنانچہ گفت شد۔ مدارج النہجۃ جلد ۱ صفحہ ۳۳۹ لشیخ الحق محمد عبد الحق محمد بن عبد الجبار بن ابی الہدیٰ ۱۲۔ الفیض مکی من

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ (آل عمران: ۳۱)

”اے محبوب تم فرما دو لوگو اگر تم کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہے تو میرے فرماں پر وار ہو جاؤ اللہ تمہیں محبوب بنا لے گا۔“

جب حضور ﷺ کے بعد اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں تو حضور بطریق اولیٰ محبوب خدا ہوئے۔
امام بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اتخذ الله ابراهيم خلیلاً وموسى نجیاً واتخذنى حبیباً ثم قال
وعزتی و جلالی لاؤثرن حبیبی علی خلیلی ونجی

(مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۷۸)

”اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو خلیل بنایا اور موسیٰ کو نجی (ربائی پانے والا، رازدار) بنایا اور مجھے اپنا محبوب بنایا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم میں اپنے محبوب کو اپنے خلیل و نجی پر ترجیح دوں گا۔“

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی کہ حضور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الا وانا حبیب اللہ۔ (خبردار) (میرے غلاموں کو) میں اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوں۔ ✓

(رواہ الترمذی۔ جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۲ و الدارمی۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۱۳، ۵۱۴ باب فضائل سید المرسلین)
حضرت شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء عارفین نے حبیب اور خلیل کے فرق میں بہترین بات کہی ہے۔ وہ یہ کہ خلیل خلت سے ہے بمعنی حاجت تو ابراہیم علیہ السلام خدا کی طرف محتاج و مفتقر تھے۔ تو اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو خلیل بنایا اور حبیب فعلیل کے وزن پر ہے۔ فاعل یا مفعول کے معنی میں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بے وساطت غرض محبت بھی ہیں اور محبوب بھی اور فرمایا کہ خلیل وہ ہے کہ جس کا کام خدا کی رضا کے مطابق ہو اور حبیب وہ ہے کہ خدا کا کام جس کی رضا کے مطابق ہو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: قُلُّوْا لَیْسَ لَکُمْ قَبْلَہُ تَرْصُلُہَا (۲)۔ وَ لَسَوْفَ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی (۳)۔ اور خلیل کبھی محبوب کی ملاقات کی طرف جلدی نہیں کرتا۔ جیسا کہ آیا ہے کہ جب ملک

۱. قال العلامة علی القاری الحنفی ”والاظهر فی الاستدلال علی ان مرتبة محبوبیته فی درجة الکمال قول ذی الجلال والجمال قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ۔“

مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۶۹ و هامش صفحہ ۵۱۳ ۱۱۔ ۱۲۔ الفیضی عفی عنہ ص جلد ۱ صفحہ ۳۳۹

باب دہم مقام رسول خصوصیت نمبر ۳ نوادیت قبیل الاعتناء ۱۲ ف

۲۔ تو ضرور ہم تمہیں پھر دیں گے اس قبل کی طرف جس میں تمہاری رضا ہے۔ (قرآن شریف) ۱۲

۳۔ اے رب! یہ کہ تمہارا رب اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ ۱۲

الموت ابراہیم علیہ السلام کے پاس روح قبض کرنے کے لئے حاضر ہوئے۔ ابراہیم علیہ السلام نے توقف فرمایا اور فرمایا خدا سے پوچھو کہ کیا حکم ہے۔ جلدی آتا ہے یا کچھ دیر ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اخترت الرفیق الاعلیٰ (۱) اور دعائیں عرض کرتے تھے: اللھم انی استلک النظر الی جلال وجهک والشوق الی لقائک (۲) اور خلیل کی مغفرت حدیث میں ہے۔ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔

وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ۔ اور حبیب کی مغفرت حدیقین میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ اور خلیل نے عرض کیا: وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ۔ اور حبیب سے فرمایا گیا: يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ (شیخ فرماتے ہیں) بلکہ اس پر زامدیوں فرمایا: وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ خَلِيلٌ نے فرمایا: إِنْ دَاوَبَّ إِلَى رَبِّكَ سَيُجِيبُكَ اور حبیب سے فرمایا۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔ خلیل نے عرض کیا: وَاجْعَلْنِي مِنْ ذُرِّيَّتِهِ جَنَّاتِ النَّعِيمِ۔ اور حبیب سے فرمایا۔ إِنْ آتَيْنَاكَ الْكُوفَةَ۔ خلیل نے عرض کیا: وَاجْعَلْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ۔ اور حبیب سے فرمایا: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۳، ۱۳۴ ونحوہ فی اللمعات للشيخ والمرقات للقاری جلد ۵۔ صفحہ ۳۶۹ وفيہ والخليل محب لحاجته الى من يحبه والحبیب محب لا لغرض وحاصله ان الخليل في منزلة المريد السالك الطالب والحبیب في منزلة المرامد المجذوب المطلوب۔ ”وہا مش مشکوٰۃ صفحہ ۵۱۳، ۱۱۱ عن المرقات ونحوہ فی هامش الترمذی جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۲ حاشیہ نمبر ۱

۶۰۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت پہ قسم اٹھائی۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۸، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴۔

يَسَّ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿۱﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۲﴾

”حکمت والے قرآن کی قسم بے شک تم رسولوں سے ہو۔“

۶۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی حیات کی قسم یاد فرمائی۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۸، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴۔

۱۔ میں نے رفیق اعلیٰ کو پسند کیا۔ ۱۲

۲۔ اے اللہ میں تجھ سے تیرے جلال و جلالہ کی طرف نظر کرنے اور تیری ملاقات کے شوق کو طلب کرتا ہوں۔ ۱۲

فرمان باری ہے:-

لَعَنَّاكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ (الحجر: ۷۲)

”اے محبوب تمہاری جان کی قسم بے شک وہ اپنے نشہ میں بھٹک رہے ہیں۔“

۷۲۔ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر بلکہ خاک قدم کی قسم یاد فرمائی۔

(مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۷۷۸)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ وَاَنْتَ حَتّٰی بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ (البلد)

”مجھے اس شہر کی قسم کہ اے محبوب تم اس شہر میں تشریف فرما ہو“

وَهَذَا الْبَلَدِ الْاَوْسَنِ ۚ (واوسن)

”اور اس امان والے شہر کی قسم“

امیر المومنین حضرت فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں:-

بابی انت وامی یا رسول اللہ قد بلغت من الفضيلة عنده تعالیٰ ان

اقسم بتراب قدمیک فقال لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ۔ (نیم الریاض شرح

شفا قاضی عیاض جلد ۱ صفحہ ۱۹۶۔ فصل ۳) مواہب لدنیہ، لامام قسطلانی مقصد

سادس، زرقانی، جلد ۶، صفحہ ۲۳۳۔ مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۶۵۔ قال

المجدد البریلوی نقلہ الامام الغزالی فی الاحیاء وابن الحاج فی

المدخل۔ تجلی الحقین صفحہ ۲۰)

”یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان بے شک آپ اللہ کے ہاں اس فضیلت اور مرتبہ پر پہنچے کہ

اللہ تعالیٰ نے آپ کے قدمین شریفین کی خاک پاک کی قسم اٹھائی ہے۔ چنانچہ (قرآن شریف میں)

فرمایا: لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ

۷۳۔ نیز اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے زمان اقدس کی قسم اٹھائی ہے۔

(مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۷۷۸)

وَالْعَصْرِ ۚ اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكُفْرٍ ۚ (عصر)

”اس زمانہ محبوب کی قسم بے شک آدمی ضرور نقصان میں ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

ما حلف اللہ بحیۃ احد الا بحیۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

رواہ ابن مردویہ۔ (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۷۸)

”اللہ تعالیٰ نے کسی کی حیات کی قسم یا نہ فرمائی مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات کی قسم اٹھائی ہے۔“

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا احمد رضا خان نے کیا خوب کہا ہے۔

وہ خدا نے ہے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی کو ملے نہ کسی کو ملا

کہ کلام مجید نے کھائی شہا ترے شہر و کلام (۱) و بقا کی قسم

۶۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ حتیٰ کہ تمام رسولوں سے افضل، سب فرشتوں

سے افضل، جبریل امین سے افضل، (مواہب و زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۸۰ و جلد ۶ صفحہ ۱۳۳۔ کشف

الغمر جلد ۲ صفحہ ۴۴، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۴۳، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۱ و صفحہ ۱۳۶)

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا: صلی اللہ علیہ وسلم

ثم اقوم عن یمین اللہ تعالیٰ مقاما یغبطنی الاولون والآخرون۔

رواہ الدارمی (مشکوٰۃ باب الحوض والشفاعة۔ فصل ۲، صفحہ ۴۹۳)

”پھر میں اللہ تعالیٰ و تقدس کے دائیں ہاتھ کی جانب (۲) ایسے مقام پر کھڑا ہوں گا اولین اور

آخرین مجھ پر رشک کریں گے۔“

شیخ محقق اس حدیث کے ماتحت فرماتے ہیں:-

و دریں حدیث دلالت ظاہرست بر فضل پیغمبر ماضی صلی اللہ علیہ وسلم بر کافہ کائنات از ملائکہ و انبیاء و مرسلین و

سائر مقررین صلی اللہ علیہ وآلہ و علیہم اجمعین۔“ (اشعۃ للمعات جلد ۳ صفحہ ۴۰۴ و فی الحدیث) انا

سید ولد آدم) دلیل علی فضلہ صلی اللہ علیہ وسلم علی کل الخلق (مرقات جلد ۵۔

صفحہ ۳۵۷-۳۵۸) اشعۃ للمعات جلد ۳ صفحہ ۴۶-۴۷ نووی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۳۵۔ جواہر

البحار جلد ۲ صفحہ ۳۱۔ ایوایت و الجواہر، بحث ۳۳ للشعرانی۔ حضور کی افضلیت مطلقہ پر اجماع ہے

معتزلہ (سابقین و ہابیہ کما بین فی کتابی ”تعارف“) بھی اس مسئلہ میں اہلسنت سے متفق ہیں۔ زنجیری

۱۔ وَ قِيلَ يٰدَيِّدُ اِنَّ هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُوْنَ ”مجھے رسول کے اس کہنے کی قسم ہے کہ اے میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے۔“ ۱۲۔

2۔ جیسا کہ اس کی شانِ شان ہے۔ یہ کتابات سے ہے۔ ۱۲۔

معتزلی اپنے مذہب سے جا مل ہے۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۰ جواہر النہار، جلد ۶، صفحہ ۱۶، زرقانی جلد ۲ صفحہ ۱۳۲۔ حضور کی افضلیت مطلقہ پر اجماع اُمت۔ جواہر النہار ۲ صفحہ ۵۳۔ ۵۴ ضرور جواہر النہار جلد ۳ صفحہ ۶۷۔ ۶۸ ضرور از ابن حجر و صفحہ ۱۰۷، ۱۰۹۔ از ابن حجر و صفحہ ۱۳۹۔ ۱۵۰۔ از مناوی و صفحہ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ از قاسی و صفحہ ۲۱۲۔ از خفاجی۔ اجماع اُمت صفحہ ۲۶۷۔ از ابریز صفحہ ۳۱۱، از زرقانی و صفحہ ۳۴۲۔ ۳۴۳ از عیدروس ضرور بہترین اجماع اُمت صفحہ ۳۸۵۔ از سلیمان جمل۔ مکمل رسالہ افضلیت جواہر النہار جلد ۳۔ صفحہ ۸۱۔ از امام ابن الجزار۔ کتاب الاربعین لاصول الدین للفتح الرازی مسئلہ ۳۳۔ صفحہ ۶۸۔ تفسیر کبیر جلد ۲۔ صفحہ ۵۱۴ و جلد ۴ صفحہ ۱۲۳۔ اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں رحمہ اللہ المنان نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی جس کا نام ہے ”تعلیمی البقین بان نبینا سید المرسلین جس میں دس آیتوں اور سوا سو سے زیادہ حدیثوں سے حضور کے افضل الخلق ہونے کا بیان ہے۔ اسی میں فرماتے ہیں۔ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا افضل المرسلین و سید الاولیٰین و الآخرین ہونا قطعی ایمانی یقینی اذعاناً اجماعی ایقانی مسئلہ ہے۔ جس میں خلاف نہ کرے گا مگر گمراہ بدین بندہ شیاطین۔ تجلی البقین صفحہ ۲/۲ مطبع مراد آباد۔ نیز اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا نبی

سب سے بالا و والا ہمارا نبی ﷺ

ناظرین فقیر بطور اجمال ایک ایک مسئلہ پر بہت کچھ نشان دہی کرتا جا رہا ہے۔ عقل و فہم ایک ایک مسئلہ پر مستقل کتاب تیار کر سکتے ہیں۔ مستفیدین دعاء خیر سے یاد فرماویں۔ اور ناقلین امام قسطلانی و امام سیوطی و الا نقشہ نہ جمائیں۔ کما ذکر فی بستان المحدثین للمحدث الدہلوی۔ العارض و الملتصق هو الفیضی۔

۶۵۔ حضور ﷺ کے اجتہاد میں خطا نہیں۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۱، جواہر النہار جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۔ مدارج النبوة جلد ۲۔ صفحہ ۳۶۔ نیم الریاض جلد ۴ صفحہ ۱۸۳۔

فریق مخالف کی گواہی

رہا آپ کا اجتہاد تو وہ بھی حق اور وحی کی ایک قسم ہے۔ دل کا سرور صفحہ ۱۳۵۔ ۶۶۔ میت سے حضور کے متعلق سوال ہوتا ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۸۱۔ کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۵۔ کیا میت کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت بھی کرا کی

جاتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں نہیں اور بعض کہتے ہیں ہاں۔ فقیر کے نزدیک قول اخیر راجح ہے۔ فقیر نے اس مسئلہ کی تحقیق پر ایک رسالہ کی بنیاد ڈالی ہوئی ہے۔ اس سے کچھ بطور اجمال یہاں پیش ہوتا ہے۔ اقول وبالله التوفیق۔ میت سے فرشتوں کا حضور کے متعلق لفظ خدا کہنا سات صحابہ (۱) (انس)۔ جابر۔ ابوسعید خدری۔ ابو ہریرہ۔ اسماء۔ عائشہ صدیقہ۔ براء رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ائمہ محدثین مخرجین نے تعدد طرق سے روایت کیا ہے۔ اور ذرا اسم اشارہ سے محسوس مبصر قریب کی طرف اشارہ ہونا یہ اس کا حقیقی معنی ہے اور معبودی الذہن کی طرف اشارہ ہونا یہ اس کا مجازی معنی ہے۔ شرح جامی صفحہ ۲۲۳ پر ہے: اسماء الاشارة ماوضع للمشار اليه اى للمعنى مشار اليه اشارة حسية بالجوارح والاعضاء لان الاشارة عند اطلاقها حقيقة فى الاشارة الحسية..... ومثل ذلكم الله ربكم مما ليست الاشارة اليه حسية محمول على التجوز“ اور کانہ صفحہ ۶۹ پر ہے۔ ”ذا للقریب“ اى للمشار اليه القريب۔ اور جب تک معنی حقیقی پر عمل ممکن معنی مجازی ساقط و مدفوع ہوا کرتا ہے۔ منی ممکن العمل بها۔ (ای بالحقیقہ) سقط المجاز۔“ نور الانوار شرح منار صفحہ ۹۶۔ تو ثابت ہوا کہ حضور میت کے قریب ہوتے ہیں۔ اور میت کے سامنے محسوس و مبصر ہوتے ہیں۔ یہ حدیث کے لفظ خدا کا صریح و صحیح اور حقیقی معنی ہے۔ جو لوگ خدا سے اشارہ ذہنی مراد لیتے ہیں۔ انہیں اس مجازی معنی کی طرف آنے سے پہلے پہلے، ”معنی حقیقی کا غیر ممکن محال، متمنع ہونا ثابت کرنا ہوگا (2)۔ اور ہرگز ہرگز یہاں معنی حقیقی کا محال و متمنع ہونا ثابت نہیں کر سکتے۔ اب ان حوالوں کی فہرست ملاحظہ ہو کہ جن میں میت کے لئے دیدار نبوی کی نشان دہی کی گئی ہے۔ حاشیہ ۲ نسائی جلد ۱ صفحہ ۲۸۸ طبع رحیمیہ دیوبند۔ اشعۃ اللمعات جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۵، شرح الصدور صفحہ ۶۰، مجموعہ فتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۲۔ فتاویٰ عبدالحی جلد ۲ صفحہ ۲۳ فیہ ادعاہ بعض مستند (ہم) هذا الرجل قبل

۱۔ فی علمی بغیر الاستقراء التام و فوق کل ذی علم علیم۔ ۱۲ منہ

۲۔ اس کا ثبوت تو مشکل ہاں اس کا خلاف ثابت ہے۔ ”قال الامام الغزالی رحمه الله تعالى والرسول عليه الصلوة والسلام له الحياز في طواف العوالم مع ارواح الصحابة لقد رآه كثير من الاولياء الخ۔ تفسیر روح البیان اختتام سورہ ملک جلد ۶ صفحہ ۳۹۳۔ خیال رہے کہ امام غزالی ابن جریر اور سیوطی اور قسطلانی سے پہلے کے ہیں نیز خود امام سیوطی کے فتاویٰ میں ہے، ولا يمنع رؤية ذاته الشريفة حسده وروحه وذلك لانه صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء احياء و دلت اليهم ارواحهم بعد ما فقسوا واذن لهم بالخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي“ الحاوی للفتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۴۵ و زرقانی جلد ۱ صفحہ ۸۔ دیوبندیوں کے مولوی محمد انور شمیمی زیر مدیت“ من رآه في المنام فسيراني في البقعة“ لکھتے ہیں۔ ”فالرؤية في البقعة متحققه و انكارها جهل۔“ فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ ۱۱۲ الفیضی معنی عز۔

بکشف للبعیت حتی یرى النبى صلى الله عليه وسلم۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
جلد ۲ صفحہ ۳۹۰ للقطرانی حاشیہ مقلوۃ جلد ۱ صفحہ ۲۳۔ حاشیہ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۳ صفحہ ۳۲۵۔
ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۲ ابن ماجہ صفحہ ۳۲۵ ملفوظات اعلیٰ حضرت جلد ۴،
صفحہ ۱۰۶۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں ۔

جان دے دو وعدہ دیدار پر نقد اپنا دام ہونی جائے گا

(حدائق بخشش جلد ۱۔ صفحہ ۱۳)

جان تو جاتے ہی جائے گی قیامت یہ ہے کہ یہاں مرنے پہ ٹھہرا ہے نظار تیرا

(حدائق جلد ۱ صفحہ ۵)

وہابی مولوی وحید الزمان مترجم ابوداؤد نے لکھا ہے کہ بعضوں نے کہا آپ کی صورت مبارک اس کو
دکھائی جاتی ہے۔ جلد ۳۔ صفحہ ۵۱۱

وله الحمد وعليه الصلوة والسلام اللهم ارزقنا النظر الى وجه

حبیبک دانفا ابداً

۶۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پردہ پوشی کے بعد بھی حضور کی ازواج پاک سے نکاح حرام ہے۔

مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۸۱، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۶۔

۶۸۔ اللہ تعالیٰ پر حضور کی قسم ڈالنا جائز ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۲، کشف الغمہ جلد ۲۔

صفحہ ۳۳، مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۶

۶۹۔ محمد و احمد نام رکھنا بڑا مبارک ہے۔ دنیا و آخرت میں نافع ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۰۱۔

مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۲

۷۰۔ نمازی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نماز میں خطاب (۱) کرتا ہے اور پکارتا (۲) ہے۔ السلام

۱۔ جس پر شاہد علیک کا کاف ہے۔ جو واحدہ کر خطاب کی ضمیر ہے۔ ۱۲

۲۔ فریق مخالف کے بعض رہنماؤں (جو برعم خویش علم کے اعلیٰ ٹھیکیدار ہیں اور حق یہ ہے کہ نہ بے جا مل ہیں) سے جب یہ کہا گیا
کہ اگر خدا غیر اللہ شرک و ناجائز ہے تو نماز میں اے اللہ نبی کہہ کر کیوں حضور کو ندا کی جاتی ہے تو وہ علم کے دعوے دار غو سے بے خبر
فرمانے لگے۔ یہ ندا نہیں اس میں کون سا حرف ندا ہے۔ استہزاء فرمایا کہ ای حرف ندا ہے یا حرف ندا ہے۔ حالانکہ ان بے
علموں کو اتنا بھی نہیں کہ ای اور صاحبہ کا ایسے مقامات پر آتا وہ محض اس لیے ہے تاکہ وہ آل تعریف جمع نہ ہوں ایک آل تعریف
تو لام تعریف ہوا جو ایہا کے بعد ہے اور دوسرا آل تعریف ایہا سے پہلے کون سا ہے کہتا ہے گا کہ وہ "یا" حرف ندا ہے جو کبھی
مخدوف اور کبھی ملفوظ ہوا کرتا ہے۔ کافی میں ہے۔ "واذا نودی المعروف باللام قبل یا ایہا الرجل" (اگلے صفحہ پر)

نسائی جلد ۱ صفحہ ۷۰، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۷۷، ترمذی بیہقی۔ ابن زنجویہ۔ ابن ابی عاصم۔ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۸۶۔ مشکوٰۃ باب فضل الاذان صفحہ ۶۳-۶۵۔ جامع صغیر، جلد ۱ صفحہ ۲۹ مسند احمد جلد ۲ صفحہ ۱۶۸، سعادت الدارین صفحہ ۱۶۹، صراحۃ کیفیت جدیدہ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۹۲۔ ۱۹۳، مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۲۳، در مختار و رد المحتار جلد ۱ صفحہ ۲۸۷، سعادت الدارین صفحہ ۱۷۲۔ ۱۷۳، فتاویٰ رضویہ جلد ۲ صفحہ ۳۵۳-۳۷۷، بہار شریعت جلد ۳ صفحہ ۷۷-۱۱۲ الفیض غنی عنہ حجۃ الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی کا نورانی ارشاد مبارک:-

واحضر (۱) فی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشخصہ
الکرم وقل "السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ"
(احیاء علوم الدین جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ ونقلہ العلامة علی القاری الحنفی۔
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۵۷)

"یعنی التحیات پڑھتے وقت جب تو السلام علیک ایہا النبی تک پہنچتا ہے تو اپنے دل
میں نبی پاک اور آپ کی ذات بابرکات کو حاضر سمجھو اور پھر عرض کرو السلام علیک ایہا
النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اے (غیب کی خبریں دینے والے) نبی آپ پر سلام اور
اللہ کی رحمت اور اس کی برکات ہوں۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نمازیوں میں موجود حاضر ہوتے ہیں۔ لہذا نمازیوں کو چاہیے کہ حضور
پر سلام پیش کرتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھیں کہ سید عالم یہاں موجود ہیں۔ برکت رسول اللہ فی
الہند شیخ اجل شاہ محمد عبدالحق محقق محدث و بلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ حدیث تشہد کے ماتحت السلام
علیک ایہا النبی کے خطاب کی وجہ بیان فرماتے ہیں:-

آں (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیشہ نصب العین (۲) مومنان و قرۃ العین عابدان است
در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادت و آخراں کہ وجود نورانیت
و انکشاف دریں محل بیشتر قوی تر است۔ و بعضے از عرفا گفتہ اند کہ ایں خطاب

۱۔ وقال شیخ التیوہ الامام العارف السہروردی فی عوارف المعارف جلد ۳ صفحہ ۱۹۲ علی هامش

الاحیاء۔ "وسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویمتله بین عبہ ۱۲ مہ

۲۔ ولعمہ ما قال مولانا محمد یار دامہ الستار فی حواری حبیبہ المحتار

محمد مصطفیٰ ص ۱۱۱ نمبر ۱۰۰ شت درستی نمبر ۱۰۰

نمائش نصیب مومن است نمائش تحفہ ربانی نمبر ۱۰۰

بجبت سریان (۱) حقیقت محمدیہ است در ذرا از موجودات و افراد ممکنات پس آں
حضرت در ذات مصلیان موجود حاضر است۔ پس مصلی را باید کہ ازیں معنی آگاہ
باشد و ازیں شود غافل نبود تا بانوار قرب و اسرار معرفت متورق و فائز گردد (۲)۔

(اشعۃ المبعات جلد ۱ صفحہ ۴۰۱)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کے سامنے ہیں۔ اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں۔
ہر وقت اور ہر حالت میں خصوصاً عبادت کے وقت کیونکہ نورانیت کا موجود ہونا اور انکشاف
اس وقت بہت زیادہ اور بہت قوی ہوتا ہے اور بعض عرفاء نے فرمایا کہ یہ خطاب (السلام
علیک ایہا النبی) بوجہ جاری ہونے حقیقت محمدیہ کے ہے جو موجودات کے ذرہ ذرہ
میں اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں جاری و ساری ہے تو حضور نمازیوں کی ذات میں موجود اور
حاضر ہوتے ہیں پس نمازی کو چاہیے کہ اس معنی سے آگاہ ہو اور اس حضور حاضری سے
غافل نہ ہو۔ تاکہ قرب کے انوار اور معرفت کے رازوں سے روشن اور فیضیاب ہو۔“

(ونقلہ الشیخ مولانا سراج احمد السرہندی النقشبندی فی شرح الترمذی (شرح
اربع ترمذی جلد ۱۔ صفحہ ۲۹۷ مطبع نظامی کانپور) اتمام حجت کے لئے مزید سنیں۔ یہی عبارت حدیث
تشہد کے ماتحت غیر مقلدوں کے پیشوا نواب صدیق خاں بھوپالی نے بھی بتحریر لکھی ہے۔

(مسک الختام شرح بلوغ المرام جلد ۱۔ صفحہ ۴۵۹۔ ۴۶۰)

نیز شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں:-

در بعض کلام بعض عرفا واقع شدہ کہ خطاب از مصلی بسلا حظ شہود روح مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وسریان وے در ذرا از موجودات خصوصاً در ارواح مصلین ست و بالجملہ دریں حالت از شہود وجود
و حضور از آں حضرت غافل و ذائل نباید بود بامید و رؤف و فیوض از روح پر فتوح وے صلی اللہ علیہ وسلم۔

(مدارج السنہ جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۵)

امام بدرالسلت والدین محمود بنی خفی، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ زرقانی، شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور مولوی عبدالحق صاحب لکھنوی اور ان کے والد مولانا عبدالحلیم صاحب سب کے
سب بیک زبان حدیث تشہد کی تشریح میں فرماتے ہیں:-

۱۔ وانہ الود الاعظم الساری فی جمیع الموجودات ۱۲ جواہر النجا جلد ۱ صفحہ ۴۰۳۔ ۱۲ فیضی

۲۔ بعینہ یہی عبارت تیسیر القاری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۸۱ مطبع طوی لکھنوی صفحہ ۱۷۴۔ ۱۷۳ باب التشہد فی

الاحرۃ میں بھی موجود ہے۔ ۱۲۔

ویمحتمل ان یقال علی طریق اهل العرفان ان المصلین لما
استفتحوا باب الملكوت بالتحیات اذن لهم بالدخول فی حرم
الحی الذی لایموت فقرت اعینهم بالمناجات فنبهوا علی ان
ذالک بواسطۃ نبی الرحمة وبرکة متابعتہ فاذا التفتوا فاذا
الحبيب فی حرم الحبيب حاضر فاقبلوا علیہ قائلین السلام
علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری
جلد ۶۔ صفحہ ۱۱۱۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۲۔ صفحہ ۲۵۰ مواہب لدنیہ۔
جلد ۲ صفحہ ۲۳۰۔ زرقانی شرح مواہب جلد ۷ صفحہ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ زرقانی
شرح موطا جلد ۱ صفحہ ۱۹۰، مدارج النبی جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۶، سعایہ
جلد ۲ صفحہ ۲۲۷، نور الایمان بزیارة آثار حبیب الرحمن صفحہ ۱۰۔ بلکہ یہی
عبارت ان کے گھر میں بھی ہے دیکھو فتح الملہم جلد ۲ صفحہ ۴۳، اوجز المسالک
جلد ۱ صفحہ ۲۶۵۔

”اہل عرفان کے طریق پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب نمازیوں نے التحیات کے ساتھ طکوت کا دروازہ
کھلوا یا تو انہیں حی لایموت کی بارگاہ میں داخل ہونے کی اجازت مل گئی۔ ان کی آنکھیں فرحت
مناجات سے خشن ہوئیں تو انہیں اس بات پر تنبیہ کی گئی کہ بارگاہ خداوندی میں جو انہیں یہ شرف
باریابی حاصل ہوا ہے یہ سب نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت متابعت کا طفیل ہے۔ نمازیوں نے
اس حقیقت سے باخبر ہو کر بارگاہ خداوندی میں جو نظر اٹھائی تو دیکھا کہ حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر
ہیں حضور کو دیکھتے ہی السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ کہتے ہوئے حضور کی
طرف متوجہ ہوئے۔“

مولوی عبدالحی نکھوی نے مذکورہ عبارت نقل کر کے کہا:-

وقال والدی العلام واستاذی القمقام ادخلہ اللہ فی دارالسلام
فی رسالۃ ”نور الایمان بزیارة آثار حبیب الرحمن“ السر فی
خطاب التّشہد ان الحقیقة المحمدیة کانها ساریة فی کل وجود
وحاضرة فی باطن کل عبد وانکشاف هذه الحالة علی الوجه
الاّتم فی حالة الصلوٰۃ فحصل محل الخطاب وقال بعض اهل

المعرفة ان العبد لما تشرف بشاء الله فكانه في حريم الحرم
الالهی ونور بصيرة ووجد الحبيب حاضراً في حرم الحبيب
فاقبل عليه و قال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته.
۵۱۔ سعایہ۔ (جلد ۲ صفحہ ۲۴۷-۲۴۸)

”میرے والد علام اور استاد تقام نے (اللہ تعالیٰ انہیں دارالسلام میں داخل فرمائے) اپنے رسالہ
”نور الایمان بزیارة آثار حبيب الرحمن“ صفحہ ۱۰ میں فرمایا۔ خطاب تشہید یعنی التیاحات میں السلام
علیک ایہا النبی کہنے کا راز یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ ہر وجود میں جاری و ساری اور بندہ کے باطن
میں حاضر و موجود ہے۔ اس حالت کا پورا انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے۔ لہذا محل خطاب حاصل ہو گیا۔
اور بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ بندہ جب ثناء الہی سے مشرف ہوا تو اسے حرم حرم الہی میں داخل
ہونے کی اجازت مل گئی اور اس کی بصیرت کو خوب روشن کر دیا گیا۔ حتیٰ کہ اس نے حرم حبيب میں حبيب
کو حاضر پایا۔ فوراً ان کی طرف متوجہ ہوا اور عرض کیا السلام علیک ایہا النبی اے نبی صلی اللہ
علیک وسلم آپ پر سلام ہوا اور اللہ کی رحمت اور اہلس کی برکتیں ہوں۔“

عارف ربانی امام عبد الوہاب شہرانی رحمۃ اللہ علیہ تشہید کے بیان میں ارقام فرماتے ہیں:

سمعت سیدی علیا الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ يقول انما امر
الشارع المصلی بالصلوة والسلام على رسول الله صلى الله
عليه وسلم في التشهد لتبته الغافلين في جلوسهم بين يدي الله
عز وجل على شهود نبیہم في تلك الحضرة فانه لا يفارق حضرة
الله تعالیٰ ابداً فيخاطبونه بالسلام مشافهة ۵۱ (کتاب الخیر ان
جلد ۱ صفحہ ۱۵۳ مطبعہ حجازی بالقابریہ وصفحہ ۱۶۷ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابا الکلکی
ونحوہ فی صفحہ ۱۵۳ مطبعہ حجازی وصفحہ ۱۶۶ مطبعہ البابا الکلکی

”میں نے سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے۔ شارع (حقیقی) نے (تقدہ) تشہید
میں نمازی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صنوۃ و سلام پڑھنے کا حکم صرف اس لئے دیا کہ اللہ تعالیٰ کے
در بار میں بیٹھنے والے غافلوں کو اس بات پر تنبیہ فرمادے کہ جہاں وہ بیٹھتے ہیں اس بارگاہ میں ان کے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہیں اس لئے کہ وہ در بار خداوندی سے کبھی جدا نہیں ہوتے۔ پس
نمازی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بالمشافہ (روبرو) سلام کے ساتھ خطاب کرتے ہیں۔“

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ فی کل حین وآن بعدد معلومات اللہ تعالیٰ فاذا الحیب فی حرم الحیب حاضر والی عبارت مواہب لدنیہ شریف سے بترجمہ نقل فرمانے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:-

”و بعضی ازار باب تحقیق گفتہ اندایں خطاب باعتبار سریان حقیقت محمدیہ ست و در ذرائر موجودات و حضور اوست در باطن عہد و انکشاف ایں حال ست در وقت صلوة کہ افضل حالات و اقرب مقاماتست هذا“

(مدارج النہوت جلد ۱، صفحہ ۳۶۶)

نیز حجۃ الی تحقیق و امام اہل البیت حق حضرت شیخ محمد عبدالحق محدث محقق دہلوی فرماتے ہیں۔ و بعضی عرفاء ازار باب تحقیق گفتہ اند کہ آنحضرت باعتبار سریان حقیقت وے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ذرائر موجودات و احاطہ ذات بابرکات وے بسائر ممکنات (۱) در ذات مصلی حاضر و شہادت اوست و در وصیفہ خطاب (ای بالسّلام علیک ایہا النبی) در شہد در حقیقت بملاحظہ و شہود است صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم۔“ (مکتوبات شیخ محقق صفحہ ۳۱۶ علی ہاشم اخبار الاخیار)

آئمہ محدثین و علماء کالمین کے یہ کلمات طیبات السلام علیک ایہا النبی کے ماتحت بیان کئے گئے۔ کہ جن سے حضور ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو رہا ہے۔ اس مسئلہ حاضر و ناظر کے مزید بعض دلائل قاہرہ بطور اجمال ملاحظہ فرمائیں۔ اصل دعویٰ جس کو بغور سمجھنے سے مخالف کے اعتراضات رد ہو جاتے ہیں۔ حضور اکرم روح حیات و اصل عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار حقیقت محمدیہ کے اور باعتبار اصل موجودات کے اور بوجہ علم و نظر اور نورانیت و نور نبوت و روحانیت کے عالم کے ذرہ ذرہ کے قریب اور حاضر ہیں اور خلق کے ایک ایک ذرہ کو ناظر (دیکھنے والے ہیں) موجودات کے ذرہ ذرہ میں حقیقت محمدیہ جاری ساری ہے۔ جسم مثالی ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں ہو سکتے ہیں۔ لہذا جسم مثالی سے آن واحد میں متعدد مقامات میں جلوہ افروز ہوتے ہیں۔ جسم بشری و عنصری ایک ہی ہے۔ اس سے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کے ہم دعوے دار نہیں۔ ہاں اس جسم پاک سے جہاں چاہیں آئیں جائیں۔

نقل و حرکت، آمد و رفت فلاں جگہ تھے اور فلاں جگہ نہ تھے۔ یہ سب جسم بشری و عنصری سے متعلق

۱۔ قال الامام عبدالکریم الجلی رحمہ اللہ تعالیٰ ”فہو صلی اللہ علیہ وسلم سار فی جمیع الموجودات لانہ ہیولی العالم والدلیل علی ذلک ان اللہ تعالیٰ خلق العالم منہ فہو صلی اللہ علیہ وسلم سار فی جمیع الموجودات سریان الحیاة فی کل حی فہو حیات العالم۔“ جوہر النہج جلد ۱ صفحہ ۲۵۹۔ ۱۱۲ بعضی مفسرین

ہے (جو ہر مسلمان اور کافر کو محسوس مبصر تھا) اور اس کے برجگہ حاضر ہونے کے ہم مدعی نہیں (۱)۔

خذ هذا فاحفظه۔

اللہ تعالیٰ کے کلام پاک یعنی قرآن شریف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت :-

۱۔ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَيْنَيْكُمْ شَهِيدًا (۲) (بقرہ: ۱۳۳)

”اور یہ رسول تمہارے گواہ (اور تم پہ حاضر و ناظر ہیں)۔“

دو تنقیدیں

نمبر ۱: کیا گواہ وہی ہوا کرتا ہے جو نہ موقع میں حاضر ہو نہ واقعات کو دیکھے اور نہ اس کو واقعات کا علم ہو۔

۱۔ یہ فہم ظاہر میں ہے۔ ورنہ بعض عرفا و محققین تو کچھ اور زیادہ کہتے ہیں۔ لفظات امی حضرت جبریل ص ۳۸ میں ہے: ”عرض: حضور اولیاء ایک وقت میں چند جگہ حاضر ہونے کی قوت رکھتے ہیں۔

ارشاد: اگر وہ چاہیں تو ایک وقت میں دس ہزار شہروں میں دس ہزار جگہ کی دعوت قبول کر سکتے ہیں۔

عرض مؤلف حضور اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ عالم مثال سے اجسام مثالیہ اولیاء کے تابع ہوجاتے ہیں اس لئے ایک وقت میں متعدد جگہ ایک ہی صاحب نظر آتے ہیں اگر یہ ہے تو اس پر شبہ ہوتا ہے کہ مثل کشے کا غیر ہوتا ہے۔ مثال کا وجود ہے کہ جو جوئیں تو ان اجسام کا وجود اس جسم کا وجود ظہیر ہے۔

ارشاد: امثال اُمربوں کے جو جسم کے، ان کی روح پاک ان تمام اجسام سے متعلق ہو کر تعریف فرمائیے تو ان کے روح و حقیقت وہی ایک ذات ہر جگہ موجود ہے یہ بھی فہم ظاہر میں ورنہ سبغ مثل شریف (سبغ ششم قبل از اختتام صفحہ ۹۶ فیض) میں حضرت سید فتح محمد ابو الفتح قدس سرہ الشریف کا وقت واحد میں دس مجلسوں میں تشریف لے جایا تو یہ فرمایا ہو یہ۔ اس پر کسی نے عرض کی حضرت نے وقت واحد میں دس جگہ تشریف لے جانے کا وعدہ فرمایا ہے یہ کیونکر ہو سکتا گا۔ شیخ نے فرمایا: بیشک نعمی کا فہم تھا اور ایک وقت میں کئی سو جگہ موجود ہو گیا۔ فتح محمد اگر چند جگہ ایک وقت میں ہو گیا تو خوب ہے۔

یہ ذکر کر کے علامہ حارف باللہ نقوی میر سید مہدواو احد جہرائی قدس سرہ النبی مؤلف سبغ مثل شریف ممدوح علماء و مجاہدین نے فرمایا: (تعمو جگہ جامعہ اسلامیہ بیابان پور شہرہ ازل صفحہ ۱۱۰۰) فرمایا

(خرومند اتوانیہ از تمشیل محل کہ یعنی چند ایک تمشیل ہائے شیخ چندین جایا حاضر شدہ است و انہ یکہ سین ذات شیخ بہر جا حاضر شدہ ہو) کیا یہ ممکن نہ ہے کہ شیخ ایک جگہ موجود تھے باقی مثالیں حاشا یکہ شیخ ذات خود ہر جگہ موجود تھے۔ اسرار باطن فہم ظاہر سے مراد ہیں۔ خوش و خرم بہت ہے۔ اچھا۔

میر: است و خرم نہ است قید۔ مایہ ام دیدہ ش۔ اب عالمی شیعہ اللہ ریٹہ خود اعلیٰ حسین انوار طرا (جبریل ص ۱۶) ص ۱۶ ص ۱۶

دوم) میں رقم طراز ہیں :-

”سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت تدبیرہ و نور نبوت۔۔۔ یہ امر جید نہیں کہ آن۔۔۔ نہ میں مشرق مغرب خوب و دشمن تحت فوق تمام جہات و امت و جید و متعدد و اقدس و اعلیٰ میں رہا کہ اپنے جو مقدس جہان و جسم قدس میں نے ساتھ تشریف فرما کر اپنے مقررین کو اپنے محل کی زیارت اور ناکارہ کی رحمت و رحمت سے رفرقہ فرما دیا۔“ ۱۴۔ المبعیٰ غفرلہ

2۔ قال البیضاوی تحت هذه الآية. كان الرسول عليه الصلوٰۃ والسلام كالقريب المهيمن على امته (تفسیر بیضاوی علی بامش القرآن ص ۳۳-۱۲) (۱۲)

ذرا سوچ تو سہی۔ جو گواہ جس واقعہ کی گواہی دے۔ اصلاً اور حقیقت یہ ہے کہ وہ اس واقعہ میں حاضر ہو اور اس کا مشاہدہ کرے۔ اور مجازاً یہ کہ اس کو اس واقعہ کا علم ہو۔ ورنہ اس کی گواہی مردود قائل رد ہے۔ حضور کس پر گواہ ہیں۔ علیکم اُمت پر۔ تو ثابت ہوا کہ حضور امت کے جمیع حالات و واقعات پر حاضر و ناظر ہیں۔ جب تک حقیقی معنی ممکن مجاز کی طرف آتا مشکل اور اگر مجاز کی طرف آ بھی جائیں تو علم جمیع احوال امت سے گواہی ثابت اور علمی اعتبار سے پھر بھی حاضر و ناظر ہونا ثابت فلان المجر۔ اس میں مخالفین کے اعتراضات کا بھی جواب ہو گیا جو شاہد اور شہید کا لفظ اوروں کے لئے دکھا کر ان کے حاضر و ناظر ہونے کا قائل کرنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ ان کی شہادت کا دائرہ اتنا وسیع نہیں جتنا حضور ﷺ کی شہادت کا دائرہ وسیع ہے۔ لہذا وہ اپنے متعلقات شہادت کے مشاہد یا عالم اور حضور ﷺ اپنے متعلقات شہادت کے مشاہد و عالم ہیں۔ بہر حال کما کیفا شہادت شہادت اور شہود شہود میں فرق ہے۔ اشتراک لفظی وحدت مفہوم کا متقاضی نہیں ہوا کرتا۔ کما هو منی ورنہ مقررین یہ بتائیں کہ حضور ﷺ کے لئے بھی شہید کا لفظ ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بھی شہید کا لفظ ہے۔ تو دونوں کے شہید ہونے میں کما کیفا کچھ فرق اگر نہیں تو تو حید صاف ہے۔ اور اگر ہے تو جس طرح خالق اور صیب خالق میں فرق اسی طرح نبی اور امت کی شہادت میں فرق ہو گا حافظہ

۲۔ ”شہیدا“ کا معنی حاضر و ناظر ہے (۱)۔ دیکھو دیوبندیوں کے تھانوی صاحب کا ترجمہ (آیت نمبر ۵۵ سورہ احزاب) ”دیوبندیوں کے گھر کی لخت“ مصباح اللغات صفحہ ۳۲۶ میں شہد شہود کا معنی حاضر ہونا لکھا ہے۔ اور شہید کا معنی حاضر..... وہ ذات جس کے علم سے کوئی چیز غائب نہ ہو۔ یہ گھر کی گواہی بہت بھاری رہی۔ فَللّٰہ الحمد۔

۳۔ وَجُنَّابُکَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ شَہِیْدًا ۝ (۲) (النساء)

”اور اے محبوب تمہیں ان سب پر گواہ (اور حاضر ناظر) بنا کر لائیں گے۔“

۴۔ وَیَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ شَہِیْدًا (النحل: ۸۴)

”اور جس دن ہم اُٹھائیں گے ہر امت میں سے ایک گواہ (وہ اس امت کا نبی ہوگا)۔“

۵۔ وَجُنَّابُکَ شَہِیْدًا عَلٰی هٰؤُلَاءِ (النحل: ۸۹)

”اور اے محبوب تمہیں ان سب پر شاہد (حاضر و ناظر) بنا کر لائیں گے۔“

آیت نمبر ۱ کی تفسیر میں عمدۃ المفسرین فاضل علام عارف باللہ حضرت شیخ السعید الحق حنفی اور خاتم

المحمد شین شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں:-

ومعنى شهادة الرسول عليهم اطلاعه على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عليها من دينه و حجابہ الذى هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق۔ ۱ھ (تفسير روح البیان جلد ۱۔ صفحہ ۲۳۰۔ طبع قدیم۔

”یعنی وہ باشد رسول شمار شمار گواہ زیرا کہ او مطلع است بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کد ام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و جابے کہ بدل محجوب ماند ہاست کہ ام است، پس او سے شناسد گناہان شمار اور درجات ایمان شمار او اعمال نیک و بد شمار او اخلاص و نفاق شمار او لہذا شہادت او در دنیا حق امت مقبول و واجب العمل است۔“ (تفسیر عزیزی پارہ ۲۔ صفحہ ۵۱۸۔ محمدی لاہوری۔

”وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“ یعنی تمہارے رسول تم پر گواہ ہیں کیونکہ حضور نور نبوت سے ہر دین دار کے اس رتبہ پر مطلع ہیں کہ جس تک وہ پہنچا ہوا ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے۔ اور اس حجاب سے بھی واقف ہیں کہ جس کی وجہ سے وہ رکا ہوا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے درجات ایمان کو اور تمہارے اخلاص و نفاق کو (جو قلبی کیفیات ہیں اور مافی الصدور کی چیزیں ہیں) جانتے اور پہچانتے ہیں۔ اسی لئے حضور کی شہادت دنیا اور آخرت میں بحکم شرع امت کے حق میں مقبول اور واجب العمل ہے۔“

۵۔ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَمَرْنَا سَلٰتَكَ شَاهِدًا (الاحزاب: ۴۵)

”اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر (بنا کر)“

۶۔ اِنَّا اَمَرْنَا سَلٰتَكَ شَاهِدًا (۱) (الفج: ۸)

۱۔ قال العارف العلام الشيخ اسمعيل الحنفى تحت هذه الآية فانه لما كان اَوَّلُ مخلوق خلقه الله كان شاهداً بر حادثة الحق و ربوبيته و شاهداً بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح و النفوس و الاجرام و الاركان و الاجسام و الاجساد و المعادن و النبات و الحيوان و الملك و الجن و الشيطان و الانسان و غير ذلك لئلا يشك عنه ما يمكن للمخلوق دركه من سرار اعماله و عجايب صممه و غرائب قدرته بحيث لا يشاركه فيه غيره و لذا قال عليه السلام علمت ما كان و ما سيكون لانه شاهداً لكل و ما غاب لحظفة فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء و الرسل و الامم فهوم و علوم ثم انزل روحه فى قلبه ليزداد له نور على نور فوجود كل موجود من وجوده و علوم كل نبي و ولى من علومه و قال بعض الكبار ان مع كل معبد رقيقة من روح النبي صلى الله عليه وسلم هي الرقيب العتيد عليه ۵۱ تفسير روح البیان جلد ۵ صفحہ ۲۴۶، ۲۴۷، ۱۲۴

”بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر (بناکر)“

۷۔ اِنَّا اَنْرَسْنٰكَ اِلَيْكُمْ مَّرْسُوْلًا مُّشَاهِدًا عَلَیْكُمْ (مزل: ۱۵)

”بے شک ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجے ہیں کہ تم پر حاضر و ناظر ہیں۔“

ان آیات قرآنیہ کے سمجھنے کے لئے دو باتیں خوب ذہن نشن کر لیں۔ ایک یہ کہ ”شاہد“ کس سے ماخوذ و مشتق ہے اور اس کا کیا معنی ہے۔ دوسری یہ کہ حضور کس پر شاہد ہیں۔

۱۔ ”شاہد“ شہود و شہادۃ سے ماخوذ ہے۔ شَهِدَ يَشْهَدُ وَ شَهِدَ يَشْهَدُ شَهِودًا شَهِدَ شَهِودًا حاضر ہونا۔ گواہی دینا۔ ان کے گھر کی نعت مصباح۔ صفحہ ۴۲۶۔

امام اہل اللغۃ و التفسیر امام راغب اصفہانی (التوفی ۵۰۲ھ) شہود اور شہادۃ کا معنی بیان فرماتے ہیں:-
الشَّهَادَةُ وَالشَّهَادَةُ الْحَضُورُ مَعَ الْمَشَاهِدَةِ أَمَّا بِالْبَصَرِ أَوْ بِالْبَصُورَةِ - شَهِدَ أَوْ شَهِدَ شَهِادَةً كَالْمَعْنَى، بِصَرِّ الْبَصَرِ كَمَا سَأَلْتَهُ مُشَاهِدَةً فَرَمَاتُ هُوَ حَاضِرٌ هُوَ -

(المفردات فی غریب القرآن فی اللغۃ و الادب و التفسیر و علوم القرآن صفحہ ۲۶۹)۔
تو ثابت ہوا کہ شاہد کے معنی حاضر و ناظر ہیں۔ و لا یجوز للشَّاهدِ انْ یَشْهَدَ بِشَیْءٍ لَمْ یَعِیْنَهُ الخ ”قدوری کتاب الشہادات“ صفحہ ۲۵۰-۱۲ فیضی

۲۔ اللہم اغفر لحنینا و میتنا و شہادنا و غائبنا (الدعا الماثور)

۳۔ کتب فی مشکوٰۃ - صفحہ ۱۹۹۔ تحت اسمہ تعالیٰ - الشہید ”ای الحاضر - ۱۲

۴۔ باقی رہا یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کس پر حاضر و ناظر ہیں۔ اگر علم معانی بیان سے کس ہے تو تخصیص و مختصر المعانی و مطول وغیرہ سے معلوم ورنہ مفسرین قرآن کی زبانی سنو کہ حضور کس پر حاضر و ناظر ہیں۔

آیت نمبر ۵۔ کی تفسیر میں مفسر قرآن، امام علامہ ابوسعود حنفی (متوفی ۹۸۱-۹۸۲ھ) فرماتے ہیں:-

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاحِدًا) عَلَىٰ مِنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ تَرَأَفَ

احوالہم و تشاہد اعمالہم و تتحمل منہم الشہادۃ بما صدر

عنہم من التصدیق و التکذیب و سائر ما ہم علیہ من الہدیٰ

و الضلال و تودیعہا یوم القیمۃ اداء مقبولا فیما لہم و ما علیہم

تفسیر ارشاد العقل السلیم الی المزایا الكتاب الکریم المشہور

تفسیر ابوسعود۔ علی هامش تفسیر مفاتیح الغیب المشہور

”اے غیب کی خبریں دیئے والے (نبی) بے شک ہم نے بھیجا آپ کو شاہد حاضر و غایب کا کہ ان سب پر جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے۔ آپ ان کے احوال کی تمبہانی فرماتے ہیں۔ اور ان کے اعمال کا مشاہدہ فرماتے ہیں یعنی ان سب کے کاموں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اور آپ ان سے تحمل شہادت فرماتے ہیں۔ یعنی ان کے گواہ بننے ہیں۔ ان تمام چیزوں پر جو ان سے صادر ہوئیں تصدیق سے اور تکذیب سے اور باقی ان تمام چیزوں سے جن پر وہ ہیں ہدایت اور گمراہی سے اور آپ اس شہادت کو ادا فرمائیں گے قیامت کے دن جو ادا مقبول ہوگی۔ ان تمام باتوں میں جو ان کے فائدے کے لئے ہوں گی۔ اور ان تمام باتوں میں جو ان کے نقصان کے لئے ہوں گی۔“

مفسر قرآن امام علامہ قاضی بیضاوی (متوفی ۶۸۶ھ ۶۹۲ھ و قیل ۷۹۱ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

(شاهدًا) علی من بعث الیہم بتصدیقہم وتکذیبہم ونجاتہم وضلالہم“
تفسیر ”انوار التنزیل واسرار التاویل“ المعروف تفسیر بیضاوی صفحہ ۴۲۵ علی هامش القرآن مطبعة المصطفیٰ البابي الحلبي بمصر) و زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۱۷۳۔ یہی قاضی صاحب آیت نمبر ۶ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:
”شاهدًا علی امتک“ تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۱۲۔

مفسر قرآن امام علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی صاحب کنز الدقائق و منار رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۰۱۔ ۷۱۰ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں:-

(شاهدًا) علی من بعث الیہم وعلی تکذیبہم و تصدیقہم ای مقبولا قولک عند اللہ لہم وعلیہم تفسیر مدارک التنزیل علی هامش الحازن جلد ۳۔ صفحہ ۷۷۲ و محوہ فی روح البیان جلد ۴۔ صفحہ ۶۱۹۔

مفسر قرآن امام محی السنۃ علاء الدین رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۴۱ھ) زیر آیت نمبر ۵ فرماتے ہیں:

شاهدًا علی الخلق کلہم یوم القیامۃ۔ تفسیر لباب التاویل فی معانی التنزیل المعروف خازن۔ جلد ۳۔ صفحہ ۷۷۲۔

مفسر قرآن امام علامہ جلال الدین محلی (متوفی ۸۶۳ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-
 شاهد علی من ارسلت الیہم۔ تفسیر جلالین صفحہ ۳۵۵ مطبوعہ نور محمد دہلی۔
 مفسر قرآن علامہ سلیمان جمل رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۹۶-۱۲۰۳ھ) اس کے تحت فرماتے ہیں:

(قوله علی من ارسلت الیہم) ای لتتربح احوالہم وتشاہد اعمالہم و تتحمل الشہادۃ علی ما صدر عنہم من التصدیق والتکذیب وسائر ما ہم علیہ من الہدی والضلال تودیعہا یوم القیمۃ اداءً مقبولاً فیما لہم وفیما علیہم تفسیر الفتوحات الالہیۃ المعروف تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۳۴۲۔
 علامہ محمود آلوسی حنفی آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:-

(شاہدا) علی من بعثت الیہم تراقب احوالہم وتشاہد اعمالہم و تتحمل الشہادۃ علی ما صدر عنہم من التصدیق والتکذیب وسائر ما ہم علیہ من الہدی والضلال تودیعہا یوم القیمۃ اداءً مقبولاً فیما لہم وما علیہم (تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲-صفحہ ۳۵)

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم شاہد علی الخلق تفسیر مفاتیح الغیب المعروف تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۷۸۸۔

عن ابن عباس مرفوعاً۔ شاہدا علی امتک۔ اخرجه ابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردویہ والخطیب وابن عساکر (تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۲۰۶-تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۴۹۷-تفسیر روح البیان جلد ۵ صفحہ ۶۲۳ تحت آیت ۶-تفسیر مظہری جلد ۷ صفحہ ۳۸۶)۔

ابن تیمیہ کا شاگرد ابن کثیر (متوفی ۷۷۴ھ) رقم طراز ہے:-

(شاہدا) علی الناس باعمالہم۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳-صفحہ ۴۹۷۔

مفسر قرآن عارف باللہ تعالیٰ علامہ احمد صاوی علیہ رحمۃ الباری آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں:-

(شاہدا) (علی من ارسلت الیہم) ای لتتربح احوالہم وتکون

مشاہدہ لما صدر منهم من الاعمال الحسنة والقبیحة ۵۱ (تفسیر

صادی شریف جلد ۳۔ صفحہ ۲۳۳)

علامہ زرقانی اور امام قسطلانی آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

(شاہدا علی الوحداۃ وشاہدا فی الدنیا باحوال الآخرة) ای

یکون فیہا ذاتا اوصفة (من الجنة والنار والمیزان والصراط

وشاہدا فی الآخرة باحوال الدنیا) وذلك بان يشهد للمطيع

(بالطاعة) وعلى العاصی (بالمعصية والصلاح) الواقع من المطيع

(والفساد) من العاصی۔ زرقانی جلد ۶۔ صفحہ ۱۷۴۔

علامہ ملا علی قاری حنفی آیت نمبر ۵ کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

(شاہدا) ای علی من بعثک الیہم۔ (شرح شفا جلد ۱، صفحہ ۱۱۳)

نیز علامہ ملا علی قاری حنفی آیت نمبر ۵ کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔

(شاہدا ای علی ما بعث الیہم بتصدیقہم وتکذیبہم ونجاتہم

وضلالہم يوم القيامة) (شرح شفا جلد ۱ صفحہ ۱۳۳)

اتمام حجت۔ ”محشر میں بھی امت کی نسبت گواہی دیں گے کہ خدا کے پیغام کو کس نے کس قدر قبول کیا۔“ تفسیر عثمانی صفحہ ۵۵۰

مفسرین اور محدثین کی عبارات منقولہ بالا ”شاہدا علی من بعث الیہم“ ”علی من بعثک

الیہم۔“ ”علی ما بعث الیہم۔“ ”علی من ارسل الیہم“ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ان سب پر حاضر و ناظر ہیں۔ جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ تو آپ

کائنات میں کس کس کی طرف رسول بن کر تشریف لائے۔ اس کا بیان خصوصیت و فضیلت نمبر ۵۲ میں

مذکور ہوا۔ دوبارہ صحیح مسلم شریف کی حدیث سن لیں۔ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

ارسلت الی الخلق كافة۔ (مسلم شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۹۔ مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۵۱۲ مطبوعہ نور محمد

”یعنی میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔“

عبارات مذکورہ کو حدیث شریف سے ملائیے اور یوں کہیے:-

شاہدا علی من ما ارسل الیہم وارسلت الی الخلق كافة۔

”حضور ان تمام پر شاہد (حاضر و ناظر) ہیں جن کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ اور وہ ساری مخلوق

کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔“

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ حضور ساری مخلوق پر حاضر و ناظر ہیں۔ جس کو امام رازی اور علامہ خازن نے ان الفاظ سے بیان کیا۔ (کما مر)

انه شاهد على الخلق (رازی) شاهدنا على الخلق كله (خازن)

فله الحمد

۔ در نظر پوش مقامات العباد ز اں سبب نامش خدا شہاد نہاد

ناظرین کرام یہ ہے ہمارا وہ قرآنی عقیدہ کہ جس کی وجہ سے دیوبندی، وہابی کتب فکر کے لوگ ہمیں اور ہمارے سلف صالحین اور بزرگان دین اور عارفین کا طین اور ائمہ محدثین کو مشرک کہتے ہیں اور ابو جہل کے برابر گردانتے ہیں۔

(دیکھو۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۸ باب ۱۔ مطبوعہ فاروقی دہلی ۱۳۱۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱ صفحہ ۱۵ و جلد ۲ صفحہ ۴، ہشتی زیور جلد ۱ صفحہ ۳۳۔ ۳۴، فتویٰ مباحثہ بلیغہ البحر ان از صفحہ ۴ تا ۴۲، تبرید صفحہ ۱۰۔

مسلمانوں خدا را انصاف کرنا کہ جو مسئلہ صاف صاف قرآن شریف کی آیتوں سے ثابت ہو اُس کے ماننے کا نام شرک ہے تو ”وید“ کے ماننے کا نام اسلام ہوگا۔ ان لوگوں کو ہمیشہ کفار و ہنود سے انس و

پیار رہا۔ اور اسلام اور بانی اسلام اور مسلمانوں سے بغض و عناد رہا ہے۔ ملاحظہ ہوں۔ (جنگ آزادی مطبوعہ ملتان۔ تاریخی حقائق مطبوعہ لاہور۔ مکالمۃ الصدرین حیات طیبہ (رضائے مصطفیٰ جلد ۶۔ ۸،

شمارہ ۱۲۔ ۱۸ نمبر ۱۶ حسینی سبیل نادرست و حرام، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳۔ صفحہ ۱۱۳۔ اور ہندوؤں کی سودی سبیل درست فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳ صفحہ ۱۱۳۔ طعام پر فاتحہ پڑھنا بدعت۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲

صفحہ ۱۵۴ و صفحہ ۱۵۰۔ روایات صحیحہ والا میلاد شریف بھی ناجائز۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۰۔ ۱۵۵۔ جس محفل میلاد شریف اور عرس میں صرف قرآن خوانی ہو اور تقسیم شربنی ہو وہ بھی ناجائز۔

چالیس روزہ روئی بدعت۔ گیارہویں بدعت۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳۔ صفحہ ۹۴، دیسی گواکھا تا ثواب، چوہڑے چمار کے گھر کی روئی ٹھیک۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۰۔ ہندو تہوار ہولی، دیوالی کا طعام

کھیلیں اور پوریاں درست ہیں فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۲۳۔ اور اس کے علاوہ ان کے اتباع نے اور بہت اضافے کئے ہیں۔ جیسے گاندھی اور نہرو پر سلام کہا گیا اور پڑھایا گیا (ادھر حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام پر صلوٰۃ و سلام بدعت) سچ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے۔ ”یقرءون القرآن لا یجاوز تراقبہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمية..... فیقفلون اہل

الاسلام ويدعون اهل الاوثان الحديث) (بخاری و مسلم مشکوٰۃ - صفحہ ۵۳۵)۔

ناظرین حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت ایک اور آیت قرآنی سے ملاحظہ فرمادیں۔

الَّتِيْ اَوْفٰى بِالْمُوْعِنٰتِ مِنْ اَنْفُسِهِنَّ (احزاب: ۶)

”نبی مسلمانوں کی جان سے بھی زیادہ ان کے قریب ہیں۔“

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

روئے مبارک سوئے یاران کرد و فرمودہ اَلَسْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنِّیْ اَوْفٰى بِالْمُوْعِنٰتِ مِنْ اَنْفُسِهِنَّ نے داندیشما کے نزدیک تر و دو سترم بمومنان از ذات ہائے ایشاں چناں کہ در قرآن مجید ہم مذکور است کہ

الَّتِيْ اَوْفٰى بِالْمُوْعِنٰتِ مِنْ اَنْفُسِهِنَّ قَالُوْا بَلٰی نَعْلَمُ صَحَابہ آ رہے تو نزدیک ترین و دوست ترین بمومنان ہستی از نفوس ایشاں (مدارج النبوة جلد ۲ - صفحہ ۳۰۱)

”یعنی جب حضور منزل غدیر خم پر پہنچے صحابہ کی طرف رخ انور کیا۔ اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بے شک میں مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست ہوں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں بھی مذکور ہے۔ کہ نبی مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک ہے۔ صحابہ نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ! آپ مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست ہیں۔“

شیخ محقق کے اس بیان سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کا مسلمانوں کی جانوں سے بھی زیادہ ان کے نزدیک ہونا۔ (۱) فیصلہ قرآن ہے۔ (۲) اور فرمان محبوب رحمن ہے۔ (۳) اور صحابہ کرام کا اقرار و اذعان ہے۔

نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-

الَّتِيْ اَوْفٰى بِالْمُوْعِنٰتِ مِنْ اَنْفُسِهِنَّ.....

پیغمبر نزدیک تر است بمومنان از ذات ہائے ایشاں۔ (مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۸۱)

”حضور مومنوں سے بہ نسبت ان کی ذات کے بھی زیادہ نزدیک ہیں۔“

فریق مخالف کے پیشوا مولوی قاسم نانوتوی صاحب لکھتے ہیں:-

الَّتِيْ اَوْفٰى مِنْ اَنْفُسِهِنَّ

جس کے یہ معنی ہیں کہ نبی زیادہ نزدیک ہے مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے۔ اگنی ان کی جانیں ان سے اتنی نزدیک نہیں جتنا نبی ان سے نزدیک ہے۔ اصل معنی اولی کے اقرب ہیں۔ (آپ حیات

(الْأُولَىٰ أُولَىٰ بِالنُّفُوسِ مِنَ الْأَنْفُسِ) تفسیر روح المعانی، جلد ۱۱، صفحہ ۱۵۱-۱۱۲ لغوی معنی من

نیز وہی تانوتوی صاحب لکھتے ہیں:

الْأُولَىٰ أُولَىٰ بِالنُّفُوسِ مِنَ الْأَنْفُسِ کو بعد لحاظ صلہ من انفسہم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں۔ کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہوا۔ تحذیر الناس صفحہ ۱۰۔

الحمد للہ تعالیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ آیات قرآنیہ ارشادات ربانیہ سے موافق و مخالف کے ترجموں اور تفسیروں سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ ان مذکورہ آیات کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔ میں انہیں پر اکتفا کرتا ہوں۔ ماننے والے کے لئے اس قدر کافی اور ضدی لائسلم والے کے لئے مکمل قرآن غیر وافی۔ اس موضوع پر یہ چند حدیثیں ملاحظہ فرمادیں:-

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

ما من مؤمن الا وانا اولی الناس به فی الدنيا والآخرة۔ اخروجه ✓

البخاری جلد ۱ صفحہ ۳۲۳ و جلد ۲ صفحہ ۷۰۵ وابن جریر وابن ابی حاتم وابن

مردویہ، تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲۔

”کوئی مومن نہیں مگر میں دنیا اور آخرت میں تمام لوگوں کی بہ نسبت اس سے زیادہ قریب

ہوں۔“

ایک اور روایت میں یوں ہے:-

انا أُولَىٰ بِالنُّفُوسِ مِنَ الْأَنْفُسِ۔ اخروجه الطیالسی وابن مردویہ

عنه۔ تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲

”میں تمام مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ قریب ہوں۔“

۲۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کرتے تھے:

انا اولیٰ بكل مومن من نفسه اخروجه احمد وابوداؤد وابن مردویہ، درمنثور جلد ۵ ✓

”میں ہر مومن سے اس کی جان کی بہ نسبت زیادہ نزدیک ہوں۔“

۳۔ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہے کہ آپ نے فرمایا:-

يا بريدة الست أوثق بالمؤمنين من أنفسهم قلت بلى يا رسول الله

اخرجه ابن ابى شيبه واحمد والنسائي

(تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲)

”اے بریدہ! کیا میں تمام مومنوں سے ان کی جانوں کی بہ نسبت زیادہ قریب نہیں ہوں۔ میں نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ واقعی تمام مومنوں سے ان کی جان سے بھی زیادہ قریب ہیں۔“

اولیٰ ولی سے اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔ اور ولی کا معنی ابواب العرف صفحہ ۱۱۲ ہی میں دیکھ لیں۔
 ”اولیٰ“ نزدیک شدن“ نزدیک ہوتا۔ اور صفحہ ۹۲۔ ان کی مصباح صفحہ ۹۵۵ پر ہے۔ ”ولیا“ قریب ہوتا۔ اگر اب بھی میں اس معنی میں مجرم ہوں تو مجھ سے پہلے شیخ محقق اور فریق مخالف کے پیشوا ناتو تو کی مجھ سے پہلے مجرم ہوں گے۔ یہ تو پڑھا کہ حضور سب کے قریب ہیں۔ اب یہ سنو کہ حضور سے قریب کون ہیں۔ ان کے قرب سے کون مستفیض ہوتے ہیں۔

عن معاذ بن جبل قال لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن خرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصيه ومعاذ راكب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي تحت راحلته فلما فرغ قال يا معاذ انك عسى ان الا تلقاني بعد عامي هذا ولعلك ان تمر بمسجدي هذا وقبري فبكي معاذ جشعا لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم التفت فاقبل بوجهه نحو المدينة فقال ان اولي الناس بي المتقون من كانوا وحيث كانوا.

(رواہ احمد فی مسندہ جلد ۵ صفحہ ۲۳۵ مشکوٰۃ شریف کتاب الرقاق فصل ۳ صفحہ ۳۳۵-۳۳۶)

”یعنی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف بھیجا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے ساتھ وصیت فرماتے ہوئے تشریف لے گئے۔ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوار تھے اور حضور ﷺ ان کی سواری کے نیچے پیادہ چلتے تھے۔ جب آپ

(حیث سے) فارغ ہوئے تو فرمایا: اے معاذ! قریب کہ تو مجھے نہ ملے گا۔ میرے اس سال کے بعد اور شاید تو میری مسجد اور میری قبر پر گذرے۔ یہ سن کر حضرت معاذ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فراق کے غم سے رونے لگے۔ تو آپ نے ادھر سے التفات کر کے مدینہ طیبہ کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ میرے بہت قریب وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں جو ہوں اور جہاں ہوں۔“

اس حدیث پاک سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔ (۱) حضور فخر عالم کی تواضع و انکساری (۲) حضور کو اپنے وصال شریف کا علم (۳) اور حضرت معاذ کی زندگی کا علم (۴) اور حضرت معاذ کے مزار شریف پر آنے کا علم (یہ جیسا فرمایا ویسا ہی ہوا) (۵) محبوب خدا کے فراق میں رونا (۶) معاذ کو ارشادات نبویہ کے وقوع کا یقین (۷) متقی لوگوں کا حضور کے قریب ہونا اگرچہ ظاہراً کتنا دور کیوں نہ ہوں (۸) حضور کا حضرت معاذ کو تسلی دینا کہ تو بظاہر یمن میں ہوگا اور باطن میں میرے قریب ہوگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ولنعلم ما قیل۔

گر یمنی در یمنی پیش منی گر بے منی پیش منی در یمنی

شیخ محقق اس حدیث پاک کے ماتحت رقم طراز:

ان اولی الناس بی المتقون و فرمود قریب ترین مردم یمن پر ہیزار گارند من کانوا و حیث کانوا ہر کسانے کہ باشند و ہر جا کہ باشند ایں وصیت و تسلیہ است مر معاذ را کہ باید تقویٰ ورزی و بر فراق ما غم نخوری چون از متقیان باشی بصورت را اگر جدا باشی بمعنی بامالی (ابحہ الملعات جلد ۴ صفحہ ۲۰۸) معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم تو سب کے قریب اور ہر ایک کے نزدیک ہیں مگر ہیں ملائکہ کی طرح پوشیدہ۔ آپ کے قرب اور دیدار سے وہی فیضیاب ہوتے ہیں جن سے بوجہ مجاہدات و ریاضات و کثرت درود شریف کے حجابات دور کر دیئے گئے پھر وہ تقویٰ کی وجہ سے جمال جہاں آرا کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اور آنکھوں کو غنڈا کرتے ہیں اور قلوب کو تسکین بخشتے ہیں۔ اور نور ایمان بڑھاتے ہیں۔ اللہم اجعلنا منهم اللہم اجعلنا من المتقین لکی نبرد انظارنا و نسکن قلوبنا من روتہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ باقی رہے اندھے نہ دیکھنے والے (یعنی غیر متقی، حضور کے قرب سے فیضیاب نہ ہونے والے) تو وہ دو قسم ہیں۔ ایک تسلیمی اندھے جو آنکھ والوں اور دیدار کرنے والوں کی بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ دوسرے وہ ضدی بد بخت اندھے۔ جو خود تو دیکھ نہیں سکتے۔ پھر آنکھ والوں کی بات بھی تسلیم نہیں کرتے ہیں۔ امام قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ان موت الانبياء انما هو راجع الى ان غيوا عنا بحيث
لا ندرکهم، و ان كانوا موجودين احياء و ذلك كالحال في
الملائكة فانهم موجودون احياء ولا يراهم احد من نوعنا الا من
خصه الله تعالى بكرامته. اه تذكرة للقرطبي تنوير الحلك في
امكان رؤية النبي والملك للسيوطي، الحاوي للفتاوى
للسيوطي جلد ۲، صفحہ ۳۵۱۔

”یعنی انبیاء کی پردہ پوشی کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہم (عوام) سے غائب ہو گئے۔ ہم (عوام) انکا اوارک
نہیں کرتے۔ اگرچہ انبیاء کرام اب بھی بعد پردہ پوشی کے موجود ہیں، زندہ ہیں۔ تو یہ ملائکہ کی طرح ہے۔
کہ فرشتے بھی زندہ موجود ہیں ہم میں سے کوئی انہیں نہیں دیکھتا مگر وہ کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کرامت
وفضل و کرم سے مخصوص فرمایا۔“

امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت سے وقعات و احادیث روایت سید عالم صلی اللہ علیہ
وسلم (یقظۃ) نقل کر کے فرماتے ہیں:

فحصل من مجموع هذه النقول والاحاديث ان رسول الله عليه
الصلوة والسلام حي بحسده وروحه وانه يتصرف ويسير حيث
شاء في اقطار الارض وفي الملكوت وهو بهيته التي كان عليها
قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وانه مغيب عن الابصار كما غيب
الملائكة مع كونهم احياء باجسادهم فاذا اراد الله تعالى رفع
الحجاب عن اراد اكرامه برويته رآه على هيئته التي هو عليها
لا مانع من ذلك ولا داعي التخصيص بروية المثال (الحاوي
للفتاوى جلد ۲، صفحہ ۳۵۳۔ تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲، صفحہ ۳۵)۔

”یعنی ان نقول اور احادیث مذکورہ بالا سے یہ ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و سلم
روح بمع جسد زندہ ہیں اور بیشک آپ زمین کے گوشوں میں اور عالم غیب فشتوں کے عالم میں عالم
ارواح میں جہاں چاہتے ہیں یہ فرماتے ہیں اور تعریف فرماتے ہیں۔ اور آپ اسی ہیئت پر ہیں جس پر
قبل از پردہ پوشی تھے۔ اس ہیئت و شکل و صورت سے کچھ نہ بدلا۔ اور آپ آئینوں سے
چھپائے گئے ہیں جیسے۔ فرشتے چھپے۔ کئے ہیں حالانکہ... بھی بمع جسد زندہ ہیں۔ تو جس کو اللہ تعالیٰ

ویدار سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دولت سے نوازنا چاہتا ہے اس سے پردے ہٹا لیتا ہے تو وہ خوش قسمت حضور کو ان کی اصلی و حقیقی ہیئت و شکل و صورت پر دیکھتا ہے۔ جسد غسر کے دیکھنے سے کوئی مانع نہیں۔ اور رویت جسم مثالی کی تخصیص کی طرف کوئی داعی نہیں۔“

اب ان اولی الناس ہی المصنون کے ماتحت واقعات کثیرہ سے چند واقعات ملاحظہ فرمادیں کہ متقی لوگ کیسے حضور کے نزدیک ہیں اور آپ کے قرب سے فیضیاب ہوتے رہے ہیں (۱)

۱۔ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ رحمۃ اللہ علیہ نے ۷۵ مرتبہ جاتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سر کی آنکھوں سے دیکھا اور بہت سی حدیثوں کے متعلق حضور سے پوچھا اور آپ کی تصحیح کے بعد امام سیوطی نے ان کو صحیح کہا جن کو محدثین نے اپنے طریق سے ضعیف کہا تھا کامار (میزان کبریٰ للشرافی جلد ۱ صفحہ ۳۱ مطبعہ مجازی قاہرہ، جلد ۱ صفحہ ۴۴ مطابق مطبع مصطفیٰ البابی الکلی بمصر۔ سعادت دارین للنہجانی صفحہ ۴۷-۴۸، الفتح القدیر للنہجانی، جلد ۱ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر) ایضاً فیہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال لہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقظۃ ”یا شیخ الحدیث“ وبشرہ بانہ من اہل الجنة من غیر عذاب یسبق۔ ورمت کائنات فیض الباری کشمیری جلد ۱ صفحہ ۲۰۳-۲۰۴ میں ۷۵ کی بجائے ۲۲ مرتبہ کا ذکر ہے)

۲۔ امام عبد الوہاب شمرانی متوفی ۹۷۳ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۸ ساتھیوں کے ساتھ صحیح بخاری جاتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پڑھی (ان آٹھ میں ایک خنی تھا) فیض الباری کشمیری جلد ۱ صفحہ ۲۰۳) وھذا ایضاً مر۔

۳۔ امام ابو محمد بن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ احادیث متجزئہ من البخاری کی تعلیقات میں فرماتے ہیں:-

وقد ذکر عن بعض الصحابة قال السیوطی اظنہ ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم فتذکر هذا الحدیث۔ یقول الفیضی یعنی الحدیث الصحیح ”وھو هذا“ من رآنی فی المنام فیسرانی فی الیقظۃ رواہ البخاری و مسلم وابوداؤد عن ابی ہریرۃ والطبرانی من حدیث مالک بن عبد اللہ الخثعمی، ومن حدیث ابی بکرۃ والدارمی من حدیث ابی قتادۃ۔ وبقی یشکر فیہ ثم دخل علی بعض ازواج النبی، قال

۱۔ بقول قبلہ امام ہارونی علیہ الرحمۃ انیس بہ روز نماز صبح۔ بعد امام بیہاری میں صحیح بخاری کی زیارت ہوئی تھی۔ (غلامہ اللہ)۔
صفحہ ۲۵-۱۱۲

السیوطی اظہار ميمونة۔ فقص عليها قصته فقامت واخرجت له
مرآته صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه فظنرت في المرأة
فرايت صورة النبی صلى الله عليه وسلم ولم ارنفسى صورة اء
(تنوير الحجلک والحادی للفتاوى للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۳۳۸، ۳۳۹ مطبعہ المعادۃ
بمصر۔ سعادت الدارين للنبياني صفحہ ۳۱۳)

”یعنی صحابہ کرام سے یہ منقول ہے۔ امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ میرے گمان میں یہ حضرت
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا واقعہ ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ پھر
اس حدیث صحیح کو یاد کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ عنقریب مجھے
جاگتے ہوئے دیکھے گا۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اسی فکر میں رہے۔ پھر ازواج مطہرات
سرور کائنات میں سے بعض کے پاس حاضر ہوئے (بظن امام سیوطی وہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا تھیں) اور ان کو اپنا قصہ سنایا تو ام المؤمنین انھیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
آئینہ مبارک صحابی رسول کو دیا۔ حضور ﷺ کے صحابی فرماتے ہیں میں نے جو آئینہ میں دیکھا تو حضور
کی صورت پاک نظر آئی۔ مجھے اپنی شکل و صورت آئینہ میں نظر نہ آئی۔“
جزیۃ الاسلام امام غزالی صوفیہ کے متعلق فرماتے ہیں:-

”انهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة و ارواح الانبياء
ويسمعون منهم اصواتا و يفتبون منهم فوائد ثم يترقى الحال
من مشاهدة الصور و الامثال الى درجات يضيق عنها نطاق
النطق“ (المنقذ من الضلال للغزالي
والحاوی للفتاوى للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۳۴۱ فتاویٰ حدیثہ لابن حجر
صفحہ ۲۵۵۔)

شیخ اکمل الدین بابر تی حنفی حدیث من رآنی کے تحت شرح مشارق میں فرماتے ہیں:-

ومن حصل الاصول الخمسة (الاشترک فی الذات او فی صفة
فصاعدا او فی حال فصاعدا او فی الافعال او فی المراتب) وثبت
المناسبة بينه وبين ارواح الکمل الماضين اجتمع بهم متى شاء

(الحادی للفتاوى للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۳۴۳)

۴۔ فرحت الحقین حضرت میر محبوب سبحانی سیدی الشیخ السید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ظہر سے قبل جاگتے ہوئے بغداد شریف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا۔ آپ نے فرمایا اے پیارے بیٹے تقریر کیوں نہیں کرتے؟ میں نے عرض کی اے والد مکرم (سید العرب والجم) میں غمی مرد ہوں، فصحاء بغداد پر کیسے کلام کروں تو آپ نے فرمایا اپنا منہ کھولو۔ میں نے کھولا تو سات دفعہ حضور نے اس میں اپنا لعاب مبارک ڈالا اور فرمایا لوگوں کو وعظ و نصیحت کرو اور حکمت و موعظہ دین سے لوگوں کو رب کے راستہ کی طرف بلاؤ۔ پھر میں ظہر کی نماز پڑھ کے بیٹھایا تھا کہ میرے پاس لوگ جمع ہو گئے اور مجھ پر کلام ملتیس ہو گیا تو میں نے حضرت علی کو اپنے سامنے مجلس میں کھڑا دیکھا۔ آپ نے فرمایا اے پیارے بیٹے وعظ کیوں نہیں کرتے؟ میں نے عرض کی اے والد مکرم مجھ پر کلام ملتیس ہو گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا تم اپنا منہ کھولو۔ میں نے اپنا منہ کھولا تو میرے منہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ دفعہ اپنا لعاب مبارک ڈالا۔ میں نے عرض کی سات دفعہ کیوں نہیں پورا فرماتے۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کا لحاظ ہے (کہیں برابری نہ ہو) پھر مجھ سے غائب ہو گئے۔ پھر میں نے ان لفظوں سے تقریر شروع کی۔ "غواص الفکر یغوص فی بحر القلب علی درر المعارف فیستخرجها الی ساحل الصدر فینادی علیہا ترجمان اللسان فتشتری بنفانس الثمان حسن الطاعة فی ییوت آذین اللہ ان تُزَقَّم"۔ (طبقات اولیاء اللہ سراج الدین بن الملقن، الحاوی للفتاویٰ للسیوطی ج ۲ ص ۴۳۳، ۴۳۴، سعادت الدارین للنہبانی صفحہ ۴۲۱، ہیجہ الاسرار شریف صفحہ ۲۶، ۲۵۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر تحت سوال هل تمکن رؤية النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الیقظة صفحہ ۲۵۶۔ تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۵)

۵۔ شیخ عبدالغفار بن نوح القوسی اپنی کتاب "وحید" میں فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ شریف میں شیخ عبداللہ دلاصی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کی۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ تمام عمر میں میری ایک نماز صحیح ہوئی ہے۔ فرمایا وہ اس طرح کہ میں صبح کی نماز کے لئے مسجد حرام میں تھا۔ جب امام نے تکبیر تحریر یہ کہی۔ میں نے بھی تکبیر تحریر یہ کہی تو مجھ پر ایک کیفیت طاری ہو گئی۔ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا آپ بحیثیت امام نماز پڑھا رہے ہیں اور آپ کے پیچھے عشرہ (مبشرہ) ہیں۔ میں بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتا رہا۔ یہ ۶۷۳ھ کا واقعہ ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہلی رکعت میں سورہ مدثر پڑھی اور دوسری رکعت میں عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ پڑھی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے آپ نے یہ دعا مانگی۔

اللهم اجعلنا هداة مهدين غير ضالين ولا مضلين، لا طمعاني
برک ولا رغبة فيما عندک لان لک المنة علينا بايجادنا قبل
ان لم نکن فلک الحمد على ذلك لا اله الا انت۔

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس دعائے فارغ ہوئے تو ہمارے ظاہر امام نے سلام پھیرا تو میں نے
اس کا سلام سنا۔ پھر میں نے بھی سلام پھیرا۔ (الحاوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۴۵۵)۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ تَعَالٰی وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی نَبِيِّهِ الْاَعْلٰی کَرِیْمٍ۔ استاذ اول و مرشد شیخ کامل
قطب العارفین سید الواصلین والموصلین عدیم النظر فی العلم والعرفان وهدی ریس والاحسان والخلق
والدمعان، سند العشق والوجد محب النبی الاحد حضرت قبلہ سیدی ومولائی فیض محمد الشاہ جمالی قدس سرہ
العالی (متوفی ۸۔ رجب ۱۳۶۳ھ مرقدہ فی قریۃ سندیلہ من مضافات دیرہ غازی خان
یزارو یتبرک ویستفاد ویستفاض منہ) آپ بارہا عالم رزیا میں اور جاتے ہوئے حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام کی زیارت سے مستفیض ہوئے اور بہت دفعہ حضور ﷺ سے مسائل دریافت کئے اور
حدیثوں کے متعلق پوچھا۔ ایک دفعہ آپ نے حضور قاسم جنت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنت کی نکت
مانگی۔ حضور نے فرمایا ابوبکر صدیق سے مبر لگوا لاؤ۔ چنانچہ آپ ابوبکر صدیق سے مبر لگوا لائے۔ پھر
جنت کی نکت حاصل کی۔ اخیر فی بہ ابی قال حدثنی الشیخ الشاہ جمال فی ۱۲

آپ تو آپ آپ کے بعض مریدوں کو بھی شیخ عبد اللہ دلاسی کی جیسی ایک نماز نصیب ہوئی ہے۔ ماہ
شوال ۱۳۸۷ھ کا واقعہ ہے۔ جس سال اس فقیر کی دستار بندی ہوئی۔ رازی دوراں شیخ الحدیث حضرت
قبلہ علامہ سیدی واستاذی سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی مدظلہ العالی کے مدرسہ انوار العلوم لبنان کا
سالانہ جلسہ تھا حضرت مرشد کریم قبلہ شاہ جمالی رحیم کے بعض مریدوں نے انوار العلوم کی مسجد میں نماز
ادا کرتے ہوئے بحالت تشہد حضور سرور کائنات کو مدرسہ انوار العلوم سے جلسہ گاہ انوار العلوم باغ لائے
خان کی طرف جاتے دیکھا کہ حضور مبارک ہاتھ کے اشارہ سے لوگوں کو جلسہ کی شمولیت کے لئے بلاتے
تھے۔ فلله الحمد۔

کاتب المحروف فقیر منظور احمد فیضی ابن استاذ العلماء العارف اکمل حضرت مولانا محمد ظریف صاحب
دام رضاہ علی لامعا اپنے مرشد کریم حضرت قبلہ شاہ جمالی غریب نواز کی خدمت عالیہ میں عرض کرتا ہے

خواجہ من قبلہ من دین من ایمان من
یک نگاہے گاہے گاہے از طفیل پنجتن

آتاں کہ خاک را بنظر کیا کنند

آیا بود کہ گوشہ چشم بماندند

۶۔ امام سیوطی فرماتے ہیں کہ کسی ولی کی حکایت بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی فقیہ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو اس فقیہ نے ایک حدیث بیان کی۔ ولی نے اس فقیہ سے فرمایا یہ حدیث باطل ہے۔ فقیہ نے کہا تجھے کیسے پتہ چل گیا کہ یہ حدیث باطل ہے۔ ولی نے فرمایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تیرے سر پر قیام فرما ہیں اور فرما رہے ہیں یہ حدیث میں نے نہیں کہی۔ پھر فقیہ سے بھی پردے ہٹائے گئے چنانچہ اس فقیہ نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا۔ (الحاوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۴۴۶۔ سعادت دارین۔ صفحہ ۴۳۲)

۷۔ حضرت عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ محاصرہ کے وقت حضور میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا:-

يا عثمان حصر وک قلت نعم قال عطش وک قلت نعم فادلی لی

دلوا فیہ ماء فشربت حتی رویت حتی انی لاجد برده بین یدی و

بین کفّی فقال ان شئت نصرت علیہم وان شئت افطرت عندنا

فاخترت ان افطر عنده فقتل ذلک الیوم۔

”یعنی اے عثمان تمہیں انہوں نے گھیرا ہوا ہے؟ میں نے عرض کی جی ہاں۔ یا رسول اللہ! حضور نے فرمایا تجھے انہوں نے پیاسا رکھا ہے؟ عرض کی جی ہاں تو حضور ﷺ نے ڈول نکا دیا۔ اس میں پانی تھا تو میں نے سیراب ہو کر پیا۔ یہاں تک کہ میں اس پانی کی ٹھنڈک کو اپنے سینہ میں اور دو کندھوں کے درمیان محسوس کرتا ہوں۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا: اگر چاہے تو تیری ان پر امداد کی جائے اور اگر تو چاہے تو ہمارے ہاں افطار کرتا۔ تو میں نے حضور کے ہاں افطار کرنے کو پسند کیا۔ تو اسی دن حضرت عثمان شہید کئے گئے۔“

یہ واقعہ حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ بن سلام کو بیان فرمایا جب کہ وہ بوقت محاصرہ ان کو ملنے کے لئے گئے۔ آخر جہا الحارث بن ابی اسامہ فی مسندہ وغیرہ۔

(الحاوی للفتاویٰ جلد ۲۔ صفحہ ۴۳۸)

دو حدیثیں اور سن لیں۔ اگرچہ وہ نوی واقعات ہیں لیکن میرے موضوع سے کچھ نہ تعلق ضرور ہیں۔

۸۔ امام احمد و بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ ایک روز میں دو پہر کے وقت حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوا۔ میں نے دیکھا کہ سنبلی

معمر و گیسوئے معطر کھڑے ہوئے اور غبار آلود ہیں۔ دست مبارک میں ایک خون بھری شیشی ہے۔ یہ حال دیکھ کر دل بے چین ہو گیا۔ میں نے عرض کیا۔ اے آقا قربانت شوم یہ کیا حال ہے؟ فرمایا حسین اور ان کے رفیقوں کا خون ہے۔ میں اسے آج صبح سے اٹھا رہا ہوں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔ میں نے اس تاریخ و وقت کو یاد رکھا۔ جب خبر آئی تو معلوم ہوا کہ حضرت امام اسی وقت شہید کئے گئے (مشکوٰۃ شریف مناقب اہل بیت فصل ۳ صفحہ ۵۷۲) احیاء العلوم للفرالی جلد ۴ صفحہ ۴۳۱۔ عجیب جدا! اخرجہ ابن بنت منیع وابو عمر والحافظ السلفی وفی الذخائر (مرقات جلد ۵ صفحہ ۶۰۹)

۹۔ بی بی سلئی سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں گئی۔ آپ رو رہی تھیں۔ میں نے عرض کی کس چیز نے آپ کو رلایا۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے سر اقدس اور داڑھی مبارک پر غبار تھی۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ یہ کیا ہے؟ فرمایا شہدت قتل الحسین انفاً۔ ابھی ابھی شہادت حسین پر پہنچا (رواہ الترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۱۸) قیل والحاکم والبیہقی۔ قواہ القاری فی البیہقی جلد ۵ صفحہ ۶۰۵) مشکوٰۃ شریف باب مناقب اہل البیت فصل ۲۔ صفحہ ۵۷۰۔ حاضر و ناظر ہونے والے محبوب پر اور ان کے پیارے نواسے پر انکھوں درود و سلام ہوں۔

۱۰۔ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ ایک دن وہ بزرگ (جو حافظ قرآن تھے) اور لوگوں کے اختلاط سے بچنے کے لئے جنگل کی مسجد میں رہا کرتے تھے (اور حضرت حافظ سید عبد اللہ قدس سرہ قرآن شریف کا دور کر رہے تھے کہ عربی شکل کے لوگ بزر پوش فوج در فوج ظاہر ہوئے اور ان کے سردار مسجد کے قریب کھڑے ہو کر اس حافظ و قاری صاحب سے قرآن شریف سننے رہے اور فرمایا: بارک اللہ تعالیٰ ادیت حق القرآن ”اللہ تعالیٰ تجھے برکت دے۔ تو نے قرآن شریف کا حق ادا کیا۔“ یہ کہہ کر واپس ہو گئے۔ اس حافظ صاحب کی عادت یہ تھی کہ بوقت تلاوت قرآن پاک آنکھوں کو خوب بند کر لیتے تھے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہ کرتے تھے۔ جب حافظ صاحب نے سورۃ فتم کی تو حضرت سید عبد اللہ شاہ صاحب سے پوچھنے لگے کہ یہ کون لوگ تھے کہ جن کی بیعت کی وجہ سے میرا دل کا پتہ تھا لیکن عزت قرآن کی وجہ سے میں نہ اٹھا؟ سید صاحب نے فرمایا۔ اس شکل و صورت و لباس کے لوگ تھے۔ جب ان کے سردار پہنچے تو مجھ سے نہ رہا گیا۔ میں ان کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو گیا۔ (تعظیمی قیام کیا)

سید صاحب فرمانے لگا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم گذشتہ رات اسحاب کے جمع میں بیٹھے تھے اور اس جنگل کے رہنے والے حافظ صاحب کی تعریف کر رہے تھے اور فرماتے تھے کل علی الصبح اس کو دیکھیں گے اور اس کا قرآن سنیں گے۔ تو کیا حضور تشریف لائے ہیں یا نہ؟ اگر تشریف لائے تھے تو اب کہاں گئے ہیں؟ جب حافظ صاحب اور سید صاحب نے یہ کلمات سنے دائیں بائیں دوڑے اور کچھ اثر نہ دیکھا شاہ ولی اللہ صاحب کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت والد صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد کافی مدت تک اس جنگل میں خوشبو محسوس ہوتی رہی۔ یہ عالم بیداری کا واقعہ ہے۔

(انفاس العارفين صفحہ ۶۷ - مطبوعہ مجتہدی دہلی)

۱۱۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم شاہ عبدالرحیم صاحب دہلوی فرمایا کرتے تھے۔ کہ ایک دفعہ مجھے بخار چڑھا اور مرض اتنا لمبا ہوا کہ زندگی کی امیدیں ختم ہو گئیں تو اس وقت مجھ پر غنودگی طاری ہوئی، اس غنودگی میں شیخ عبدالعزیز ظاہر ہوئے۔ فرمایا اے بیٹے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تیری طبع پر سی کے لئے تشریف لانے والے ہیں اور شاید اس طرف سے آئیں کہ جس طرف تیرے پاؤں ہیں لہذا چار پائی کو بدل لو تاکہ حضور ﷺ کی طرف پاؤں نہ ہوں۔ اس کے بعد مجھے افاقہ ہوا۔ بولنے کی طاقت نہ تھی۔ حاضرین کو اشارہ کیا کہ میری چار پائی کو بدل دو چنانچہ چار پائی کی سمت کو بدلا گیا۔ اس کے بعد حضور تشریف لائے اور فرمایا کیف حالک یا بنی۔ اے بیٹے! تیرا کیا حال ہے۔ کل تقی فہو آلی کے تحت فرمایا ورنہ آپ ظاہر آل رسول نہیں، سید نہیں بلکہ فاروقی ہیں (تیرا کیا حال ہے؟ اس بیماری گفتار کی حلاوت مجھ پر ایسی طاری ہوئی کہ وجد اور بکا اور عجیب اضطراب مجھ پر ظاہر ہوا۔ حضور ﷺ نے مجھے اس طرح گلے لگایا کہ حضور کی ریش مبارک میرے سر پر تھی اور آپ کا قیص مبارک میرے آنسوؤں سے تر ہو گیا اور آہستہ آہستہ اس وجد سے تسکین ہوئی۔ اس وقت میرے دل میں خیال آیا کہ کافی عرصہ سے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے شریف کی آرزو رکھتا ہوں، کتنا کرم ہوگا اگر اس وقت کچھ عطا فرمادیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے اس دل کے بھید پر مطلع ہو گئے اور اپنی ریش مبارک پر ہاتھ شریف پھیرا اور دو بال مبارک میرے ہاتھ میں دیئے۔ میرے دل میں خیال آیا کہ کیا یہ دو بال مبارک عالم بیداری میں بھی میرے پاس ہوں گے یا نہ؟ میرے اس راز پر بھی حضور مطلع ہو گئے اور فرمایا کہ یہ دونوں بال عالم بیداری میں بھی تیرے پاس باقی رہیں گے۔ اس کے بعد صحت کلی اور درازی عمر کی خوشخبری دی تو اس وقت مجھے افاقہ ہوا۔ میں نے چراغ طلب کیا اور وہ بال مبارک میں نے اپنے ہاتھ میں نہ پائے۔ میں مغموم ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف میں نے توجہ

کی۔ اولگھ آئی حضور متشل ہوئے اور فرمایا: اے بیٹے! میں نے وہ دو بال حفاظت کے لئے تیرے سینے کے نیچے رکھ دیئے ہیں وہاں سے اٹھالینا مجھے افاقہ ہوا۔ میں نے ان بالوں کو وہاں سے اٹھالیا اور ایک جگہ میں نے ان بالوں کو تنظیم سے محفوظ کر لیا۔ ان دو بالوں کی خاصیتوں سے ایک خاصیت یہ تھی کہ وہ دونوں ایک دوسرے سے پیچیدہ ہوتے۔ جب درود شریف پڑھا جاتا ہر ایک ان میں سے جدا جدا کھڑا ہو جاتا۔ دوسری یہ ہے کہ ایک مرتبہ تین شخصوں نے منکرین سے امتحان طلب کیا۔ میں اس بے ادبی پر راضی نہ ہوا (کہ حضور کے بالوں کا امتحان کرتے رہیں۔) جب مناظرہ لمبا ہو گیا تو وہ منکرین ان بالوں کو باہر دھوپ میں لے گئے فوراً اُسی وقت ابر کا ایک ٹکڑا ظاہر ہوا اور ان پر سایہ کر لیا۔ حالاں کہ سورج سخت گرم تھا۔ ابر کا موسم نہ تھا۔ آسمان بالکل صاف تھا۔ ان تین میں سے ایک نے توبہ کر لی۔ وہ منکر سے مقرر بن گیا کہ یہ واقعی حضور کے بال ہیں اور باقی دو کہنے لگے کہ یہ اتفاقی بات ہے تو دوسری دفعہ بالوں کو باہر لے گئے فوراً ابر ظاہر ہوا اور سایہ کر لیا۔ دوسرے نے بھی توبہ کر لی۔ تیسرے نے کہا یہ بھی اتفاقی بات ہے وہ تیسری بار دھوپ میں لے گیا۔ فوراً ابر نے سایہ کر لیا پھر اس نے بھی توبہ کر لی۔ ایک اور دفعہ بہت سے لوگ زیارت کے لئے جمع ہوئے۔ میں نے قفل (تالا) کھولنے کی ہر چند کوشش کی۔ تالا نہ کھلا۔ میں نے توجہ کی (مراقبہ کیا) معلوم ہوا کہ اس مجمع میں فلاں شخص بحالت جب (ناپاکی) ہے۔ اس کی ناپاکی کی وجہ سے تالا نہیں کھلتا۔ میں نے عیب پوشی کرتے ہوئے حکم دیا کہ سب غسل کر لیں۔ وہ جب والا مجمع سے باہر گیا تو اُسی وقت تالا با آسانی کھل گیا اور ہم نے زیارت کی۔ (انفاس العارفین صفحہ ۴۱-۴۲ مطبوعہ مجتہائی دہلی)

۱۲۔ شیخ عبدالغفار بن نوح قوسی اپنی کتاب ”الوحید“ میں فرماتے ہیں کہ شیخ ابویحییٰ کے اصحاب سے ایک بزرگ ابو عبد اللہ اسوانی انہم میں مقیم تھے۔ وہ خبر دیتے تھے کہ

انه يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة. (الحاوي

للفوائد جلد ۲ صفحہ ۴۴۴ سعادت دارین صفحہ ۴۳۱ مطبوعہ مصر)

”میں ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں۔“

۱۳۔ شیخ ابوالعباس مری قدس سرہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:-

لم ياربعون سنة ما حجبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

طرفة عين ما عددت نفسي من المسلمين. (طبقات کبریٰ للشعرانی

جلد ۲۔ صفحہ ۱۴۔ جامع کرامات الاولیاء للنبہانی جلد ۱ صفحہ ۵۲۰۔ لطائف

الحسن للفتح حاج الدين بن عطاء الله، تنوير الحلك في امكان رؤية
النبي والملك۔ الحاوی للختاوی للسبع طی جلد ۲ صفحہ ۴۴۴۔ طبع ثالث
مطبعة السعادة بمصر ۱۳۷۸ھ۔ سعادت الدارين للنهباني صفحہ ۴۱۹۔ تفسیر
روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۳-۳۴)

”یعنی مجھے چالیس سال ہو گئے کہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی حضور ﷺ سے ادھم نہ ہوا۔
ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں۔ اور اگر پلک جھپکنے کے برابر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ادھم
ہو جائیں اور میں حضور کو نہ دیکھوں تو میں اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں۔“

۱۴۔ عارف بہائی امام عبدالوہاب شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

وقد بلغنا عن الشيخ ابی الحسن الشاذلی وتلميذه الشيخ ابی
العباس المرسی وغيرهما انهم كانوا يقولون لو احتجبت عنا رؤية
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عددنا انفسنا من
جملة المسلمين ، فاذا كان هذا قول آحاد الاولياء فالانمة
المجتهدون اولی بهذا المقام۔ (کتاب المیزان صفحہ ۴۱ جلد ۱ مطبوعہ
حجازی قاہرہ جلد ۱ صفحہ ۴۴ مطبوعہ مصطفیٰ البابی الخلی بمصر)

”یعنی تحقیقاً ہمیں شیخ ابوالحسن شاذلی اور ان کے شاگرد شیخ ابوالعباس مرسی اور ان کے علاوہ
اور بزرگان دین اولیاء کاملین سے یہ بات پہنچی ہے کہ ان کا یہ دعویٰ تھا وہ فرماتے تھے کہ اگر
پلک جھپکنے کے برابر بھی ہم دیدار مصطفیٰ سے محجوب و محروم ہوں تو ہم اپنے آپ کو مسلمانوں
میں شمار نہ کریں۔ جب اولیاء اللہ کا یہ دعویٰ ہے تو ائمہ مجتہدین (امام ابوحنیفہ، امام مالک،
امام شافعی، امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اس مقام کے زیادہ حقدار ہیں۔“

۱۵۔ چونکہ ائمہ مجتہدین اس مقام کے زیادہ حقدار ہیں۔ اسی لئے ہمارے امام، امام اعظم ابوحنیفہ نعمان
بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں:

واذا سمعت فغنك قولاً طيباً واذ انظرت فما ارى الاك
(قصیدۃ النعمان المنسوبۃ الی الامام الاعظم ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مجموعہ
قصائد صفحہ ۴۲ مطبوعہ مجتہدائی دہلی)

”یعنی یا رسول اللہ (میں ابوحنیفہ) جب بھی سنتا ہوں تو آپ سے قول طیب سنتا ہوں اور

جب بھی دیکھتا ہوں تو مجھے تو آپ کے سوا کوئی نظر نہیں آتا بس آپ ہی ہر وقت نظر آتے ہیں۔“

۱۶۔ شیخ صفی الدین بن ابی المنصور اپنے رسالہ میں اور شیخ عبدالغفار ”الوحید“ میں فرماتے ہیں کہ شیخ ابوالحسن دثانی سے حکایت بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے شیخ ابوالعباس طنجی نے خبر دی وہ فرماتے ہیں کہ میں سیدی احمد بن رفاعی کے ہاں (مرید ہونے کی غرض سے) حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا تیرا پیر میں نہیں بلکہ تیرے مرشد شیخ عبدالرحیم ہیں جو ”قا“ میں رہتے ہیں تو میں نے ”قا“ کا سفر اختیار کیا اور شیخ عبدالرحیم کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت رکھتا ہے؟ میں نے عرض کی نہ، میں حضور کو نہیں پہچانتا۔ آپ نے فرمایا کہ تو بیت المقدس جا، تاکہ تجھے حضور ﷺ کی معرفت ہو تو حسب الحکم جب میں بیت المقدس پہنچا اور میں نے بیت المقدس میں اپنا پاؤں رکھا تو کیا دیکھتا ہوں کہ

وإذا بالسماء والأرض والعرش والكرسى معلوءة من النبی
صلی اللہ علیہ وسلم۔

”سارے آسمان اور سب زمینیں اور عرش اور کرسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھرے ہوئے ہیں (کوئی جگہ ایسی نظر نہیں آتی جہاں حضور نہ ہوں، ہر جگہ حضوری حضور نظر آتے ہیں۔“

تو میں منظر دیکھنے کے بعد شیخ کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا کیا تو نے اب حضور کو پہچانتا ہے، حضور کی شان کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کی۔ جی ہاں۔ فرمایا اب تیرا کام مکمل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کے بغیر اقطاب اقطاب نہیں ہو سکتے اور اوتاد اوتاد نہیں ہو سکتے اور اولیاء اولیاء نہیں ہو سکتے (اور معرفت نبی یہی ہے کہ ہر جگہ حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا مشاہدہ کریں۔ فیض تنویر الحلک والحاوی للفتاویٰ کلاهما للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۴۴۵۔ سعادت دارین صفحہ ۴۳۱ فریق مخالف کی پیاری پیاری تفسیر رد المعانی ج ۱۲ ص ۱۲۲، ۳۵ مطبوعہ مصر۔

آنکھ والا تیرے جو بن کا تماشا دیکھے

دیدہ کور کو کیا آئے نظر کیا دیکھے

اب ایک دو حوالے خاندان دہلی کے بڑے پیشوا کے دکھاتا ہوں تاکہ ذریت اسماعیل کی بدگامی کا قافیہ تنگ ہو اور کفر و شرک کی مشین کا منہ بند ہو، نہ تسلیم کرتے بنے اور نہ انکار کرتے، نہ جائے رخصت نہ روئے ماندن۔

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

لما دخلت المدينة المنورة وزرت الروضة المقدسة على
صاحبها الفضل الصلوة والتسليمات رايت روحه صلى الله عليه
وسلم ظاهرة بارزة لا في عالم الارواح فقط بل في المثال
القريب من الحسن فادرکت ان العوام انما يذكرون حضور النبی
صلى الله عليه وسلم في الصلوات وامامتہ بالناس فيها وامثال
ذلك من هذه الدقیقة.

”جب میں داخل مدینہ منورہ ہوا اور روضہ مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو آپ کی
روح مبارک و مقدس کو دیکھا ظاہر اور عیاں نہ فقط عالم ارواح میں بلکہ عالم مثال میں ان آنکھوں سے
قریب۔ پس میں نے معلوم کیا کہ جو لوگ کہا کرتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں خود
موجود ہوتے ہیں اور لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور ایسی باتیں وہ یہی دقت ہے۔“ (نوٹ) یہ ترجمہ بھی
ان کے گھر کا ہے۔

فیوض الحرمین لشاہ ولی اللہ صفحہ ۲۷ مطبوعہ رحیمہ دیوبند مع ترجمہ اردو۔

نیز وہی شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

ثم توجهت الى القبر الشامخ المقدس مرة بعد اخرى فبرز النبی
صلى الله عليه وسلم في رقيقة بعد رقيقة فتارة في صورة مجرد
العظמות والهيبة وتارة في صورة الجذب والمحبة والانس
والانسراح وتارة في صورة السريان حتى اتخيل ان الفضاء
ممتلئ بروحه صلى الله عليه وسلم وهي تتموج فيه تموج
الريح العاصفة حتى ان الناظر يكاد يشغله تموجها عن ملاحظة
نفسه الى غير ذلك من الرفائق (فیوض الحرمین صفحہ ۲۸)

”پھر میں متوجہ ہوا روضہ عالیہ مقدسہ کی طرف چند بار تو ظہور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
لطافت میں بعد لطافت کے کبھی تو فقط صورت مجرد عظمت و ہیبت میں اور کبھی صورت جذبہ و محبت اور
انس و انشراح میں اور کبھی صورت سریان میں حتیٰ کہ میں خیال کرتا تھا کہ تمام فضا بھری ہوئی ہے آں
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح مقدس سے اور روح مبارک اس میں موجیں مار رہی ہے مانند

ہوائے تیز کے یہاں تک کہ دیکھنے والے کو تھوچ اور لٹافتوں کی طرف نظر کرنے سے باز رکھتا تھا۔“
نیز وہی شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

لم يزل صلى الله عليه وسلم ولا يزال متوجها الى الخلق مقبلا
اليهم بوجهه... لما كان وجهه صلى الله عليه وسلم الى الخلق
كان قريباً جداً من ان يرتفع انسان اليه بجهد همته فيغيثه في
نائبته او يفيض عليه من بر كاته (فيض الحرمین صفحہ ۳۰)

”ہمیشہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہیں خلقت کی طرف اور منکے ہوئے ہیں ان کی
طرف۔ جس وقت آپ متوجہ ہوتے ہیں خلق کی طرف تو نہایت قریب ہوتے ہیں کہ انسان
اپنی کوشش ہمت سے عرض کرے اور آپ فریادری کریں اس کی مصیبت میں یا اس پر برکتیں
افاضہ فرمائیں۔“

ان اولی الناس بی المتقون کی یہ چند جھلکیاں ہیں اس قسم کے عالم بیداری کے سب مشاہدات کا
اگر احصاء و احاطہ کیا جائے تو کئی دفتر بھی ناکافی ہوں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ”حاضر و ناظر“
ہونے کی دوسری شق یعنی آپ کے ”ناظر“ ہونے کی چند حدیثیں ملاحظہ ہوں۔ (قوت باصرہ سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم)

۱۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:-

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلماء كما يرى
في الضوء.

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اندھیرے میں ایسے دیکھتے تھے جیسا کہ روشنی میں دیکھا کرتے
تھے۔“

(یعنی روشنی اور اندھیرے میں یکساں دیکھتے تھے) اخرجه ابن عدی والبیہقی وابن عساکر۔
الخصائص الکبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۱۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری للإمام العینی جلد ۵ صفحہ ۲۵۳
باب تسوية الصفوف)

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:-

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل في الظلمة كما
يرى بالنهار في الضوء اخرجه البيهقي (الخصائص الکبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

”حضور رات کے اندھیرے میں ایسے دیکھا کرتے تھے جیسے کہ دن کو روشنی میں دیکھتے تھے علیہ الصلوٰۃ والسلام۔“

۳۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

هل ترون قبلتي ههنا واللّٰه ما يخفى علي ركوعكم ولا خشوعكم
وانى لادراكم وراء ظهري (۱)۔ (رواہ البخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲)
”یعنی تم یہ سمجھتے ہو کہ میرا رخ اس طرف ہے اللہ کی قسم نہ تمہارا رکوع مجھ پر مخفی ہے اور نہ تمہارا
خشوع (جودل کی کیفیت ہے اور سینہ کا راز ہے) مجھ سے پوشیدہ ہے اور بے شک میں تمہیں
اپنی پیٹھ پیچھے دیکھتا ہوں۔“

وفی رواية مسلم عنه۔ ”انى واللّٰه لا بصر من ورائى كما ابصر من
بين يدي“ وفی رواية مسلم عنه ”هل ترون قبلتي ها هنا فواللّٰه ما
يخفى علي ركوعكم ولا سجودكم انى لادراكم من وراء
ظهري“۔ (صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۸۰، خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۱ فی
روایۃ عبدالرزاق فی جامعہ والحاکم وابی نعیم عنه مرفوعاً۔
انى لانظر الى ما ورائى كما انظر الى ما بين يدي“۔

(خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۴۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

فانى اراكم خلف ظهري رواه البخاري وفي رواية:- ”فانى اراكم من
وراء ظهري“

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۰۔ مشکوٰۃ باب تسوية القف صفحہ ۹۸)

”بے شک میں تمہیں اپنی پیٹھ پیچھے دیکھتا ہوں۔“

وفی رواية مسلم عنه۔ ”فواللّٰه انى لادراكم من بعد ظهري“

وفی رواية مسلم عنه۔ فانى اراكم امامى ومن خلفى ثم قال والذي

نفس محمد بيده لو رايتم ما رايت لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً

قالوا وما رايت يا رسول الله قال رايت الجنة والنار۔

”بس بے شک میں آگے بھی دیکھتا ہوں اور پیچھے بھی دیکھتا ہوں پھر فرمایا قسم اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت میں میری جان ہے جو میں دیکھتا ہوں اگر تم دیکھو تو ہنسو توڑے اور روؤ زیادہ، صحابہ نے عرض کی آپ کیا دیکھتے ہیں؟ فرمایا میں جنت اور دوزخ کو دیکھتا ہوں۔“ (صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰۔ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۵۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

انی اراکم من وراء ظہری۔ (خرجا ابو نعیم۔ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۶۔ امام مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول۔ الَّذِیْ یَرِکَ جِئْنَ تَقُوْمُ لَیْ وَتَقْلِبُکَ فِی الشَّجَرِیْنِ ۝۳ کی تفسیر میں فرمایا۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یری من خلفہ من الصفوف کما یری من بین یدیه۔“ (خرجا الحمیدی فی مسندہ وابن المنذر فی تفسیرہ والبیہقی خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱۔ وایضاً أخرجه سفیان بن عیینة والفریابی وسعید بن منصور وعبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویہ۔

۷۔ وایضاً أخرجه نحوه ابن مردویہ عن ابن عباس۔ تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۹۸۔ ائمہ کرام اور شراح محدثین فرماتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ دیکھنا سر کی آنکھوں سے حقیقی دیکھنا ہے۔ امام سیوطی فرماتے ہیں:-

قال العلماء هذا الابصار ادراک حقیقی خاص به صلی اللہ علیہ وسلم انخرقت له فيه العادة ثم يجوز ان يكون برؤية عينه انخرقت له فيه العادة ايضا فكان یری بهما من غیر مقابلة..... وقيل كانت له صلی اللہ علیہ وسلم عين خلف ظہره یری بها من ورائه دائما وقيل كان بین کتفيه عینان مثل سم الخياط یبصر بهما لا یحجبها ثوب ولا غیره۔ (خصائص کبریٰ، جلد ۱ صفحہ ۶۱)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ورد الشرع بظاہره فوجب القول به قال القاضی قال احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ وجمہو والعلماء هذه الرؤية بالعين حقیقة۔ (نووی شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰)

امام بیہقی فرماتے ہیں:-

قال احمد وجمهور العلماء هذه الرؤية رؤية العين حقيقة ولا مانع له من جهة العقل وورد الشرع به فوجب القول به. (عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۵ صفحہ ۲۵۳-۲۸۱ باب تسوية الصفوف و باب الخشوع فی الصلوة)

شاہ ولی اللہ صاحب حدیث "فواللہ ما یخفی علی خشوعکم ولا رکوعکم انی لاراکم من وراء ظہری" (رواہ مالک) کے تحت رقمطراز ہیں:-

اقول الاظهر ان یقال خلق اللہ تعالیٰ له ادراکا یدرک بہ مالیس فی العادة ادراکه مما قد کان او سیکون ومما هو غائب عنه او لیس فی محاذاة بصرہ بمنزلة رؤية البصر واللہ اعلم۔

(مسوی عربی شرح موطا جلد ۲ صفحہ ۲۹۶ شاہ ولی اللہ مطبوعہ رحیمہ دہلی)

ظاہر نزد فقیر آں ست کہ خدائے تعالیٰ خلق فرمود ادراکے رادر قنائے آں حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کہ مے دیدہاں چیزے را کہ خلاف عادت است ادراک آں از آنچہ سابق بود یا آئندہ مے شود و آنچہ پوشیدہ است از چشم او یا آنچہ نیست در برابر بصر او آں ادراک بمنزل رؤیت بعری بود در حصول علم تام واللہ اعلم۔

(مصنفی شرح فارسی موطا شاہ ولی اللہ جلد ۲ صفحہ ۲۹۶-۲۹۵)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

فواللہ انی لاراکم من بعدی۔ (متفق علیہ، صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲-صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰ مشکوٰۃ شریف باب الرکوع حدیث نمبر ۸۲)

"یعنی اللہ کی قسم میں تمہیں اپنے بعد دیکھتا ہوں اور دیکھوں گا۔"

امام بخاری فرماتے ہیں کہ امام داؤدی نے "بعدی" کی تفسیر میں فرمایا۔ یعنی من بعد وفاتی۔

(عمدة القاری جلد ۵ صفحہ ۲۸۱ و نووی جلد ۱ صفحہ ۱۸۰) "یعنی بعد از وفات بھی میں تمہیں دیکھتا رہوں گا۔" و نقد علیہ۔

۸۔ حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ان موعدکم الحوض وانی لانظر الیہ وانا فی مقامی هذا۔

الحديث

”تمہاری ملاقات کی جگہ حوض کوثر ہے اور بے شک میں اس (حوض کوثر) کو اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں۔“ (تشفیق علیہ صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۷۹، و صفحہ ۵۰۸ جلد ۲ صفحہ ۹۷۵، و صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۵۰) (۱) مشکوٰۃ باب الکرامات کے بعد باب وفات النبی صفحہ ۵۳۷

خیال رہے کہ حوض کوثر جنت میں ہے اور جنت ساتوں آسمانوں سے اوپر ہے۔ جن کی نظر ساتوں آسمانوں کے پار جاتی ہے اور میں کاکون سا گوشہ ان کی نگاہ سے مخفی ہے کوئی نہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔

۹۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا:-

كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشخص ببصره الى السماء ثم قال هذا اوان يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء. (رواه الترمذی باب العلم جلد ۲ صفحہ ۹۰، مشکوٰۃ کتاب العلم فصل ۲ صفحہ ۳۵)

”ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تھے کہ آپ نے اپنی نظر آسمان کی طرف اٹھائی اور فرمایا کہ یہ وقت ہے (ما فی المستقبل کو اپنی آنکھ سے دیکھا) جب کہ ظلم لوگوں سے چھین لیا جائے گا حتیٰ کہ اس پر بالکل قابو نہ پائیں گے۔“

۱۰۔ حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ حضور مدینہ پاک کی پہاڑیوں میں سے کسی پہاڑی پر چڑھے پھر فرمایا:-

هل ترون ما اری قالوا لا قال فانی اری الفتن تقع خلال بيوتكم كوقوع المطر. (رواه البخاری جلد ۱ صفحہ ۲۵۲، و مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۸۹، مشکوٰۃ کتاب الفتن فصل ۱ صفحہ ۴۶۳)

”جو میں دیکھ رہا ہوں کیا تم بھی دیکھتے ہو؟ عرض کیا کہ نہیں۔ فرمایا میں تمہارے گھر میں بارش کی طرح فتنے گرتے دیکھتا ہوں۔“

۱۱۔ حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا:-

انی اری ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون۔ الحديث۔ رواه الترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ باب البرکاء والخوف فصل ۲ صفحہ ۳۵۷، و الجامع والفتح الكبير جلد ۱ صفحہ ۴۵۰)

”کہ میں جو دیکھتا ہوں وہ تم نہیں دیکھتے اور میں جو سنتا ہوں وہ تم نہیں سنتے۔“

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور کی چشم دور بین و غیب بین اندھیرے میں بھی دیکھتی ہے۔ ہمارے رکوع، سجود اور خشوع کو دیکھتی ہے، آگے پیچھے برابر دیکھتی ہے، جنت و دوزخ دیکھتی ہے، ماکان کو دیکھتی ہے، مایکون کو دیکھتی ہے، بعد پردہ پوشی کے بھی ہمیں دیکھتی ہے، حوض کوثر کو دیکھتی ہے، سلب علم والے زمانے کو دیکھتی ہے، آنے والے فتنوں کو دیکھتی ہے۔

آئیے اب وسعت نظر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق ایک جامع حدیث پڑھئے۔

۱۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور سید المرسل، عالم کل و ناظر کل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ان اللہ تعالیٰ قد رفع لی الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه. رواه نعيم بن حماد (المتوفى ۲۲۸ھ) اول من جمع المسند الرسالة المستطرفة صفحہ ۳۳ فی کتاب الفتن والملاحم۔ جمع الجوامع للسيوطی۔ مواہب لدنیہ امام قسطلانی جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ و شرح للزرقانی جلد ۷ صفحہ ۲۰۳ کنز العمال علی التتبع طبع قدیم دکن جلد ۶ صفحہ ۹۵ و طبع جدید جلد ۱۲ صفحہ ۱۳ نمبر ۵۰، شرح دیوان ابن الفارض للناہیسی و عنہ فی جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۳۰۶

”بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے ساری دنیا کو پیش فرمادیا ہے۔ تو میں اسے اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس ہتھیلی کو دیکھتا ہوں۔“

(تنبیہ) خیال رہے کہ اصحاب تخریج والے ائمہ محدثین اس حدیث پاک کو حضرت ابن عمر سے اپنے اپنے طریق سے روایت کرنے والے تین (۱) مخزجین محدثین ہیں۔ ایک امام نعيم بن حماد (متوفی ۲۲۸ھ) ہیں جن کی روایت ابھی گزری، دوسرے امام طبرانی (متوفی ۳۲۰ھ) ہیں اور تیسرے امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ (متوفی ۳۳۰ھ) ہیں۔ طبرانی اور ابو نعیم کی روایت یوں ہے:-

ان اللہ تعالیٰ قد رفع لی الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه خلیان من اللہ تعالیٰ

۱۔ تقریبی معلومات کے مطابق کہہ رہا ہے (کذا قال المجتهد البرمجلوی فی الانباء) ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ محدثین نے اس کو روایت کیا ہو۔ ۱۲۔

جلالہ لنبیہ کما جلالہ النبیین من قبلہ۔ (رواہ الطبرانی فی الکبیر
وابو نعیم فی الحلیہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ زیارات
جامع صغیر للسیوطی صفحہ ۱۰۵، الفتح الکبیر للذہبی جلد ۱ صفحہ ۳۴۰ کنز العمال علی المتحی
طبع قدیم دکن جلد ۶ صفحہ ۱۰۵، انباء المصطفیٰ لسیّدنا علیؑ حضرت صفحہ ۸
کنز العمال علی المتحی طبع جدید جلد ۱۲ صفحہ ۵۳-۵۴)

”بے شک اللہ عزوجل نے ساری دنیا میرے سامنے کر دی ہے تو میں اسے اور جو کچھ اس
میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس ہتھیلی کو دیکھتا ہوں اس
روشنی کے سبب جو اللہ نے اپنی نبی کے لئے روشن فرمائی جیسے مجھ سے پہلے انبیاء کے لئے
روشن کی تھی۔“

علامہ زرقانی نے اس حدیث پاک کی یوں شرح کی ہے:-

(ان اللہ قدرفع) اے اظہر وکشف (لی الدنیا) بحیث احطت بجميع
ما فیہا (فانا انظر الیہا والی ما هو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کانما
انظر الی کفی ہذہ) اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ
ارید بالنظر العلم زرقانی شرح مواہب جلد ۷ صفحہ ۲۰۳-۲۰۵۔ قال
المنای "وقد تجلی لہ علیہ الصلوۃ والسلام الکون کلہ وزویت
لہ الارض باسرها فارى مشارقہا ومغاربہا۔

(فیض القدر جلد ۳ صفحہ ۵۲۱)

حضور تو سید الانام ہوئے، آپ کے غلام یعنی اولیاء کرام، ان کی وسعت نظری کے چند حوالے
ملاحظہ ہوں۔ غوث الثقلین حضرت محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

نظرت الی بلاد اللہ جمعاً

کحردلۃ علی حکم اتصال

(قصیدہ غوثیہ)

بعض نام کے نقشبندیوں کے لئے لکھ کر یہ عارف صمدانی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی
نقی نقشبندی (متوفی ۸۹۸ھ) حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کا قول نقل فرماتے ہیں۔ کہ
حضرت عزیزاں علیہ الرحمۃ والغفر ان سے گفتگو کہ زمین در نظر ایں طائفہ چوں سفرۃ ایست وما یشکونیم

چوں روئے ناخن است هیچ چیز از نظر ایشان غائب نیست۔ (محامات الانس شریف فارسی، حالات خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۳۴۸، مطبع نولکھور لکھنؤ)

”حضرت عزیزاں علیہ الرحمۃ والخیر ان فرماتے ہیں کہ اس گروہ (اولیاء) کے نزدیک (ساری) زمین ایک دسٹر خوان ہے اور ہم کہتے ہیں کہ ایک ناخن کے برابر ہے، ان کی نظر سے کوئی چیز غائب نہیں۔ محامات الانس اردو صفحہ ۳۱۸ مطبوع اللہ والے کی قومی دکان لاہور)

”خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ناظر کل اور عالم کل ہونے پر قطعی الدلالہ ہے جس کو فریق مخالف کا معیار موقوف بھی تسلیم کرتا ہے ہاں فریق مخالف تھانوی صاحب سے لے کر معیار موقوف تک اس حدیث شریف کو رد کرنے کے لئے ایک حربہ استعمال کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔

سوال۔ یہ حدیث ضعیف (۱) ہے کیونکہ اس حدیث کے بعد کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ میں ہے کہ سندہ ضعیف حدیث ضعیف سے تو عمل بھی نہیں ثابت ہو سکتا چہ جائیکہ تم لوگ اس سے علم کلی اور حاضر و ناظر کا عقیدہ ثابت کرتے ہو۔

جواب۔ مسئلہ علم کلی و حاضر و ناظر سید عالم ﷺ (جس کو عقائد نظیہ میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے۔ اور ان کے اثبات کے لئے دلیل قطنی کافی و دوائی ہوتی ہے (کمانی السمر اس) تو نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ صحیحہ سے ثابت ہے۔ یہ حدیث تو بطور مزید تائید پیش کی جاتی ہے نہ یہ کہ سب سے اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے واحد اور صرف یہی حدیث ہے۔ اس حدیث پاک سے کوئی نیا مسئلہ نہیں ثابت کیا گیا بلکہ اس حدیث سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے جو آیات قرآنی **إِنَّا أَمَرْنَا سَلْمَكَ شَاهِدًا** اور **الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِن نَّفْسِهِمْ** اور **جَسَدُكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ**، **عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا** (إِلَّا مَن أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ، عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ، وَكَرَّمْنَا لَدُنْكَ الْكِتَابَ الَّذِي نَاكِفٌ لِّشَيْءٍ غَيْرِ بَاسٍ سے ثابت ہے۔ یہ کہاں کا قانون ہے کہ جو مسئلہ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو اس کی تائید میں حدیث ضعیف نہیں پیش کی جاسکتی بلکہ ایسی جگہ کوئی تائیدی حدیث ضعیف بھی آجائے تو اصل مسئلہ جو قرآن اور احادیث صحیحہ سے ثابت تھا وہ بھی قابل رد ہوگا اور باطل ہو جائے گا۔ **أَفَلَا يَتَّقُونَ**۔

جواب نمبر ۲۔ فقیر ابتداء میں کہہ آیا ہے کہ تین محدثوں نے اس حدیث کا اخراج کیا۔ نعیم بن حماد،

۱۔ تیسکین الخو بطر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ حضرت قبلہ شیخ الحدیث علامہ کاظمی صاحب نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور علامہ غلام محمود صاحب جہانپوری نے غم الزمان کے صفحہ ۸۵ پر فرمایا یہ حدیث منہج سے مروی ہے ۱۲۸

طبرانی، ابونعیم (کذا قال المجدد البریلوی فی الانباء) "سندہ ضعیف" والا جملہ نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے جو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ پر ہے یہ فتویٰ "سندہ ضعیف" والا طبرانی اور ابونعیم کی روایت مندرجہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ کے بعد نہیں۔

ایک ہزار روپیہ نقد انعام

اس شخص کو دیا جائے گا جو یہی جملہ (سندہ ضعیف) کنز العمال میں طبرانی اور ابونعیم کی روایت کے بعد دکھادے جو جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ پر ہے۔ یہ قیامت تک کوئی نہیں دکھا سکتا تو جب یہ معلوم ہوا کہ سندہ ضعیف نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے نہ کہ طبرانی اور ابونعیم کی روایت سے۔ تو ایک حدیث کا ایک سند سے ضعیف ہونا اس بات کو کب مستلزم ہے کہ اس کی سب سندیں ضعیف ہیں۔ مزید معلومات کے لئے الہاد الکاف الی حکم الضعاف کا افادہ یا زبد ہم ملاحظہ ہو۔

جواب نمبر ۳۔ کسی حدیث کے متعلق ایک محدث کا فتویٰ ضعیف اس بات کو مستلزم نہیں کہ وہ حدیث سب محدثین کے نزدیک ضعیف ہو۔ بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ایک سند کے اعتبار سے ضعیف کہتا ہے۔ پھر وہی محدث اسی حدیث کو دوسری سند کے اعتبار سے صحیح کہتا ہے (چنانچہ اس حدیث کے متعلق نعیم کی روایت کے بعد امام علی متقی کا سندہ ضعیف کہتا اور طبرانی اور ابونعیم کی روایت کو یہاں جمع نہ کرنا اور پھر وہاں علیحدہ ذکر کر کے ان کی روایت کے بعد فتویٰ ضعیف نہ دینا اس بات کی طرف مشیر ہے کہ طبرانی اور ابونعیم کی روایت ضعیف نہیں بلکہ ان روایتوں سے یہ حدیث صحیح ہے۔

ہکذا قالوا وفيه و صافيه اور بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ضعیف یا موضوع کہتا ہے اور دوسرا محدث اسی حدیث کو صحیح کہتا ہے۔ امام دارقطنی صحیح بخاری کی بہت سی حدیثوں کو ضعیف کہتے ہیں اور بہت سے محدثین صحیح بخاری کی سب حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں (دیکھو مقدمہ فتح الباری) ابن جوزی نے بہت سی حدیثوں کو موضوع کہا اور امام سیوطی نے ان کا تقاب کیا۔ ملاحظہ ہوں "تعقبات سیوطی علی موضوعات ابن جوزی" اور ملاحظہ ہو حدیث "انا مدینہ العلم و علی بابہا" کے متعلق بخاری کہتے ہیں۔ "لیس له وجه صحيح" ترمذی کہتے ہیں۔ "منکر" ابن معین کہتے ہیں "کذب" ابن جوزی نے اسے موضوعات میں ذکر کیا۔ ذہبی اس کا تبع ہوا۔ ابن حجر کی اور ابن حجر عسقلانی اور امام سیوطی اور حافظ ابوسعید ملانی کہتے ہیں کہ "حسن" ہے اور امام حاکم فرماتے ہیں کہ "صحیح" ہے (فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۲۳۰ و الدرر الداء المنشورہ صفحہ ۵۱، ۵۲، ۵۳) تو اب آپ اندازہ کریں کہ صرف علی متقی یا امام سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) کے فتوائی ضعیف اور وہ بھی صرف دربارہ

روایتِ حم سے یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ اصل حدیث سب محدثین کے نزدیک ضعیف و قابل رد ہے۔ حالانکہ امام قسطلانی (متوفی ۹۲۳ھ) شارح بخاری کا مواہب میں اور علامہ زرقانی کا اس کی شرح میں اور امام عارف عبدالحق نابلسی کا شرح دیوان ابن الفارض میں اور علامہ بیہانی کا جواہر البحار میں اس حدیث سے حضور کی وسعت علمی پر استناد کرنا اس بات کا بین ثبوت ہے کہ یہ حدیث قوی ہے اور مقبول و مسلم ہے لائق حجت و قابل استناد ہے نہ یہ کہ قابل رد ہے کیونکہ اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث قوت پاتی ہے اگرچہ سند ضعیف ہو۔ (مرقات، جلد ۲ صفحہ ۱۰۲)

جواب نمبر ۴۔ اور اگر بالفرض تینوں روایتوں کے اعتبار سے اس حدیث کو سب محدثین کے نزدیک ضعیف مان لیا جائے پھر بھی ہم سنیوں کا کام چلتا ہے وہ اس طرح کہ یہ حدیث موضوع تو ہرگز نہیں کیونکہ کنز العمال امام سیوطی کی تین کتابوں جامع کبیر، جامع صغیر، زیادت جامع صغیر کا مجموعہ ہے۔ دیکھو مقدمہ کنز العمال، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ پر جو روایت درج ہے وہ امام سیوطی کی جمع الجوامع سے منقول ہے اور امام سیوطی کی جمع الجوامع (جامع کبیر) کی کوئی حدیث موضوع نہیں جعلی نہیں۔ امام سیوطی نے جمع الجوامع میں جن کتب حدیث سے حدیثیں نقل فرمادیں، ان کتب کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا۔

۱۔ ایک وہ کہ جن کتب حدیث کی ہر حدیث صحیح ہے۔

۲۔ دوسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن اور بعض ضعیف طبرانی اور ابونعیم کی روایات کو ای قسم میں شمار فرمایا اور ایسی کتب سے جو ضعیف حدیثیں نقل ہوئیں غالباً اکثر و بیشتر ان کا ضعیف ہونا بیان فرمایا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ حدیث زیر بحث کو جب طبرانی اور ابونعیم سے نقل فرمایا۔ اس کے بعد اس کا ضعف نہ بتایا۔

۳۔ تیسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں ضعیف ہیں ان سے احادیث نقل کرنے کے بعد ان کے ضعف بتانے کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ ان کتب کی طرف نسبت ہی ضعف کی واضح علامت ہے۔ اس تقسیم سے جمع الجوامع یعنی جامع کبیر کی احادیث کی صحت اور ضعف کا بتا سانی پہ چل سکتا ہے۔ دیکھو مقدمہ جمع الجوامع و مقدمہ کنز العمال و مقدمہ الفتح الکبیر)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

”وسیطی در جمع الجوامع احادیث از کتب کثیرہ آورده از پنجہ متجاوز است مشتمل بر صحاح و حسان و ضعاف و گفتہ کہ دروے حدیثے نیاورد کہ موسوم بوضع باشد“۔

(اشعۃ المعانی جلد ۱ صفحہ ۸ و المقدمہ للشرح فی اول المشکوۃ - صفحہ ۷)

اور کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ طبع قدیم دکن پہ جو طبرانی اور ابو نعیم کی روایت درج ہے وہ زیادت جامع صغیر سے منقول ہے (دیکھو الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰) جامع صغیر کی احادیث اور زیادت کی ترتیب جامع صغیر کی طرح ہے اور زیادت کی احادیث کے حکم میں ہیں۔ (دیکھو مقدمہ زیادۃ و کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۶ طبع جدید دکن و الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳-۴ مطبوعہ مصر اور جامع صغیر کی کوئی حدیث موضوع نہیں۔ وصفہ عما تفرده وضاع او کذاب (جامع صغیر صفحہ ۳ مطبوعہ مصر) علامہ بیہائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

ولا يخفak ان انتخابه (ای انتخاب السیوطی) الجامع الصغیر منه (ای من جمع الجوامع) ثم انتخابه الزیادة يقتضی انه لم يذكر فيه شیئاً من الاحادیث الواهیة فاذا جل احادیثهما ہی ما بین صحيح وحسن والضعیف قليل بالنسبة اليهما مع ان الحديث الضعیف یعمل به فی فضائل الاعمال كما هو مقرر.

(فتح النبیر جلد ۱ صفحہ ۵)

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ حدیث مذکور "ان الله قد رفع لی الدنيا" بزرگوار مزموع نہیں نہ بروایت نعیم اور نہ بروایت طبرانی و ابو نعیم۔ باقی رہا ہمارا برسیل تنزل فریق مخالف کو ہمارا سادہ کہ بالفرض بروایت طبرانی و ابو نعیم حدیث مذکورہ روایت نعیم کی طرح باحقاق جمع محدثین ضعیف ہو تو پھر بھی ہمارا دعائیت وہ یوں کہ اصول حدیث کا یہ مسلم قانون ہے کہ حدیث ضعیف تعدد طرق سے قوت پاتی ہے بلکہ حسن بن جاتی ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

وتعدد الطرق یبلغ الحديث الضعیف الى حد الحسن وقال ابن الهمام وقول من یقول فی حدیث انه لم یصح ان سلم لم یقدح لان الحجة لا تتوقف علی الصحة بل الحسن كاف۔ مرقاۃ جلد ۲ صفحہ ۴۱ آخر فصل الثانی باب ما لا يجوز من العمل فی الصلوة ونحوہ فی آخر الموضوعات للقاری ونحوہ فی فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۲۱۵ و جلد ۱ صفحہ ۳۱۸ و کتاب المیزان للشعرانی الفصل الثالث من فصول فی الاجوبة عن الامام ابی حنیفة۔ وصواعق محرقة لابن حجر، تعقیبات للسیوطی باب المناقب حدیث النظر الی علی عبادۃ، و اشعة اللمعات للشیخ جلد ۱ صفحہ ۴ و صفحہ ۷ و مقدمہ شیخ صفحہ ۵-۶ حدیث ضعیف کے قوت پانے کے لئے بہت طرق کی ضرورت نہیں بلکہ صرف دو روایتوں

اور طریقوں سے مل کر قوت پا جاتی ہے۔ دیکھو لکھی لکھی سیوطی زیر حدیث من ولد له ثلثة اولاد
 و تیسیر شرح جامع صغیر للمناوی تحت حدیث مذکور۔ نیز تیسیر میں ایک حدیث کے متعلق ہے۔ ضعیف
 لضعف عمر و بن واقد لکنہ یقوی بورودہ من طریقین اور یہاں تو یہ حدیث ان اللہ قد
 رفع لی الدنیا و نہیں بلکہ تین طرق اور تین روایتوں سے ثابت ہے لہذا یہ حدیث قوت پا کر مقبول و
 مسلم ہو کر حسن بن سنی اور حدیث حسن فضائل و مناقب درکنار وہ تو اس سے بڑھ کر احکام میں حلت و
 حرمت میں بھی قابل احتجاج و لائق استناد ہوا کرتی ہے۔
 قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے:

ان الحسن يجوز العمل به عند الجمهور“۔ (نیل الاوطار جلد ۱)

صفحہ ۲۲ و نحوه فی مقدمہ الشیخ و اشعة اللمعات وغیرہم)

جواب نمبر ۵۔ نیز بریکیل تنزل کہتا ہوں کہ بالفرض و الحال مشاہدہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و رؤیتہ جمیع العالم کے ثبوت کے لئے اور کوئی آیت و حدیث و حجت شرعی نہ ہوتی اور طبرانی اور ابو
 نعیم کی روایت بھی نہ ہوتی اور صرف اور فقط وہی روایت نعیم ہوتی کہ جس کے متعلق امام سیوطی یا امام علی
 متقی کا یہ فتویٰ مذکور ہوا کہ ”مسندہ ضعیف“ اور یہی فتویٰ صرف انہیں کا نہ سمجھیں بلکہ سب محدثین کا
 بھی سمجھ لیں تو پھر بھی ہمارا مدعا ثابت اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تمام دنیا و مافیہا کی روایت
 والی فضیلت ثابت، کیونکہ حضور کا تمام دنیا و مافیہا کو دیکھنا یہ ایک منقبت اور فضیلت ہے سید عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی۔ اور فضیلت و منقبت ثابت کرنے کے لئے حدیث ضعیف مفرد کافی دوائی ہوا کرتی ہے۔
 حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں باتفاق محدثین حجت ہے۔ جن کو اصول حدیث سے مس ہے وہ اس
 بات سے باخبر ہیں۔ لکن الوہابیہ قوم جاہلون۔ اس قانون کے چند حوالے ملاحظہ ہوں۔ ”وما
 اشہر ان الحدیث الضعیف معتبر فی فضائل الاعمال لا فی غیرہا المراد مفرداتہ
 لا مجموعہا لانہ داخل فی الحسن لا فی الضعیف (مقدمہ شیخ صفحہ ۶) و نحوه قال فی
 مقدمة اشعة اللمعات صفحہ ۷۔ امام زکریا نووی اربعین پھر امام ابن حجر مکی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی
 قاری مرقات صفحہ ۵۰۔ ۸۹۔ صفحہ ۲۳۰ جلد ۲)
 و حرز شین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں:

قد اتفق الحفاظ و لفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل

بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال و لفظ الحرز جواز العمل

بہ فی فضائل الاعمال بالاتفاق۔

”یعنی بے شک حفاظ حدیث و علماء دین کا اتفاق ہے کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔“

امام ابوطالب محمد بن علی کی فرماتے ہیں:

الاحادیث فی فضائل الاعمال وتفضیل الاصحاب مضلة
محتملة علی کل حال مقاطعها ومراسیلها لا تعارض ولا ترد
کذلک کان السلف یفعلون

(توت القلوب فصل استقبال الاختصاص ملخصاً جلد ۱ صفحہ ۳۶۳)

”فضائل اعمال و تفضیل صحابہ کی حدیثیں کیسی ہی ہوں، ہر حال میں مقبول و ماخوذ ہیں،
مقطوع ہوں خواہ مرسل، نہ ان کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں۔ ائمہ سلف کا یہی
طریقہ تھا۔“

مقدمہ امام ابو عمرو ابن صلاح و مقدمہ جرجانیہ و شرح الالفیہ و تقریب النووی اور اس کی شرح تدریب
الراوی میں ہے واللفظ لہما۔

يجوز عند اهل الحديث وغيرهم التساهل في الاسناد الضعيفة
ورواية ماسوى الموضوع من الضعيف والعمل به من غير بيان
ضعفه في فضائل الاعمال وغيرها مما لا تعلق له بالعقائد
والاحكام وممن نقل عنه ذلك ابن حنبل وابن مهدي وابن
المبارك قالوا اذا روينا في الحلال والحرام شددنا واذ روينا في
الفضائل ونحوها تساهلنا ملخصاً۔

”محدثین و غیرہ علماء کے نزدیک ضعیف سندوں میں تساہل اور بے اظہار ضعف و موضوع
کے سوا ہر قسم کی روایت اور اس پر عمل فضائل اعمال و غیرہ امور میں جائز ہے جنہیں عقائد
و احکام سے تعلق نہیں۔ امام احمد بن حنبل و امام عبد الرحمن بن مہدی و امام عبد اللہ بن مبارک
و غیرہم آئمہ سے اس کی تصریح منقول ہے وہ فرماتے ہیں۔ جب ہم حلال و حرام میں
حدیث روایت کریں سختی کرتے ہیں اور جب فضائل اور اس کی مثل میں روایت کریں تو
زنی کرتے ہیں۔“

فتح الاسلام ذکر کیا انصاری کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں:-

قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز و يستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف مالم يكن موضوعا.

”محدثین و فقہاء وغیرہم علماء نے فرمایا کہ فضائل اور نیک بات کی ترغیب اور بری بات سے خوف دلانے میں حدیث ضعیف پر عمل جائز و مستحب ہے جب کہ موضوع نہ ہو۔“
اس کے علاوہ اس قسم کی بہت عبارات ہیں جن کا حصر کریں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو، صرف بعض مزید حوالوں کی نشان دہی کر دیتا ہوں۔ (فتح القدر جلد ۱ صفحہ ۳۴۶ و ۳۶۷۔ موضوعات کبیر للقاری صفحہ ۷۳) آخر میں ایک حوالہ غیر مقلد کا بھی ملاحظہ کریں:

احادیث ضعیفہ در فضائل اعمال معمول بہاست“ (مسک الختام جلد ۱ صفحہ ۷۳) تو محدثین کے ان بیانات کی روشنی میں ثابت ہوا کہ حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنیا اگرچہ بالفرض بالاتفاق ضعیف بھی ہو تو پھر بھی اس سے حضور کی فضیلت اور منقبت ثابت ہو کے رہے گی۔ فَلَهُ الْحَمْدُ۔

جواب نمبر ۶۔ مزید بر سبیل تنزل کہتا ہوں۔ اگر بالفرض والحال اس حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنیا کی کوئی ایک سند ضعیف سے ضعیف بھی نہ ہوتی تو پھر بھی حضور علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام کے لئے رویت دنیا و مافیہا کا ثابت کرنا بجا تھا کیونکہ خدا داد اقوت سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تمام دنیا و مافیہا کو دیکھنا امر ممکن ہے نہ کہ امر محال و ممتنع اور ہر رتبہ و کمال ممکن حضور کے لئے ثابت ہے جیسا کہ اسی کتاب کے باب اول میں ائمہ و علماء کرام کے اقوال کثیرہ گذرے۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ نورانی شعر پیچھے گذرا ہے۔

ہر رتبہ کہ بود بر امکاں بروست ختم ہر نعمت کہ داشت خدا شد برو تمام

نیز امام شعرانی کی یہ عبارت نورانی پیچھے گذری ہے۔ ثم اعلم ان کل ما مال الی تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لاحد البحث فیہ و لا المطالبہ بدلیل خاص فیہ فان ذلک سوء ادب فقل ماشئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل المدح لاحرج۔“ اور اس قسم کی بیسیوں عبارتیں آئمہ کرام و علماء عظام گذر چکی ہیں تو ثابت ہوا کہ بالفرض اس حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنیا کا زمین و آسمان میں کہیں نشان نہ ہوتا تو پھر بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے یہ رتبہ و کمال یعنی رویت جمیع دنیا و مافیہا پھر بھی ثابت تھا۔ اگر کوئی کہے کہ

آئمہ کے اس قول کا کیا اعتبار کہ ہر ممکن کمال حضور کے لئے ثابت ہے؟ اس کے ثبوت کے لئے قرآن حدیث سے سند لاؤ تو اس کا

جواب نمبر ۱۔ یہ ہے کہ علماء کرام و آئمہ اعلام نے جو کچھ فرمایا ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں فرمایا ہے۔ ہم تم سے وہ قرآن و حدیث زیادہ سمجھتے تھے اور جو کچھ انہوں نے اس قسم کی غلط فہمیوں اور عبارتوں اور بارہ سید عالم تحریر کی ہیں یہ کتاب و سنت کی تائید میں لکھی ہیں اور وہ آیات و احادیث و آثار اس کتاب کے باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ جس طرح معترض نے یہ کہا کہ آئمہ کا یہ قول کہ ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر ممکن کمال ثابت ہے“ ناقابل قبول ہے۔ قرآن و حدیث سے دلیل مطلوب ہے حالانکہ اس کا ثبوت کتاب و سنت سے گذرنا تو ہم بھی معترض سے پوچھتے ہیں کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵، اس حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا۔ کے بعد یہ جملہ ”سندہ ضعیف“ یہ قرآن شریف کی کون سی آیت ہے؟ کس پارہ اور کس سورہ کی آیت ہے؟ مکی ہے یا مدنی؟ اور اگر یہ قرآن کی آیت نہیں اور یقیناً نہیں تو اتنا بیان فرمادیں کہ یہ ارشاد رسول ہے؟ صحیح بخاری میں ہے یا صحیح مسلم میں کہ حضور نے فرمایا ہو کہ حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا کی سند ضعیف ہے۔ ایک لاکھ روپیہ انعام اس شخص کو دیا جائے گا جو یہ ثابت کر دے کہ ”سند ضعیف“ والا جملہ فرمان خدا ہے یا ارشاد مصطفیٰ ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

مسلمانو! یہ فتویٰ ضعف نہ آیت ہے اور نہ حدیث بلکہ ایک محدث کا قول ہے۔ ناظرین یہ اتنی منطق سمجھ سے وراء الوریٰ ہے کہ شان مصطفیٰ کے متعلق تو محدثین کے اقوال غیر معتبر قرآن و حدیث سے سند لاؤ اور فرمان مصطفیٰ کی صحت و ضعف محدث کی تصحیح و تضعیف پر مبنی جب تک محدثین اور آئمہ دین کی بات نہ مانیں اس وقت تک کسی ایک حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا۔ یہ کون سی آیت میں آیا کہ امام علی متقی بلکہ حافظ ابن حجر بلکہ ترمذی بلکہ ابوداؤد بلکہ مسلم بلکہ بخاری بلکہ امام احمد ضعیف بلکہ یحییٰ بن معین بلکہ دارقطنی جس حدیث کو صحیح کہہ دیں وہ صحیح ہے اور جس کو ضعیف کہہ دیں وہ ضعیف ہے۔ ماننا پڑے گا کہ ارشاد آئمہ کے بغیر دین کی گامی چلی نہیں سکتی۔ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ۔

جواب نمبر ۳۔ جو ضرب کاری ہے۔ بلکہ جان و بائیت پر کوکب شہابی ہے وہ یہ کہ ”سندہ ضعیف“ یہ جرح مبہم ہے جس میں اس کی تفصیل نہیں کہ نعیم کی روایت کیوں ضعیف ہے۔ اس میں کونسا راوی ضعیف ہے اور اس راوی کی وجہ ضعف کیا ہے۔ کیا اس میں ایسا طعن تو نہیں جو بعض محدثین کے نزدیک

طعن ہی نہ ہو۔ اور جرح و طعن مبہم سے حدیث مجروح نہیں ہوتی بلکہ وہ قابل عمل رہتی ہے۔ دیکھو منار
لابی البرکات نسفی صاحب تفسیر مدارک پھر اس کی شرح نور الانوار میں ہے:

"والطعن المبہم من ائمة الحديث لايجرح الراوى عندنا بان
يقول هذا الحديث مجروح او منكر او نحوهما فيعمل به الا اذا
وقع مفسراً بما هو جرح متفق عليه الكل لا يختلف فيه بحيث
يكون جرحاً عند بعض دون بعض ومع ذلك يكون الجرح
صادراً ممن اشتهر بالنصيحة دون التعصب". (نور الانوار صفحہ ۱۹۶)
مبحث طعن يلحق الحديث وكثيرا لبي صفحہ ۱۰۱) انشاء المولى یہ جوابات
معرض کے عذر لنگ کو ایسا ختم کر دیں گے کہ اس کے لئے میدان فرار تنگ
ہو جائے گا۔

فریق مخالف

مولوی سرفراز دیوبندی

یہ حدیث (ان الله قد رفع لى الدنيا) طبقہ رابع کی ہے جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے
کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب (حجۃ اللہ الباقی جلد ۱۔ صفحہ ۲۶۰) (۱)
میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں۔ ایں احادیث قابل اعتماد نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا عملے
بآں ہاتمسک کردہ شود۔ (عجالت نافعہ صفحہ ۷) تبرید النواظر صفحہ ۱۸۴۔ طبع چہارم بلفظہ۔

خویدم علماء اہلسنت منظور احمد فیضی

قولہ (اس کا قول) یہ حدیث طبقہ رابع کی ہے۔ اقول۔ (میں کہتا ہوں) یہ سفید جھوٹ ہے۔ یہ دن
دہاڑے علمی ڈاکہ ہے۔ یہ خیانت اور کذب کی بدترین مثال ہے۔ یہ جھوٹ کیوں بولا گیا۔ محض اس
لئے کہ ان لوگوں کو احادیث نبویہ کا باغی بنا کر ان کے ایمان کی صفائی کی جائے کہ جن کے پاس عجالت
نافعہ نہیں۔ آخر وہ جھوٹ بول کر وہ اپنے رب کی سنت کیوں نہ ادا کریں کہ جن کے نزدیک ان کے اللہ کا
جھوٹ بولنا ممکن ہو (دیکھو فتاویٰ رشید یہ جلد ۱۔ صفحہ ۱۹، براہین قاطعہ صفحہ ۲) بلکہ جن کے نزدیک اللہ
تعالیٰ کے حق میں وقوع کذب کا قائل بھی سنی مسلمان ہو (قلمی فتویٰ مولوی رشید احمد شنگوی دیوبندی)

۱۔ فقیر کے پاس جو حجۃ اللہ الباقی مطبوعہ سیرہ میں دیش ہے اس طبع کے اعتبار سے طبقات کتب حدیث کی جو بحث ہے وہ جلد ۱ صفحہ
۱۳۵ تک ہے۔ طبقہ رابع کا ذکر صفحہ ۱۳۲ سے ۱۳۵ پر ہے۔ ۱۲ فیضی

ارے شان مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پاک کو جھوٹ سے رد کرنے والوں سوا اور ایسی سنو کہ سن کے سن ہو جاؤ! شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب عی کے قول کے مطابق اور انہیں ”حجۃ اللہ الباقۃ“ اور ”عجالتہ نافعہ“ ہی کی رو سے یہ حدیث (ان اللہ قد رفع لی الدنیا) طبقہ رابعہ کی نہیں بلکہ طبقہ ثالثہ کی ہے کیونکہ اس حدیث شریف کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے جیسے کہ حوالے گذرے ملاحظہ ہو (زیادت جامع صغیر للسیوطی الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰۔ کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۔ مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ اور زرقاتی جلد ۷ صفحہ ۲۰۴) (۱) اور تصانیف طبرانی کو شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے طبقہ ثالثہ میں شمار کیا ہے نہ کہ طبقہ رابعہ میں۔ آنکھوں کے ناخن آتا رہ کر بغور ملاحظہ ہو۔ (حجۃ اللہ الباقۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ منیر یہ دمشق طبع اول ۱۳۵۲ھ۔ عجالتہ نافعہ صفحہ ۷ مطبوعہ مجتہبائی دہلی و صفحہ ۵ در اول فوائد جامعہ مطبوعہ نور محمد)

مسلمانو! جن کتابوں کے نام لے کر عیار ماول و محرف و خائن شان سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف کو رد کرنا چاہتا تھا انہیں کتابوں نے اس کے جھوٹ کو ظاہر کر دیا۔ ع

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دراد

پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کا نہیں جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں

پانچ سو روپیہ نقد انعام اُس شخص کو دیا جائے گا جو یہ ثابت کر دے کہ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰ مطبوعہ مصر کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ طبع قدیم دکن۔ مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ زرقاتی جلد ۷ صفحہ ۲۰۴ میں یہ حدیث (ان اللہ تعالیٰ قد رفع لی الدنیا) طبرانی کے حوالہ سے منقول نہیں اور شاہ ولی اللہ نے (حجۃ اللہ الباقۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ منیر یہ دمشق میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے (عجالتہ نافعہ صفحہ ۷ مطبوعہ مجتہبائی دہلی میں) تصانیف طبرانی کو طبقہ ثالثہ سے نہیں گنا بلکہ طبقہ رابعہ سے گنا ہے ہل من مبارز۔ ہمیں میدان ہمیں گئے۔!

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے یہ باز و مرے آزمائے ہوئے ہیں

اور اگر کوئی یہ کہے کہ چونکہ اس حدیث کو ابو نعیم نے بھی روایت کیا ہے اور تصانیف ابو نعیم بقول شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ طبقہ رابعہ میں شمار ہیں (۲) لہذا یہ حدیث طبقہ رابعہ کی ہوئی تو میں کہوں گا

کاش کہ فریق مخالف کا عیار محرف و ماول و خائن مواہب اور زرقاتی سے حدیث مذکور نقل کرتے وقت اخرج الطحاوی کے الفاظ کو دیکھ لیتا۔ ۱۳ ف

2۔ اگرچہ یہ تشریح خصم شاہ صاحبان کے اس قول میں نظر ہے یعنی ابو نعیم کی جمیع تصانیف کو طبقہ رابعہ سے شمار کرنا ہر طبقہ ابوبکر بر حدیث کو ناقابل اعتبار بتاتا اور یہ کہنا کہ ان کتب کی سب حدیثیں یا مرفوع ہیں یا ضعیف لا غیر (کیونکہ علیہ (بقیہ صفحہ ۱۳ پر)

چہ عاقبت اس شخص کی حماقت سے کم نہ ہوگی جو صحیحین کی ان احادیث کو جن کو ترمذی نے جامع میں یا
 ابو داؤد نے سنن میں یا نسائی نے سنن میں روایت کیا، طبقہ ثانیہ میں شمار کرے اور صحیحین کی ان احادیث
 کو جو کتب بیہقی و طبرانی و سنن ابن ماجہ میں پائی جائیں طبقہ ثالثہ میں شمار کرے اور صحیحین کی ان
 بیہدایت کو تصانیف ابی نعیم میں مروی ہونے کی وجہ سے طبقہ رابعہ میں شمار کرے اللہ اعلمون۔

ع ہریشہ گماں مبرکہ خالی است

قول جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں۔ اقول تمام محدثین کا
 اتفاق ہے "اتنا بڑا دعویٰ اور بلا دلیل۔ ایسے بے سند اور بلا دلیل دعوے کر کے فاسق (۱) غیر طیب
 کو اخوروں اور چوہڑے چمار کی روٹی کھانے والوں (ان کے گنگوہی صاحب نے فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲
 صفحہ ۱۳۰ پر لکھا ہے کہ زاذغ معروفہ (دبئی کو) کھانا ثواب ہے اور اسی صفحہ پر لکھا، چوہڑے چمار کے
 گھر کی روٹی میں حرج نہیں) اور ہندو تہوار ہوئی، دیوالی کے کھانا تناول فرمانے والوں (فتاویٰ رشیدیہ
 جلد ۲ صفحہ ۱۲۳) اور سودی روپیہ سے ہندوؤں کی سبیل سے پانی پینے والوں (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳
 صفحہ ۱۲۴) کو تو خوش کیا جاسکتا ہے لیکن اہل سنت کے سامنے ایسے بے سند دعوے ناقابل قبول ہیں بلکہ
 وہ رد کرنے کے لائق ہیں۔ کیا والد صاحب کی حجۃ اللہ الباقۃ میں طبقات کتب حدیث کی بدعتی تقسیم
 فرمانے اور اس کی سب کتب کو موضوع یا ضعیف کہنے اور لائق و فاضل بیٹے مرحوم کے اس کو "بجائہ نافعہ"
 میں نقل کر دینے سے تمام محدثین کا اتفاق ثابت ہو گیا؟ گویا کہ صاحب حجۃ اللہ الباقۃ کا فرمان تمام
 محدثین کا اتفاق ہے۔

ع ایں کا راز تو آید و مرداں چنیں کنندہ

ع دل کے بہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے

قول چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب (حجۃ اللہ الباقۃ جلد ۱ صفحہ ۲۶۰ میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب (۲)

(بقیہ صفحہ ۱۲) لابی نعیم کو خاتم الخطا حاضر بارگاہ رسول اللہ۔ شیخ الحدیث بزمانی رحمہ اللہ (مقدمہ الفتح الکبیر ترجمہ سیوطی) امام
 جلال اہلسنت والدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کتب سے گناہے کہ جن میں صحیح حدیثیں بھی ہیں اور حسن بھی اور ضعیف بھی (نہ
 کہ موضوع کما مر عن الشیخ المحقق المصلی من تصنیفہ الحدیث جلد ۱ صفحہ ۸۔ والمقدمہ فی اصول
 الحدیث صفحہ ۷) ملاحظہ ہو مقدمہ جمع الجوامع تفسیری و کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۷۔ ۸ طبع جدیدہ دکن والفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۵
 مطبوعہ مصر۔ ۱۲ فیضی

۱۔ عن ابن عمر قال من یا کل الغراب وقد سمعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسفا واللہ ماہو من

الطیبات۔ سنن ابن ماجہ صفحہ ۲۴۱ باب الغراب ۱۲۔ الفیضی

۲۔ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھنکھ کر کے مسلم وغیرہ لکھا اور رضی اللہ عنہ کو کھنکھ کر کے "لکھنا رحمۃ اللہ علیہ" یا (بقیہ اگلے صفحہ پر)

لکھتے ہیں۔“ ایں احادیث قابل اعتماد نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا عملے بآں باتمسک کردہ شود (بحال تافہ صفحہ ۷) اقول۔

نمبر ۱۔ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس تقسیم طبقات اور دعویٰ عدم اعتماد میں اپنے والد مرحوم کے متبع ہیں اور ان کے والد اس بدعتی تقسیم و دعویٰ کے موجد ہوئے اور بڑے شاہ صاحب کی کتب (خصوصاً وہ جو ابن عبد الوہاب نجدی کی تاثرات لے کر حرمین شریفین سے واپس آئے لکھیں) کیا وزن ہے۔ یہ فقیر کی مطبوعہ کتاب ”تعارف“ میں شاہ ولی اللہ صاحب کے ترجمہ میں مسطور ہے۔ من شاء فلینظر ثم۔

نمبر ۲۔ شاہ صاحبان کی عبارات کا جواب ہمارے فریق مخالف کے عیار مژول کی زبانی سنئے جو ہم اہل سنت کو بزرگان دین و ائمہ محدثین کی عبارت کے جواب میں جلد جلد پیش کرتا رہتا ہے۔ بزرگان کی عبارات میں اگر مناسب تاویل کی گنجائش ہوئی تو تاویل کر دی جائے گی ورنہ اقبال کی اصطلاح میں

ع اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں

پر عمل کیا جائے گا۔ اھ بلفظ تہرید النواظر صفحہ ۱۸۲) اور اسی کتاب کے صفحہ ۲۲ پر اس نے لکھا ہے۔ ”بزرگان دین اور صوفیہ کرام کی باتیں حجت نہیں کتاب و سنت سے استدلال ہو“۔ مصلہ تو ہذا اب ہم فریق مخالف سے پوچھتے ہیں کہ کتب حدیث کے یہ چار طبقات تصانیف ابی نعیم اور تصانیف حاکم و تصانیف خطیب وغیرہ کو چوتھے طبقہ میں شمار کر کے ان کتب کی احادیث کو ناقابل اعتماد دیتا تا۔ (جیسا کہ شاہ ولی اللہ، شاہ عبدالعزیز صاحب نے کیا ہے علی قولکم) کون سی آیت یا صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ کیا ہم شاہ صاحب کے قول کو تمہاری تفسیر کے مطابق تسلیم کر کے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان صحیح و حسن حدیثوں کو پس پشت ڈال دیں جو طبقہ رابع کی کتب حدیث میں موجود ہیں اور ان کتب کی ضعیف حدیثوں کا باب فضائل اور مناقب میں رد کر کے جمہور محدثین کی مخالفت کریں؟ ایسا ہرگز نہ ہوگا۔ بغض سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسی اندھی تقلید تمہیں مبارک ہو کہ سیکڑوں صحیح و حسن حدیثیں رد ہوتی ہیں تو ہونے دو، پر اپنے بڑے مولوی کی بات کو پیٹھ نہ ہو۔

(ایضاً صفحہ ۱۸۲) رحمۃ اللہ تعالیٰ کو مخفف کر کے روح لکھنا درست ہے۔ فَهَذِهِ الْاٰیٰتُ مِنْ عَسَاوَا لَا تُخْفِ الْاٰیٰتُ فَهِيَ لَكُمْ مَقْدَمٌ نُوَدِّعُكُمْ سَلَامًا ۲۰۔ فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۱۹۶۔ کوثر النبی صفحہ ۷۵۔ فتاویٰ تاج خانہ۔ مطبوعہ علی الدرد۔ فتاویٰ افریقہ صفحہ ۳۵۔ ۲۶ حیات اہلی حضرت صفحہ ۲۸۳۔ بہار شریعت جلد ۳ صفحہ ۸۷۔ اس پر وعیدیں اور ترکیب و اقاصت۔ سعادت الدارین للعلما فی صفحہ ۱۳۱ مطبوعہ مصر۔ ۱۲ فیض

نمبر ۳۔ شیخ الاسلام والمسلمین امام اہل سنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والغفر ان کی زبان اور طبقہ رابعہ کا بیان۔

”کسی حدیث کا کتب طبقہ رابعہ سے ہونا موضوعیت بالائے طاق، ضعف شدید درکنار مطلق ضعف کو بھی مستلزم نہیں۔ ان میں حسن، صحیح، صالح، ضعیف، باطل ہر قسم کی حدیثیں ہیں ہاں بوجہ اختلاف و عدم بیان کہ عادت، جمہور محدثین ہے ہر حدیث میں احتمال ضعف قائم۔ لہذا غیر ناقد کو بے مطالعہ کلمات ناقدین ان سے عقائد و احکام میں احتجاج نہیں پہنچتا۔ قول شاہ عبدالعزیز صاحب ”ایں احادیث قابل اعتماد و مستند کہ در اثبات عقیدہ یا عمل یا نہایت محکم کردہ شود“ کے یہی معنی ہیں نہ یہ کہ ان کتابوں میں جتنی حدیثیں ہیں سب وہی ساقط ہیں یا موضوع و باطل اور اصلاً در بارہ فضائل بھی ایراد و استناد کے ناقابل کوئی ادنیٰ ذی فہم تمیز بھی ایسا ادعا نہ کرے گا۔ نہ کہ شاہ صاحب سافاضل ہاں مشکلمان طائفہ دہابیہ اپنی جہالتیں جس کے سرچا ہیں دھریں۔

اولاً۔ خود شاہ صاحب اثبات عقیدہ و عمل کا انکار فرما رہے ہیں اور وہ فضائل اعمال میں تمسک کے منافی نہیں۔ ہم افادہ بانہیں (۲۲) میں روشن کر آئے کہ در بارہ فضائل کسی حدیث سے استناد کسی عقیدہ یا عمل کا اثبات نہیں تو اس بات کو ہمارے مسئلہ سے کیا تعلق؟ (۱)

ثانیاً۔ تصانیف خطیب ابونعیم بھی طبقہ رابعہ میں ہیں اور شاہ صاحب بستان المحدثین میں امام ابونعیم کی نسبت فرماتے ہیں۔ ”از نو اور کتب او کتاب حلیۃ الاولیاء (۲) است کہ نظیر آں در اسلام تصنیف نفعہ“ (ان کی تادرو عجیب کتابوں میں سے کتاب حلیۃ الاولیاء ایسی نادر کتاب ہے جس کی نظیر اسلام میں نصیب یا ”تصنیف“ نہیں ہوئی)۔ بقول الفیضی و ایضافہ۔ کتاب حلیۃ الاولیاء نے ان کی زندگی میں ہی اس قدر شہرت اور رواج حاصل کیا تھا کہ نیشاپور میں اس کا نسخہ چار سو دینار میں خرید لیا گیا تھا۔ (بستان المحدثین اردو صفحہ ۷۲ مطبوعہ نور محمد) اسی میں ہے (۳)۔ کتاب اقتضا، العلم والعمل از تصانیف خطیب است بسیار خوب کتاب ہے است در باب خود۔ اسی (۴) میں تصانیف امام خطیب کو لکھا: التصانیف المفیدۃ الیٰ ہٰی بضاعة المحدثین و عروتہم فی فہم۔ (فائدہ بخش تصانیف

۱۔ اسی طرح حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا سے حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کی یہ فضیلت ثابت کی جاتی ہے کہ حضور نے دنیا و مافیہا دیکھ لیا ہے۔ بالفرض حدیث ضعیف ہی ہو تو ہمارے استناد و استدلال پر کوئی زبردستی پڑتی۔ ۱۲ فیض

۲۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا کو ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں روایت کیا۔ جس کی مدح میں شاہ صاحب رطب اللسان ہیں۔ ۱۲ فیضی

کہ فن حدیث میں محدثین کے بغضات محلِ تمسک ہیں) پھر امام حافظ ابوطاہر سلفی سے ان تصانیف کی مدحِ جلیلِ نقل کی۔ سبحان اللہ کہاں شاہ صاحب کا یہ حسن اعتقاد اور کہاں ان کے کلام وہ بیودہ مراد کہ کتبِ سراسر مہمل و ناقابلِ استناد۔

ثالثاً۔ جناب شاہ صاحب مرحوم کے والد شاہ ولی اللہ صاحب کہ حجۃ اللہ الباقی میں اس تقریرِ طبقات کے موجد اسی حجت بالغہ میں اسی طبقہِ رابع کی نسبت لکھتے ہیں۔ اصلح هذه الطبقة ما كان ضعيفا محتملا (۱) یعنی اس طبقہ کی احادیث میں صالح تر وہ حدیثیں ہیں جن میں ضعیف قلیل قابلِ تحمل ہے۔ ظاہر ہے کہ ضعیف محتمل ادنیٰ انجبارِ خود احکام میں حجت ہو جاتی ہے اور فضائل میں تو بالا جماع تھا ہی مقبول و کافی ہے پھر یہ حکم بھی بلحاظ انفراد ہوگا، ورنہ ان میں بہت احادیثِ منجبرہ حسانِ ملیں گی اور عند تحقیق یہ بھی باعتبار غالب ہو ورنہ فی الواقع ان میں صحاحِ حسان سب کچھ ہیں۔ کما مستمع بعونه تعالیٰ

رابعاً۔ یہی شاہ صاحب قرۃ العینین فی تفضیل النسخین (۲) میں لکھتے ہیں: ”چوں نوبتِ علم حدیث، طبقہِ دلیلی و خطیب و ابنِ عساکر رسید ایں عزیزان دیدند کہ احادیثِ صحاح و حسان را حقد میں مضبوط کردہ اند پس مائل شدند بجمع احادیثِ ضعیفہ و مقلوبہ کہ سلف آں را دیدہ و دانستہ گذاشتہ بودند و غرض ایشان ازیں جمع آں بود کہ بعد جمع حفاظِ محدثین در اں احادیثِ شامل کنند و موضوعات را از حسان بغیر (۳) ممتاز نمایند چنانچہ اصحابِ مسانید طرق احادیثِ جمع کردند کہ حفاظِ صحاح و حسان و ضعیف از یک دیگر ممتاز سازند۔ ظن ہر دو فریق را خدا تعالیٰ محقق ساخت۔ بخاری و مسلم و ترمذی و حاکم تیز احادیث و حکم بصحت و حسن و متاخر اں در احادیثِ خطیب و طبقہ او تصرف نمودند، ابنِ جوزی موضوعات را بجز و ساخت و سخاوی در مقاصد حسنِ حسان بغیر ہا از ضعاف و منا کیر میز نمود خطیب و طبقہ او در مقدمات کتبِ خود بایں مقاصد تصرف نمودہ اند۔ جزاھم اللہ تعالیٰ عن امة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیرا

۱۔ حجۃ اللہ جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ منیر یہ دمشق۔ ۱۲ فیض

۲۔ قسم دوم از فضل دوم در شبہات و ارقام (کتاباں) صفحہ ۲۸۲۔ ۲۸۳ مطبوعہ بیجاٹی، دہلی ۱۲۔ غنی

۳۔ حافظ ابن حجر ایک روایت ابنِ عساکر (جو طبقہِ رابع سے ہے) کے متعلق فرماتے ہیں۔ ”سہ حس“

مرقات جلد ۲ صفحہ ۶۔ قال الفاری تحت حدیث صلوۃ قال السحاوی ورواہ ابنِ ربیعہ فی ترویجہ بلسناد حسن۔ مرقاة جلد ۲ صفحہ ۱۰ ورواہ فی المرقاة جلد ۲ صفحہ ۱۰ وھامش جلاء الافہام صفحہ ۵۷ لابن القیہ الحویرہ منہ ابنِ کثیر۔ ابنِ جریر (جو بقول شاہ صاحب طبقہِ رابع سے ہے) کی ایک روایت کے متعلق کہا ”حسن“ تفسیر ابنِ کثیر جلد ۴ صفحہ ۵۱۱ نیز اسی صفحہ پر ابنِ عساکر کی روایت بھی منقول ہے و غیر ذلک لا تعد ولا تحصی المعطل تکفیه الاشارة۔ ۱۲ فیض مفی۔

۱۱ ملاحظہ۔ دیکھو کسی صریح تصریح ہے کہ کتب طبقہ رابعہ میں نہ صرف ضعیف محتمل بلکہ حسان بھی موجود ہیں اگرچہ لغیر ہا کہ وہ بھی بلاشبہ خود احکام میں حجت نہ کہ فضائل۔

خاصہ۔ انہیں شاہ صاحب نے اسی حجت میں سنن ابی داؤد و ترمذی و نسائی کو طبقہ ثانیہ اور مصنف عبد الرزاق و ابوبکر بن ابی شیبہ و تصانیف ابی داؤد و طحاوی و بیہقی و طبرانی کو طبقہ ثالثہ اور کتب ابو نعیم (۶) کو طبقہ رابعہ میں گنا۔ امام طہیل جلال الدین سیوطی خطبہ جمع الجوامع میں فرماتے ہیں:

(رمزت للبخاری (خ) والمسلم (م) ولابن حبان (حب) وللحاکم فی المستدرک (ک) (۲) وللضیاء فی المختارہ (ض) وجميع ما فی هذه الكتب الخمسة صحيح..... سوى ما فی المستدرک من المتعقب فانه ينه عليه (وکذا ما فی موطا مالک وصحيح ابن خزيمة وابی عوانته وابن السکن والمتقی لابن الجارود والمستخرجان فالعز والیها معلم بالصحة ایضاً) ورمزت لابی دانود (د) ... وللترمذی (ت) وللنسائی (ن) ولابن ماجه (ه) ولابی دانود الطیالسی (ط) ولا حمد (حم) ولزیادات ابنه (عم) ولعبد الرزاق (عب) ولسعید بن منصور (ص) ولابن ابی شیبہ (ش) ولابی لیلیٰ (ع) وللطبرانی فی الکبیر (طب) وفی الاوسط (طس) وفی الصغیر (طص) وللدارقطنی (قط) ولابی نعیم فی الحلیة (حل) وللبیهقی (ق) وله فی شعب الایمان (هب) وهذه فیها الصحيح والحسن والضعیف فابینه غالباً (۳) ۱۱ مختصراً۔

دیکھو امام خاتم الخفا نے طبقات ثانیہ و ثالثہ و رابعہ سب کو ایک ہی نسق میں گنا اور سب پر یہی حکم فرمایا کہ اس میں صحیح، حسن، ضعیف سب کچھ ہے۔

سادسا۔ خود جناب شاہ صاحب کی تصانیف تفسیر عزیزی و تحفہ اثنا عشریہ وغیرہا میں جابجا طبقہ رابعہ سے بلکہ ان سے بھی اتر کر استناد (۴) موجود۔ اب یا تو شاہ صاحب معاذ اللہ خود کلام اپنا نہ سمجھتے۔ یا یہ

1۔ اور شاہ عبد العزیز صاحب نے تو تصانیف حاکم کو بھی طبقہ رابعہ میں گنا ہے۔ (عالم صفحہ ۷) ۱۲ ف

2۔ اور شاہ عبد العزیز صاحب نے تو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم کو بھی طبقہ ثالثہ سے شمار کیا۔ حالانکہ ان کی سب حدیث صحیح ہیں عندہما و عند بعض المحدثین اور ان ہی تیسے مشد کے شاگرد ہی نے مستدرک کی بعض حدیث کا تاقب کیا اور ان کے ہمنوا ہوئے و قال بعض العلماء کل ما فی المستدرک اما صحيح واما حسن ولا ينزل عن درجة الحسن "کونراہی" صفحہ ۷۔ ۸۔ ۱۲ ف

3۔ کنز العمال جلد ۸ صفحہ ۷۔ ۸۔ وفتح الکیر جلد ۱ صفحہ ۵۰۳۔ ۱۲ ف

4۔ شاہ عبد العزیز صاحب کی کتاب خزائن الاقتدار مستدرک ابو الفروسی الدیلمی (بقیہ صفحہ ۷)

سبھا، باحق تحریف معنوی کر کے احادیث طبقہ رابعہ کو مبطل و معطل ٹھہرانا ان کے سرکے دیتے ہیں (فقیر فیضی کہتا ہے کہ پھر آگے اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی نے شاہ عبدالعزیز صاحب کی تفسیر عزیز بنی اور تھنہ سے تمثیلاً چند نقلیں پیش کی ہیں کہ جن سے واضح کہ شاہ صاحب نے ابن عساکر ابوالشیخ، ابن مردودہ، دیلمی، ثعلبی، ابن الجار، ابن جریر خطیب بغدادی، مدارج نبوت، کتاب الوفاء، بیہقی، مروج مشکوٰۃ، شرح مشکوٰۃ للشیخ المحقق، ریاض النضرۃ بیہقی، ابن السمان سے روایتیں نقل کر کے ان سے استناد کیا جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہاں دیکھ لے)..... اس (۱) طبقہ والوں کی احادیث متروکہ سلف کو جمع کرنے کے

(بقیہ صفحہ گزشتہ) صفحہ ۳ کتاب مذکور۔ رواہ ابو نعیم صفحہ ۳۳ رواہ ابو نعیم صفحہ ۷ رواہ ابویہم صفحہ ۷ رواہ ابن عساکر صفحہ ۱۵ رواہ ابن عساکر صفحہ ۱۸۔ اس روایت کے تحت فرماتے ہیں ازہی حدیث مستطابہ کہ دو قیامیاریا ایمان است و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق صفحہ ۱۸۔ ابن عساکر صفحہ ۲۱۔ ابن عساکر صفحہ ۲۶۔ فذلہ الحد۔ کتبہ الفیضی علی عہ ۱۲۔ ۱۔ اعلیٰ حضرت کا یہ کلام شاہ عبدالعزیز صاحب کے اس کلام کو مل کر رہا ہے شاہ صاحب طبقہ رابعہ کے متعلق فرماتے ہیں۔ ”طبقہ رابعہ“ احادیث کے نام و نشان آنہا در قرآن سابقہ معلوم نہ بود و متاخر اس آنرا روایت کردہ اندہ جس حال آنہا از دوش خالی نیست (فیہ ما فیہ) یا سلف تفسیر کردند و آنہا را اسلئے یافتہ اندہ مشغول بروایت آنہا سے شہدہ پایتھہ و در اس قدر سے وظیفہ دیدہ کہ باعث شد ہر آنہا را ترک روایت آنہا (کمال صفحہ ۷) پھر آگے شاہ صاحب عدم اعتماد والا دعوٰی اسی بنیاد پر متروک کرتے ہیں محققین تاخرین شاہ صاحب کے اس کلام کے ساتھ اگلے حوالے بغور ملاحظہ فرمادیں اور خود انصاف فرمادیں۔ قال الشیخ عبدالقادر الشاذلی تلمیذ المصنف (یعنی السیوطی) فی دیباجۃ کتابہ حلاۃ الجامع انہ سمع المصنف (السیوطی) یقول اکثر ما یوجد علی وجہ الارض من الاحادیث النبویۃ القویۃ والعلیۃ ماتنا الف حدیث و نیف فجمع المصنف منها مائۃ الف حدیث فی هذا الكتاب یعنی الجامع الکبیر واحترتہ المبیۃ ولم یکملہ ۵۱ (الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۶ مطبوعہ مصر) وقال البہانی واحبر (السیوطی) عن نفسه انہ یحفظ ما منی الف حدیث قال ولو وجدت اکثر لحفظتہ قال ولعلہ لا یوجد علی وجہ الارض الا اکثر من ذلك ۵۱ (الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر) وقال الامام عبدالرزاق الصاوی (المتوفی ۱۰۴۱ھ) نحن قول السیوطی لانہ (ای ان الجامع الصغیر) مقتضب من الكتاب الکبیر الذی سمیتہ بجمع الحوامع وقصدت فیہ جمع الاحادیث النبویۃ باسرها (انتهی قول السیوطی) وهذا بحسب ما اطلع علیہ المؤلف (السیوطی) اعتبار ما فی نفس الامر لتعدد الاحاطۃ بها وانافتها علی ما جمعه الجامع المذكور لو تم وقد احترتہ المبیۃ قبل اتمامہ۔ وفی تاریخ ابن عساکر عن احمد۔ صح من الحدیث سبعمانۃ الف (سات لاکھ) و کسر (الکسر هو العدد الذی یکون اقل من واحد کالثلاث والربع وبغاملہ الصحیح) وقال ابودرغہ کان احمد یحفظ الف الف (دس لاکھ) حدیث صلی اللہ علیہ وسلم فیض القدر جلد ۱ صفحہ ۲۳ (مرقات جلد ۱ صفحہ ۲۰ مقدمۃ الترغیب للہذری جلد ۱ صفحہ ۱۷۔ زرقانی جی امواہ جلد ۱ صفحہ ۳۱۔ الرسل۔ المصنف جلد ۱ صفحہ ۱۷) یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ ایسے ماخذ والے احادیث اپنی سند میں رتبہ بخشنے سے۔ سنو۔ قال الصاوی قال اس المحدثی۔ مسئلہ وهو نحو اربعین الفاصل من اصول الاسلام ۵۱ فیض القدر جلد ۱ صفحہ ۲۶ مطبوعہ مصر۔ قال القاری (المتوفی ۱۰۱۳) فانہ (ای ان مسند احمد) اکثر المسانید واحسنہا فانہ لم یدخل فیہ الا ما یحتج بہ مع کوئہ اختصارہ من اکثر من سبعمانۃ الف حدیث وحسین الف ۵۱ مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۲۱ مطبوعہ مصر (بقیہ اگلے صفحہ پر)

معنی اسی قدر ہیں کہ جن احادیث کے ابراد سے انہوں نے استراذ کیا انہوں نے درج کیں نہ یہ کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۳۷) شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی می فرماید۔ ”درال سند زیادہ ازکی ہزار حدیث جمع کردہ گفتہ ایم مسند انتخاب کردہ ام زیادہ از ہفت صد و پچا ہزار حدیث اہلحدیث للمعات جلد ۱۶۔ ۱۷۔ وفی مقدمۃ الترغیب والترہیب للہندی جلد ۱ صفحہ ۷۱۔ تحت عنوان ترجمۃ الامام احمد رضی اللہ عنہ حفظ الف الف حدیث تحل منها اربعین الفاوتھا۔ فدونھا فی کتابہ السند اھ و قال الکافی فی الرسالة المستطرفة صفحہ ۷۱۔ وقد اشتهر عند کثیر من الناس انه اربعون الف حدیث۔۔۔۔۔ وکذا صرح بذلك الحافظ شمس الدین محمد بن علی الحسنی فی التذکرۃ فقال عدۃ احادیثہ اربعون الفا بالمکروہ و قال ابن البنادی انه ثلاثون الفا والا حمله علی قوله دون غیرہ و قد انتقاء (ای المسند) من اکثر من سبعۃ الف و خمسون الف حدیث، ولم یدخل فیہ الا ما یحتسب بہ عدلہ۔ اھ خود شاہ عبدالعزیز کی زبانی سنئے مشہور ہے کہ مسند میں اصل سے تیس ہزار حدیثیں ہیں اور جب ان کے بیٹے عبد اللہ کی زیادات کو ملا لیا جائے تو چالیس ہزار حدیثیں ہوتی ہیں۔ لیکن بعض محدثین نے اپنے شیوخ اور بعض ثقات سے یہ نقل کیا ہے۔ کل تیس ہزار حدیثیں ہیں۔۔۔۔۔ واللہ اعلم۔۔۔۔۔ امام احمد جب اس مسند کے سودہ سے قازغ ہو گئے تو انہوں نے اپنی تمام اولاد کو جمع کیا اور ان کو یہ مسند سناتا کہ فرمایا کہ یہ وہ کتاب ہے جس کو میں نے جمع کیا ہے اور سات لاکھ پچاس ہزار درجوں سے انتخاب کیا ہے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں مسلمانوں کا اختلاف ہو تو وہ اپنا مرجع اور معیار اس کتاب کو بنائیں۔ اگر اس کتاب میں اس کی اصل پائیں تو فہما ورنہ اس کو غیر مستخرج خیال کریں۔ رقم الخروف (شاہ صاحب) کہتا ہے کہ اس سے مراد وہی احادیث ہیں جو درجہ شہرت یا قوازغ معنی کوئیں جتنی ہیں ورنہ اس کی احادیث مشہور بہت ہیں جو سند میں نہیں ہیں۔ اھ ریان لکھ شین صفحہ ۵۳، ۵۴

الآن نشرع فی نقل کلام المناوی فاقم التسلسل) وقال البخاری احفظ مائة الف حدیث صحیح ومائتی الف حدیث غیر صحیح وقال مسلم صنف الصحیح من ثلاثمائة الف حدیث الی غیر ذلک۔ انتھی کلام المناوی۔ فیض التدریر جلد ۱ صفحہ ۲۳۔ شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی (متوفی ۱۲۳۹ھ) کی بات تو سنی اب شاہ عبدالعزیز صاحب پیراردی متوفی ۱۲۳۹ھ صاحب تبراس کی بات بھی نہیں۔ رجمہا اللہ تعالیٰ۔ قال ابن الجوزی حصر الاحادیث بعید عن الامکان۔۔۔۔۔ وقال الامام احمد صح من الاحادیث سبع مائة الف وکسر وقال جمعت المسند من اکثر من سبع مائة الف وخمسين الف وقال البخاری احفظ من الصحاح مائة الف ومن غیرھا مائتی الف و لعلہ اراد ما صح علی شرطہ وقال اخرجت الصحیح من نحو ست مائة الف حدیث۔ لکنھا لم تكتب فضاعت بموت العلماء وقال ابو المکارم المتون الموجودة اليوم تبلغ مائة الف۔ اھ ملقط، کوثر اتمی صفحہ ۱۳۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی (متوفی ۱۰۵۲ھ) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: الاحادیث الصحیحة لم تنحصر فی صحیحی البخاری ومسلم ولم یستوعبا الصحاح کلھا بل هما منحصران فی الصحاح والصحاح التی عندهما وعلی شرطهما ایضاً لم یوردا ہما فی کتابیہما فضلاً عما عند غیرہما قال البخاری ما اوردت فی کتابی هذا الاما صح ولقد ترکت کثیرا من الصحاح وقال مسلم الذی اوردت فی هذا الکتاب من الاحادیث صحیح ولا اقول ان ما ترکت ضعیف۔ مقدمہ للشیخ المحقق فی اصول الحدیث صفحہ ۳۰ و اشعة للمعات جلد ۸ صفحہ ۸ ونحوہ فی مقدمۃ صحیح البخاری لمولانا احمد علی سہارنپوری جلد ۳ صفحہ ۳۔ سات لاکھ سے بھی زیادہ صحیح حدیث امام احمد کی نظر میں تھی اور ایک لاکھ صحیح حدیث امام بخاری اور بخاری کی نظر میں تھی اور طبقہ اولی و ثانیہ و ثالث کی سب حدیثوں کو جمع کرو جن میں صحیح و حسن و ضعیف کو بھی یہ شک ان سے جمع کرنے آؤ بخاری بھی ایک لاکھ حدیث بمشکل ہوں گی۔ تو اب یہ کہنا کس حد تک درست ہوگا کہ طبقہ ثالثہ تک (بقیہ اگلے صفحہ پر)

انہوں نے جو کچھ لکھا سب متروک سلف ہے۔ مجرد عدم ذکر کو اس معنی پر حمل کرنا کہ ناقص سمجھ کر بالقصد ترک کیا ہے، محض جہالت ہے ورنہ افراد بخاری متروکات مسلم ہوں، اور افراد مسلم متروکات بخاری اور ہر کتاب متاخر کی وہ حدیث کہ تصانیف سابقہ میں نہ پائی گئی تمام سلف کی متروک مانی جائے۔ مصنفین میں کسی کو دعویٰ استیعاب نہ تھا۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث صحیح حفظ تھیں۔ صحیح بخاری میں کل چار ہزار بلکہ اس سے بھی کم ہیں (فتح الباری)

ثامناً۔ شاہ صاحب (بستان المحققین میں) فرماتے ہیں۔ لہذا علما نے حدیث قرار دادہ اند کہ بر مستدرک حاکم اعتماد نباید کرد مگر بعد از دیدن تلخیص ذہبی۔ اس عبارت سے ظاہر ہوا کہ وجہ بے اعتمادی یہی اختلاف صحیح و ضعیف ہے اگرچہ اکثر صحیح ہی ہوں جیسے مستدرک جس میں تین ربيع کتاب کی قدر احادیث صحیحہ ہیں نہ کہ سب کا ضعیف ہونا چہ جائے ضعف شدید یا بطلان محض کے کوئی جاہل بھی اس کا ادعا نہ کرے گا اور اس بے اعتمادی کے یہی معنی اگر خود لیاقت نقد رکھتا ہو آپ پر کئے ورنہ کلام ناقدین کی طرف رجوع کرے..... اب انصافاً یہ حکم نہ صرف کتب طبقہ رابعہ بلکہ ثانیہ ثالثہ سب پر ہے کہ جب غلط اختلاف صحیح و ضعیف ہے اور وہ سب میں قائم تو یہی حکم سب پر لازم..... بالجملة حق یہ کہ مدار اسناد و نظر و اتحاد یا تحقیق نقاد پر ہے نہ فلاں کتاب میں ہونے فلاں میں نہ ہونے پر۔ انتہی کلام الامام المجدد البریلوی ملخصاً منیر العین فی حکم تقبیل الایہا مین۔ متضمن رسالہ الہاد الکاف فی حکم الضعاف افادہ نمبر ۱۲۳ از صفحہ ۷۸ تا صفحہ ۸۳

کَلک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار

اعداء سے کہہ دو خیر منائیں نہ شر کریں

ماسعی فی هذه الاجوبة الا لحفظ عرض و منقبة سيدنا و شفيعنا

محمد صلى الله عليه وسلم لانال شفاعة عليه الصلوة والسلام

ولنعم ما قال حسان عليه الرضوان من الرحمن

هجوت محمداً فاجبت فيه وعند الله في ذاك الجزاء

فان ابى ووالدنى وعرضى لعرض محمد منكم ولاء

اب آخر میں اصح الکتب بعد کتاب اللہ یعنی صحیح بخاری (کما یقولون) کی ایک حدیث دیکھیں جس سے مسئلہ قدرت و تصرف اور مسئلہ روایت اور مسئلہ صحیح پر خاص روشنی پڑتی ہے۔

ع شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ

ان اللہ تعالیٰ قال من عادى لى ولما فقل آذنتك بالحرب وما تقرب الى عبدى بشيء احب الى مما الترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته فكننت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها وان سألنى لا اعطينه ولن استعاذنى لا عيذنه وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددى عن نفس المؤمن يكره الموت وانا اكره مسانئته ولا بد له منه۔ (رواہ البخاری فی صحیحہ، جلد ۲، صفحہ ۹۶۳)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے میرے ولی سے دشمنی کی میں نے اُس کو اعلان جنگ فرمادیا اور جن چیزوں کے ذریعہ بندہ مجھ سے نزدیک ہوتا ہے ان میں سے سب سے زیادہ محبوب چیز میرے نزدیک فرائض ہیں اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میری طرف ہمیشہ نزدیکی حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو جب میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے وہ کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی وہ آنکھیں ہو جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے وہ ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے وہ پاؤں ہو جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے (جو) کچھ مانگتا ہے تو میں اسے ضرور ضرور دیتا ہوں اور اگر وہ مجھ سے پناہ طلب کرتا ہے تو میں اسے ضرور ضرور پناہ دیتا ہوں، جس چیز کو میں کرنے والا ہوتا ہوں اس میں توقف اور تردد نہیں کرتا جیسا کہ نفس مومن کے قبض کرنے میں تردد کرتا ہوں وہ مومن بحکم طبیعت موت کو مکروہ سمجھتا ہے اور میں اس کی غمگینی کو ناخوش سمجھتا ہوں حالانکہ موت سے اس کو چارہ نہیں۔“ (مشکوٰۃ شریف باب ذکر اللہ عزوجل والتقرب الیہ فصل اول صفحہ ۱۹۷۔ الجامع الصغیر للسيوطی جلد ۱ صفحہ ۷۱ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابي الحلبي بمصر ۱۳۵۸ھ۔ وقال السيوطي في التوشيح وقع في رواية ”بى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى“ زاد احمد من حديث عائشة و فزاده الذى يعقل به ولسانه الذى يتكلم به۔“۔ انتہی۔) (حاشی، صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۶۳)

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) اسی حدیث شریف کی یوں تشریح فرماتے ہیں:

العبد اذا واطب على الطاعات بلغ الى المقام الذى يقول الله
كنت له سمعا و بصراً فاذا صار نور جلال الله سمعا له سمع
القريب والبعيد واذا صار ذلك النور بصرا له رأى القريب
والبعيد واذا صار ذلك النور بدا له قدر على التصرف فى
الصعب والسهل والبعيد والقريب ۵۱

”جب کوئی بندہ نیکوئوں پر پیشگی کرتا ہے تو اس مقام تک پہنچ جاتا ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ
نے کنت له سمعا و بصرا فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور اس (ولی) کے
کان بن جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک کی آوازوں کو سنتا ہے اور جب یہی نور اس (ولی) کی
آنکھیں ہو گیا تو وہ دور و نزدیک کی چیزوں کو دیکھتا ہے اور جب یہی نور جلال اس (ولی) کا
ہاتھ ہو جاتا ہے تو یہ ولی مشکل اور آسان دور اور قریب چیزوں میں تصرف کرنے پر قادر
ہوتا ہے“ (تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۶۸۸-۶۸۹ مطبوعہ مصر تحت آیت اَمْرٌ حَسْبُكَ اَنْ
اَصْحَبَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيْمَ)

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خدام اولیاء کرام کی یہ شان ہے تو حضور سید الانام امام الانبیاء
سید المرسلین محبوب رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف و قدرت اور آپ کے کان مبارک کی
قوت سمع اور آپ کی مبارک آنکھوں کی طاقت کا کیا کہنا کبھی آواز ان کے کانوں سے پوشیدہ ہے اور
کوئی چیز ان کی نظر مبارک سے مخفی ہے

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان کان لعلی کرامت پہ لاکھوں سلام
(المختصرات)

ناظر خلق و خالق پہ لاکھوں درود ایسی بصر و بصارت پہ لاکھوں سلام
(فقیر فیضی)

اقوال ائمہ کرام و عبارات علماء عظام در بارہٴ حاضر و ناظر سید عالم ﷺ

۱۔ شیخ الحدیث سید محمد تقی حضرت شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-
و با چندین اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علماء اُمت است یک کس را دریں مسئلہ خلائے (۱) نیست

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق حیات بے شائبہ مجاز و توہم و تاویل دائم و باقی ست و بر
اعمال (۱) امت حاضر و ناظر و مطالبان حقیقت را و متوجہان آنحضرت را منغیض و مربی ست (مکاتیب
و رسائل شیخ محقق علی ہاشم اخبار الاخیار صفحہ ۱۵۵ مطبوعہ نجف ہائے دہلی)

”علماء امت میں اتنے اختلافات اور کثرت مذاہب کے باوجود کسی ایک کو اس مسئلہ میں خلاف نہیں کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا شائبہ مجاز اور توہم و تاویل حقیقی حیات سے دائم اور باقی ہیں اور امت کے
اعمال پر حاضر و ناظر ہیں اور طالبان حقیقت کے لئے ان کے لئے جو حضور کی طرف متوجہ ہونے والے
ہیں فیض دینے والے اور تربیت فرمانے والے ہیں۔“

۲۔ نیز شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں اور علامہ نبہانی شیخ عرفی سے ناقل اور وہ قطب محمد بن
عبدالکریم السمان سے ناقل:-

فقی حال ذکرک لہ صلی اللہ علیہ وسلم تصور کانک بین
یدیہ متاد با بالاجلال والتعظیم والہیۃ والحياء فانہ یراک
و یسمعک کلما ذکرته لانہ متصف بصفات اللہ و هو سبحانہ
جلس من ذکرہ (سعادت دارین صفحہ ۴۵۴ مطبوعہ مصر)

ذکر کن اور اورود بفرست بروے صلی اللہ علیہ وسلم و ہاش در حال ذکر گویا حاضرست پیش در حالت
حیات و سے بنی تو اور امتاد ببالاجلال و تعظیم و ہیبت و حیادباں کہ وے صلی اللہ علیہ وسلم سے بند وے
شنود کلام ترا زیرا کہ وے متصف ست بصفات اللہ و یکے از صفات الہی آن ست کہ انا جلس من
ذکر کنی“ (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۶۲۱)

”یعنی اسے مخاطب تو حضور ﷺ کا ذکر کر اور آپ پر درود شریف بھیج اور آپ کے ذکر کے وقت یہ
تصور باندھ کہ حضور ﷺ حالت حیات سے تیرے سامنے حاضر ہیں اور تو انہیں دیکھ رہا ہے اور آپ
کے ذکر کے وقت اجلال تعظیم اور ہیبت و حیا سے متادب بیٹھنا اور جاننا چاہیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
تجھے دیکھتے ہیں اور تیرا کلام سنتے ہیں اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات سے متصف ہیں اور صفات الہیہ

(بقیہ صفحہ گزشتہ) الجانب الواحد وقد يكون الخلاف بمعنى الاختلاف وقبل الاختلاف تباین الطريق
والمقاصد كليهما والخلاف تباین الطريق مع اتحاد المقاصد، واللہ اعلم، فائدہ جلیلہ صفحہ
۲۸ اوقال السيد الشريف الجرجاني في التعريفات صفحہ ۹۰، الخلاف منازعة تجرى بين المتعارضين
لتحقيق حق او لا يبطال باطل - ۱۲، الفیضی غفرلہ

۱۔ و نیز اس شیخ در مجمع البرکات گفتہ است:- ”وے علیہ السلام بر احوال اعمال امت مطلع است بر مرقبان و خاصان در گاہ خود
منغیض و حاضر و ناظر است۔“ ۱۲

میں سے ایک صفت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے کہ جو مجھے یاد کرے میں اس کا نام نشین ہوں۔“

۳۔ نیز شیخ محقق پیاری نصیحت فرماتے ہیں رحمۃ اللہ علیہ

وصیت ۷۱ کم تر اے برادر بدو ام ملاحظہ صورت ومعنی اوصلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ باشی متکلف و متحضر پس نزدیک است کہ الفت گیر و روح تو بے پس حاضر آید تر اوے صلی اللہ علیہ وسلم عیانا و بانی اور او حدیث کئی باوے و جواب و ہد تر اوے و چوں حدیث گوید با تو و خطاب کند تر افانز شوی بدرجہ صحابہ عظام و لاحق شوی با ایشان انشاء اللہ تعالیٰ (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۶۲۳)

۴۔ شیخ الشیوخ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

پس باید کہ بندہ بچناں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ را پیوستہ بر جمیع احوال خود ظاہر او باطن او واقف و مطلع بیند رسول صلی اللہ علیہ وسلم را نیز (بر) ظاہر و باطن خود مطلع و حاضر داند (مصباح الہدایت ترجمہ عارف صفحہ ۱۶۵) ”پس چاہئے کہ بندہ جس طرح حق تعالیٰ کو ہر حال میں ظاہر و باطن پر واقف جانتا ہے اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی اپنے ظاہر و باطن پر مطلع اور حاضر جائے۔“ (۱)

۵۔ شفا شریف قسم ثانی باب رابع فصل ۲، جلد ۲ صفحہ ۵۷ مطبوعہ مصر پر ہے:-

ان لم یکن فی البیت احد فقل السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

”جب گھر میں کوئی نہ ہو تو تم کہو نبی پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔“

اس کے ماتحت علامہ علی قاری حنفی شرح شفا میں فرماتے ہیں:-

لان روحہ (۲) علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضراً فی بیوت اہل الاسلام

- ۱۔ ولنعلم ما قبلہ۔ سرفراز حقیقت میں فرمادے کہ اس کے سر میں تاج کبریا ہے
- ۲۔ بعض یہودی صفت محرفین زمانہ کا یہ کہنا کہ یہاں ”لا“ چھوٹ گیا یہ بالکل باطل اور غلط ہے (۱) یہ دعویٰ بلا دلیل ہے صفحہ اور مطلع کا حوالہ نہیں بخلاف اس کے کہ ہم نے طبع اولیٰ کا حوالہ پیش کیا ہے۔ باقی راہی و گنگوئی کا دعویٰ تو وہ بھی بلا دلیل ہے اور بے بنیاد ہے اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں۔ لاجرم مؤذن گواہ دہا رے واہ۔ ۱۲ الف (۲) بالفرض کہیں ایسا محرف نہ ہو بھی تو وہ یقیناً محرف ہے کیونکہ دشمنان محبوب خدا کا ہمیشہ بھی دستور رہا ہے کہ وہ عبادات میں تحریف کرتے رہے اور کر رہے ہیں۔ یُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِمْ۔ تھانوی صاحب نے لفظ حدیث صوفیہ کو بلا سند صرف بزم غریب صوفیہ کہا۔ شرح معانی اخبار الاخبار تفسیر مظہری تفسیر روح المعانی وغیرہ کتب کثیرہ کی جماعت میں ان لوگوں نے تحریفیں کی ہیں۔ حزیہ مطبوعات کے لئے دیکھو ”سینہ المصطفیٰ“ ترجمہ قرآن کنز الایمان و تفسیر خزائن العرفان مطبوعہ تاج کتبیں اس زمانہ میں تحریف کی ذمہ و مثال ہے۔ (۳) ذوق سلیم والا عربی دان جانتا ہے کہ اس لاء سے قبل یا بعد میں مل سے علت و جہ سلام نہ مانا اس لاء کے غلط ہونے پر روشن دلیل ہے۔ فاعلم۔ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ كَلَبُوا مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِتَعْلُفٍ مِّنْهُ۔ ۱۲ فیض مثنیٰ

”کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہوتی ہے۔“

شرح شفا للقاری علی ہامش نسیم الریاض الباب الرابع من القسم الثاني فصل فی المواطن التي يستحب الصلاة والسلام علی رسول الله علیہ الصلوٰۃ والسلام جلد ۳ صفحہ ۱۳۶۳ الطبعۃ الاولیٰ بالمطبعة الازهریة المصریة ۱۳۲۶ھ۔

۶۔ امام محمد ابن الحجاج کی اور امام قسطلانی متا اور علامہ زرقانی شرحا فرماتے ہیں:-

لا فرق بین موتہ و حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مشاہدتہ لامتبہ (۱)

ومعرفتہ باحوالہم و نیاتہم وعزائمہم وخواطرہم وذلک عندہ

جلی لاخفاء بہ۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی اور وفات میں کوئی فرق نہیں اس بارے میں کہ آپ امت کو دیکھتے ہیں اور ان کے حالات و نیات اور ارادے اور دل کی باتوں کو جانتے ہیں یہ سب چیزیں آپ پر ظاہر ہیں ان میں پوشیدگی نہیں۔“

فان قلت هذه الصفات مختصة بالله تعالى فالجواب ان من انتقل

الى عالم البرزخ من المومنین الكاملین يعلم احوال الاحیاء

غالباً ۱۔ (مدخل مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۳۸۷، زرقانی جلد ۸ صفحہ ۳۰۵)

حدیثوں میں آیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مسجد میں داخل ہوتے اپنے آپ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں داخل ہو کرو یا مسجدوں سے گزرا کرو تو مجھ پر صلوٰۃ و سلام بھیجا کرو نیز صحابہ و تابعین جب مساجد میں داخل ہوتے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے۔ ان حدیثوں کے روادے یہ ہیں سیدہ فاطمہ، مولیٰ علی، ابوجحید، ابوسعید، ابن عمر، انس، ابو ہریرہ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اس حکم پر عامل اور اس کے قائل یہ ہیں: عبداللہ بن سلام، ابودرداء، کعب احبار، علقمہ بن قیس۔ محمد بن سیرین قال کان الناس یقولون (ابراہیم وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم)۔

ان احادیث کے مخترعین یہ ہیں: (اسامیل القاضی، احمد، الترمذی، ابن بشکوال، الطبرانی، البیہقی فی الدعاء، ابو عوانہ فی صحیحہ، ابوداؤد، التسانی، ابن ماجہ، ابن السنی، ابن خزیمہ، وابن حبان فی صحیحہ، الحاکم فی مستدرکہ وقال صحیح علی شرط الشیخین، الحارث ابن ابی اسامہ العدنی فی مسندہ، النمری، ابن ابی عاصم،

ابن المبارک فی الاستیذان (وغیرہ) سنن ابی داؤد جلد ۱ صفحہ ۶۷ و سنن ابن ماجہ صفحہ ۵۶، مشکوٰۃ صفحہ ۷۰، مرقاۃ جلد ۱ صفحہ ۳۵۳-۳۶۷، شفا شریف جلد ۲- القول البدیع للسبکی صفحہ ۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

۷۔ وقال الغزالی سلم عليه اذا دخلت في المسجد فانه عليه

السلام يحضر في المسجد. (ماخوذ)

”امام غزالی نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں جاؤ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سلام عرض

کرو کیونکہ آپ مسجدوں میں موجود ہوتے ہیں۔“

۸۔ ۹۔ خاتم الحفاظ امام سیوطی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی بغدادی فرماتے ہیں:-

سئل بعضهم كيف يراه الراؤن المتعددون في اقطار متباعدة (في

زمان واحد كذا في الروح) فانشدهم

”بعض علماء کرام سے سوال کیا گیا کہ متعدد لوگ ایک ہی وقت میں دور دراز مقامات پر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے دیکھتے ہیں تو انہوں نے یہ شعر پڑھا:-

كالشمس في كبد السماء وضوءها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سورج کی طرح ہیں جو آسمان کے وسط میں ہو اور اس کی روشنی

مشرقوں اور مغربوں کے تمام شہروں کو ڈھانک لے۔

(الحادی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۳-۳۵۴ واللفظ لتفسير روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۵)

۱۰۔ مجمع البحرین امام الطریقین سیدی وسندی و شنی و مرشدی حضرت قبلہ مولانا خواجہ فیض محمد شاہ جمالی

(متوفی ۱۳۶۳ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں -

نورت محيط عالم كالشمس في الضحى

من وجهك المنير لقد زين السماء

”یعنی یا رسول اللہ! صلی اللہ علیک وسلم چاشت کے سورج کی طرح آپ کا نور سارے جہان

کو گھیرے ہوئے ہے اور آپ کے روشن چہرے سے آسمان حزین ہے۔“

ایک ہی آن میں ایک جسم کا متعدد مقامات پر ہونا

۱۱۔ امام و عارف ربانی سیدی عبد الوہاب شعرانی فوائد حدیث معراج کی تفصیل فرماتے ہوئے رقم طراز

ومنها شهود الجسم الواحد في مكانين في آن واحد كما رأى
 محمد صلى الله عليه وسلم نفسه في اشخاص بنى آدم السعداء
 حين اجتمع به في السماء الاولى كما مر وكذلك آدم وموسى
 وغيرهما فانهم في قبورهم في الارض حال كونهم ساكنين في
 السماء فانه قال رایت آدم رایت موسى رایت ابراهيم واطلق وما
 قال رایت روح آدم ولا روح موسى فراجع صلى الله عليه وسلم
 موسى في السماء وهو بعينه في قبره في الارض قائما يصلي كما
 ورد فيا من يقول ان الجسم الواحد لا يكون في مكانين كيف
 يكون ايمانك بهذا الحدیث فان كنت مومنا فقلد وان كنت
 عالماً فلا تعترض فان العلم يمنعك وليس لك الاختبار فانه لا
 يختبر الا الله وليس لك ان تتاول ان الذي في الارض غير
 الذي في السماء لقوله عليه الصلوة والسلام رایت موسى واطلق
 وكذلك سائر من رآه من الانبياء هناك فالسمى موسى ان لم
 يكن عينه فلاخبار عنه كذب انه موسى هذا۔

(البروقیت والجواہر جلد ۲۔ صفحہ ۳۶ مطبوعہ مصر)

”اور فوائد معراج میں سے ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ ایک جسم آن واحد میں دو مکانوں میں
 حاضر ہو گیا جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک بخت اولاد آدم کے افراد میں خود اپنی
 ذات کریمہ کو بھی ملاحظہ فرمایا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ
 پہلے آسمان پر جمع ہوئے تھے جیسا کہ گزرا اور اسی طرح آدم اور موسیٰ علیہما السلام اور ان کے
 علاوہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پس بے شک وہ انبیاء علیہم السلام زمین میں اپنی قبروں
 کے اندر ہیں دریاں حاکمہ وہ آسمانوں میں بھی سکونت رکھتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مطلقاً اسی طرح فرمایا کہ میں نے آدم علیہ السلام کو دیکھا، موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا، ابراہیم
 علیہ السلام کو دیکھا۔ روح کی قید کے ساتھ مقید فرما کر اس طرح نہیں فرمایا کہ میں نے آدم
 علیہ السلام کی روح کو دیکھا اور نہ یہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کی روح کو دیکھا (جس سے

ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعینہ ان انبیاء علیہم السلام ہی کو دیکھا نہ کہ ان کی ارواح یا امثال کو) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹے آسمان پر موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گفتگو اور مراجعت فرمائی حالانکہ موسیٰ علیہ السلام بعینہ اپنی قبر شریف کے اندر کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے جیسا کہ (مسلم شریف کی) حدیث میں وارد ہوا ہے پس انتہائی افسوس ہے اور تعجب اس کہنے والے پر جو یہ کہتا ہے کہ ایک جسم بیک وقت دو مکانوں میں نہیں ہو سکتا (اے قائل) ذرا یہ تو بتا دے کہ اس قول کے ہوتے ہوئے تیرا ایمان اس حدیث مذکور پر کیونکر ہو سکتا ہے اگر تو مومن ہے تو تجھے مان لینا چاہیے، اگر تو عالم ہے تو اعتراض نہ کر، اس لئے کہ علم تجھے روکتا ہے اور تجھے حقیقت حال کا علم ہے نہیں اس لئے کہ یہ علم حقیقۃً اللہ تعالیٰ ہی کو ہے اور تیرے لئے یہ بات بھی جائز نہیں کہ تو اس حدیث میں یہ تاویل کر لے کہ جو انبیاء زمین میں ہیں وہ ان کے غیر ہیں جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسمان میں دیکھا اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رایت موسیٰ مطلقاً فرمایا اور اسی طرح باقی انبیاء علیہم السلام کے متعلق جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسمانوں میں دیکھا (یہ نہیں فرمایا کہ میں نے آسمان میں ان کے غیر کو دیکھا جو زمین میں ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو موسیٰ فرمایا اگر وہ بعینہ موسیٰ علیہ السلام نہ ہوں تو ان کے متعلق یہ خبر دینا کہ وہ موسیٰ ہیں کذب ہوگا۔ العیاذ باللہ۔“

۱۲۔ کچھ آگے یہی امام شعرانی شیخ اکبر سے ناقل:

ثم ان المعترض ينكر على الاولياء مثل هذا في تطوراتهم وقد
كان قضيب البان يتطور فيما شاء من الصور في اماكن متعددة
وكل صورة خوطب فيها اجاب ان الله على كل شيء قدير.

(البرق والبرق، جلد ۲۔ صفحہ ۳۶)

”فرماتے ہیں پھر معترض اولیاء اللہ کے متعدد صورتوں میں ظاہر ہونے کا منکر ہے حالانکہ حضرت قضیب البان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن صورتوں میں چاہتے تھے مختلف مقامات میں متصور ہو کر ظاہر ہو جاتے تھے اور جس صورت میں بھی آپ کو پکارا جاتا تھا آپ ضرور جواب دیتے تھے بے شک اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے۔“

۱۳۔ والانفس الناطقة الانسانية اذا كانت قلمية قد تنسلخ من

الابدان وتذهب متمثلة ظاهرة بصور ابدان او بصوراخرى.....
 حيث يشاء الله تعالى مع بقاء نوع تعلق لها بالابدان الاصلية
 يتأتى معه صدور الافعال منها كما يحكى عن بعض الاولياء
 قدست اسرارهم انهم يرون فى وقت واحد فى عدة مواضع.....
 وهذا امر مقرر عند السادة الصوفية مشهور فيما بينهم وهو غير
 طى المسافة وانكار من ينكر كلا منها عليهم مكابرة لاتصدر الا
 عن جاهل او معاند وقد اثبت غير واحد تمثل النفس وتطورها
 لنبينا صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة وادعى انه عليه الصلوة
 والسلام قد برى فى عدة مواضع فى وقت واحد مع كونه فى
 قبره الشريف يصلى ٥١ ملتقطا.

(تفسير روح المعاني ٢٣ صفحہ ١٣ تا ١٣) وفتح اللمح لمجلد ١ صفحہ ٣٠٥

١٣-١٥۔ امام ابن حجر مکی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جاتے ہوئے دیکھنا ثابت کرتے ہوئے رقم طراز
 ہیں:-

ولا ينكر ذلك الا معاند او محروم.

”اس کا منکر نہ ہوگا مگر معاند یا محروم۔“

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ٢٥٤، سعادت الدارین مطبوعہ مصر صفحہ ٣٢٢)

١٦۔ فریق مخالف کے پیشوا کشمیری صاحب رویت بقطر ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فالروية بقطة متحققة وانكارها جهل. (فيض الباری جلد ١ صفحہ ٢٠٣)

”جاتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھنا ثابت ہے اور اس کا انکار جہالت ہے۔“

١٧۔ نیز امام ابن حجر مکی رقم طراز ہیں:-

ثم رایت ابن العربی صرح بما ذکرناه من انه لا یمتنع رؤية ذات

النبي صلى الله عليه وسلم بروحه وجسده لانه وسائر الانبياء

احياء ردت اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا واذن لهم في الخروج

من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي (١) ولا

مانع من ان يراه كثيرون في وقت واحد لانه كالشمس واذا كان
القطب يملأ الكون كما قال التاج ابن عطاء الله فما مالک
بالنبي صلى الله عليه وسلم.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۲۵۶۔ سعادت دارین صفحہ ۳۲۲ للنہجانی مطبوعہ مصر)

”یعنی پھر میں نے ابن العربی کے کلام میں قوم بذکور کی تشریح دیکھی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی ذات روح بمع جسد کا دیکھنا ممنوع نہیں کیونکہ حضور ﷺ اور باقی سب انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں ان کی ارواح کو قبض کرنے کے بعد ان کے اجسام میں واپس لوٹا یا
گیا اور مزاروں سے ان کو باہر تشریف لے جانے کی اجازت ہے اور علوی و غلی ملکوت میں
ان کو تصرف کرنے کی اجازت ہے اور اس بات سے کوئی چیز مانع نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو بہت سے لوگ ایک ہی وقت میں دیکھیں اس لئے کہ حضور ﷺ سورج کی طرح
ہیں۔ (جو ایک ہے سب پر روشنی ڈالتا ہے اور ہر جگہ ہے بہت دور دور ازلے اس کو ایک
ہی وقت میں دیکھتے ہیں) جب ایک قطب ہر جگہ کو پر کر لیتا ہے جب کہ امام تاج نے فرمایا تو
حضور تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوئے۔“

شیخ تاج الدین کا واقعہ امام سیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے:-

وفي مناقب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن بعض تلامذته، قال
حججت فلما كنت في الطواف رأيت الشيخ تاج الدين في
الطواف (1) فنويت ان أسلم عليه اذا فرغ من طوافه، فلما فرغ من
الطواف جئت فلم أره ثم رأيت في عرفة كذلك، وفي سائر
المشاهد كذلك، فلما رجعت الى القاهرة سئلت عن الشيخ،
فقال لي طيب فقلت هل سافر قالوا لا فجئت الى الشيخ
وسلمت عليه فقال لي من رأيت فقلت يا سيدي رأيتك، فقال يا
فلان الرجل الكبير يملأ الكون لو دعى القطب من جحر لا جاب

۱۔ کما روی القطب الشاہ جمالی فی افطار بعیدۃ بقظۃ فی حیالہ وبعد ممالہ واستغید منہ ومن الناطقین
لمرشدی المذکور مولانا محمد قاسم الخیر فوری و سیدی والدی بقظۃ فی بیتہ وفي بلدۃ دیرہ ورحیم
بخش النجار فی مضافات اوج راہ مراراً فی البقظۃ وایضاً راہ قادر بخش الجبلی بقظۃ فلفیح سیدی
مرشدی عن قتالہ و غیر ذلک من الوقائع الكثیرۃ المرویۃ عنہ ۱۲۔ القہضی غفرلہ

فاذا كان القطب يملأ الكون فسيد المرسلين صلى الله عليه

وسلم من باب اولیٰ ۱۰ (الحاوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۴)۔

”یعنی شیخ تاج الدین کے مناقب میں ان کے کسی شاگرد سے منقول ہے، اس نے کہا کہ میں نے حج کیا، جب میں طواف میں تھا میں نے اپنے مرشد شیخ تاج الدین کو طواف کرتے دیکھا تو میں نے یہ نیت کی کہ جب شیخ طواف سے فارغ ہو جائیں گے تو میں ان کو سلام کروں گا جب آپ طواف سے فارغ ہوئے میں وہاں گیا تو آپ کو نہ دیکھا پھر میں نے ان کو عرفہ میں بھی اسی طرح دیکھا اور ہر مشہد میں ان کو دیکھا رہا پھر جب میں قاہرہ گیا تو میں نے لوگوں سے حضرت شیخ کے متعلق دریافت کیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ حضرت اچھے ہیں تو میں نے ان سے کہا کہ حضرت ستر پر گئے تھے؟ انہوں نے کہا نہیں تو میں حضرت کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا تو حضرت نے فرمایا تو نے کس کو دیکھا تھا میں نے عرض کیا یا سیدی میں نے آپ کو دیکھا تھا۔ فرمایا اے فلا نے ایک قطب سارے جہان دنیا کو پر کر لیتا ہے، اگر اس قطب کو سوراخ سے پکارا جائے تو وہاں سے بھی جواب دے گا، جب ایک قطب ساری دنیا کو پر کر لیتا ہے (ہر جگہ وہی ہوتا ہے) تو حضور سید المرسلین تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم۔“

فقیر منظور احمد فیضی مؤلف کتاب ہذا عرض کرتا ہے کہ میرے والد کرم استاذ العلماء العارف اکابر حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی مدظلہ العالی نے اپنے پیر و مرشد قطب العارفین سید الغیباء والحمد شین حضرت قبلہ خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ کو دور و دراز مقامات پر جاگتے ہوئے دیکھا۔ ایک دفعہ شہر ڈیرہ غازی خان میں جب کہ حضرت صاحب اسی وقت ہستی سندیلہ شریف میں زندہ موجود تھے اور دوسری دفعہ اپنے گھر فیض آباد نزد اوج شریف ضلع بہاول پور میں، حالانکہ اس وقت حضرت قبلہ شاہ جمالی قدس سرہ العالی اس دنیا سے پردہ پوش ہو چکے تھے۔ اسی طرح حضرت کے بہت سے واقعات ہیں۔“

عارف جمہالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وبهذا علم جواز رؤية جماعة له صلى الله عليه وسلم في آن

واحد من اقطار متباعدة اوصاف مختلفة. واجاب عن هذا ايضا

الزركشي بانه صلى الله عليه وسلم سراج ونور والشمس في

هذا العالم مثال نوره فى العوالم كلها فكما ان الشمس يراها كل
من فى المشرق والمغرب فى ساعة واحدة بصفات مختلفة
كذلك هو صلى الله عليه وسلم.

(سعادت دارين مطبوعہ مصر صفحہ ۴۱۸)

خلاصہ کلام یہ کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے اولیاء حاضر و ناظر ہیں، حضور ﷺ بطریق اولیٰ حاضر و ناظر ہیں۔

علامہ مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

قال القاضى وذلك ان النفوس الزكية القدسية اذا تجردت عن
العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملاء الاعلى ولم يبق لها
حجاب فترى الكل كالمشاهد.

”قاضی صاحب نے فرمایا کہ جب نفوس زکیہ قدسیہ علائق بدنیہ سے مجرد ہو جاتے ہیں تو
عروج حاصل کر کے ملاء اعلیٰ سے متصل ہو جاتے ہیں تو ان پاک نفوس کے آگے کوئی حجاب و
پردہ نہیں رہتا۔ اسی لئے وہ ہر چیز کو مشاہدہ کرنے والے کی طرح دیکھتے ہیں۔“

مرقات باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصل ۲ صفحہ ۷۶۔ جلد ۲ شرح جامع صغیر للہناوی
جلد ۳ صفحہ ۱۹۹۔

شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی حنفی (متوفی ۷۵۸ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں:-

مرید صادق آں را گویند کہ آنچہ پیر فرماید آں کند و آں چہ نماید آں بیند و ہمہ اوقات پیر را بر احوال
خود حاضر و ناظر بیند و اند۔ (مفتاح العاشقین صفحہ ۳ مطبوعہ بیجاپوری دہلی ۱۳۰۹ھ)

”سچا مرید اسے کہتے ہیں کہ جو پیر فرمائے وہی کرے اور جو پیر دکھائے وہی دیکھے اور
ہر وقت پیر کو اپنے تمام حالات پر حاضر و ناظر دیکھے اور جانے۔“

(نوٹ) یہ وہی خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی ہیں۔ جن کی طرف لکھنؤوی صاحب نے ”راہ
سنت“ میں بوجہ نادانی یا برائے خدا تعالیٰ تہذیب نصاب کے اس کے ایک شعر سے استدلال کیا ہے۔
حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مبارک ہے:-

بہت پروردگار کہ نیک بختاں و بد بختاں ہمہ عرض کردہ سے شوند بر من و نظر من در لوح محفوظ

است۔ (اخبار الاخیار صفحہ ۱۵)

”یعنی خدا کی قسم نیک بخت اور بد بخت سب مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں اور میری نظر لوج محفوظ میں ہے۔“

عارف صمدانی عالم ربانی امام شعرانی قدس سرہ النورانی کی زبانی قول لا مائی:-

ان ائمة الفقهاء والصوفية كلهم يشفعون في مقلديهم ويلاحظون احدهم عند طلوع روحه وعند سوال منكر ونكير له وعند النشر والحشر والحساب والميزان والصراط ولا يغفلون عنهم في موقف من المواقف ولما مات شيخنا شيخ الاسلام الشيخ ناصر الدين اللقاني راه بعض الصالحين في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لما اجلسني الملكان في القبر يسألاني اتاهم الامام مالك فقال مثل هذا يحتاج الى سوال في ايمانه بالله ورسوله تنحيا عنه فتتحيا عنى انتهى و اذا كان مشائخ الصوفية يلاحظون اتباعهم و مریديهم في جميع الاحوال والشدائد في الدنيا والآخرة فكيف بائمة المذاهب الذين هم اوتاد الارض واركان الدين و امناء الشارع على امته رضى الله عنهم اجمعين۔ (کتاب الخیر ان للشعرانی جلد ۱ صفحہ ۵۰ مطبوعہ تجازی قاہرہ و جلد ۱ صفحہ ۵۳ مطابق مطبع مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر۔)

”بے شک ائمہ فقہاء اور صوفیہ سب کے سب اپنے اپنے تابعداروں کے حق میں سفارش کرتے ہیں اور کریں گے، بوقت نشر و حشر اور بوقت حساب و میزان اور پل سے گزرتے وقت فقہاء اور اولیاء اپنے مقلدین کو ملاحظہ فرماتے ہیں، کسی حالت میں بھی وہ اپنے غلاموں سے غافل نہیں ہوتے، جب شیخ ناصر الدین لقانی فوت ہوئے تو ان کو کسی بزرگ نے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جب قبر میں دو فرشتوں نے مجھ سے سوال کرنے کی غرض سے مجھے اٹھایا، بس اٹھا کے بٹھایا ہی تھا کہ میرے امام امام مالک وہاں پہنچے اور ان سے کہا کہ ایسے شخص سے بھی ایمان باللہ والرسول کے سوال کی ضرورت ہے اس سے علیحدہ ہو جاؤ چنانچہ وہ مجھ سے دور ہو گئے تو جب

مشائخ صوفیہ بزرگان دین اپنے تابعداروں اور مریدوں کو دنیا و آخرت کی ہر سختی میں اور ہر حالت میں ملاحظہ فرماتے ہیں تو ائمہ مذاہب (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، حنبل) کا کیا کہنا جو زمین کے اوتاد ہیں اور دین کے رکن ہیں اور شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ان کی امت پر امین ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔“

فقیر فیضی کہتا ہے جب ائمہ کی یہ شان ہوئی تو امام الانبیاء والمرسلین کے حاضر و ناظر اور تعاون و نصرت اور ملاحظہ کیا کہنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

معتمد و مستند علماء اہل سنت و علماء دیوبند (۱) عارف ربانی امام عبد الوہاب شعرانی (متوفی ۱۰۹۷ھ) قدس سرہ النورانی اپنے شیخ حضرت علی خواص رحمۃ اللہ علیہ سے ناقل، انہوں نے فرمایا:-

لا یکمل الرجل (۲) عندنا حتی یعلم حرکات مریدہ فی انتقالہ فی الاصلاب و هو نطفہ من یوم الست بریکم الی استقرارہ فی الجنة او النار۔ واللہ اعلم۔

۱۔ امام شعرانی نے عالم بیداری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح بخاری پر مبنی ہے فیض الہادی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴۔ لکھنوی دیوبندی (۲) امام شعرانی کے متعلق مولوی اشرف علی تھانوی نے لکھا ہے۔ ”شیخ عبد الوہاب شعرانی کے اہل تحقیق سے ہیں۔“ التنبیہ الطریقی للعثمانی صفحہ ۲۷، نیز تھانوی کی اسی کتاب میں صفحہ ۳۱، ۵ پر امام شعرانی سے استناد موجود ہے (۳) عمر زہب دیوبندی مولوی سرفراز لکھنوی نے اپنی کتاب تسکین الصدور کے صفحہ ۹۰ و صفحہ ۱۲۶ پر امام عبد الوہاب شعرانی کو امام کلمہ کران سے سند پکڑی ہے۔ ۱۲

۲۔ جس جگہ مرید ہوگا قریب یا بعید اگرچہ شیخ کی ذات بعید ہو لیکن اس کی روحانیت سے دور نہیں (امداد السلوک گنگوہی صفحہ ۲۴) کیا مریدین گنگوہی یہ بتائیں گے کہ ان کے قلب الاقطاب گنگوہی کی روحانیت بوقت جماعت ان کے قریب تھی۔

(۲) مرید کو چاہیے کہ اپنے پیرو کو حاضر و غائب یکساں تصور کرے (المنہ الجلیہ للعثمانی صفحہ ۱۴۲) کیا مریدین گنگوہی و تھانوی بوقت بہسزئی ان کو یکساں تصور کرتے ہیں۔

(۳) اس (ہندو) نے قبل اسلام اتنی محنت کی تھی کہ چودہ طبق تک نظر پہنچی تھی (امداد المصباح لخواص حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مرشد تھانوی صفحہ ۷۰)

مرشد تو نظر ہندو کی وسعت کا اقرار کر رہے ہیں۔ مریدین اولیاء و انبیاء کی وسعت نظری و ملی پر زبان طعن دراز کرتے ہیں۔

فیہ للعجب

(۴) شیخ محمد عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خواجہ معین الدین چشتی انصاری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔ عارفان را مرتبہ ایست چون ہاں مرتبہ رسد جنگل عام و آنچہ در عالم است میان دو آنخت خود بہ بینند۔ (اخبار الاخیار صفحہ ۲۳)

بے کسی منکر نظر و لایست میں بہت کہ اس عبارت کی تفصیل و ترجمہ لکھ کر خواجہ ابجیری اور شیخ محقق پرنوئی کفر و شرک دے کر اور طعن کرنے لگی عاقبت برباد کرے۔ ۱۲

’ (کبریت احمر صفحہ ۱۶۵ علی ہاشم الیوایت والجوہر جلد اطبعہ ثالثہ مطبعہ ازہریہ مصر ۱۳۲۱ھ)
 ”یعنی ہمارے نزدیک اس وقت تک مرد کمال تک نہیں پہنچتا جب تک وہ است والے دن
 سے لے کر دخول جنت یا دوزخ تک اپنے مرید کی ہر حرکت اور ہر حالت کو نہ جانے۔“

ایک شبہ کا ازالہ

بعض کج فہم اس قسم کے حوالے دیکھ کر یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت کتنی خوش گیمیاں اڑاتے ہیں، وہ کہتے
 ہیں کہ نبی، ولی، ہم بستری کے وقت حاضر و ناظر ہوتے ہیں اور سب واقعہ پنجم خود دیکھتے ہیں، مادہ کی
 شرمگاہ میں نطفہ جاتے دیکھتے ہیں حالانکہ یہ قائل شرم بات ہے اور وہاں دیکھنا جائز ہے۔

(تبریز از صفحہ ۴۳ تا ۴۷)

جواب ۱۔ اس قسم کی عبارات ائمہ میں مقام ولایت کی وسعت نظری اور وسعت علمی کا بیان ہے؟ فریق
 مخالف جو رنگ ان کو دیتا پھرے دیتا پھرے، پر یہ خیال رہے کہ یہ صرف بریلوی علماء کا نظریہ نہیں بلکہ
 فریقین کے پیشواؤں اور اماموں کی عبارتیں ہیں کیونکہ اعلیٰ حضرت کی جو عبارت المفلوظ جلد ۲
 صفحہ ۴۹ یا صفحہ ۶۲ سے منقول ہوئی وہ درحقیقت غوث دباغ رحمۃ اللہ علیہ (مدوح و مستند تمام علماء دیوبند
 خصوصاً تھانوی صاحب و کشمیری صاحب دیکھو کلام الحسن و فیض الباری) کی بات ہے اعلیٰ حضرت
 صرف ناقل ہیں، اگر ناقل مجرم ہے تو اصل قائل بطریق اولیٰ مجرم ہے۔ باقی رہا اعلیٰ حضرت کا نتیجہ، تو
 اس سے کوئی کج فہم لاکھ مرتبہ اختلاف کرتا رہے، علماء و عرفاء و ائمہ کی عبارات سے اس نتیجہ کی تائید ہوتی
 ہے جیسا کہ کچھ عبارتیں مذکور ہوئیں اسی طرح میرے مرشد کریم امام المعقول، امین القلوب عالم
 حضرت خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ کے فاضل شاگرد مولانا خدام محمود صاحب چٹانوی
 نے جو ”نجم الرحمن“ کے صفحہ ۱۰۳، ۱۰۴ پر لکھا ہے وہ بھی امام شعرانی سے ناقل ہیں اور میں بھی امام
 شعرانی سے ناقل ہوں۔ اگر ناقلین مجرم ہیں تو اصل قائلین بطریق اولیٰ مجرم ہیں حالانکہ وہ ان کے بھی
 مسلم پیشوا ہیں۔ یہ وہی امام شعرانی ہیں جو بقول کشمیری دیوبندی صاحب عالم بیداری میں حضور ﷺ
 سے بخاری پڑھنے والے ہیں۔ (فیض الباری) نجم الرحمن میں تو علامہ چٹانوی نے اس نقل شعرانی کے
 بعد اس لچر اعتراض کی دھجیاں اڑائی ہیں، کاش کہ محض اس کو دیکھ لیتا۔

جواب نمبر ۲۔ احکام شرع ظاہری دیکھنے پر مبنی ہیں نہ کہ باطنی روایت پر۔

جواب نمبر ۳۔ کیا محض کے نزدیک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھنے والا ہے تو اس میں کوئی یہی محض والی
 تفصیل بیان کرے؟ کیا اس میں الوہیت کی توجہ نہ ہوگی؟ کیا جس چیز کا دیکھنا اس کے شریف

بندوں کو زیب نہیں دیتا؟ اور اس کے معصوم فرشتے دور بھاگتے ہیں؟ وہ سبحان دیکھتا رہے؟ مہاجو ابکم
فہو جوابنا۔

جواب نمبر ۴۔ اگر مذکورہ بالا عبارات ائمہ میں اولیاء کی تو ہیں ہے اور شرمگاہ اور نطفہ اور رحم کی رویت
اور علم ثابت کر کے ان کو مجرم قرار دیا جاتا ہے تو کیا یہی الزام ملائکہ معصومین پر بھی عائد کرو گے اور اللہ
تعالیٰ پر بھی کرو گے؟ بطور نمونہ درج ذیل احادیث بنور ملاحظہ ہوں:-

اللہ تعالیٰ دکھانے والا تھا اور سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام دیکھنے والے تھے، اس نے کیا دکھایا
اور آپ نے کیا دیکھا؟ ملاحظہ ہو قرآن شریف کی یہ آیت اور اس کے تحت احادیث و تفاسیر۔ وَكَذَلِكَ
نُوحِيْٓ اِلٰٓى اٰرٰٓءِیْہِمْ مَّۤمَّنْکُوۡتِ السَّمٰوٰتِ وَاِلَّا تَرْضٰۤی لَیۡسَ لَکُوۡنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیۡنَ ﴿۱۰﴾ (انعام)
”اور اس طرح ہم ابراہیم کو دکھاتے ہیں ساری بادشاہی آسمانوں اور زمین کی اور اس لئے کہ وہ یقین
الیقین والوں میں ہو جائے۔“ (ترجمہ اعلیٰ حضرت)

مجاہد اور سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ آیات سے سموات وارض مراد ہیں یہ اس طرح کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو صحرہ (پتھر) پر کھڑا کیا گیا اور آپ کے لئے سموات مکشوف کئے گئے یہاں تک کہ
آپ نے عرش و کرسی اور آسمانوں کے تمام عجائب اور جنت میں اپنے مقام کا معائنہ فرمایا آپ کے لئے
زمین کشف فرمائی گئی یہاں تک کہ آپ نے سب سے نیچے کی زمین تک نظر کی اور زمینوں کے تمام
عجائب دیکھے مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ رویت پچشم باطن تھی یا پچشم سر (درمنثور و خازن
وغیرہ)۔ بر ظاہر مخفی چیز ان (ابراہیم علیہ السلام) کے سامنے کر دی گئی اور خلق کے اعمال میں سے
کچھ بھی ان سے چھپا نہ رہا۔ (تفسیر خزائن العرفان) ترجمہ آیت مذکورہ از تھانوی صاحب۔ ”اور ہم
نے ایسے طور پر ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی مخلوقات دکھائیں تاکہ وہ عارف ہو جائیں اور
تاکہ کامل یقین کرنے والوں سے ہو جائیں۔ امام سیوطی مذکورہ آیت کی تفسیر میں درج ذیل احادیث
و آثار نقل کرتے ہیں۔ کیا معترضین مقام رسول و نظرو ہم ولایت و معاندین ائمہ اہل سنت ان کا ترجمہ
کریں گے اور ہم ہستی کی تفصیل بتائیں گے؟

۱۔ اخراج آدم بن اباس وابن منذر و ابن ابی حاتم و ابو الشیخ
و البیہقی فی الاسماء والصفات عن مجاہد فی قوله وَكَذٰلِکَ نُوۡحِیْ
اِلٰٓیۡہِمْ مَّۤمَّنْکُوۡتِ السَّمٰوٰتِ وَاِلَّا تَرْضٰۤی لَیۡسَ لَکُوۡنَ مِنَ السَّمٰوٰتِ
السبع ففطر الی ما فیہن حتی انتہی بصرہ الی العرش و فرجت لہ

الارضون السبع فنظر الى ما فيهن.

٢. واخرج ابن مردويه عن علي ابن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض اشرف على رجل على معصية من معاصي الله فدعا عليه فهلك ثم اشرف على اخر على معصية من معاصي الله فدعا عليه فهلك ثم اشرف على اخر فذهب يدعو عليه فاوحى الله اليه ان يا ابراهيم انك رجل مستجاب الدعوة فلا تدع علي عبادي فانهم مني على ثلاث اما ان يتوب فاتوب عليه واما ان اخرج من صلبه نسمة تملأ الارض بالتسيح واما ان اقبضه الي فان شئت عفوت وان شئت عاقبت.

٣. واخرج عبد بن حميد وابو الشيخ عن عطاء قال لما رفع ابراهيم الى ملكوت السموات اشرف على عبد يزني فدعا عليه فاهلك ثم رفع ايضاً فاشرف على عبد يزني فدعا عليه فاهلك ثم رفع ايضاً فاشرف على عبد يزني فاراد ان يدعو عليه فقال له ربه على رسلك يا ابراهيم فانك عبد مستجاب لك واني من عبدى على احدى ثلاث - الخ

٤. واخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم عن شهر بن حوشب في قوله وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرٰهِيْمَ مَلَكُوْتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قال رفع ابراهيم الى السماء فنظر اسفل منه فرأى رجلاً على فاحشة فدعا فخسف به حتى دعا على سبعة كلهم يخسف به فتودى يا ابراهيم - الخ

٥. واخرج ابو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن طريق شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر عبداً على خطيئة فدعا عليه ثم ابصر عبداً على خطيئة فدعا عليه فاوحى الله اليه يا ابراهيم انك عبد مستجاب الدعوة فلا تدع

على احد فاني من عبدى على ثلاث الخ

٢. واخرج سعيد بن منصور وابن شعبة وابن المنذر و ابو الشيخ
عن سلمان الفارسي قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات
والارض رأى رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى اخر
على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى اخر على فاحشة فدعا
عليه فاوحى الله اليه ان يا ابراهيم مهلا فانك رجل مستجاب
لك الخ

٤. واخرج البيهقي في الشعب عن عطاء قال لما رفع ابراهيم في
ملكوت السموات رأى رجلا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فرأى
رجلا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فرأى رجلا يزني فدعا عليه
فهلك ثم رأى رجلا يزني فدعا عليه فهلك فقبل على رسلك يا
ابراهيم انك عبد مستجاب لك الخ

(تفسير ابن جرير ج ٣ ص ٢٣-٢٥) ونحوه عن.

٨. مجاهد والسدي وسعيد بن جبير في سعة نظره الى جميع
الخلق (تفسير ابن جرير ج ٤ ص ١٢٠)

٩. عن سلمان قال رأى عبداعلى فاحشة وعن عطا ...
فرأى عبدا يزني عن اسامة فلما راهم يعملون بالمعاصي
واولى الاقوال في تاويل ذلك بالصواب قول من قال عنى الله
تعالى بقوله وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرَاهِيمَ مَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ انه اراه
ملك السموات والارض و ذلك ما خلق فيهما من الشمس
والقمر والنجوم والشجر والدواب وغير ذلك من عظيم
سلطانه فيهما وجلي له بواطن الامور وظواهرها

(تفسير ابن جرير ج ٤ ص ١٦١)

١٠. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمت ما في
السموات والارض ثم تلا هذه الآية وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرَاهِيمَ مَكُوتَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (رواه احمد فی مسنده جلد ۵ صفحہ ۲۴۳ وابن جریر وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم (تفسير درمثور جلد ۳ صفحہ ۲۴ تفسیر ابن جریر جلد ۷ صفحہ ۶۲) ورواه الدارمی مرسلاً وللترمذی نحوه عنه وعن ابن عباس ومعاذ بن جبل (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۷۰) وفي رواية الترمذی فتجلى لى كل شىء وعرفت (مشکوٰۃ صفحہ ۷۲ وابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۰)

۱۱۔ وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن على رضى الله تعالى عنه لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلاً على فاحشة الخ (تفسير مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۸۸ عن علی مرفوعاً) اشرف على رجل على معصية... وروى نحوه موقوفاً ومرفوعاً من طرق شتى ولا خلاف فيها لدلائل الموقوف خلافاً لمن توهمه (تفسير روح المعاني جلد ۷ صفحہ ۱۹۷ ونحوه في تفسير القرطبي جلد ۷ صفحہ ۲۳) قال البغوي وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن على قال... ابصر رجلاً على فاحشة (خازن جلد ۲ صفحہ ۱۲۳ و تفسير معالم التنزيل لبغوي على هامشه جلد ۲ صفحہ ۱۲۳) حتى رأى الى العرش والى اسفل الارضين، (تفسير فتح القدير جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ للشوکانی وهو منهم)

ہاتوں اور زمینوں کو اور ان کے اندر جو کچھ اسرار و حکمت تھے ان (سیدنا ابراہیم علیہ السلام) کے دل کشف کر دیئے تھے۔ (تفسیر حقانی جلد ۴ صفحہ ۸۸)

عن ابن مسعود مرفوعاً "ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكاً والمراد بالارسال امره بها والتصرف فيها لانه ثبت في الصحيحين انه مؤكل بالرحم حين كان نطفة... انه اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله ملكاً فصورها وخلق

سمعها وبصرها و جلدھا وعظامھا۔ (مرقاۃ لقاری)

اب مخالف صاحب تبرید یہ جملہ اپنا یہاں بھی لاگو کرے کہ مان نہ مان میں تیرا مہمان باربع کلمات فی کتب عملہ واجلہ ورزقہ و شقی او سعید ثم ینفخ فیہ الروح۔ الحدیث (صحیح بخاری صبح مسلم مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۰ جلد ۱)

و یَعْلَمُ مَا فِی الْاَنْثَرَاخِ۔ (لقمان: ۳۴) یَصُوْرُکُمْ فِی الْاَنْثَرَاخِ (قرآن پاک) العاقل نکفہ الاشارہ۔ ہم سینوں کے آقا و مولیٰ نقشبندیوں کے بڑے پیشوا حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانی (متوفی ۷۴۸ھ) فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ:-

زہبہ رتا آسان گھوٹی کہ من مردے ام تابنتا دسال معاملہ خود چتاں نہ جینی کہ
تکبیر اول بخراسان پیوندی و سلام بکعبہ باز دی واز بالا تا عرش بہ بنی واز زیر تا
شرائے بہ بنی آں وقت بدانی کہ بچناں بے نمازی و مرد نیستی۔ (تذکرۃ الاولیاء
شیخ فرید الدین عطار متوفی ۶۲۷ھ صفحہ ۳۵۳ مطبوعہ پشاور)

”خبردار آسان سمجھ کر یہ نہ کہہ دینا کہ میں مرد کامل ہوں جب تک ستر برس تک اپنا معاملہ
ایسا نہ دیکھے کہ تکبیر اولیٰ خراسان میں کہے۔ سلام کعبہ اللہ میں ادا کرے، اوپر سے عرش تک
دیکھے نیچے سے تخت المڑی تک دیکھے اور اس وقت بھی یہ سمجھے کہ بے نماز ہوں تو میں ہی ہوں
نامرد ہوں تو میں ہی ہوں۔“

اس ارشاد سے بھی ثابت ہوا کہ کامل مرد کی نظر عرش سے تخت المڑی تک دیکھتی ہے تو سید الانبیاء
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر کی وسعت کا کیا کہنا۔ بہت ہی اختصار سے مسئلہ حاضر و ناظر پر قدم چلا پھر بھی
اتنا لمبا ہو گیا ابھی سیکڑوں دلائل و شواہد اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے سامنے ہیں بوجہ خوف طوالت ترک
کرتا ہوں۔

امام شیخ علامہ علی طلی صاحب السیرۃ (محتوفی ۱۰۴۴ھ) کا اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ مسی
بہا ”تعریف اہل الاسلام والایمان بان سیدنا محمد الا یخلو منہ مکان ولا زمان۔“
جو جواہر البحار جلد دوم میں مکمل سامنے موجود ہے، ابھی اس سے ایک حرف بھی نقل نہ ہوا۔ اسی طرح
استاذ العلماء رازی دوراں شیخ الحدیث قبلہ سیدی و استاذی حضرت علامہ کاظمی صاحب مدظلہ العالی کا
مستقل رسالہ اس موضوع پر موجود ہے جس کا نام ہے تسکین الخواطر فی مسئلۃ الحاضر
والناظر جو چاہے اس کا مطالعہ کرے۔

آخر میں فریق مخالف کے گھر کے دو حوالے پیش کر کے اس بحث کو ختم کرتا ہوں۔ دیوبندیوں کے پیشوا مولوی رشید احمد گنگوہی کے مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:-

”وقت قیام کے اعتقاد تو دل کا نہ کرنا چاہیے اگر احتمال تشریف آوری کا کیا جاوے مضائقہ نہیں، کیونکہ عالم غلط مقید بزمان و مکان ہے، لیکن عالم امر دونوں سے پاک ہے پس قدم رنجہ فرمانا ذات بابرکات کا بعید نہیں۔“ (شائم امدادیہ صفحہ ۹۳ مصدق تھانوی صاحب)

ان کے مولوی رشید احمد گنگوہی نے لکھا ہے:-

ہم مرید بالیقین دانہ کہ روح شیخ مقید بیک مکان نیست پس ہر جا کہ مرید باشد قریب یا بعید اگر چہ از شیخ دور است اما روحانیت او دور نیست۔

(امداد السلوک گنگوہی صفحہ ۱۰)

”مرید اس بات کا یقین رکھے کہ شیخ کی روح ایک جگہ پر مقید نہیں بلکہ جس جگہ مرید ہوگا قریب یا بعید اگر چہ شیخ کی ذات بعید ہو لیکن اس کی روحانیت سے دور نہیں۔“

(امداد السلوک اردو۔ صفحہ ۲۴، مولوی رشید احمد گنگوہی)

سچ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے۔ ان اللہ لیؤید هذا الدین۔ کیا صرف ہم ہی روحانیت مرشد کو قریب جاننے کی وجہ سے شرک ہیں یا آپ کے گنگوہی صاحب بھی؟ یا حاضر و ناظر کے متعلق وہ فتویٰ کفر شرک غلط ہے۔

من نہ گویم کہ ایں بکن آں کن

مصلحت بین و کار آساں کن

نیز بوقت قیام حضور کی تشریف آوری کا بیان کس نے کیا مجدد بریلوی نے یا تمام علماء دیوبند کے مرشد نے۔

یوں نظر دوڑا نہ برچھی تان کر

اپنے بیگانے ذرا پہچان کر

اللهم ارزقنا زیارة حبیبک صلی اللہ علیہ وسلم ونور قلوبنا

بقرب اولیائک سُبْحَنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا یَصِفُونَ وَسَلِّمْ عَلَی

الْمُرْسَلِینَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ

خصوصیت نمبر ۱

نمازی پر ضروری ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے بلائیں جواب دے اور حاضر ہو نماز قاسم نہ ہوگی۔

مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۰۸۔ اشعۃ المذہبات جلد ۲ صفحہ ۱۲۶۔
عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۷ صفحہ ۲۸۲ والتوضیح ذکر قول فیہ، علی ہاشم بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۶۱،
تفسیر صاوی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ فلم یدکر الاقوال الآخر۔ جواہر البحار
شریف جلد ۱ صفحہ ۲۷، از جواہر امام شریف الدین بن مقرر شیخ الاسلام زکریا انصاری۔ جواہر البحار
جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ عن الامام النووی، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۳۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹
از سیوطی، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ از قسطلانی۔ امام مالک و امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ زرقانی
علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۲۵۰۔ ہاشم مشکوٰۃ از مرقاۃ و بیضاوی جے صفحہ ۱۸۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ
جلد ۲ صفحہ ۵۷۹۔ از طبیبی و بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی صفحہ ۱۸۰۔ مطبوعہ مصر صفحہ ۱۸۶۔ مطبوعہ مکتبائی۔
ہاشم بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۶۹۔ از قسطلانی۔ فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ فیض الباری جلد ۳
صفحہ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ الہم۔ حاشیہ ابو داؤد جلد ۱ صفحہ ۲۰۶۔ المجیدی کا پور۔ وحید الزمان غیر مقلد ابو داؤد
مترجم سعیدی جلد ۱ صفحہ ۵۴۴۔ تفسیر ابی سعود علی ہاشم الکبیر جلد ۳ صفحہ ۵۳۲۔ تفسیر مظہری جلد
۴ صفحہ ۳۶۔

خصوصیت نمبر ۲

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور باقی سب انبیاء کرام علیہم السلام ہر گناہ (چھوٹا ہوا
بڑا) سے اعلان نبوت سے پہلے اور اعلان نبوت کے بعد معصوم ہیں۔

(شفا شریف مستقل باب جلد ۲ صفحہ ۸۷)

امام قسطلانی صاحب ارشاد الساری، شارح صحیح بخاری اور علامہ زرقانی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

انه عليه الصلوة والسلام معصوم من الذنوب بعد النبوة وقبلها

کبیرھا وصغیرھا عمدھا و سہوھا فی ظاہرہ و باطنہ و سرہ

وجہرہ وجده و مزحه رضاه و غضبه وكذلك الانبياء.

(مواہب لدنیہ و شرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۱۳)

”بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام گناہوں سے معصوم ہیں بعد از اعلان نبوت بھی اور قبل از اعلان نبوت بھی بڑے گناہوں سے بھی اور چھوٹے گناہوں سے بھی قصداً بھی اور سہواً بھی، ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی سنجیدگی میں بھی اور ہنسی مذاق میں بھی رضا میں بھی اور غضب میں بھی اور اسی طرح تمام انبیاء ہمیشہ ہر گناہ سے معصوم ہیں۔“

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ (متولد ۹۰۹ھ، متوفی ۹۷۴ھ) فرماتے ہیں:-

الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون عن الذنوب
كبيرة وصغيرة عملها وسهوها قبل النبوة وبعدها على
الصحيح المختار في الاصول.

(الزواجر عن اقتراف الكبائر جلد ۱۱ مطبوعہ مصر)

”یعنی عقائد میں صحیح اور مختار مذہب یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام ہر کبیرہ اور ہر صغیرہ گناہ سے عمدہ اور سہواً قبل از اعلان نبوت اور بعد از اعلان نبوت معصوم ہیں۔“

بطور اجمال عصمت انبیاء کے دلائل قرآن شریف اور حدیث شریف سے

۱۔ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْفَاسِقِينَ (بقرہ)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرا عہد نبوت (خازن و مدارک جلد ۱ صفحہ ۸۰) ظالموں فاسقوں کو نہیں پہنچتا۔

(ف) اس سے معلوم ہوا کہ فاسق (گنہگار) نبی نہیں ہو سکتا اور نبی فاسق نہیں ہو سکتا۔

۲۔ كُلًّا هَدَيْنَا كُلِّ قَبِيلٍ مُّصْلِحِينَ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ (انعام: ۸۷ تا ۸۳) اللہ تعالیٰ نے انبیاء کا ذکر فرما کر یہ کلمات طہیات ان کے حق میں ارشاد فرمائے کہ سب کو ہم نے ہدایت دی یعنی ان کو مطلوب تک پہنچایا سب نیکوکار ہیں، ہم نے ان سب کو تمام جہان والوں پر فضیلت دی اور ہم نے انہیں چن لیا۔ انصاف سے کہنا کیا ان کلمات کو ذہن میں رکھنے کے ساتھ ان کے حق میں گناہ کا تصور قائم ہو سکتا ہے؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ لہذا انبیاء معصوم ہیں۔

۳۔ ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے ذکر کے بعد فرمایا:-

وَكُلًّا جَعَلْنَا مُصْلِحِينَ (الانبیاء: ۷۲)

”اور ہم نے ان سب کو (اعلیٰ درجہ کا) نیک کیا۔“

اللہ تعالیٰ تو فرمائے کہ انبیاء کرام نیکو کار ہیں اور کتنا ظلم عظیم ہے کہ ان کو گنہگار کہا جائے۔ (نعوذ باللہ تعالیٰ)

۴۔ اِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٥﴾ (الانبیاء)

”بے شک وہ انبیاء نیک کاموں میں جلدی کرتے تھے اور امید و خوف سے ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے حضور گزر اُتاتے تھے۔“
امام علامہ مفسر خازن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں:

ولفظه للعموم في تناول الكل ويدل على فعل ما ينبغي فعله وترك ما ينبغي تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير و تاركين لكل منهي و ذلك بنا في صدور الذنب عنهم.

”یعنی اِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ کا لفظ عموم کے لئے ہے لہذا یہ کل کو شامل ہوگا اور یہ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ہر اس کام کے کرنے پر دلالت کرتا ہے جس کا کرنا لائق ہے اور ہر اس کام کے ترک پر دلالت کرتا ہے کہ جس کا ترک کرنا لائق ہے تو ثابت ہوا کہ انبیاء ہر نیکی اور بھلائی کے کرنے والے اور ہر منہی کے ترک کرنے والے تھے۔ اور یہ بات اس کے منافی ہے کہ ان سے گناہ ظاہر ہوں۔“

تفسیر لباب التاویل جلد ۳ صفحہ ۲۵۱۔ فصل فی بیان عصۃ الانبیاء تحت آیت عَمَّا اَدْمُرَ رَبِّهٖ فَعَوٰی

نیز گناہ یا تو شیطان کے دوسرے سے ہوتا ہے یا نفس کے دوسرے سے، شیطان، انبیاء کرام کا کچھ نہیں کر سکتا۔ اور ان کے نفوس مطمئن و مرحومہ ہیں، وہ ایسے پاک نفوس ہیں کہ ان کو اچھائی ہی کا مشورہ دیتے ہیں سنو شیطان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

۵۔ ۶۔ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ (بنی اسرائیل: ۶۵)
”(اے شیطان) بے شک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو نہیں۔“

۷۔ ۸۔ اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا عَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٨﴾ اِنَّا سُلْطٰنُهٗ عَلَی الَّذِیْنَ یَتَوَلَّوْنَہٗ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِہٖ مُشْرِكُوْنَ ﴿٩﴾ (النحل)
خود شیطان نے اقرار کیا:

”یقیناً اس (شیطان) کا قابو ان پر نہیں چلتا جو ایمان لائے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں اس کا قابو صرف انہیں پر ہے جو اس سے دوستی کرتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔“

۹۔ وَلَا تُغْوِیْهُمْ جَمِیْعًا ۖ اِلَّا عِبَادَ لِحَمَّتُمْ اَلشُّكُوْفِ ۝ (البحر)
”اور ضرور میں ان سب کو گمراہ کر دوں گا مگر جو ان میں تیرے شکر گزار بندے ہیں۔“
(شیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا)

۱۰۔ لَیْسَ اٰخِرُیْنَ اِلٰی یَوْمِ الرِّیْضَةِ وَلَا حَتَّیْکُمْ ذُرِیَّتُکُمْ اِلَّا قَلِیْلًا ۝ (الاسرا)
”اگر تو نے قیامت تک مہلت دی تو ضرور میں اس (آدم علیہ السلام) کی اولاد کو چیں ڈالوں گا، مگر قلیل لوگوں کو (وہ انبیاء کرام اور خواص اولیاء کرام ہیں) کَوْ قَلِیْلٌ مِّنْ عِبَادِیَ الشُّکُوْر۔“

شیطان کو تو انبیاء کرام پر کچھ قبضہ و قابو نہیں ہاں انبیاء کرام کو شیطان پر قبضہ و قدرت حاصل ہے۔

۱۔ ان عفریتا من الجن تفلت (یکایک برآمد و بگریخت) البارحة لیقطع علی صلوتی فامکنی (فاعدونی) اللہ منہ فاحذنه فاردت ان اربطه علی ساریة من سواری المسجد حتی تنظروا الیه کلکم فذکرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكا لا یمنی لا حقیر بقدری فرددته خاسئا (رواه البخاری و مسلم و التسانی (مرقات جلد ۲۔ صفحہ ۳۳) عن ابی هريرة مرفوعا۔ مشکوة باب ما لا يجوز من العمل فی الصلوة وما یباح منه۔ فصل اول صفحہ ۹۰۔ ۹۱ و لفظ البخاری ”ان الشیطان عرض علی الحدیث۔ جامع صغیر جلد ۱۔ صفحہ ۸۱۔ ۸۲۔“

۲۔ ان عدو الله ابليس جد بشهاب من نار لیجعله فی وجهی فقلت اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت العنک بلعنة الله التامة فلم یتاخر ثلاث مرات ثم اردت ان اخذه واللہ لولا دعوة اخینا سلیمان لاصبح موثقا یلعب به ولدان اهل المدینہ۔

(رواه مسلم عن ابی الدرداء مرفوعا۔ مشکوة باب مذکور فصل ۳ صفحہ ۹۲)

۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قرین من الشیاطین کو مسلمان کیا تو وہ حضور کو خیر کا امر کرتا تھا۔ (رواه مسلم عن ابن مسعود۔ مشکوة باب فی الوسوۃ صفحہ ۱۸)

نبوت کی طاقت کا تو کیا کہنا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض غلاموں کو بھی شیطان پر قبضہ قدرت حاصل تھی اور شیطان ان سے ڈرتا تھا اور بھاگتا تھا۔

۴۔ مسلسل تین راتوں میں حضرت ابو ہریرہ نے شیطان کو قید کیا اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے بغیر منت حاجت کے نہ جاسکا۔

(بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۱۰، جلد ۲ صفحہ ۷۳۹) مشکوٰۃ، فضائل قرآن فصل اول صفحہ ۱۸۵

۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ زمین کا شیطان عمر رضی اللہ عنہ کے خوف سے لرزتا ہے۔

(ابن عساکر، سوانح صفحہ ۲۸)

۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اے عمر جس راستہ پر تو ہوتا ہے شیطان اس راستہ کو چھوڑ کر

دوسرے راستہ پر چلتا ہے۔ (بخاری و مسلم عن سعد، مشکوٰۃ جلد ۲۔ صفحہ ۵۵۷ باب مناقب عمر)

۷۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں نے شیاطین جن اور انس کو دیکھا وہ عمر رضی اللہ عنہ سے بھاگتے ہیں۔

(رواہ الترمذی عن عائشہ۔ مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۸)

۱۰۲۸۔ ان الشیطان لیخاف منک یا عمر (رواہ الترمذی عن

بریدۃ مرفوعاً۔ مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۸) ان الشیطان لیفرق منک یا عمر

(رواہ احمد و الترمذی وابن حبان فی صحیحہ عن بریدۃ

مرفوعاً۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۸۲) الشیطان بغیر من حس (آبٹ)

عمر، الدیلمی عن انس، کنز العمال جلد ۱۰، ۱۱، ۱۲۔

اب نفس کے متعلق بھی سنو۔

۱۱۔ إِنَّ النَّفْسَ لَا قَاتِرَاقَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي (یوسف: ۵۳)

”بے شک نفس تو برائی کا حکم دینے والا ہے مگر جس پر میرا رب رحم کرے۔“

نفوس انبیاء کرام یقیناً مارا رحم ربی والے استثناء میں داخل ہیں (مدارک جلد ۳ صفحہ ۲۴ پر ہے) ”إِلَّا مَا

رَجَمَ رَبِّي“ الا البعض الذی رحمہ ربی بالعصمة (۱)۔۔۔۔۔ ان کلَّ النَّفْسِ لَا قَاتِرَاقَ بِالسُّوءِ

إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي الانفسها رحمها الله بالعصمة اور روح البیان جلد ۳ صفحہ ۱۶۷ پر ہے ”إِلَّا

مَا رَجَمَ رَبِّي“ من النفوس التي يعصمها من الوقوع في المهلك ومن جعلتها

نفسی (ای نفس یوسف علیہ السلام) و نفوس سائر الانبیاء و نفوس الملائكة۔۔۔۔۔ إِنَّ النَّفْسَ

۱۔ کبیر جلد ۵ صفحہ ۲۰۳، نحوہ فی ابی سود جلد ۵ صفحہ ۲۱۳، جمل جلد ۲ صفحہ ۳۶۰ و جلالین صفحہ ۱۹۳، بیضاوی صفحہ ۲۳۳، صادی

جلد ۲ صفحہ ۲۰۹، نحوہ فی المنظر ی جلد ۵ صفحہ ۳۹۰۔ ۳۹۰ و خازن جلد ۳ صفحہ ۲۳۔ ۲۴۔ ۱۲۔

لَا تَمَارَقُ بِالسُّوءِ الْإِنْفَسَ رَحِمَهَا رَبِّي فَانْهَ لَا تَامِرُ بِالسُّوءِ ۝۱۱ انبیاء تو انبیاء، انبیاء کے صحیح
فلااموں کے نفوس بھی مطمئن ہیں۔ گناہ گاروں کے نفوس مطمئن نہیں ہوا کرتے۔

۱۲۔ يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (۱) ۞ اِنْ رَاجِعِيْ اِلٰى رَبِّكِىْ وَارْجِعِيْ عَنَّا فَرِيْقَةٌ ۞
(نجر)

۱۳۔ عارف باللہ علامہ صاوی زیر آیت وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللّٰوِيْمَةِ قُرطرازیں:

واعلم ان الصوفية قسموا النفس الى سبعة اقسام الاول الامارة
وهي نفوس الكفار و من حذا حذوهم . الثاني اللوامة وهي التي
تلوم صاحبها ولو كان مجتهداً في الطاعة وهذا مبدا الخير
واصل الترقى الثالث الملهمة وهي التي الهمت فجورها
وتقواها. الرابع المطمئنة وهي التي اطمأنت بالله . الخامس
الراضية وهي التي رضيت عن الله في جميع حالاتها. السادس
المرضية وهي التي جوزيت بالرضا من الله . السابع الكاملة
وهي في غاية المراتب وَفِيْ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْتَّائِبُۮنَ وَمَاخِذُ
الجميع من القرآن فالامارة من قوله إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌۢ بِالسُّوءِ
واللوامة من هذه الآية والملهمة من قوله تعالى فَالْتَّهَمَهَا فُجُورَهَا وَ
تَقْوَاهَا والمطمئنة وما بعد ها من قوله تعالى يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ
الْمُطْمَئِنَّةُ الآية. ۱ مختصراً. تفسير صاوی جلد ۴۔ صفحہ ۲۴۷-۲۴۸

خلاصہ کلام انبیاء کرام کے نفوس امارہ نہیں بلکہ وہ مطمئنہ بلکہ راضیہ مرضیہ بلکہ وہ کاملہ ہیں جو
اچھائی ہی کا مشورہ دیتے ہیں نہ کہ برائی کا، وہ جملہ سعید طیب و طام بلکہ اسعد و الطیب و الطبر (2) ہیں ابتدا
ثابت ہوا کہ انبیاء کرام معصوم ہیں۔

یہ آیات تو عام ہیں کہ سب انبیاء کی عصمت ان سے ثابت ہوتی ہے۔ اب خاص حضور علیہ السلوٰۃ

1۔ قال ابن کيسان المطمئنة هنا المخلصة وقال ابن عطاء العارفة التي لا تصبر عنه

طرفة عين جمل جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ و صاوی جلد ۴ صفحہ ۲۶۹-۱۴۷

2۔ قال الامام القاضي العياض بواطنهم (ای بواطن الانبياء) متصفه باعلى من اوصاف البشر متعلقة
بالعالم الاعلى متشبهة بصفات الملائكة فجعلا من جهة الاحسام والظواهر مع البشر ومن جهة
الارواح والبواطن مع الملائكة۔ احشاشم ثالث باب اول جلد ۲ صفحہ ۸۷-۱۲۷

والسلام کی عصمت کی بعض آیات ملاحظہ ہوں:-

کفار و مشرکین کو تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اظہار نبوت سے قبل والی زندگی میں بھی کوئی اعتراض نظر نہ آیا نام کے مسلمانوں کو قبل تو قبل بعد از نبوت والی زندگی میں بھی اعتراض و گناہ نظر آتے ہیں۔ ع
بریں عقل و دانش بیاہر گریست

سنو! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ چالیس سال زندگی بھی ایسی پاک، صاف اور بے عیب تھی کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سے اس زندگی کو مشرکین کے سامنے بطور دلیل پیش کر دیا۔

۱۴۔ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ (یونس)

”تو میں اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر (چالیس سال) گزار چکا ہوں (کیا اس میں تمہیں کوئی عیب نظر آتا ہے) تو کیا تمہیں عقل نہیں۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر قول بھی وحی ہے اور ہر فعل بھی وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

۱۵۔ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۖ مَا صُلَّىٰ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَنْطِقُ (۱) عَيْن

1. اقول معناه وَمَا يَنْطِقُ (ای فی حال من الاحوال وفي وقت من الاوقات هذا العموم مستفاد من حذف المتعلق كما بين اصحاب الاحوال واصحاب التفسير في عدة مواضع عن أَنَّهُوَ اِنْ (ما) اى نطقه عليه الصلوٰۃ والسلام بالقرآن وغيره ۚ وَمَا يَنْطِقُ كما قال الامام القسطلاني. ثم يرد تعالى نطق رسولہ صلى اللہ علیہ وسلم عن اى يصدر عن هوى فقال تعالى وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ وَلَمْ يَقُلْ وَمَا يَنْطِقُ بِالْهَوَىٰ لَانِ مَعَى نطقه عن الهوى ابلغ (من نفى نطقه به) فانه يتضمن ان نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر من هوى فيكف بطق به فيضمن هو الامر من نفى الهوى عن مصدر الطق وبعبارة اخرى النطق نفسه فقطه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا العي والضلال ثم قال تعالى اِنَّ هُوَ اِلَّا وَاقِعٌ يُّنْصَرَفُ فَعَادَ الصَّيْرِ عَلَى الْمَصْدَرِ المفهوم من الفعل اى مانطقه الاوحى يوحى هذا احسن من جعل الضمير عائد على القرآن فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى يوحى ۝ المواهب اللدنية. وشرحه للزرقاني جلد ۲ صفحہ ۲۱۷، ۲۱۸ ونحوه فى نسيم الرباض جلد ۳ صفحہ ۸۱ خصائص كبرى للسيوطى جلد ۲ صفحہ ۲۵، ۲۶ وفى تفسير ابن كثير جلد ۳ صفحہ ۲۳، ۲۴ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اى ما يقول قولاً عن هوى وعرض ۚ اِنَّ هُوَ اِلَّا وَاقِعٌ يُّنْصَرَفُ ۝ اى فى الجمل جلد ۳ صفحہ ۲۲۳ (مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنَّ هُوَ) اى الذى يتكلم به من القرآن وكل اقواله وافعاله واحواله وفى حاشية الصاوى جلد ۳ صفحہ ۱۱۵ والمعنى وما يصدر نطقه عن هوى نفسه ومثله الفعل بل وجميع احواله (اِنَّ هُوَ) الضمير عائد على النطق الماحوذ من بطق والمعنى ما يتكلم به من القرآن وغيره ومثل النطق الفعل وجميع احواله فهو صلى اللہ علیہ وسلم لا يطق ولا يفعل الا بوحى من اللہ تعالى لا عن هوى نفسه ۝ وفى تفسير المظهرى جلد ۹ صفحہ ۱۰۳ (وَمَا يَنْطِقُ) بالقرآن ولا بغيره (عَنِ الْهَوَىٰ) يعنى لم يتقول القرآن من تلقاء نفسه وكذا كل ما يتكلم به لیس منشأ الهوى النفسانية بل مستند الى الوحى جلى اوحى ۝ وفى الاكلیل للسيوطى صفحہ ۲۰۱ يحتج به فى حواشى نسخ القرآن ويحصىه بالنسبة ۝ ومنه هوى ۝ (بقرآنه على حق) (بقرآنه على حق) (بقرآنه على حق)

الْهُدَىٰ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّمَنۢ عَلِمَ (النجم)

”اس پیارے چمکتے تارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے تمہارے صاحب (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) نہ دیکھے نہ بے راہ چلے اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے۔ ان کا ہر ارشاد رزی وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔“

فعل محبوب رحمان اور رب کا فرمان صلی اللہ علیہ وسلم وجل جلالہ،

۱۶-۱۷۔ اِنْ اَتَيْتُكُمْ مَّائِئَتِيْ اَوْ اِلَّا مِائَتِيْ حَتّٰى اَنْ اَنْزِلَ (یونس: ۱۵) ✓

”میں کوئی کام نہیں کرتا مگر جو بھی کرتا ہوں وہ اس وحی سے کرتا ہوں جو میری طرف بھیجی جاتی ہے۔“

۱۸۔ قُلْ اِنَّمَا اَتَيْتُكُمْ مَّائِئَتِيْ اِلٰى مِّنۡ تَرْتِيْ (اعراف: ۲۰۳)

”تم فرماؤ میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف میرے رب سے وحی ہوتی ہے۔“

(ف) حذف متعلق سے عموم پیدا ہوا۔ آیات کا معنی اسی طرح ہوا ان اتبع فی شیء من الاشياء وفى فعل من الافعال الا مایوحی الی التوان آیات سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر کام وحی سے ہے بولنا بھی ایک کام ہے تو جن کا قول و فعل وحی سے ہو وہاں گناہ کا کیا تصور ثابت ہوا کہ حضور معصوم ہیں۔

حدیث شریف

۱۔ عن عبد الله بن عمرو قال كنت اكتب كل شيء اسمعه من

رسول الله صلى الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني قریش وقالوا

اتكتب كل شيء تسمعه ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر

يتكلم فى الغضب والرضا فامسكت عن الكتابة فذكرت ذلك

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاوما باصبعه الى فيه فقال

اكتب فوالذى نفسى بيده ما يخرج منه الا حق۔

(سنن ابی داؤد جلد ۲ صفحہ ۱۵۷-۱۵۸۔ کتاب العلم باب کتابتہ العلم طبع مجیدی کا پور و جلد

(بقیہ صفحہ گزشتہ) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں فرمایا کرتے۔ اللہ تعالیٰ کی وحی اور حکم ہی سے فرماتے ہیں۔ عام اس سے کہ وحی حقیق ہو یا غمی۔ ”وَمَا يُلْقِیْ عَنِ الْهُدٰی ۙ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّمَنۢ عَلِمَ۔“ ونحوہ فی صفحہ

”حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرمایا میں جو بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنتا تھا بارودہ حفظ لکھ لیتا تھا تو قریش نے مجھے منع کیا اور کہنے لگے کہ یہ تو حضور ﷺ کی جو بات سنتا ہے لکھ لیتا ہے حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام انسان ہیں کبھی غضب میں کلام کرتے ہیں اور کبھی رضا میں تو میں لکھنے سے رک گیا اور یہ بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں عرض کی۔ آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا (ہر بات) لکھ قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت میں میری جان ہے اس (منہ) سے جو بات نکلتی ہے حق ہی ہوتی ہے۔“

نوٹ:- اس حدیث سے امام ابوداؤد نے سکوت فرمایا یعنی اس پر جرح و قدح نہ کی۔ معلوم ہوا یہ حدیث صحیح ہے ورنہ حسن تو ضرور ہے۔ ”کیونکہ جس حدیث پر امام ابوداؤد جرح نہ کریں وہ صحیح ہوتی ہے یا حسن۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب پر باروی علیہ رحمۃ الہاری فرماتے ہیں۔ وہو (اے ابوداؤد) یتکلم الاحادیث ویسکت علی بعضها وقال المنذری ما سکت علیہ لا یبذل عن درجۃ الحسن وقال النووی صحیح او حسن وقال ابن عبدالبر صحیح واطلق ابن مندہ وابن السکن وحاکم الصحۃ علی جمیع ما فیہ۔ کوثر النبی صفحہ ۱۳

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ از ابوداؤد منقول است کہ گفت در سنن خود حدیثی ایراد نکردم ام کہ علمائے حدیث اجماع کردہ باشند بر ترک آں اشعۃ اللمعات جلد ۱ صفحہ ۱۸۔ ونحو ما فی الکوثر واشعۃ اللمعات فی الرقات جلد ۱ صفحہ ۲۲ ونحوہ فی مقدمۃ جمع الجوامع للسیوطی فی نیل الاوطار للشوکانی وہو منہم جلد ۱ صفحہ ۲۱۔ یہی حدیث شریف مسند امام احمد ضعیف جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ میں بھی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:

عن عبداللہ بن عمرو قال کنت اکتب کل شیء اسمعه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارید حفظہ فہتفی قریش فقالوا اکتب تکتب کل شیء تسمعه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر یتکلم فی الغضب فامسکت عن الکتاب فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ”اكتب فوالذي نفسي بيده ماخرج مني الا الحق“

آیت وَبَابُ طَوَّلٍ عَنِ النَّهْیِ کے عموم کے ماتحت ابن کثیر شامی نے اس حدیث کو نقل کیا

ہے۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۴۷) یہ بھی خیال رہے کہ مسند امام احمد کی حدیثوں کا کیا وزن ہے۔ قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے: ”ولم یدخل (الامام احمد) فیہ (ای فی مسندہ) الا ما یحتج بہ (مثل الاوطار جلد ۱ صفحہ ۱۹)۔“

امام طحاوی حنفی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا۔ ولفظہ۔

عن عبد الله بن عمرو قلت يا رسول الله اكتب ما سمعت منك قال نعم قلت عند الغضب والرضا قال انه لا ينبغي ان اقول الا حقا. شرح معانی الآثار کتاب الکراہت باب کتاب العلم جلد ۲ صفحہ ۳۲۰ مطبوعہ رحمیہ جلد ۴ صفحہ ۵۰۰ مطبوعہ لاہور۔ شفا شریف جلد ۲ قسم ۱۔ باب ۱۔ فصل واما اقوالہ وقال السیوطی فی زیادة جامعه الصغير۔ رواہ احمد فی مسندہ وابو داؤد فی سننہ والحاکم فی المستدرک عن ابن عمرو۔ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۲۱۔ مطبوعہ معمر رواہ۔ الامام احمد وابو داؤد والحاکم و صححوہ هذا لفظ الخفافی وقال القاری رواہ احمد وابو داؤد والحاکم صححہ شرح شفا جلد ۴ صفحہ ۸۰۔ قسم ۳۔ باب ۱۔ فصل واما اقوالہ۔ و رواہ الحاکم و صححہ من طریق عمر بن شعيب عن ابيه عن جده۔

(خصائص الکبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۷)

۲۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا اقول الا حقا۔ (۱)

”یعنی میں ہمیشہ حق ہی فرماتا ہوں۔“

(رواہ احمد۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۴۷ ابن مسعود راخصائص الکبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۷)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر بات حق ہے (یونکہ وہ حق ہے)

۳۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلطی کے

۱۔ قال ابن تیمیہ وهو مہم وانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یقول الا الحق ولا یحکم الا بالعدل ۱۰ الصارم المصنوع لہ۔ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۰

متعلق پوچھا گیا۔
تو ام المومنین نے فرمایا:-

كان خلقه القرآن۔ (1)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خلق قرآن ہے۔“

(یعنی پیدائشی طور پر بلا تکلف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر ادا احکام قرآنیہ کے مطابق تھی۔ حضور فطرۃ قبل از نزول قرآن مامورات قرآنیہ کے پابند تھے اور منہیات قرآنیہ سے باز تھے۔ یا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیں تھیں ویسے قرآن شریف اترا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

قالتہ حین سئل عنها سعد بن هشام عن خلقه عليه الصلوة
والسلام۔ رواه ابن ابی شیبۃ وعبد بن حمید ومسلم وابن المنذر
والحاکم وابن مردويه

۴۔ وقالتہ حین سئل عنها ابو الدرداء۔ رواه ابن المنذر وابن
مردويه والبيهقي في الدلائل۔

۵۔ وقالتہ حین سأل عنها عبد الله بن شقيق العقيلي۔ رواه ابن
مردويه۔

۶۔ وقالتہ حین سألن عنها نساء اهل الشام۔ رواه ابن مردويه۔
۷۔ وعن عطية العوفي في قوله وَإِنَّكَ لَنَلْحُقَنَّ عَظِيمٍ قال على ادب
القرآن۔ اخرجه ابن المبارك وعبد بن حميد وابن المنذر
والبيهقي في الدلائل۔

۸۔ وعن ابن عباس وَإِنَّكَ لَنَلْحُقَنَّ عَظِيمٍ قال القرآن۔ اخرجه ابن
المنذر۔

۹۔ وعن ابن عباس في قوله وَإِنَّكَ لَنَلْحُقَنَّ عَظِيمٍ قال الدين اخرجه
ابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردويه۔

۱۰۔ وعن ابی مالک وَإِنَّكَ لَنَلْحُقَنَّ عَظِيمٍ قال الاسلام۔

۱۱۔ عن ابن ابزى وسعيد بن جبیر قالوا على دين عظيم اخرجه

1. الحلق هو ملكة يصدر عنها الافعال بسهولة يعنى ان العمل بالقرآن كان جلية له من غير تكلف .
بورالانوار صفحہ ۵۰۲ قبضی عمی عنہ

عبد بن حمید (تفسیر درمنثور جلد ۶ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱) ونحوہ فی تفسیر

ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۰۲۔

جس ذات پاک کا خلق خود قرآن ہو، دین ہو، اسلام ہو۔ کیا اس کے معصوم ہونے میں بھی شک ہو سکتا ہے۔ اور ان کے متعلق بھی گناہ کا تصور کیا جاسکتا ہے نہیں اور ہرگز نہیں۔ ولکن الوہابیۃ قوم لا

یہ صرون

ع ”کور پہ چشمے کی لذت گیر دیدار سے نہ شد“

یہ دلائل بطور اجمال پیش خدمت ہیں، عصمت انبیاء پر ایک مستقل رسالہ لکھنے کا ارادہ ہے، قدرے

اس میں تفصیل ہوگی۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ

اقوال علماء عظام اور عصمت انبیاء کرام

۱۔ امام نووی (متوفی ۶۷۶ھ شرح صحیح مسلم میں امام قاضی عیاض (متوفی ۵۴۲ھ) سے نقل رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ذهب جماعة من اهل التحقيق والنظر من الفقهاء المتكلمين من

انتمنا الى عصمتهم من الصغار كعصمتهم من الكبار وان

منصب النبوة يجل عن موافقتها۔ (نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

”یعنی ہمارے اماموں سے فقہاء اور متکلمین کی ایک جماعت اہل تحقیق و نظر والی اس بات کی

قائل ہے کہ انبیاء کرام صغیر و کناہوں سے بھی معصوم ہیں جس طرح کبیر و کناہوں سے معصوم

ہیں۔ اور بے شک منصب نبوت اس سے بلند و بالا ہے کہ صغیر و کناہوں سے معصوم ہو۔“

فائدہ جلیلہ متعلق سہو و نسیان

اسی میں ہے:

ان السهو والسيان لا يجوز عليهما في اي في الفعل وهذا

مذهب الاستاذ ابي المظفر الاسفراہی من امثال الخراسانيين

المتكلمين وغيره من المشايخ المتصوفة۔

(نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

”بے شک فعل میں بھی انبیاء سہو و نسیان کا جائز ہے کیونکہ مذہب ہے استاد ابو المظفر“

اسفرائی کا جو ہمارے خراسانی متکلمین ائمہ سے ایک امام ہیں اور یہی مذہب ہے مشائخ

صوفیہ کا۔“

سہو و نسیان سے منزہ و مبرا ہونے کے مزید حوالے۔ احکام شریعت جلد ۳ صفحہ ۳۵۴۔ اہل

حضرت سہو و نسیان کے عیب لگانے پر کفر، تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ تحت آیت فَقَاتِلُوا

أَيُّمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا آيَاتَ لَهُمْ۔ شفاء قاضی عیاض قسماً ثالث باب ۱۔ فصل فی حکم عقد

قلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد ۲ صفحہ ۹۸ و نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۰۔ و ایضاً شرح

للقاری صفحہ مذکور۔ و شفاء جلد ۲ صفحہ ۱۱۵۔ ۱۱۶ و شرح للقاری و الخفائی جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ ۸۱ و شفاء

جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔ ۱۳۰ و صفحہ ۱۳۱۔ شرح شفاء الخفائی و للقاری جلد ۲ صفحہ ۱۱۱ و صفحہ

۱۲۱۔ ۱۲۲ ضرور۔ سہو و نسیان کا فرق اور نسیان سے منزہ صفحہ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ شفاء شریف جلد ۲۔

الحديث الصحيح انى لا أنسى او أنسى لاسن (1)۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ وشرح
للخفاجی والقاری جلد ۳ صفحہ ۱۲۳-۱۲۵۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ
۱۳۴ قسم ۳ باب ۱۔ فصل هذا حکم ما تكون المخالفة له و ذهبت طائفة الى منع السهو
والنسيان۔۔۔ فی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام جملة ومذهب جماعة المتصوفة
واصحاب علم القلوب والمقامات وشرحه للخفاجی والقاری جلد ۲ صفحہ ۱۵۷۔
۱۶۱۔ (مواهب ووزرقانی۔ مدارج النبوت ^{للشیخ} المکتم وجوابہ الخار و غیر ہم)

۲۔ الأدلة القطعية قائمة على عصمته عن الكذب وسائر

الذنوب۔ (نور الانوار۔ صفحہ ۱۸۸)

”یعنی جھوٹ اور باقی تمام گناہوں سے حضور ﷺ کے معصوم ہونے پر قطعی دلائل قائم
ہیں۔“

۳۔ لعصمة الانبياء من الكبائر والصغائر قبل النبوة وبعدها۔

(مرقات القاری جلد ۱ صفحہ ۱۲۴)

”یعنی انبیاء کرام صغائر وکبائر سے قبل از نبوت و بعد از نبوت معصوم ہیں۔“

۴۔ امام حافظ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک مستقل رسالہ ہے جس کا نام
ہے۔ ”القول المحرر (2) علی قوله تعالیٰ یَغْفِرْ لَكَ إِنِّهٗ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبٍ وَمَا تَخَرَّ
اس میں فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مفسرین کے کئی قول ہیں بعض مقبول ہیں اور بعض مردود ہیں اور
بعض ضعیف ہیں۔ کیونکہ

للدلیل القاطع علی عصمة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسائر الانبياء من الذنوب قبل النبوة وبعدها۔

(جوابہ الجار ۳ صفحہ ۲۱۱-۲۱۲ مطبوعہ مد)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور باقی تمام انبیاء کرام کے قبل از اعلان نبوت و بعد از اعلان
نبوت گناہوں سے معصوم ہونے پر قطعی دلیل قائم ہے۔“

۱۔ قد روی لست أنسى ولكن أنسى لاسن (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۴ وشرح القاری جلد ۳ صفحہ ۱۵۵۔ شفا
جلد ۲ صفحہ ۱۳۵۔ امی أنسى لاسن۔ رواہ محمد فی الموطا صفحہ ۳۹۹ وقال الخفاجی والقاری رواہ مالک

فی موطا نسیم جلد ۳ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۵۵۔ علی هامش فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۸ و هو منه۔ ۱۴ فیضی

۲۔ اس رسالہ کے حوالہ الخادوی للفتاویٰ للشیخ علی جلد ۱ صفحہ ۳۹۸ مطبوعہ مصر پینچی ۲۰۰۰ء ہے۔ ۱۴

۵۔ قال السيوطي فيه قال السبكي انه معصوم قبل النبوة وبعدها۔

(جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۲۱۲)

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ امام سبکی نے فرمایا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قبل از اعلان نبوت بھی معصوم ہیں اور بعد از اعلان نبوت بھی معصوم ہیں۔

۶۔ قال السيوطي فيه قال السبكي..... قد اجتمعت الامة على

عصمتهم فيما يقع بالتبليغ وفي غير ذلك من الكبار ومن

الصغار الرذيلة التي تحط مرتبتهم ومن المداومة على الصفات

التي لا تحط مرتبتهم

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۱۲۔ المختصر الکبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۵۶)

”امام سیوطی نے فرمایا کہ امام سبکی نے فرمایا کہ انبیاء کی عصمت پر اجماع امت ہے۔ تبلیغ اور غیر تبلیغی امور میں کبار اور ان صغائر و ذیلہ جو موجب انحطاط رتبہ ہیں اور ان صفات کی مداومت سے بھی معصوم ہیں جو موجب انحطاط رتبہ نہیں۔“

۷۔ ان الانبياء معصومون۔

(شرح عقائد صفحہ ۲۰۲۔ نبراس صفحہ ۳۵۱۔ و فیہا تفصیل)

”بے شک تمام انبیاء معصوم ہیں۔“

۸۔ شیخ الاسلام ابوالحسن علی بن عثمان رحمہ اللہ النان حنفی فرماتے ہیں:

وان الانبياء لفي امان عن العصيان عمدا والغزال (۱)

(قصیدہ بداء الامالی صفحہ ۲۷۔ دراول تمہید ابی شکور)

۹۔ امام ابو شکور سالحی الحلیم فی ۴۶۰ھ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

قال اهل السنة والجماعة ان الانبياء صلوات الله عليهم قبل

الوحي كانوا انبياء معصومين واجب العصمة والرسول قبل

الوحي كان رسولا نبيا مامونا وكذلك بعد الوفاة..... ان العصمة

للانبياء قبل الوحي من موجبات الضرورة وبعد الوحي اولی۔

(تمہید شریف لابی شکور سالحی صفحہ ۶۶)

”اہل سنت و جماعت نے فرمایا ہے کہ بے شک انبیاء علیہم السلام قبل از وحی بھی واجب العصرہ معصوم انبیاء تھے اور رسول بھی قبل از وحی رسول نبی اور گناہوں سے معصوم تھے اور اسی طرح بعد از وفات بھی وہ نبی و رسول ہیں بے شک عصمت انبیاء کرام کے لئے قبل از وحی موجبات ضرورت سے ہے اور بعد از وحی تو بطریق اولیٰ ان کا معصوم ہونا ضروری ہے۔

۱۰۔ نیز یہی امام فرماتے ہیں:-

فلهذا قلنا انه لا يجوز في الحكمة انزال الوحي على شخص كاذب فاسق فوجب ان يكون معصوما قبل الوحي من طريق الوجوب لا من طريق الجواز... فعصمة الانبياء انما يثبت من طريق الوجوب لا من طريق الجواز فاذا ثبت ان العصمة واجبة في حق الانبياء صلوات الله عليهم وجب ان يكونوا معصومين عن الصغائر والكبائر۔ (تمہید شریف لابی شکور صفحہ ۶۸)

”اسی لئے تو ہم نے کہا کہ وحی کا ایسے شخص پر اتارنا حکمت حکیم میں جائز نہیں جو جھوٹا یا گنہگار ہو تو ضروری ہے کہ نبی قبل از وحی بھی معصوم ہو بطریق وجوب نہ کہ بطریق جواز۔ عصمت انبیاء بطریق وجوب ثابت ہوا کرتی ہے نہ کہ بطریق جواز۔ تو جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ بے شک عصمت انبیاء کے حق میں واجب ہے تو واجب ہوا کہ وہ صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے معصوم ہوں۔

۱۱۔ ان الانبياء خلقوا معصومين مامومين عن خوف الخاتمة۔

(تمہید لابی شکور صفحہ ۷۶۔ والفظالہ و شرح عقائد صفحہ ۱۱۸)

”بے شک انبیاء کرام معصوم پیدا کئے گئے (اور) خاتمہ کے خوف سے مامون پیدا ہوئے۔“

۱۲۔ والنبي لا يجوز منه المعصية لا صغيرة ولا كبيرة

(تمہید لابی شکور صفحہ ۷۷)

”اور نبی سے نہ صغیرہ گناہ کا ظاہر ہونا جائز ہے اور نہ کبیرہ کا۔“

۱۳۔ ان الانبياء خلقوا معصومين مؤيدين كاملين في العقل

والعبادة۔ (تمہید لابی شکور سالمی صفحہ ۱۱۳)

”بے شک انبیاء کرام معصوم اور مؤید پیدا کیے گئے۔ عقل اور عبادت میں کامل پیدا کئے

مئے۔“

۱۳۔ امام ابن الہمام حنفی (متوفی ۸۶۱ھ) مساریہ میں پھر امام ابن ابی شریف قدسی شافعی متوفی ۹۰۶ھ اس کی شرح مسارہ میں فرماتے ہیں رحمہما اللہ تعالیٰ۔

والمختار لجمهور اهل السنة والجماعة اى وجوب عصمتهم
عنهما اى عن الكبار والصغار مسارہ شرح مساریہ صفحہ ۲۳۲ مطبوعہ
مطبعة السعادة بمصر۔

”جمہور اہل سنت کا مختار مذہب یہ ہے کہ تمام انبیاء کی کبار اور صغار سے عصمت واجب
ہے۔“

۱۵۔ نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

شرط النبوة، الذكورة، وكونه اكمل اهل زمانه عقلا و خلقا و
فطنة وقوة رأى والسلامة من دناءة الآباء وغمز (طعن)
الامهات والقسوة والسلامة من العيوب المنفرة كالبرص
والجزام و من قلة المروة كالاكل على الطريق ومن دناءة
الصناعة كالحمجمة والعصمة من الكفر قبل النبوة وبعدها
بالاجماع واما العصمة من غيره مما سذكروه من المعاصي
فهو من موجبات النبوة متأخر عنها وهذا ما عليه الجمهور واما
على القول بعصمتهم من الصغار والكبار قبل النبوة وبعدها فلا
بممتنع الاشرط. (مسارہ شرح مساریہ صفحہ ۲۲۶-۲۲۷)

”یعنی نبوت کی شرائط یہ ہیں مذکر ہونا اور اپنے زمانہ والوں سے عقل اور پیدائش اور بحوداری اور قوت
رائے میں اکمل ہونا، آباء کے خسیس ہونے سے سالم ہونا اور ماؤں کے طعن سے سلامتی (یعنی پدری اور
مادری اعتبار سے نسب میں طعن و عیب نہ ہو) قساوت قلبی سے سالم ہونا نفرت دینے والے عیبوں سے
سالم ہونا جیسے برص اور جذام کا مرض۔ کم مروقی سے سالم ہونا جیسے راستہ پر کھانا، خسیس پٹھے سے سالم
ہونا جیسے حجامت (خون نکالنا) قبل از اعلان نبوت و بعد از اعلان نبوت کفر سے بالاجماع معصوم ہونا اور
کفر کے علاوہ باقی گناہوں سے معصوم ہونا وہ موجبات نبوت و لوازمات نبوت سے ہے جو اس سے متاخر ہے
یہی جمہور کا مذہب ہے اور قبل از اعلان نبوت و بعد از اعلان نبوت صغار و کبار سے انبیاء کا معصوم

ہونے کا قول تو وہ اشتراط کے مانع نہیں۔“

۱۶۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں:

كلهم كانوا مبلغين من الله صادقين معصومين غير معزولين.....

واذ گناہاں معصوم باشند۔ (تکمیل الایمان صفحہ ۴۲)

”سب انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبلغ تھے، سچے تھے، گناہوں سے معصوم تھے،

معزول ہونے والے نہ تھے، تمام انبیاء گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔“

۱۷۔ خواجہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث و متکلم چشتی حنفی پیرا روی متوفی ۱۲۳۹ھ صاحب نیراس مرام

الکلام میں ارشاد فرماتے ہیں:-

المختار عندی انهم معصومون عن وساوس الشيطان وعن

الكذب والكبائر والصفائر عمدا وسهوا قبل البعثه و بعدها الخ

فانظر ثمة فانه جيد۔ (مرام الکلام فی عقائد الاسلام صفحہ ۳۲)

”میرے نزدیک مختاریہ ہے کہ بے شک انبیاء کرام علیہم السلام شیطان کے وسوسوں اور

جھوٹ اور کبیرہ و صغیرہ گناہوں سے قصداً و سہواً قبل از بعثت و بعد از بعثت معصوم ہیں۔“

۱۸۔ امام ربانی عارف شعرانی قدس سرہ النورانی نے الیواقیت و الجواب جلد ۲ کے اول میں عصمت انبیاء،

کا ایک مستقل بحث ۳۱ مقرر کیا۔ تفصیل وہاں دیکھو۔ اس سے صرف ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال انمة الاصول الانبياء عليهم الصلوة والسلام كلهم

معصومون لا يصدر عنهم ذنب ولو صغيرة سهواً ولا يجوز عليهم

الخطأ في دين الله قطعاً وفاقاً للاستاذ ابی اسحق الاسفراينی

وابی الفتح الشهرستاني والقاضي عياض والشيخ تقي الدين

سبکی وغيرهم وقال جماعة لا ينبغي اجراء الخلاف في الانبياء

والموسلين ابدا۔ (الیواقیت و الجواب جلد ۲ صفحہ ۲)۔

”یعنی عقائد کے اماموں نے فرمایا کہ سب انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں کوئی گناہ ان سے

ظاہر نہیں ہوتا، یہاں تک کہ صغیرہ گناہ بھی نہ ہو ان سے ظاہر نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے دین

میں قطعاً ان پر خطا جائز نہیں اس بات پر امام اسفراینی اور امام شہرستانی اور امام قاضی عیاض

اور امام تقی الدین سبکی وغیرہم ائمہ کا اتفاق ہے اور اماموں کی ایک جماعت نے فرمایا کہ انبیاء

اور رسولوں کے درمیان خلاف کا جاری ہونا ہمیشہ ہمیش کے لیے لائق نہیں۔“

۱۹۔ كانوا (الانبياء عليهم الصلوة والسلام) معصومين من

الكبائر والصغائر والعمد والسهو قبل النبوة وبعدها كما نعتهم.

”یعنی ہم (اہلسنت) اس بات کے معتقد ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام ہر صغیرہ اور ہر کبیرہ

گناہ سے عہد اور سہواً اعلان نبوت سے پہلے اور اعلان نبوت کے بعد معصوم ہیں۔“

القول الحق في ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم افضل

الخلق۔“ للشيخ الجليل نور الدين علي بن زين الدين الشهير

بابن الجزار ونقل عنه النهائي في جواهر البحار جلد ۳ صفحہ ۹۳۔

اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے گھر کے حوالے

۱۔ غیر مقلدوں کے پیشوا قاضی شوکانی نے لکھا ہے:-

ان الانبياء كلهم معصومون عن الكبائر والصغائر

(نیل الاوطار جلد ۲ صفحہ ۳۰۵ مطبوعہ مصر)

”بے شک سب انبیاء کرام کبار اور صغائر سے معصوم ہیں۔“

۲۔ لمكان عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم

(نیل الاوطار جلد ۲ صفحہ ۶۷)

۳۔ وہابیوں کے مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے:-

”سوائے پیغمبر کے کوئی معصوم نہیں۔“

(تذکیر الاخوان ترجمہ باب ثانی تقویۃ الایمان صفحہ ۱۴۷۔ مطبوعہ فاروقی دہلی)

اس کے علاوہ عصمت انبیاء کے متعلق حوالوں کا دریا موجیں مار رہا ہے۔ یہ حوالے ان سے ایک

لمعہ ہیں۔ اور درج ذیل حوالے تو جمع صفحات سامنے ہیں جو چاہے وہاں دیکھ لے۔

۱۔ شفا شریف مستقل باب جلد ۲ صفحہ ۸۷ (۲) نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض للحنفaji الحنفی وشرح

للقاری الحنفی جلد ۲ صفحہ ۱۳۰۔ (۳) کتاب الاربعین فی اصول الدین للنویر الرازی مستقل عنوان

وہیتسواں مسئلہ عصمت انبیاء میں از صفحہ ۳۲۹ تا ۳۶۸۔ (۴) الحاوی للفتاویٰ المسیحی علی جلد ۱ صفحہ

۳۹۸ (۵) تکمیل الایمان للشیخ المحقق احمد ث الدہلوی صفحہ ۳۱، ۳۲، ۳۳ (۶) مدارج النبوت جلد ۱

صفحہ ۳۲-۳۳ و صفحہ ۸۳-۱۳۶۔ (۷) مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۷۹ و جلد ۶ صفحہ ۲۵۶۔

۲۵۷ صفحہ ۲۵۹، ۲۶۱ (۸) جواہر النکار جلد ۲ - صفحہ ۳۲۵ - ۳۲۶ - از نابلسی (۹) جواہر النکار جلد ۳
 صفحہ ۹۳ (۱۰) مکمل رسالہ عصمت، جواہر النکار جلد ۴ صفحہ ۳۹ جلد ۱ صفحہ ۲۹۸ (۱۱) باجوری علی البردہ
 صفحہ ۲۵ - ۵۳ - ۵۴ (۱۲) حیوۃ النبی ان صفحہ ۱۰۲ (۱۳) جواہر النکار جلد ۲ صفحہ ۲۷۰ - ۲۷۱
 شریف (۱۴) احکام شریعت لسیڈانا علی حضرت جلد ۳ صفحہ ۳۵۲ - ۳۵۳ - (۱۵) سیرت رسول عربی
 صفحہ ۶۶۲ - ۶۶۳ (۱۶) تفسیر کبیر جلد ۱ - ۳۵۸ - ۳۵۹ (۱۷) جامع العلوم فی لفظ الحمد دم جلد ۲
 صفحہ ۸۱۲ - ۸۶۱ از حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت رحمہ اللہ تعالیٰ (۱۸) ارشاد الطالبین قاضی ثناء
 اللہ پانی پتی صفحہ ۳۰ (۱۹) خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۵۶ مکمل باب (۲۰) فیض الباری
 للکشمیری دھو منہم - صفحہ ۹۵ - ۹۶ جلد ۱

ازالہ شبہات

کم فہموں کو عصمت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متعلق جن امور سے خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ ان سب کے اجمالی جامع جوابات۔

۱۔ اکثر و بیشتر یہودیوں کے اختراعی واقعات ہیں جو کتب توارخ اور بعض تفسیروں میں گھس آئے۔ لہذا ان کا کوئی اعتبار نہیں۔

۲۔ قرآن و احادیث میں جو ایسے الفاظ وارد ہیں جن سے کم فہم عصمت انبیاء پر حملہ کرتے ہیں۔ ان سے مراد ترک افضل ہے یعنی افضل کو چھوڑ کر فاضل کرنا۔ احسن کو چھوڑ کر حسن کرنا۔ اصوب کو چھوڑ کر صواب کرنا یہ بھی من وجہ ورنہ وہی فاضل و حسن و صواب من وجہ آخر (یعنی من حیث التبلیغ) افضل و احسن و اصوب ہوتا ہے۔ حقیقۃً ان الفاظ سے مراد گناہ نہیں۔
علامہ امام ابو البرکات نسفی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا يجوز اسم الزلة على الانبياء عليهم السلام كما قال مشايخ
بخارى..... وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على
افعالهم (۲) كما لا تطلق المعصية وانما يقال فعلوا الفاضل وترکوا
الافضل ۱۵ (تفسیر مدارک جلد ۱ صفحہ ۴۲ علی ہامش الخازن مطبوعہ مصر)

”یعنی لفظ زلہ (بمعنی لغزش بغیر قصد کے پھسلنا) کا اطلاق انبیاء کرام پر ناجائز ہے جیسا کہ
مشائخ بخاری نے فرمایا ہے اور مشائخ سمرقند نے فرمایا کہ انبیاء کے کاموں پر لفظ زلہ کا
اطلاق نہ کیا جائے گا۔ جیسا کہ معصیت کا اطلاق نہیں ہوتا، سوائے اس کے نہیں کہ یہ کہا
جائے کہ انبیاء نے فاضل کیا اور افضل کو چھوڑا۔“

۳۔ انبیاء کرام نے اپنے اللہ تعالیٰ کے حضور تواضع کرتے ہوئے ترک افضل پر اپنی طرف جن الفاظ کی
نسبت کی اور ان کے مولیٰ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق ترک افضل پر جو الفاظ استعمال کئے اسے اس

۱. قال السيوطي قال اس السكى في جمع الحوامع وفعله عليه الصلوٰۃ والسلام غير محرم للمعصية
وغير مكروهة للرافة وما فعله مما هو مكروه في حقنا فاعله لبيان الحواز فهو في حقه واجب
للتبليغ او فصيلة بنات عليه نواب واحب او فاضل ۱۵ حصائص كبرى جلد ۲ صفحہ ۲۵۷ وجواهر
البحار جلد ۱ صفحہ ۳۵۳ ۱۲ مہ

۲. اقوال الافعال شاملة للاقوال لان كل فعل يقو المفعول اعم مطلقا والقول اخص مطلقا فيهما عموم
وخصوص مطلقا. ۱۲ المصی عمر لہ

ہات کا حق پہنچتا ہے، کیونکہ وہ ان کا خالق و مالک ہے اور انبیاء کرام اس کے مملوک بندے ہیں ہم غلاموں، خادموں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ ہم بھی وہی الفاظ اپنے سرداروں کے حق میں استعمال کریں۔ یہی جواب شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی مفتی رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی سماعت فرمادیں جو حدیث جبریل کے اس جملہ "قال فاعبرونی عن الایمان قال ان تؤمن بالله وملئکتہ وکتابہ ورسولہ" کی تشریح میں ارقام فرمایا۔

وایمان آری پیغمبران و رسول تعالیٰ و واجب است احترام و تہذیب ساحت (محکم) عزت ایشاں از وصیت (عیب) نقص و عصمت ایشاں از جمیع گناہاں خرد و بزرگ چش از نبوت و پس از وصے ہمین ست قول مختار و آنچه بعضی از مفسران و اعلیٰ القصاص و اخبار از بعضی ایشاں مثل یوسف و داؤد علیہما السلام نقل کرده اند صحیح نیست و آنچه در قرآن مجید بآدم نسبت عصیان کردہ و عتاب نموده مبنی بر طولشان قرب اوست و مالک رامی رسد کہ بر ترک اولیٰ و افضل اگر چه بعد بمعصیت نرسد بہ بندہ خود ہر چه خواہد مجاہد و عتاب نماید و غیرے را مجال نہ کہ تواند گفت، و ایں جا ادبانی است کہ لازم است رعایت آن و آن این ست کہ اگر از جانب حضرت بہ بعض انبیاء کہ مقرر یاں در گاہ اند عتاب و خطا بہ رود یا از جانب ایشاں کہ بندگان خاص او بند تو اضعی و زلیٰ و انحساری صادر گردد کہ موجب نقص بود ما را نہ باید کہ در اں دخل شیم و بد اں تکلم نہائیم۔ (مجموعہ الملعات جلد ۱ صفحہ ۲۰)

۳۔ کتاب وصت کے وہ الفاظ کہ جن سے بقیہ خلاف عصمت کا وہم نہ رہتا ہے وہ قش بہات میں شمار ہیں۔ ان کا معنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بہتر جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الْمُتَشَابِهَاتُ فَأُولَٰئِكَ يَفْتَرِيهِمْ فَأَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلٍ وَمَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا الْفِتْنَةَ وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِي الْأَمْرِ

۱۔ وان سبا عليه الصلوة والسلام بعدہ نازل استنبات اطلاع الله لقوله تعالى فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ وَلَقَوْلِهِمْ تَعَالَى الْفُجُورُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ فَتَنًا ۚ فَتَنًا لِّبَنَاتٍ ۚ الرَّحْمَنُ أَوْلَىٰ قُلُوبًا حَمْدُ لِحَقِّ سَنَوِي ۚ ۳۰ ۵۔ لغزہ ی۔ سختی حق وان لم یعمدہ فل یؤد القیہ و ما بعد لقیہہ فیہ مکتوفی کج حد۔ نہ۔ معنی وہد فی حق الامۃ و ما فی حق السی علیہ الصلوة والسلام لکن معبرہ ولا یصل فائدہ بحرص و غیر انتعاض بالہمیں کہ تکلمہ بالرحمی مع العربی وہد عند۔ ع۔ خلاف و فی۔ تدفعی و عدم المعترۃ ان العبد، الترسل، یفہم۔ نوجہ ۵۔ یو۔ لا یو۔ صفحہ ۲۳۔ تیر شے علی۔

يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَكُنْ لَكُمْ اِلَّا اُولُو الْاَلْبَابِ ﴿٢٠﴾

(آل عمران)

”(اللہ تعالیٰ) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب (قرآن) اتاری اس سے کچھ آیتیں صاف معنی رکھتی ہیں وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری وہ کہ جن کے معنی میں اشتباہ ہے کہ وہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اشتباہ والی کے پیچھے پڑتے ہیں گمراہی چاہئے اور اس کا پہلو ڈھونڈنے کو اور اس کا ٹھیک پہلو اللہ ہی کو معلوم ہے اور پختہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے۔ سب ہمارے رب کے پاس سے ہے اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے۔“

یعنی تشابہات کا حقیقی اور ذاتی علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ ہاں اس کی عطا سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بعض کا ملین کو بھی تشابہات کے معنی و مفہوم کا علم ہے۔ باقی سب علماء اور عوام ان تشابہات کی تاویل سے ناواقف ہیں اور تشابہات کے معنی و مفہوم و تاویل کے درپے ہو کر کھونے ول والے فساد پھیلاتا چاہتے ہیں۔

(بتر صفحہ گزشتہ) وقال العلامة مولانا محمد عبدالحلیم الحنفی والد المولوی عبدالحی اللکھوی۔ ان المعنی (ای معنی الآیۃ) وما یعلم تاویلہ بدون الوحی الا اللہ فالنسی صلی اللہ علیہ وسلم کان علاماً بتاویلہ بالوحی لا غیرہ ثم اعلم ان الکلام فی العلم الکسی واما العلم الکشفی الفیر الاختیاری فلو حصل لبعض الاولیاء الکرام فلا امتناع فیہ کذا قال بحر العلوم (ای مولانا عبد العلی اللکھوی) اه فمر الاقمار علی هامش نور الانوار۔ صفحہ ۹۳۔ وقال القاضی محمد شاء اللہ الحنفی الفقی فی النقشبندی المتوفی ۱۲۴۵ھ فی تفسیر القرآن ”والحق عندی انہا (ای ان المقطعات) من المتشابهات وہی اسرار بین اللہ تعالیٰ و بین رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یقصد بہا افہام العامة بل افہام الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومن شاء افہامہ من کمل اتباعہ قال السجواندی المروی عن الصدر الاول فی الحروف التہجی انہا سر بین اللہ و بین نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد یجرى بین المحرمین کلمات معنیات یشیر الی اسرار بین ہما فانظر الی آخرہ فاتہ نعم ماحرر) التفسیر المظہری جلد ۱ صفحہ ۱۳ وایضاً قال فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَاعْلَمْتُمْ تَاوِیۃً اِنَّہٗ۔۔ ای لا یحوزان یعلمہ غیرہ تعالیٰ الا بتوقیف منہ ولا یکفی لمعرفتہ العلم بلغة العرب فالعصر اضافی نظیرہ قولہ تعالیٰ لَیۡ یَقْنُنَ لَیۡ سُبْحَۃَ الْاَنْبِیَۃِ اِنَّہِۗمۡ یَعْلَمُ الْغِیۡبِ غیرہ تعالیٰ الا بتوقیف منہ۔ فہذہ الآیۃ لاتدل علی ان الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبعض الکمل من تبعہ لم یکنوا عالمین بمعانی المتشابهات ثم اتت القاضی علم المتشابهات للنسی علیہ الصلوٰۃ والسلام ولعص الکمل۔ (العصی) التفسیر المظہری جلد ۲ صفحہ ۱۰۔ وقال المولوی عبدالحق فی النامی شرح الحسامی صفحہ ۲۱۔ ان الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یعلم المتشابهات کما صرح بہ فہو الاسلام فی اصولہ ۱۵ وکتب القوم من مثله ملوۃ وما اما یصدد استیعاب القول فہذا القدر کاف لسلیم الطبع ۱۶ کتبہ منظور احمد الی الحنفی الفبسی عمی عہ

عارف باللہ تعالیٰ امام عبدالغنی نابلسی حنفی و مشقی (متوفی ۱۱۳۳ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”الفتح الربانی والقبض الصمدانی“ کے باب اول میں ان الفاظ کے جواب میں رقمطراز ہیں کہ جن سے بظاہر خلاف عصمت کا وہم ہوتا ہے۔

ان الذی ہو مذہبی فی هذه المسئلة ان النصوص القرآنیة والاحادیث النبویة منقسمة الى نوعین منها المحکم ومنها المتشابه والمتشابه علی قسمین متشابه وارد فی حق اللہ تعالیٰ ومتشابه وارد فی حق الانبیاء علیہم السلام ولا شک ان حقيقة اللہ مجهولة للانبياء علیہم السلام ومعرفتهم به تعالیٰ انما هی معرفة عجز عنه وتنزیہ تام والا لزم ان یکون شیء منه قديما اوشیء منه حادثا وهذا محال۔ وكذلك معرفتنا بحقيقة الانبياء علیہم السلام معرفة عجز وتنزیہ تام والا لکان فینا من نبوتهم شیء اوفیہم من عدم نبوتنا شیء فیلزم ثبوت النبوة فی غیرهم علیہم السلام اوعدم ثبوتها لہم وذلك محال فالحقیقتان مجهولتان لنا حقيقة اللہ تعالیٰ وحقيقة الانبياء علیہم السلام ولكل من الحقیقتین صفات ثابتة فی النصوص يجب الايمان بها کلها علی حسب ما هی علیہ فی نفس الامر لا علی حسب ما نعقله نحن منها والمتشابه وارد فی وصف کلنا الحقیقتین والصواب فی کیفیة الايمان به مذهب السلف رضی اللہ عنہم وهو تسلیم معنی ذلك الى اللہ ورسوله۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۲۵ مطبوعہ مصر۔

”یعنی بے شک عصمت انبیاء کے مسئلہ میں میرا مذہب یہ ہے بے شک نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ دو قسم ہیں بعض محکم اور بعض متشابه۔ پھر متشابه دو قسم کی وہ متشابه جو اللہ تعالیٰ کے حق میں وارد ہیں، اور اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت انبیاء کو نامعلوم ہے اور ان کو جو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہے وہ عاجزی اور تنزیہ تام والی معرفت ہے ورنہ یہ بات لازم آئے گی کہ ان کی کوئی چیز قدیم ہو یا اس مولیٰ کی کوئی چیز حادث اور یہ دونوں محال ہیں اور اسی طرح جو انبیاء کرام کی حقیقت کی معرفت ہے وہ بھی عجز اور تنزیہ تام والی معرفت ہے

ور نہ ہم میں ان کی نبوت والی کوئی چیز ہو یا ان میں ہماری عدم نبوت سے کوئی چیز ہو اور اس پر تو غیر نبی میں ثبوت نبوت یا انبیاء کے لئے عدم ثبوت نبی لازم آئے گا اور یہ دونوں چیزیں محال ہیں۔ تو ہمارے لئے دونوں حقیقتیں مجہول ہیں نہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت ہمیں معلوم ہے اور نہ انبیاء کرام کی حقیقت ہمیں معلوم ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت کے لئے نصوص میں صفات ثابت ہیں، جن سب پر ان کی حقیقی مراد کے مطابق ایمان واجب ہے نہ اپنی سمجھ کے مطابق، اور دونوں حقیقتوں کے حق میں تشابہات وارد ہیں اور تشابہات کے حق میں ایمان کی صحیح و صواب والی کیفیت وہی ہے جو مذہب سلف ہے کہ ان تشابہات کے معنی کو اللہ اور اس کے رسول کے سپرد کرو۔ جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

یعنی ان تشابہات کے الفاظ و اطلاق پر ایمان رکھو اور عند اللہ وعند الرسول ان کا جو معنی و مفہوم ہے اس پر بھی ایمان رکھو لیکن وہ ظاہری عام فہم مفہوم و معنی جو ہمارے لئے ظاہر ہوتا ہے اس پر ایمان نہ ہو۔ مزید تفصیل رسالہ عصمت میں دیکھنا انشاء اللہ تعالیٰ و مَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ

۷۳۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جنون اور بے ہوشی جائز نہیں اور ایسے ہی سب انبیاء پر اور کوئی نبی ناپیدا نہیں ہوا اور نہ بہرا۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۱۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۶۔ اتفاق النووی فی الاول جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ و جلد ۱ صفحہ ۲۷۹۔ از ابن مقرر و ذکر یا انصاری جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ از خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۷ و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۸۔

۷۴۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنے والا، حضور کی توہین و بے ادبی کرنے والا کافر ہے قتل کیا جائے گا۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۵۔ ۳۵۰ و جلد ۲ صفحہ ۱۸۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۱۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۴۳ تا ۲۴۶ و شرح شریف للقاری و الخفاجی جلد ۴ صفحہ ۳۳۵ تا ۳۶۹ جواہر البحار از نووی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴۔ از ابن مقرر جلد ۱ صفحہ ۲۷۸۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۳۔ الصارم السلول لابن تیمیہ و ہونہم مستقل کتاب نیز اس موضوع پر مستقل باب آئے آ رہا ہے۔

۷۵۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پردہ پوشی کے وقت اندھیرا چھا گیا تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۰۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۷۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کا جسد مطہر مزاروں میں تغیر و تبدل و ریزہ ریزہ ہونے سے محفوظ ہے اور ان کی حیات دنیاوی حقیقی جسمانی ہے یعنی روح بدن شریف میں ہے۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۰-۳۳۲۔ اذان اور اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ للحدیث المشہور جو اہر البخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ از نووی۔ دراج المنہج جلد ۱ صفحہ ۱۲۶-۱۳۸ و ۱۳۹۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۹۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۱۔ جو اہر البخاری جلد ۱ صفحہ ۲۸۷۔ وخصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۰۔ وعتہ جو اہر البخاری جلد ۱ صفحہ ۳۲۶۔ شرح شمائل اللقاری جلد ۱ وعتہ جو اہر البخاری جلد ۱ صفحہ ۳۶۸۔ جو اہر البخاری جلد ۲ صفحہ ۱۶-۱۹۔ جو اہر البخاری جلد ۲ صفحہ ۶۵ از کشف الغمہ)

۱۔ قرآن شریف پارہ ۲۔ سورہ بقرہ۔ رکوع ۱۹۔ آیت ۱۵۳ میں اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کو زندہ فرمایا اور ان کو مردہ کہنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۔ قرآن شریف پارہ ۳۔ آل عمران۔ رکوع ۱۷۔ آیت ۱۶۹ میں اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کے حق میں فرمایا کہ وہ زندہ ہیں ان کو مردہ گمان بھی نہ کرو۔

۱۔ اور پارہ ۵۔ النساء۔ رکوع ۹۔ آیت ۶۹ میں چار گروہ ایسے بیان کئے گئے جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے (۱) انبیاء (۲) صدیقین (۳) شہداء (۴) صالحین جب تیسرے نمبر والے یعنی شہداء زندہ ہیں ان کو مردہ کہنا و گمان کرنا ناجائز ہے تو صدیق بطریق اولیٰ زندہ ہیں پھر انبیاء تو بطریق اولیٰ زندہ ہیں اور حضور تو بطریق اولیٰ زندہ کیونکہ ہر نعمت بطور اسالت حضور کے لئے ثابت ہے۔

۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی شہادت نصیب ہوئی، حضور بھی شہید ہیں، بلکہ ہر نبی شہید ہے، صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں نو دفعہ اس بات کی قسم اٹھاؤں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مقتول و شہید فی سبیل اللہ ہیں تو یہ بات مجھے زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ ایک دفعہ قسم اٹھاؤں کہ حضور شہید فی سبیل اللہ نہیں، کیونکہ حضور نبی بھی ہیں اور شہید بھی ہیں۔ رواہ احمد والحاکم وغیرہما۔ زرقانی جلد ۸ صفحہ ۳۱۳۔ الحادوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۷۔ للسیوطی۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۲ نسیم الریاض وشرح شفا للقاری جلد ۳ صفحہ ۹۳۔ ۹۴ و شفا شریف و ابن سعد و ابویعلیٰ والطبرانی والبیہقی۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۰ (۲) اور شہید بحکم قرآنی زندہ ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر سب انبیاء مزاروں میں زندہ ہوئے۔

۳۔ قرآن شریف پارہ ۱۳۔ نحل۔ رکوع ۱۳۔ آیت ۹۷ میں مومن صالح کے لئے قبر میں (تفسیر خازن)

حیات طیبہ ثابت کی گئی ہے تو جب انبیاء کرام کے غلاموں (نیک مومنوں) کو انبیاء کی تابعداری میں مزاروں میں پاک زندگی نصیب ہے تو انبیاء تو بطریق اولیٰ پاک زندگی سے مزاروں میں زندہ ہوئے، نیز انبیاء بھی مومنین صالحین ہیں اور ان کے لیے مزار میں زندگی ثابت لہذا انبیاء کرام مزاروں میں زندہ موجود ہیں۔

۴۔ حضرت انس سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

الانبياء احياء في قبورهم يصلون۔

”انبیاء کرام مزاروں میں زندہ ہیں۔ نمازیں پڑھتے ہیں۔“

(حدیث حسن بل صحیح فیض القدر جلد ۳۔ صفحہ ۱۸۴ و فیض الباری جلد ۲ صفحہ ۶۳ رواہ البیہقی فی حیوۃ الانبیاء صفحہ ۲۔ ۳ و ابویعلیٰ جامع صغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱) ۵۔ حضرت ابودرداء سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فنبى الله حي يرزق۔

رواہ ابن ماجہ صفحہ ۱۱۹ (بسانہ جدید۔ مرقاة جلد ۲ صفحہ ۲۱۲۔ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲۱)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے۔ اللہ تعالیٰ

کا (بر) نبی (مزار میں) زندہ ہوتا ہے۔ رزق دیا جاتا ہے۔“

۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

ان الانبياء لا يموتون وانهم يصلون ويحجون في قبورهم وانهم

احياء (۱) فیوض الحرمین لشاہ ولی اللہ محدث دہلوی صفحہ ۲۸ مطبوعہ رحیمہ دیوبند

”بے شک انبیاء فوت نہیں ہوتے اور بے شک انبیاء نماز پڑھتے ہیں اور حج کرتے ہیں

مزاروں میں اور بے شک زندہ ہیں۔“

۷۔ شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:۔

انبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین حیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف

۱۔ دیوبندیوں کے مولوی کشمیری صاحب نے کہا کہ ”اہل مزارات کے لئے“ مزاروں میں بہت سے محل ثابت ہو سکتے ہیں۔ جیسے اذان اور اقامت (داری) قرآن شریف کا پڑھنا (ترغی) حج (بخاری) فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۱۸۳ نیز ای میں ہے کہ ”مردوں کے سننے کے ثبوت میں حدیثیں حد تو اتنی پہنچ چکی ہیں۔“ فیض الباری جلد ۲ صفحہ ۳۶۷ و نحوہ فی صفحہ ۶۳۔ ۲۱۱

اندریں جاغی نہیں۔

”انبیاء کرام حقیقی دنیاوی زندگی سے زندہ اور باقی اور تصرف ہیں۔ اس میں کسی کو کوئی کلام نہیں۔“

شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۸۔ زندہ است بحیۃ جسانی دنیاوی بدنی (مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۹) اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

انبیاء کو بھی اجل آتی ہے مگر ایسی کہ فقط آتی ہے

پھر اسی آن کے بعد ان کی حیات مثل سابق وہی جسانی ہے

یہ بطور اختصار اس مسئلہ کے بعض دلائل ہیں فقیر فیضی کی اس موضوع پر ایک مستقل تالیف موجود ہے جس کا نام ہے ”افہام الاغیاب بحیۃ الانبیاء والاولیاء“ جو تقریباً ڈیڑھ سو صفحات پر مشتمل ہے۔ جو چاہے مزید دلائل اس میں دیکھے نیز حیۃ الانبیاء للبیہقی اور انباء الازکیا بحیۃ الانبیاء للسیوطی ملاحظہ ہو۔

۷۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کا ورثہ (مالی، مادی) تقسیم نہیں ہوتا۔ (بخاری۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۰، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۸)

۷۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور ان کے لیے استغفار کرتے ہیں، بروں کو چمپا لیتے ہیں اور اچھوں کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں۔ (مدارج النبوۃ۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۷۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۹۔ تفسیر صاوی جلد ۲۔ صفحہ ۱۳۲۔ اخرجہ ابو اربسند جبید (۱) عن ابن مسعود مرفوعاً، زرقانی جلد ۸ صفحہ ۲۵۱۔ ۳۰۵ و اخرج الحارث وابن سعد والقاضی عن یحییٰ بن عبد اللہ المزنی مرفوعاً مثلاً۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱۔ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۵۰ و فیہ ان حسن۔ والفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۷۶۔ فیض القدیر جلد ۳ صفحہ ۴۰۱)

۷۹۔ سب سے پہلے مزار سے حضور اکرم نور مجسم تشریف لائیں صلی اللہ علیہ وسلم (مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۹۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۲۱۹، شفا شریف، جلد ۱، صفحہ ۱۶۸)

۸۰۔ پہلے بل (صراط) سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تئریں گے (مواہب و زرقانی جلد ۵

صفحہ ۳۴۰ - کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷ - تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ - صفحہ ۲۱۹

- ۸۱ - حضرت جبریل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طبع پری کے لئے تین دن آتے رہے۔
 (مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۹ - کشف الغمہ جلد ۲ - صفحہ ۵۱ - دارالمنہج جلد ۱ صفحہ ۱۳۸)
- ۸۲ - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ خلاف طریقہ مشہور بغیر امام کے ہوئی۔ فوجیں فوجیں آئیں اور صلوٰۃ و سلام عرض کرتی تھیں۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۹ - کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱ - دارالمنہج جلد ۱ صفحہ ۱۳۸

وفی حدیث ابن عباس عند ابن ماجہ لما فرغوا من جہازہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الثلاثاء وضع علی سریرہ فی بیتہ ثم دخل الناس علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسالا (جماعات متابعین) یصلون علیہ حتی اذا فرغوا دخل النساء حتی اذا فرغن دخل الصبيان ولم یؤم الناس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد۔ مواہب۔ قال ابن کثیر هذا امر مجمع علیہ۔ زرقانی۔ وفی روایۃ ان اول من صلی علیہ الملائکۃ افواجا ثم اهل بیتہ ثم الناس فوجا فوجا ثم نساہ آخرا۔ مواہب علی ما روى عند الطبرانی۔ زرقانی۔ وروی انه لما صلی اهل بیتہ لم یدر الناس ما یصلون فسالوا ابن مسعود فامرهم ان یسألوا علیا فقال لهم قولوا إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (سورۃ التہائم: ۸۴) صلوٰۃ اللہ البر الرحیم والملائکۃ المقربین والنبیین والصديقین والشهداء والصالحین وما سبح لک من شیء یا رب العالمین علی محمد بن عبد اللہ خاتم النبیین وسید المرسلین وامام المتقین ورسول رب العالمین (الی الخلق اجمعین۔ زرقانی) الشاهد البشیر الداعی الیک۔ باذنک السراج المنیر علیہ السلام۔ (صلوٰۃ الحنیفیہ مختلف فیہ) مواہب و زرقانی جلد ۸ صفحہ ۲۹۱-۲۹۲)۔

- ۸۳ - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منبر حوض کوثر پر ہے (زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۷ - بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳۸)

۱۵۹۔ مدارج جلد ۱ صفحہ ۱۲۰)

۸۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار شریف اور منبر کے درمیان والا کھڑا جنت کا ٹکڑا ہے۔ (زرقاتی

جلد ۵ صفحہ ۳۳۸۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۹۔ مدارج جلد ۱ صفحہ ۱۴۱)

۸۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مقام محمود عطا ہوگا۔ جہاں سب کے سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

تقریف کریں گے (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۳۴۲۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۹۹۔

تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۸۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شفاعت عظمیٰ کے مالک ہیں۔ شفاعت کا اذن مل چکا ہے، دنیا میں بھی

شفاعت کرتے رہے اور اب بھی شفاعت و سفارش فرماتے ہیں اور قیامت میں بھی شفاعت فرمائیں

گے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹۔ زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۳۴۲۔

آیات قرآنی و احادیث نبوی کہ شفاعت کا اذن مل چکا اور آپ ابھی سے شفاعت فرماتے ہیں۔

۱۔ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَمْ يَغْفِرْ لَهُمْ زَيْنُ عَابِدٍ إِذْ كَانَ فِي الْمَدِينَةِ (محمد: ۱۹) اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب

کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے

بخشواؤ اور شفاعت کا ہے کا نام ہے یہ شفاعت نہیں تو اور کیا ہے۔

۲۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ

الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا تَرْجِيْمًا (نساء)

”اس حکم کے مطابق ایک اعرابی گناہ کی معافی کی سفارش کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کے مزار شریف پر حاضر ہوا۔ اندر سے جواب آیا تیری معافی ہوگئی۔“

(تفسیر مدارک و ابن کثیر وغیرہما کتب کثیرہ بین فی تالیفی انہام الاغیاء)

۳۔ وَإِذْ أَقْبَلُ إِلَيْهِمْ تَعَالَى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّبْحَةِ (مناقون: ۵)

۴۔ لَا يَسْأَلُكُمْ إِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّبْحَةِ (النبا)

۵۔ لَا تَسْأَلُ الشَّقَاعَةَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (طہ)

۶۔ وَلَا يَسْأَلُونَ إِلَّا لِمَنْ أَمَرَ تَتَّخِذِ الْأَنْبِيَاءَ (الانبياء: ۲۸)

۷۔ وَلَا تَسْأَلُ الشَّقَاعَةَ عِنْدَ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (السا)

۸۔ لَا يَسْأَلُونَ الشَّقَاعَةَ إِلَّا مَنْ أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (مریم)

۹۔ وَلَا يَسْئَلُكَ النَّاسُ يَدْخُورُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ ﴿٢٠﴾ (زخرف)

۱۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ اعطيت الشفاعة "یعنی مجھے شفاعت کا اذن و اختیار مل چکا ہے۔"

(رواہ البخاری جلد ۱۔ صفحہ ۶۲، مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۹، ابوالسائی عن جابر بن عبد اللہ)

۱۱۔ واحمد بسند حسن والبخاری فی التاريخ والبخاری والطبرانی والبيهقي وابونعيم عن ابن عباس۔

۱۲۔ واحمد بسند حسن والبخاری بسند جيد والدارمی وابن شيهه وابويطلى وابونعيم والبيهقي عن ابی ذر

۱۳۔ والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعيد الخدری۔

۱۴۔ وفي الكبير عن سائب بن يزيد۔

۱۵۔ واحمد باسناد حسن وابن شيهه والطبرانی عن ابی موسى الاشعري رضى الله تعالى عنهم

۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ حیاتی خیر لکم ومماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما کان

من حسن حمدت الله عليه وماکان من سوء استغفرت الله لکم۔

"میری دنیاوی زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور بعد از پردہ پوشی والی زندگی بھی تمہارے

لئے بہتر ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں تو ان میں جو اچھے ہوتے ہیں۔

میں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں اور ان میں جو برے ہوتے ہیں میں ان پر تمہارے

لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہوں۔"

(معلوم ہوا کہ مزار میں بھی اس وقت ہمارے لئے شفاعت و سفارش فرما رہے ہیں)

"رواہ البزار بسند جيد، بسند صحيح رجالہ رجال الصحاح صحيح۔" عن ابن مسعود

زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۲۵۱ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ و فیض القدير جلد ۳ صفحہ ۴۰۱)

۱۔ و اخرج الحارث وابن سعد والقاضي عن بكر بن عبد الله المزني مرفوعا مثله

بسند حسن خصائص جلد ۲۔ صفحہ ۲۸۱۔ الجامع الصغير جلد ۱ صفحہ ۱۵۰۔

۸۷۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب لواء الحمد ہیں، آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام و اسوائے آدم سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بندے کے نیچے ہوں گے۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۴۳ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹) ۸۸۔ پہلے جنت کا دروازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کھٹکنا کیں گے۔

(زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۸) ۸۹۔ پہلے جنت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام داخل ہوں گے۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۔ ۸۸۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۹۰۔ ہر وقت فرشتے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کرتے ہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳) ۹۱۔ عہد آدم اور ملکوت اعلیٰ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم پاک کا ذکر اذان میں ہوتا (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

۹۲۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد شیطان آسمانوں سے روک دیا گیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

۹۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیٹھ پر مہربوت دل کے مقابل تھی (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳) ۹۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہزار نام ہیں۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳۔ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۱۲) اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

اللہ عزوجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اس کی شانیں غیر محدود ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے پاک بھی بکثرت ہیں کہ کثرت اسماء شرف منسی سے ناشی ہے آٹھ سو سے زیادہ مواہب و شرح مواہب میں ہیں اور فقیر نے تقریباً چودہ سو پائے اور حصر ناممکن۔ (احکام شریعت لاغظرت جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ و نحوہ فی المسعودی جلد ۱ صفحہ ۴۴ و صفحہ ۴۵)

۹۵۔ تقریباً ستر نام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اللہ تعالیٰ کے ناموں سے ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

امام عبدالکریم جیلی نے اپنی کتاب الکمالات الالہیہ فی الصفات المحمدیہ کا باب ثالث یہ منعقد کیا ہے۔ انتصاف محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاسماء والصفات الالہیہ جس میں اللہ تعالیٰ کا ہر اسم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بالذلیل ثابت کیا ہے۔ علامہ نبھانی رحمۃ

اللہ علیہ نے اس سے صرف ۹۹ نام اللہ تعالیٰ کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بالذیل نقل کئے ہیں (ملاحظہ ہو جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۵۸ تا صفحہ ۱۲۷۰ از جواہر امام محقق جلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

۹۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے کسی کا نام احمد و محمد نہیں تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۷)

۹۷۔ ملائکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بحالت سفر سایہ کرتے تھے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳)

۹۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام لوگوں سے زیادہ عقیل ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳) باب اول میں شیخ محقق سے اس کے متعلق بہترین حوالہ گزرا۔

۹۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کل حسن دیا گیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو تو بعض حسن ملا تھا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳) بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حسن غیر منقسم ہے۔

حضور کے حسن کا کروڑواں حصہ بھی کسی کو نہ ملا۔ امام بوصیری فرماتے ہیں:-

منزه عن شريك في محاسبه فجوهر الحسن فيه غير منقسم
(قصیدہ بروہ شریف)

”حضور اپنے محامن میں شریک سے منزہ ہیں، حضور میں جو حسن کا جوہر ہے وہ غیر منقسم ہے صلی اللہ علیہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ وجودہ و نوالہ و اصحابہ و آلہ۔

۱۰۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جبریل کو اصلی صورت پر دیکھا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳)

۱۰۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعلان نبوت کے وقت سے کہانت ختم ہوگئی۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۸)

۱۰۲۔ جن و شیاطین کے چوری سننے سے آسمان کی حفاظت ہوگئی (جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہوئے) اور شعلوں سے رجم کئے جانے لگے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۸)

۱۰۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے والدین کو زندہ کیا، یہاں تک کہ وہ حضرت پر ایمان لائے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۸۵ و جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱) و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۰ از ابن حجر مکی صفحہ ۶۹، از حسل و تسع رسائل سیوطی۔ تذکرہ امام قرطبی و مختصر تذکرہ قرطبی للشعرانی، اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۵۔ شمول الاسلام لاعلی حضرت صفحہ و رسالہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۶۰۰ تحت آیت إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ يُعْطِي وَ يُؤْتِي جلد ۲۔ صفحہ ۷۳)

۱۰۴۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ حضور ﷺ کو لوگوں کے حملہ سے محفوظ رکھے گا۔ (قرآن)

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

۱۰۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جو کتاب نازل ہوئی یعنی قرآن شریف ہر شے کا جامع ہے، تغیر و تبدل سے محفوظ ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت اپنے ذمے لے لی ہے، قرآن ہر شے کا جامع اور ہر شے کی تفصیل ہے، اپنے غیر سے بے پروا کرنے والا ہے، اور یاد کرنے کے لئے آسان ہے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوت جلد صفحہ ۱۱۹)

۱۰۶۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے دشمنوں کو خود جواب دیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۷۔ قرآن میں بہت جگہ اسم نبی اسم خدا سے ملا ہوا ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۸۔ مولیٰ کریم نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کو عالم پر لازم قرار دیا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام امام القلیعین و صاحب جبرئیل ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۰۔ آپ ظاہر و باطن پر حکم کرنے کے جامع ہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وحی کی تمام قسموں سے کلام فرمایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۴۴۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۶۱)

۱۱۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نبوت اور سلطانی کے جامع ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

قال عليه الصلوة والسلام وآتاني السلطان والملک۔

اخرجه ابو نعیم عن عبادة ابن الصامت..... قال الغزالی فی

الاحیاء لاجل اجتماع النبوة والملک والسلطنة لبیننا صلی اللہ

عليه وسلم کان افضل من سائر الانبياء فانه اکمل به صلاح

الدین والدنیا۔“ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۴ ونحوہ فی غیر ہا)

۱۱۳۔ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہر شے کا علم دیا گیا حتیٰ کہ روح اور ان پانچ

چیزوں کا علم بھی عطا ہوا جن کا ذکر اس آیت میں ہے: إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ (کشف الغمہ

لشعرانی عن السیوطی جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ وعن فی جوارح البحار جلد ۲ صفحہ ۵۶۔ سیرت رسول عربی نقشبندی

صفحہ ۶۵۰۔ تفسیر صاوی جلد ۲ صفحہ ۹، ۹۷ جلد ۳ صفحہ ۲۱۵، ۲۲۰ جلد ۴ صفحہ ۲۴۔ ابریز شریف

مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۶، ۱۵۷ و صفحہ ۳۹۶، ۳۹۷ و ۳۶۱۔ باجوری علی البردة صفحہ ۹۲ مطبوعہ مصر۔ خلاص
کبریٰ للمسیحی مطبوعہ دکن جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، ۱۹۳۔ جواہر البحار شریف جلد ۱۔ صفحہ ۲۹۱-۲۸۹۔ حاشیہ
شیخ الاسلام محمد بن سالم الحنفی علی الجلی مع الصغیر للمسیحی جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ علی ہاشم السراج البصری۔ مدارج
النبوت شریف جلد ۲ صفحہ ۴۰۔ للشیخ الحق محمد عبدالحق محدث دہلوی۔ زرقانی علی المواہب جلد ۱
صفحہ ۸-۲۶۵۔ جواہر البحار عن الابریز جلد ۲ صفحہ ۲۷۰-۲۷۱۔ وایضاً عن صفحہ ۳۰۱۔ جواہر البحار
جلد ۲ صفحہ ۳۴-۳۸ عن العیدروس۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۱۰ و میر غنی خواص کو علوم خمسہ پر
اطلاع، معتزلہ کا انکار مکارہ ہے۔ فیض القدر للمنادی جلد ۳۔ صفحہ ۴۵۸۔ تفسیر روح البیان للامام
اسماعیل حق حنفی جلد ۳ صفحہ ۵۳۲۔ تحت آیت قُلِ الْوُضُوْءُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ جلد ۲ صفحہ ۳۸۹ تحت آیت
وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ وَ جلد ۶ صفحہ ۳۲۲۔ تحت آیت اَلْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ۔ الاربعین اربعین
صفحہ ۱۳۶ مطبوعہ مصر للنہبانی۔ فتح المبین للامام ابن حجر کی شرح علامہ مدنی الامین صفحہ ۴۱ فتوحات
وہبیہ شرح اربعین نوویہ صفحہ ۶۳۔ شرح مقاصد جلد ۲ صفحہ ۱۵۱، ۲۵۰۔ تفسیر کبیر تحت عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا
يُظْهِرُ جلد ۸۔ صفحہ ۳۳۰۔ ہاشم تفسیر جلالین صفحہ ۲۳، ۲۴۔ صفحہ ۷۷-۷۸۔ جلالین صفحہ ۴۹۰ فَيَوْمَ اَنْتَ
مِنْ ذٰكِرِيْهَا تفسیر احمدی صفحہ ۴۰۵ تحت آیت اِنَّ اللّٰهَ عَشَدُّ عَلٰمَ السَّاعَةِ احد الملعات جلد ۱
صفحہ ۴۴ ملعات للشیخ جلد ۱ صفحہ ۷۳ تحت حدیث جبریل۔ امام قرطبی۔ امام عسقلانی۔ امام عینی، امام
قسطلانی۔ ملا علی قاری پانچوں حدیث جبریل کی شرح (۶) میں۔ ارشاد الساری شرح بخاری کتاب التفسیر
سورۃ رد جلد ۷ صفحہ ۷۸ او عن ہاشم بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۸۱۔ روض النظر شرح جامع صغیر، جمع
النہایہ علامہ شنوانی، تاویلات اہل سنت للامام ابی منصور تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۷۴ زیر آیت عَشَدُّ
هَآئِثُ الْغَيْبِ۔ تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ زیر آیت عَلِمُ الْغَيْبِ تفسیر روح المعانی پارہ ۲۱۔
صفحہ ۱۰۱۔ المواہب اللدنیہ، زرقانی جلد ۱ صفحہ ۲۶۵۔

یہ حوالے علوم خمسہ اور علم روح کے ثبوت کے متعلق ہیں، باقی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی
کے متعلق بھی سنیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر شی کا علم ہے، ہر شی حضور پر روشن ہے، جو کچھ
آسمانوں اور زمینوں میں ہے وہ سب جانتے ہیں، آپ ہر غیب پہ مامون ہیں۔ ماسکان (جو ہو چکا)

۱۔ ولفظہم "لمن ادعی علم شیء منها (ای من الخمسة) الخ فتح الباری شرح صحیح بخاری للعسقلانی جلد ۱ صفحہ ۱۰۱۔
مطبوعہ بیروت مصر ۱۳۸۸ھ کتاب الایمان باب سوال جبریل الخ مودة القاری شرح صحیح بخاری للحنی جلد ۱ صفحہ ۲۹۰ مطبوعہ
منیرہ مصر فتاویٰ شرح مشکوٰۃ القاری جلد ۱ صفحہ ۵۷ مطبوعہ مصر مدنی کاذب اس وقت ہوگا جب کہ ان کا استاد حضور کی طرف نہ
کرے اور اگر حضور کی طرف انہما کر کے کہے (جیسے غوث دہلی ازہر شریف میں) تو وہ اس دعویٰ میں سچا ہے واللہ الحمد ۱۲۔

ماہکون (جو ہو رہا ہے اور جو ہوتا رہے گا) یہ سب کچھ باطلاع الہی باعلام ربانی و بغیض سبحانی و توفیق رحمانی جانتے ہیں، لوح و قلم کے جمیع علوم کے جامع ہیں بلکہ لوح و قلم کے علوم آپ کے علوم والے سمندر سے چند قطرے ہیں، حضور کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے بعض ہے۔ کما علیہ جمہور اہل السنۃ و خلافا بعض العرفاء، کما قال الشیخ۔

بعضے از عرفاء کتابے نوشت و اثبات کردہ کہ آں حضرت را تمامہ علوم الہی معلوم ساختہ بودند۔

(ہارج المنہوت)

اور مخلوق کی بنسبت کل ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم کلی بھی ہے اور جزئی بھی ہے من جہۃ الخالق جزئی ہے اور من جہۃ المخلوق کلی ہے نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مخلوق ہیں اور حضور کا علم بھی مخلوق ہے علم الہی ذاتی ہے اور علم خلق عطائی، وہ واجب یہ ممکن وہ قدیم یہ حادث، وہ نامحلول یہ مخلوق وہ نامقدور یہ مقدور۔ وہ ضروری البقاء یہ جائز الفناء وہ ممتنع التفسیر یہ ممکن التبدل ان عظیم تفرقوں کے بعد احتمال شرک نہ ہوگا مگر کسی مجنون کو۔

(بطور اجمال آپ کے علم کلی کے بعض دلائل صرف قرآن شریف اور احادیث سے)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر شے جانتے ہیں۔

۱۔ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (حدید: ۳)

”اور وہی (یعنی حضور ﷺ) علیہ الصلوٰۃ والسلام) سب کچھ جانتے ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کی چاہت کے مطابق اللہ تعالیٰ کے (خاص) بندے اللہ تعالیٰ کے بعض علم کا احاطہ کرتے ہیں۔

۲۔ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ (البقرہ: ۲۵۵)

”وہ نہیں احاطہ کرتے (گھیرتے) اس کے علم میں سے مگر جتنا وہ چاہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسولوں کو اپنے مخصوص علم غیب پر مطلع کرتا ہے۔“

۳۔ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ (الأنعام: ۲۱)

تَرْسُولِ (۳) (جن)

۱۔ ہارج المنہوت جلد ۱ صفحہ ۲۔ الفتوحات المکیۃ ص ۱۱۳ باب ۱۰۔ صفحہ ۱۰۴ جواہر انکار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ درر الغواص

علی فتاویٰ سیدی علی الغواص للشعرانی علی هامش کتاب الابرز صفحہ ۹۳۔ ۹۵۔ ۱۱۳ بغیض غفران

۲۔ یہ استثناء متصل ہے جمل جلد ۳ صفحہ ۳۲۵ و نحوہ فی ابی سعود و خازن جلد ۳ صفحہ ۳۱۹۔ ۱۲۰

زیر آیت مذکورہ تفسیر عزیزی پارہ ۲۹ صفحہ ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷ است اظہار شخص بر غیب خاص (نمی کے لئے) و اظہار غیب بر غیب (ولی

کے لئے) (لون پر مطلع ولی۔ صفحہ ۲۱۷۔

” (اللہ تعالیٰ) غیب کے جاننے والا (ہے) تو اپنے (خاص) غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا
سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔“

۴۔ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ تَرْسُلِهِ (۱) مَنْ
يُّشَاءُ (آل عمران: ۱۷۹)

”اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دے، ہاں اللہ جن لیتا ہے اپنے
رسولوں سے جسے چاہے۔“

لوح محفوظ میں ہر شے کا بیان ہے:

۵۔ وَرَآهٖ أَصْغَرَ مِنْ ذٰلِكَ وَرَآهٖ أَكْبَرَ لَا فِیْ كِتٰبٍ مُّؤْتٰی (یونس: ۶۱)
۶۔ كُلُّ فِیْ كِتٰبٍ مُّؤْتٰی (ہود: ۶)

”اور اس (ذرہ سے) چھوٹی اور نہ اس (ذرہ) سے بڑی کوئی چیز نہیں جو ایک روشن بیان کرنے
والی (کتاب (لوح محفوظ (۲)) میں نہ ہو۔“

”سب کچھ ایک صاف بیان کرنے والی کتاب (لوح محفوظ (۳)) میں ہے۔“

امام بوہری (متوفی ۹۵-۶۹۳ھ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں:-

فان من جودك الدنيا وضررتها ومن علومك علم اللوح والقلم
”تو بے شک (یا رسول اللہ) دنیا اور آخرت (کی برکت) آپ کے (خوان) سخاوت
سے کچھ حصہ ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے بعض ہے۔“
(قرآن شریف لوح محفوظ کی تفصیل ہے)

۷۔ وَتَقْصِيْلُ الْكِتٰبِ (۴) لَا رَيْبَ فِيْهِ (یونس: ۳۷)

۱۔ بعض لوگ لفظ ”نبی“ کو مانتے ہیں اور لفظ نبی کے معنی کے منکر ہیں۔ لفظ نبی کے معنی میں غیب کی خبریں بتانے والا ”امام قاضی
میاض فرماتے ہیں“ فالنبوة فی لغة من همز ماحودة من الساء والمعنى ان الله تعالى اطلمه على غيبه
النبوة التي هي الاطلاع على الغيب شفا شريف جلد ۱ صفحہ ۲۰۹-۲۱۰ باب ۳ فصل او شرحه للقاری والحفاجی
جلد ۲ صفحہ ۳۵۱-۳۵۳ ومنتله فی المواهب اللدنیہ للقسطلانی جلد ۱ او شرحه للزرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۷۹-۱۸۰ ج
کہا گیا کہ لفظوں سے تو خوش ہیں لیکن معنی سے غمازیں۔ ۱۲ من

2۔ خزائن العرفان۔ صفحہ ۳۱۲-۳۱۵ تفسیر خازن ودارک جلد ۲ صفحہ ۲۹۹

3۔ خزائن صفحہ ۳۲۱ خازن واصل جلد ۲ صفحہ ۳۱۷-۱۲ من

4۔ کتاب سے مراد لوح محفوظ۔ جمل جلد ۲ صفحہ ۳۳۹-۳۴۰ صادی جلد ۲ صفحہ ۱۹۱-۱۲ من

”اور لوح میں جو کچھ لکھا ہے (قرآن شریف (۱) میں اس) سب کی تفصیل ہے۔“

قرآن شریف میں کل چیزوں کا بیان اور ہر چیز کی تفصیل ہے۔

۸۔ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (انعام: ۳۸)

”ہم نے اس کتاب (قرآن شریف) میں کوئی چیز نہیں چھوڑی“ (سب کو لکھ دیا ہے)

۹۔ وَلَا تَرْحَبْ وَلَا يَكُونُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (انعام: ۵۹)

”اور نہ کوئی تر (ہے) اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب (قرآن شریف (۲)) میں لکھا نہ ہو۔“

۱۰۔ وَتَقْصِصُ حُكْمَ شَيْءٍ (یوسف: ۱۱۱)

” (قرآن) ہر چیز کا مفصل بیان (ہے)۔“

۱۱۔ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل: ۸۹)

”اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔“

نتیجہات

۱۔ قرآن شریف کے متعلق جو قرآن شریف میں کُل شے کے بیان و تفصیل کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا ہے وہ اپنے عوم پر ہے جو دین و دنیا کی ہر چیز پر بلکہ جمع موجودات پر مشتمل ہے۔ اس میں امور دینیہ کی تخصیص والا دعویٰ بلا دلیل ہے جو قابل رد ہے۔ عومات نصوص قطعیہ کسی ملا کے قول اور ظنی دلیل سے تخصیص نہیں پاتے اور تخصیص نص قطعی میں موجود نہیں۔ اگر کسی میں ہے ہمت تو ان آیات کی تخصیص باور دینیہ پر قطعی الثبوت قطعی الدلالة نص پیش کرے، اہل من مبارز، ہمیں میدان ہمیں گوئے نہ نخبگر اٹھے گا نہ نکوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

ہاں ان آیات کے عوم کو تقویت دینے کے لئے ہمارے پاس دلائل کثیرہ ہیں۔ بعض پیش ہوتے ہیں:-

۲۔ صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان الله انزل في هذا الكتاب تبينا لكل شيء ولقد علمنا بعضنا

بما بين لنا في القرآن ثم تلاونا عليك الكتاب تبينا لكل شيء

(آخر جہ ابن بزریر وابن ابی حاتم تفسیر درمنثور جلد ۳۔ صفحہ ۱۷۷)

۱۔ خازن دہارک جلد ۲ صفحہ ۱۳، جمل جلد ۲ صفحہ ۱۳ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۳۵، تفسیر اتقان جلد ۲ صفحہ ۲۱۲، نوع ۶۵

للسی علی منہ

۲۔ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۶۱، عن التاویلات النخبہ ۱۲

”بے شک اللہ تعالیٰ نے اس قرآن شریف میں ہر چیز کا روشن بیان نازل فرمایا اور ہم نے اس قرآن سے بعض چیزوں کو جانا جو ہمارے لئے بیان کی گئیں پھر دلیل کے طور پر انہوں نے یہی آیت نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ پڑھی۔“

وہی حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں:-

فان فيه علم الاولين والآخرين.

”بے شک اس قرآن شریف میں تمام اولین اور تمام آخرین کا علم ہے۔“

آخر جہ سعید بن منصور وابن ابی شیبہ وابن احمد فی زوائد الزہد وابن القریس فی فضائل القرآن و محمد بن نصر فی کتاب اللہ والطبرانی والبیہقی فی شعب الایمان (در منشور جلد ۴- صفحہ ۱۲۷)

حضرت ابو بکر بن مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن فرمایا:-

ما من شيء في العالم الا وهو في كتاب الله فقیل له این ذکر الخانیات فیہ فقال فی قوله لَیْسَ عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَیْرَ مَسْكُونَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ تَكُمُ فِيْهَا الخانیات. (تفسیر اتقان جلد صفحہ ۲۱۳)

”عالم کی کوئی چیز ایسی نہیں جو قرآن شریف میں نہ ہو۔ (یعنی جہان کے ہر ہر ذرہ اور ہر ہر قطرہ کا ذکر قرآن شریف میں موجود ہے) تو ان سے کہا گیا سراؤں کا ذکر کہاں ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ کے اس قول لَیْسَ عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَیْرَ مَسْكُونَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ تَكُمُ فِيْهَا میں سراؤں کا بیان ہے۔

امور دینیہ سے تخصیص کرنے والے کیا سرائے بھی امور دینیہ سے ہیں اَفَلَا تَتَّقُونَ

صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن عباس نے فرمایا، رضی اللہ تعالیٰ عنہما:

لوضع لی عقاب بعیر لوجدته فی کتاب اللہ تعالیٰ (تفسیر اتقان جلد ۲ صفحہ ۲۱۳)

”اگر میرے اونٹ کے زانو باندھنے والی رسی گم ہو جائے تو میں اسے قرآن شریف میں پالوں گا کہ کہاں ہے۔“ کیاری بھی امور دینیہ سے ہے۔ اَفَلَا تَتَّقُونَ

۳۔ دیوبندیوں و ہابیوں کے پیر کی گواہی، مولوی حسین علی و ان پھر وہی کے پیر و مرشد خواجہ مولانا محمد عثمان نقشبندی مجددی نے لکھا ہے:-

برائے خواندن مشکوٰۃ شریف و بخاری و مشنوی مولانا رام صاحب و دیگر کتب احادیث استعداد وافر و محکاثرہ سے باید و اکثر علماء و فضلاء قرآن شریف می خوانند و تفسیر ہابی خوانند لیکن کما حقہ

نمی فہمند۔

پس ایں شعر خوانند:

جميع العلم في القرآن لكن نقاصر عنه افهام الرجال

(مجموعہ فوائد عثمانیہ صفحہ ۲۰-۲۱)

”یعنی مشکوٰۃ شریف اور بخاری، مشکوٰۃ مولانا روم اور باقی کتب احادیث پڑھنے کے لئے بہت استعداد کی ضرورت ہے بہت سے عالم و فاضل قرآن کریم اور تفسیریں پڑھتے ہیں لیکن کما حقہ نہیں سمجھتے۔ پھر حضرت نے یہ شعر پڑھا:-

”تمام علوم قرآن میں موجود ہیں لیکن لوگوں کے فہم ان سے قاصر ہیں۔“

نیز وسعت علوم قرآنی کے متعلق احیاء العلوم للفرالی جلد ۱ صفحہ ۲۶۰ باب رابع ملاحظہ ہو:-

۳۔ اشد ضروری تنبیہ

بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ کَا قَرَأَنی دعویٰ کمل قرآن کے متعلق ہے نہ جز اور بعض قرآن شریف کے متعلق، جب کمل قرآن شریف کے نازل ہونے سے ایک اور صرف ایک حرف باقی تھا تو اس وقت تک بھی بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ نہ ہوا تھا بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ اس وقت ہوا جب کہ کمل قرآن مجید نازل ہو چکا، ایک حرف بھی نازل ہونے سے نہ رہا کیونکہ بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ کمل ”الکتاب“ سے متعلق ہے۔ کمل الکتاب سے حال ہے، کل قرآن کی صفت ہے جب یہ آیت اتری تھی اس وقت بعض قرآن اتر تھا اور باقی بعض زمانہ مستقبل میں اترنے والا تھا (۱) لہذا اس آیت کے نزول کے بعد فریق مخالف کا نفی علم سید عالم والے دلائل (اگرچہ وہ عدم اطلاع میں قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ نہیں بخلاف ان آیات قرآنیہ کے جو اپنے مفہوم میں قطعی الدلالہ ہیں) پیش کرنا بے سود ہیں کیونکہ پہلے کی نفی بعد والے ثبوت کے منافی نہیں کیونکہ اس وقت کے بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ کَا قَرَأَنی مدعی نہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے قرآن شریف کا بَیِّنَاتُ الْكِتَابِ شَیْءٌ ہونا اس وقت ہوا، جب کمل قرآن شریف اتر چکا۔ ایک حرف بھی باقی نہ رہا، اگر فریق مخالف میں ہمت ہے تو کمل قرآن شریف کے نزول کے بعد کوئی قطعی الثبوت قطعی الدلالہ ایسی نفس پیش کرے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے مکان و ما بکون مافی السموات والارض سے کسی چیز کی صراحتہ اطلاع کی نفی ہو، اس کا جواب آج تک کسی مفکر علم سید عالم

۱۔ باقی رہا یہ کہ نولامینہ ماضی سے بیان کیوں کیا۔ جواباً عرض ہے کہ قرآن پاک کا جو حصہ زمانہ آئندہ میں نازل ہونے والا تھا۔ اس کا نزول چونکہ یقینی تھا۔ لہذا صیغہ ماضی سے بیان کیا گیا۔ زمانہ مستقبل میں یقینی واقع ہونے والی چیز کو صیغہ ماضی سے تعبیر کرنا کتاب و سنت میں بکثرت واقع ہے۔ ۱۲۴

صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ہو سکا اور نہ قیامت تک ہو سکتا ہے، اہل من مبارز "ہمیں میدان ہمیں کوئے"۔ منکرین علم سید عالم چھوٹے بڑے، صغیر و کبیر۔ رطب و یابس مل کے اس کا جواب برزخ نہیں دے سکتے۔ یہ خیال رہے کہ اس صورت میں فریق مخالف قرآن شریف کی کوئی آیت نفی میں نہیں پیش کر سکتا کیونکہ جو آیت پیش ہوگی وہ مکمل قرآن کے نزول سے پہلے کی ہوگی، اس کے بعد بھی کچھ آیتیں کچھ الفاظ کچھ حروف اترے ہوں گے اور اس وقت تک تو یٰٰنَا لَیْلُکَ شَہِیْہَا کا دعویٰ نہیں دعویٰ تو مکمل قرآن کے نزول کے بعد کا ہے نیز مکمل قرآن شریف کے نزول کے بعد والی خبر واحد اگرچہ صحیحین کی ہو نفی علم عطائی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی نہیں پیش ہو سکتی کیونکہ وہ نفی دلیل ہوگی اور کلامی کا بیان و علم نص قطعی آیت قرآنی سے ثابت ہے نفی دلیل قطعی دلیل کی نہ مانع ہو سکتی ہے نہ حصص۔ کل کی عمومیت یہاں قطعی ہے تخصیص عقلی کے بعد بھی عام افادہ میں قطعی ہوا کرتا ہے۔ سہو اس حبیہ کو خوب اچھی طرح سمجھو اور ذہن نشین کرلو۔ جزی اللہ المجد الذی افاد لنا هذا۔

۵۔ قرآن شریف میں غیرہ وغیرہ نحو خیرہ ملا، مولوی کو ہر چیز کا بیان نظر نہ آئے تو نہ آئے لیکن نَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْکِتٰبَ یٰٰنَا لَیْلُکَ شَہِیْہَا کے کاف خطاب کے مخاطب یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جن پر قرآن شریف اترا جن کو رب تعالیٰ نے قرآن کی تعلیم دی ان کے لئے تو یٰٰنَا لَیْلُکَ شَہِیْہَا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے مکمل قرآن کی تعلیم دی اور قرآن شریف کے سب اسرار و رموز اور معانی و مطالب سے آگاہ فرمایا۔

۱۲۔ اَلَّذِیْنَ لٰی عِلْمَ الْقُرْاٰنِ ۙ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۙ لِّیَعْلَمَہُ الْاٰیٰتِ ۙ (الرحمن)

"رحمن نے (حضرت محمد (۱) رسول اللہ ﷺ کو) مکمل قرآن کی تعلیم دی۔ (حضرت)

انسان (حضور) کو پیدا کیا اور ان کو (ماکان (۲) و مایکون کا) بیان سکھایا۔"

۱۳۔ فَاِذَا قَرَأْتَ اٰیٰتِہٖ فَاسْمَعْ قُرْاٰنَہٗ ۙ ثُمَّ اِنِّیْ عَلَیْہِیْنَ بَیِّنٰتٌ ۙ (قیام)

"تو جب ہم اسے (قرآن کو) پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی آپ اتباع

کریں پھر بے شک اس کی باریکیوں کا (بیان) تم پر ظاہر فرماتا ہمارے ذمہ ہے۔"

نمبر ۵ تا ۱۳ تک کی آیات کے مجموعہ سے صاف صاف یہ بات ثابت ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مکمل قرآن کے جمع مطالب کے عالم ہیں، وہ قرآن جس میں جمیع مندرج مافی اللوح المحفوظ کی تفصیل ہے، وہ لوح جس میں جمیع ماکان و مایکون درج ہے اور وہ قرآن جس

۱۔ تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۷۔ تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۲۵۳۔ ۱۲

۲۔ نازن جلد ۳ صفحہ ۲۰۸ جمل جلد ۳ صفحہ ۲۵۳ تفسیر مظہری جلد ۹ صفحہ ۱۳۵۔ ۱۳ فیضی

میں ہر شے کی تفصیل اور کل چیزوں کا بیان ہے تو ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر چیز کا علم ہے۔ **بسم الله الحمد۔**

جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ جانتے تھے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے حضور کو سکھا دیا۔

۱۳۔ **وَعَلَيْكَ مَا لَمْ نَكُنْ نَعْلَمُ - وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا** (نساء)
 ”اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔“

احادیث نبویہ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جمع احوال مخلوقات سے باخبر ہیں، اسی لئے حضور ﷺ نے ابتداء مخلوق سے لے کر انتہائے مخلوق تک ہر چیز کی خبر دی۔

۱۔ حضرت عمر بن خطاب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہم میں ایک جگہ قیام فرمایا۔

فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار

منازلهم۔ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۵۳۔ کتاب بدء الخلق پارہ ۱۳۔ مشکوٰۃ

شریف، باب بدء الخلق فصل ۱ صفحہ ۵۰۶ جلد ۲)

”پس ہم کو ابتداء خلق سے خبر دی یہاں تک کہ جنتی لوگ اپنی منزلوں میں پہنچ گئے اور جہنمی

اپنی منزلوں میں۔ یعنی روز اول سے دخول جنت و دوزخ تک کے تمام تفصیلی حالات بیان

فرمادیئے۔“

امام بدر الملت والدین محمود یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اور امام حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اور

امام کرمانی اور علامہ یعقوب السبہانی شارحین بخاری اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ شارح مشکوٰۃ

سب بیک زبان اسی حدیث کی شرح میں رقم طراز ہیں:-

فيه دلالة على انه أخبر في المجلس الواحد بجميع احوال

المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها۔

”اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

ایک ہی مجلس میں ابتداء مخلوقات سے لے کر انتہائے مخلوقات تک تمام مخلوقات کے سب

حالات سے خبر دی۔“

مدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد ۵ صفحہ ۱۱۰ واللفظ لہ۔ فتح الباری شرح بخاری جلد ۶ صفحہ

۲۲۳۔ الکواکب الدراری شرح صحیح بخاری للکرمانی۔ الجاری شرح صحیح بخاری للنہجانی بامش بخاری ج ۱ ص ۴۵۳، مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۲۷

۱۔ مخبر اور سامع حافظ کے علم میں نہ کما مساوات ہے نہ کیفا۔ کیفا اس لئے کہ مخبر استاذ ہے اور سامع شاگرد۔ وہ معطلی نعمت ہے اور یہ آخذ نعمت۔ باقی رہا کما، تو سامع حافظ کا یہ مطلب نہیں کہ اس نے سب کچھ یاد کر لیا اور نہ سامع ناسی کے متعلق بھی یہ کہنا ہوگا کہ اس کو مخبر صادق کا بیان کردہ ایک لفظ بھی یاد نہ رہا، ولا يقول به عاقل مطلب یہ ہے کہ کسی کو کچھ یاد رہا اور کسی کو کچھ اور اگر بالفرض بعض سامع حافظ ایسے ہوں بھی کہ جمع احوال مخلوقات کو انہوں نے یاد کر لیا ہو تو پھر بھی مخبر اور سامع حافظ کے علم میں کما مساوات نہیں کیونکہ مخبر صادق کا علم ماکان و مایکون اور جمع احوال المخلوقات میں بند نہیں ہے بلکہ اس سے بہت افزوں ہے اور پھر بھی علم الہی سے دوں (۱) ہے۔ بعض جہلا شان الوہیت سے نا آشنا، عقل و علم کے پست و نام کے توحید پرست، اللہ تعالیٰ کے علم غیر متناہی و غیر محدود کو ماکان و مایکون کے تین زمانوں کی حدود میں محدود مانتے ہیں۔ تَعْلَمُ عَمَّا يَصِفُونَ۔ علامہ طاعی قاری حنفی حل العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں امام بوصیری کے اس قول ”ومن علومک علم اللوح والقلم“ کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وكون علمهما من علومه عليه السلام ان علومه تنوع الى
الکلیات والعزائیات وحقائق ومعارف وعوارف تتعلق بالذات
والصفات وعلمهما یکون نھرا من بحور علمه وحرفا من سطور
علمه۔ ۱

”اور لوح (وہ لوح کہ جس میں جمیع ماکان (۲) و مایکون درج ہے) وقم کے علوم حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کے بعض اس لئے ہیں کہ حضور ﷺ کے علوم منقسم ہیں
جزئیات اور کلیات اور حقائق اور معرفت اور ان معرفتوں کی طرف کہ جن کا تعلق ذات اور
صفات سے ہے۔ انہذا لوح وقم کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کے دریاؤں کی ایک
نہر ہے اور حضور ﷺ کے علم کی سطروں کا ایک حرف ہے۔

۲۔ باقی رہا یہ کہ جمع احوال مخلوقات کو ایک مجلس میں بیان کر دینا یہی تو حضور کا کمال ہے کیا قدرت نبوی
اور طاقت رسالت سے یہ بعید ہے؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام گھوڑوں پر زین رکھنے کا

۱۔ دون بمعنی تھوڑا نیچے (فیروز اللغات) ”یقال للمقاصر عن الشيء، دون“۔ ”مفردات راجع صفحہ ۱۷۵۔ ۱۷۴

۲۔ خازن جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ ۱۲

ختم دیتے اور ادھر آپ زبور جیسی ضخیم کتاب کی تلاوت شروع کرتے ابھی وہ گھوڑوں پر زین رکھنے سے فارغ نہ ہوتے تھے کہ داؤد علیہ السلام مکمل زبور پڑھ لیتے تھے۔ (بخاری مشکوٰۃ صفحہ ۵۰۸ باب ذکر الانبیاء عن ابی ہریرۃ) حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک رکاب سے دوسرے رکاب تک قرآن شریف ختم کر لیتے تھے۔ (شائمہ امدادیہ صفحہ ۱۳۱ حاجی امداد اللہ مصدقہ تھانوی)۔ شیخ ابودین مغربی حجر اسود سے قرآن شریف پڑھنا شروع کرتے اور باب کعبہ تک ختم کر لیتے (اڑھائی قدم کا فاصلہ ہے) جس کے الفاظ بھی مسوع ہوتے تھے اور معانی بھی مفہوم ہوتے تھے۔ (نجات الانس للعارف الجامی) بعض اولیاء نے نماز مغرب سے سرفی کے غائب ہونے تک پانچ دفعہ قرآن پاک ختم کر لیا اور حضرت علی المرتضیٰ نے ایک درجہ پر ہزار ختم کر لئے۔ (لحائف المنن للشعرانی۔ ماخوذ از نغم الرحمن) جن کے غلاموں کی یہ شان ہوان کے سردار کا ایک مجلس میں جمع احوال مخلوقات سے خبر دے دینا نہیں ہو سکتا؟

ع بریں عقل و دانش بیاہ گریست

جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وہ سب کچھ بتا دیا۔

۳۔ حضرت عمرو بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-

صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوماً الفجر و صعد المنبر فخطبنا حتی حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتی حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر حتی غربت الشمس فاخبرنا بما هو کانن (۱) الی یوم القیمة قال فاعلمنا احفظنا۔

(رداہ مسلم فی صحیح جلد ۲ صفحہ ۳۹۰ مشکوٰۃ باب فی المعجزات فصل ۳ صفحہ ۵۳۳)

”یعنی ایک دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیں فجر کی نماز پڑھا کر منبر شریف پر چڑھ گئے، پس ہمیں خطاب کرتے رہے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آ گیا، پس اترے اور ظہر کی نماز پڑھی پھر منبر پر تشریف لے گئے اور ہمیں خطاب کرتے رہے یہاں تک کہ عصر کا وقت آ گیا پھر اترے اور نماز پڑھی پھر منبر پر چڑھ گئے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا ہمیں وہ سب کچھ بتا دیا تو ہم میں زیادہ علم والا وہ تھا جو حضور ﷺ کی ان بیان کردہ باتوں کو زیادہ یاد کرنے والا تھا۔“

”جو چاہو مجھ سے پوچھو تو ایک مرد نے عرض کی میرا باپ کون ہے؟ حضور نے فرمایا تیرا باپ
حذافہ ہے، دوسرا کھڑا ہوا اس نے کہا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تیرا باپ شیبہ کا
موٹی سالم ہے۔“

۸۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من احب ان يسأل عن شيء فليسأل فلا تسألوني عن شيء الا
اخبركم (۱) (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷)

”جو شخص جو شے پوچھنا چاہتا ہے پوچھے تم مجھ سے جو کچھ پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا۔“

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر سعة علمه دائما ابدأ

۹۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک مرد سے فرمایا:-

سل عما بدا لك (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵)

”جو تیرے لئے ظاہر ہو (یعنی جو جی میں آئے مجھ سے) پوچھ (میں بتاؤں گا)۔“

۱۰۔ حضور نے بار بار فرمایا:

سلوني (بخاری عن انس ج ۱ ص ۲۰)

”جو چاہو مجھ سے پوچھو۔“

ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر میں

۱۱۔ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

ما من شيء لم اكن اريته الا اريته في مقامي هذا حتى الجنة

والنار۔ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸)

”جو جو چیزیں مجھے نیک دکھائی گئی تھیں وہ سب چیزیں میں نے یہاں دکھ لیں۔ یہاں تک

کہ جنت اور دوزخ کو دیکھ لیا۔“

۱۔ لانسئلونی البوم عن شيء الا بينته لكم عن انس مرفوعاً (بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳) ”لانسئلونی عن شيء الا بينت له لكم“۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۰ قالوا لله لانسئلونی عن شيء الا اخبركم به“۔ بخاری جلد ۲ صفحہ

۱۰۸۳۔ ورواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردويه من طريق قتادة عن انس۔ تفسیر درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ ورواه ابن جرير وابن حاتم عن السدی۔ تفسیر درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۵۔ ورواه ابن

ابی شیبہ عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد۔ درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۳۶۔ ۱۴۔

زمین و آسمان کی ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں ہے

۱۲۔ حضرت عبدالرحمن بن عائش سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السموات (1) والارض۔ الحديث رواه الدارمي مرسلًا (والمرسل حجة عند الحنفية و جمهور المحدثين) (والترمذي نحوه عنه وابن عباس جامع ترمذي ج ۲ صفحہ ۱۵۵ و معاذ بن جبل مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۷۰ باب المساجد)

”اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی پتیلی میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھی جس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں پائی تو جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے میں نے جان لیا۔“

کل شیء حضور کے لئے روشن ہے اور ہر چیز کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہنچاتے ہیں۔
۱۳۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-
وضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد انامله بين ثديي فتجلى لى كل شيء وعرفت۔ الحديث۔

(رواہ احمد فی مسندہ جلد ۵ صفحہ ۲۳۳ و الترمذی (۲))

”اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی پتیلی میرے دو کندھوں کے درمیان رکھی یہاں تک کہ میں نے اس کے قدرت کے پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں پائی تو میرے لئے ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے (ہر چیز) کو پہچان لیا۔“
امام ترمذی اور امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔

(مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۷۲ باب المساجد۔ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۵۶ تفسیر سورہ صافات)

1۔ قال السيوطي و اخرجه عبد الرزاق و احمد و عبد بن حميد و الترمذي و حقه و محمد بن نصر في كتاب الصلوة و لفظهم ”علمت ما في السموات و ما في الارض“۔ در سنن جلد ۵ صفحہ ۳۱۹۔ وقال السيوطي رواه احمد و ابن حبيب (ج ۷ صفحہ ۱۶۲) و ابن مردويه و البيهقي في الاسماء و الصفات تخير در سنن جلد ۳ صفحہ ۳۴۔ ۱۴۔

2۔ و اخرجه محمد۔ بن نصر و الطبراني و الحاكم و ابن مردويه ”لفظة“ فتجلى لى كل شيء و عرفته در سنن جلد ۵ صفحہ ۳۹۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر شے کا علم ہے

۱۳۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فوضع يده بين ثديي وبين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمني كل شيء. الحديث. أخرجه الطبراني في السنة والشيرازي في
الالقاء وابن مردويه. (درمنثور جلد ۵ صفحہ ۳۲۰)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے قدرت والا ہاتھ میرے سینہ اور میرے دو کندھوں کے درمیان میں رکھا

میں نے اس کی ٹھنڈک سینہ میں پائی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر چیز کا علم دے دیا۔“

زمین و آسمان کی ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے روشن ہو چکی۔

۱۵۔ یہی مضمون حضرت ثوبان سے مروی ہے جس میں یہ لفظ ہیں:-

فتجلى لى بين السماء والارض

(اخر ج ابن نضر والطبراني في السنة۔ درمنثور جلد ۵ صفحہ ۳۲۱)

”جو کچھ آسمان و زمین میں ہے میرے لئے روشن ہو گیا۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ما کان وما یکون کا علم ہے۔

۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

ليلة المعراج قطرت في حلقى قطرة علمت ما كان وما سيكون

(تفسیر روح البیان)

”شب معراج میرے حلق میں ایک قطرہ ڈالا گیا تو میں نے جان لیا جو کچھ ہو چکا اور جو ہو رہا

ہے اور ہوگا۔“

نیز حضور نے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم۔

علمت ما كان وما سيكون تفسیر روح البیان جلد ۵۔ صفحہ ۶۲۵-۶۲۶ زیر آیت وَ

نَعْرِضُكَ وَتُنْقِضُ رُؤُوسَهُ۔ بعض خدی لوگ حضور کو عالم ما کان وما یکون نہیں مانتے حالانکہ بھیڑیے تک

اس کے قائل ہیں، مگر بھیڑیے سے بھی بدتر ہوئے سنو:-

۱۷۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بھیڑیا بکریوں کے چرواہے کے پاس آیا اور

ان بکریوں سے ایک بکری لے گیا، چرواہا اس بھیڑیے کے پیچھے گیا یہاں تک کہ بکری بھیڑیے سے

چھڑا لیا۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا پھر بھیڑیا ایک نیلے پر چڑھ گیا اور دم دبا کر بیٹھ گیا اور کہنے لگا میں نے روزی کا قصد کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ روزی دی تھی، میں نے اسے لیا، پھر (اے چرواہے) تو وہ میرا رزق مجھ سے چھین کے لے گیا۔ تو اس چرواہے نے کہا اللہ کی قسم میں نے آج جیسا دن نہ دیکھا۔ بھیڑیا باتیں کرتا ہے۔ بھیڑیے نے کہا۔ اس سے عجیب تر یہ ہے کہ دو سنگستان کی کھجوروں میں (یعنی مدینہ میں) ایک مرد ہیں (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) کہ یخبرکم بما مضی وما ہو کانن بعدکم۔ ”جو کچھ گزر چکا اس کی بھی تمہیں خبر دیتے ہیں اور جو کچھ تمہارے بعد ہوگا اس کی بھی تمہیں خبر دیتے ہیں۔“

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں۔ وہ (چرواہا) مرد یہودی تھا تو وہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو اس نے حضور کو مذکورہ واقعہ سنایا اور مسلمان ہو گیا۔ حضور نے اس چرواہے کی (اس واقعہ میں) تصدیق کی پھر حضور نے فرمایا یہ باتیں علامات قیامت سے ہیں۔ قریب ہے کہ مرد اپنے گھر سے نکلے گا تو وہ نہ لوٹے مگر اس کی جوتیاں اور اس کا کوزا اس کو اس کے جانے کے بعد والے گھریلو واقعات بیان کر دیں گے۔ (رواہ البغوی فی شرح السنۃ) مشکوٰۃ باب الحجرات فصل ۲ صفحہ ۵۴۱۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اولین و آخرین کا علم ہے

۱۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے۔

فاورثنی علم الاولین والآخرین و علمنی علوما شتی فاعلم اخذ
علی کتمانہ اذ علم انہ لا یقدر علی حملہ غیری و علم خیرنی فیہ
و علم امرنی بتبلیغہ الی العام والخاص۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ

۴۷۲۔ زیر آیت سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْمٰی یَعْبُدُوْہُ

”یعنی مجھے علم اولین و آخرین کا وارث بنایا اور مختلف علوم کی مجھے تعلیم دی۔ ایک علم وہ ہے کہ جس کا چھپانا مجھ پر لازم قرار دیا کیونکہ وہ ایسا علم ہے کہ جس کو میرے بغیر کوئی نہیں اٹھا سکتا دوسرا علم وہ ہے کہ جس کے بتانے اور چھپانے میں مجھے اختیار دیا۔ تیسرا علم وہ ہے جس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ خاص و عام کو تبلیغ کر دو۔“

فعلمت علم الاولین والآخرین (تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۷۵۳ زیر

آیت قُلْ رَبِّیْ زُوْدْنِیْ عِلْمًا۔ قال علیہ السلام۔ اوتیت علم الاولین

والآخرین صحائف السلوک صحیفہ نمبر ۵۶ صفحہ ۱۱۸۔ الخواجه نصیر الدین محمود

چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال عليه الصلوة والسلام. علمت علم الاولين والاخرين۔

(تخدير الناس للناووتوی وهو منعم صفحہ ۴-۳۴)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی حضرت سواد بن قارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کیا تھا اور حضور نے انکار نہ فرمایا۔

فاشهد ان الله لا رب غيره وانك مأمون على كل غائب

”میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی رب نہیں اور بے شک (یا رسول

اللہ) آپ ہر غیب پائین ہیں۔“

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۸) امام سیوطی نے فرمایا اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں پہنچے براء سے، ابن شاپین انس سے، ابن سفیان ابن عبد الرحمن سے بخاری تاریخ میں اور بغوی وطبرانی سعید بن جبیر سے۔ ابن سفیان اور ابویعلیٰ اور حاکم اور بیہقی اور طبرانی محمد بن کعب قرظی سے۔ ابن ابی شیمہ اور رویانی اور خرائطی ابو جعفر باقی سے اس حدیث کے مخرج ہیں۔ اہ ملخصاً (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۰۲-۱۰۳) یہ بطور اجمال قرآن شریف کی بعض آیتیں اور بعض حدیثیں وسعت علم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق پیش خدمت ہیں۔ علاوہ ازیں اور بہت سی آیتیں حضور کی فراخی علم کے متعلق موجود ہیں۔ (ان کو اگر دیکھنا ہو تو فقیر کی کتاب انوار القرآن ملاحظہ ہو جس میں اہلسنت کے عقائد و مسائل کا ثبوت صرف آیات قرآنی سے پیش کیا گیا ہے) اور حدیثیں تو اس بارہ میں اتنی ہیں کہ جن کا شمار نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فراخی علم کے متعلق جو آیات و احادیث مذکور ہوئیں ان کے صرف ترجمہ ہی سے یہ صاف ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر شے جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خاص الخاص علم غیب پہ مطلع ہیں، اس کتاب (قرآن) کے مکمل عالم ہیں جس میں لوح محفوظ اور ہر چیز کی تفصیل ہے۔ سب کچھ جانتے ہیں، ابتدا سے لے کر انتہا تک جمیع احوال مخلوقات سے باخبر اور مخبر ہیں، قیامت تک کے تمام ہونے والے واقعات و حالات کے عالم اور مخبر ہیں، ساری زمین کو دیکھنے والے ہیں، سب کچھ جان کر سب کچھ بتانے والے ہیں، ہر چیز کو دیکھنے والے ہیں، زمین و آسمان کی ہر چیز کو جاننے والے ہیں، ماکان و مایکون کے جاننے والے ہیں، علم اولین و آخرین کے جامع ہیں، ہر غیب پر مامون ہیں، یہ سب کچھ جو جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے عطا کرنے سے ہی جانتے ہیں، ایک ذرہ کا بھی آپ کو ذاتی علم نہیں۔

مسلمانو! یہ ہے علم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق ہمارا قرآنی و احادیثی اسلامی عقیدہ و مسئلہ جس پر بعض لوگ ہمیں کافر و مشرک گردانتے ہیں۔ (تقویہ۔ بہشتی زیور۔ بلغۃ کا ترجمہ فتاویٰ رشیدیہ۔ ازالہ) وَ سَيَعْلَمُ الْآخِرِينَ تَكَلَّمُوا عَلَىٰ مُنْقَلَبٍ يَنْصَلِفُونَ۔

اب دو حوالے ان کے گھر کے پیش کر کے مزید اتمام حجت کرتا ہوں کہ اگر قرآن و حدیث سے انکار ہے تو اپنے بڑوں کی بات کو تسلیم کر لو۔ (چنانچہ عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ لوگ اپنے مولویوں کی غلط سے غلط بات کو صاف قرآن و حدیث کے مخالف کلمات کو یہاں تک کہ ان کی کفریہ عبارات کو (جیسے کہ تھانوی نے حفظ الایمان صفحہ ۸ پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کو بچوں، پانگلوں، جانوروں کے علم کی طرح کہا۔ گنگوہی اور انیسٹھوی نے براہین قاطعہ۔ صفحہ ۵۱ پر شیطان کے علم کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے بڑھایا۔ نانوتوی نے تقدیر الناس صفحہ ۳ پر خاتم النبیین کے معنی "آخری نبی" کو عوام کا خیال بتایا۔ اور بھجروی نے بلغۃ صفحہ ۱۵۷-۱۵۸ پر قبل از وقوع اشیاء ان چیزوں سے اللہ تعالیٰ کے جاہل ہونے کی تصدیق و توثیق کی) کو ماننا اپنا فرض اولین سمجھتے ہیں۔ جب اپنے مولویوں کی بات کو ماننے پر آمیں تو بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل کفریات تک کا پیچھا نہ چھوڑیں، کیونکہ الوہیت اور رسالت سے ان کو دشمنی جو ہوئی اور اگر نہ ماننے پر آمیں تو اپنے پیر اور استاذ سے اَنَا حَقٌّ وَنَحْنُ كَاذِبُونَ کر کے اپنے آپ کو ان سے اعلم بتائیں کیونکہ پیر اور استاذ نے عظمت و شان مصطفیٰ کی بات جو کہہ دی ہے (ایں کاراز تو آیا و مرداں چنیں کنند) اور اگر تسلیم نہیں کرتے تو ان کو بھی کافر و مشرک کہو جیسا کہ اہلسنت کو کہتے ہو کیونکہ وہ بھی وہی بات کر رہے ہیں جو ہم کہتے ہیں ورنہ کیا یہ بھی وحی باطنی اسماعیلی میں اترا ہے کہ یجوز لآبانکم ما لا یجوز لاهل السنة ویکون لآبانکم توحید مایکون لاهل السنة شرک ۱۔ علماء دیوبند (نانوتوی گنگوہی، انیسٹھوی، تھانوی صاحبان) کے مرکزی پیر روشن ضمیر مولانا حاجی امداد اللہ صاحب کی گواہی:-

فرمایا۔ لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا میں کہتا ہوں کہ اہل حق جس طرف نظر کرتے ہیں، دریافت و ادراک غیبات کا ان کو ہوتا ہے، اصل میں یہ علم حق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حدیبیہ و حضرت عائشہ (کے معاملات) سے خبر نہ تھی۔ اس کو دلیل اپنے دعویٰ کی سمجھتے ہیں، یہ غلط ہے کیونکہ علم کے واسطے توجہ ضروری ہے۔ (شائم امداد یہ صفحہ ۱۱۵۔ مصدقہ تھانوی صاحب) ۲۔ پنجابی علماء دیوبند کے صوبائی پیر روشن ضمیر مولانا خواجہ محمد عثمان صاحب نقشبندی کی گواہی:-

"مولوی حسین علی داں بھجروی کے دل میں خیال آیا کہ اولیاء کو بعض چیزوں کا علم ہوتا ہے یا اکثر کا

مولوی صاحب یہی خیال لے کر اپنے پیر و مرشد خواجہ محمد عثمان صاحب کی مجلس میں آئے۔ اس وقت خواجہ محمد عثمان صاحب پٹھانوں سے پشتو میں باتیں کر رہے تھے۔ مولوی پھروی صاحب ان پٹھانوں کی پیٹھ کے پیچھے بیٹھ گئے۔ وہ بیٹھے ہی تھے کہ خواجہ محمد عثمان صاحب نے مولوی پھروی صاحب کی طرف متوجہ ہو کر فارسی زبان میں یہ فرمایا کہ:-

مولوی صاحب اولیاء ہمہ میدانند ولاکن مامور لیکن باظہار نیستند ”مولوی جی اولیاء سب کچھ جانتے ہیں لیکن ظاہر کرنے کا امر نہیں ہوتا۔“

بس یہی لفظ کہہ کر خواجہ صاحب پٹھانوں سے باتوں میں مشغول ہو گئے (مجموعہ فوائد عثمانیہ صفحہ ۹۸) امام الانبیاء والمرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام تو کجا رسل کجا انبیاء کجا، آپ کے خواجہ صاحب تو اولیاء کے لئے علم کلی کے قائل ہیں۔ الحمد للہ تقریب تام ہوئی۔

تنبیہات برائے دفعہ شبہات

شبہ نمبر ۱۔ جب حضور کو غیب پر مطلع کر دیا گیا تو وہ چیز غیب نہ رہی پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب جانتے ہیں، لہذا غیب نہیں جانتے بلکہ صرف اللہ ہی غیب جانتا ہے۔“

جواب نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کے متعلق جو یہ کہا جاتا ہے کہ وہ غیب جانتا ہے۔“ کیا اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب ہے؟ نہیں ہرگز نہیں کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے غیب نہیں تو وہاں بھی غیب کا اطلاق اس وجہ سے ہوتا ہے کہ جو چیزیں ہماری نسبت غیب ہیں اللہ تعالیٰ ان کو جانتا ہے (۱) لہذا وہ عالم الغیب ہے ورنہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب نہیں تو یہاں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ حضور غیب جانتے ہیں یعنی جو چیزیں ہماری نسبت غیب ہیں ان کو جانتے ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ اطلاعی غیب کو غیب نہ کہنا یہ غیب کی تعریف سے ناواقفیت کی دلیل ہے (۲)۔

جواب نمبر ۳۔ نقل سے بھی اطلاعی غیب پر غیب کا اطلاق ملتا ہے۔

۱۔ غُیْبُ الْغُیْبِ وَالْقَهَّارُ (الانعام: ۷۳) یعنی انہ تعالیٰ یعلم ما غاب عن عبادہ وما یشاہدونہ فلا یغیب عن علمہ شیء (تفسیر خازن ج ۲ صفحہ ۲۶ ونحوہ فی المفردات للراغب صفحہ ۷۳ ۷۴ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو بندوں سے غائب ہے اور جس کا بندہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم سے تو کوئی شے غیب نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ جس طرح عالم الغیب اللہ تعالیٰ کی صفت ہے عالم الشہادت بھی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ لہذا بعض الناس کو چاہئے کہ وہ علم غیب کی طرح علم شہادت بھی مخلوق میں سے کسی کے لئے نہ مانگیں۔ ۱۴

۲۔ (الغیب) الخفی الذی لا یدرکہ الحس ولا تنقبضہ بدیہۃ العقل (تفسیر بیضاوی صفحہ ۱۸) اور انبیاء و اولیاء جو غیب جانتے ہیں وہ باطلان و فضل خداوندی نور نبوت اور نور فرست سے جانتے ہیں۔ ۱۴

اللہ تعالیٰ نے متقیوں کی صفات سے ایک صفت یہ بھی بیان کی ہے۔

يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (بقرہ: ۳)

”کہ (متقی) غیب پر ایمان رکھتے ہیں۔“

ایمان بغیر تصدیق کے ہو نہیں سکتا۔ لہذا یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ یصدقون بالغیب کو مستلزم ہوا اور جب چیز بالکل نامعلوم ہو تو تصدیق کیسے ہوگی اور کس کی؟ لہذا یصدقون بالغیب ہو نہیں سکتا جب تک یعلمون الغیب نہ ہو۔ نسیم الریاض میں ہے لم یكلفنا الله الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه۔ ہمیں اللہ تعالیٰ نے ایمان بالغیب کا جی حکم دیا ہے کہ اپنے غیب کا دروازہ ہمارے لئے کھول دیا ہے۔ تفسیر کبیر (جلد ۱ صفحہ ۲۵۱) میں ہے۔ لا یمتنع ان نقول نعلم من الغیب ما لنا علیہ دلیل، ”یہ کہنا کچھ منع نہیں کہ ہم کو اس غیب کا علم ہے جس پر ہمارے لئے دلیل ہے“ فقیر نے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کہا تھا۔ یہ ائمہ و علماء جو اپنے لئے مان رہے ہیں، معلوم نہیں کہ مخالفین ان پر کونسا حکم جڑیں (ماخوذ از خالص الاعتقاد صفحہ ۲۶ اعلیٰ حضرت)

والغیب فی قوله یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ما لا یقع تحت الحواس ولا تقتضیه بداهة العقول وانما یعلم (الغیب) بخبر الانبیاء علیہم السلام۔ ۱ھ (مفردات امام راغب صفحہ ۳۷۳)
۶۔ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق فرماتے ہیں:-

کان رجلاً یعلم علم الغیب۔ (تفسیر درمنثور للسیوطی جلد ۴ صفحہ ۲۳۱)

تفسیر ابن جریر پارہ ۱۵ صفحہ ۱۶۷)

”خضر علیہ السلام ایسے مرد تھے کہ علم غیب جانتے تھے۔“

کیا خضر علیہ السلام کو ذاتی علم تھا کہ ان کے علم پر غیب کا اطلاق کیا جا رہا ہے؟ ذاتی نہیں تھا بلکہ ان کو عطائی علم تھا جس پر صحابی نے غیب کا لفظ بولا، معلوم ہوا کہ عطائی غیب پر بھی غیب کا لفظ بغیر صراحت عطا کے استعمال کرنا جائز ہے کیونکہ اس کا مومن ہونا ہی اس بات پر روشن دلیل ہے کہ وہ مخلوق میں سے جس کے لئے جو علم مانے گا وہ اللہ تعالیٰ ہی کی عطا سے مانے گا۔ فافہم

۳۔ مولانا علی قاری کتاب العقائد تالیف حضرت شیخ ابو عبد اللہ شیرازی سے نقل کرتے ہیں:-

نعتقد ان العبد ینقل فی الاحوال حتی ینظر الی نعت الروحانية

فیعلم الغیب (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۴)

”ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی مقامات پا کر صفت روحانی تک پہنچتا ہے، اس وقت وہ غیب جانتا ہے۔“

یہاں بھی علم غیب عطائی پر لفظ غیب کا اطلاق ہے۔

شعبہ نمبر ۲: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نفی علم غیب کی آیات و احادیث موجود ہیں۔

جواب نمبر ۱: ان سے ذاتی علم غیب کی نفی ہے نہ عطائی کی۔ کما قال جمع من المفسرین والمحدثین۔ (تفسیر خازن و جمل، نسیم الریاض، فتاویٰ نووی، فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر مکی وغیرہ)

جواب نمبر ۲: ان آیات و احادیث سے قبل از اطلاع کی نفی ہے پھر بعد میں اطلاع دے دی گئی جیسا کہ ثبوت کی آیتیں اور حدیثیں گزریں۔

جواب نمبر ۳: ان سے عدم توجہ مراد ہے توجہ نہ ہونا علم کی نفی نہیں کرتا بسا اوقات علم ہوتا ہے اور توجہ نہیں ہوتی۔

جواب نمبر ۴: آیات نفی میں سے بعض آیات منسوخ ہیں۔

شعبہ نمبر ۳: بعض احادیث و آثار و اقوال علماء میں تو بعض چیزوں کی صراحۃً اطلاع کی بھی نفی ہے۔

جواب نمبر ۱: ہم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی کے ثبوت کے متعلق آیات قرآنیہ پیش کی ہیں وہ عام ہیں جن سے کسی چیز کو خاص و مشخص نہ کیا گیا اور عام افادۃً استغراق میں قطعی ہوا کرتا ہے اور نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول رہیں گی (۱) بے دلیل شرعی تخصیص تاویل کی اجازت نہیں اور قطعیات کی تخصیص ظنیات (قول تاہی یا صحابی، یہاں تک کہ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی صحیح کیوں نہ ہو) سے نہیں ہو سکتی بلکہ تخصیص مترافی نسخ ہے اور اخبار کا منسوخ ہونا نہیں ہو سکتا لہذا ان بعض احادیث و آثار (ظنیات) کو دیکھتے ہوئے نصوص قرآنیہ مثبت علم کلی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھ نہیں دی جاسکتی۔

جواب نمبر ۲: وہ احادیث و آثار جن میں صراحۃً بعض اشیاء کی اطلاع کی نفی ہے وہ قبل از اطلاع پہ محمول ہوں گی۔ (کما قال بعض المحدثین) اور از روئے آیت وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر چیز کے علم کا ثبوت بعد از نزول مکمل قرآن ہو رہا ہے اور مکمل قرآن شریف کے نازل ہونے کے بعد کوئی قطعی دلیل ایسی نہیں کہ جس میں ماکان و مایکون سے بعض چیزوں کی اطلاع کی نفی مذکور ہو۔ باقی رہیں ظنیات وہ بھی بعد ثبوت بعدیت قطعی آیت کی تخصیص نہیں کر سکتیں اور نہ اخبار کا نسخ ہوا کرتا ہے (کما فی الاصول)

جواب نمبر ۳: باقی رہے بعض علماء کے اقوال (فریق مخالف کے نزدیک تو کسی پیر اور عالم و مفسر و محدث کی بات حجت نہیں تو پھر وہ ان سے دلیل کیسے پکڑتا ہے) نہ ان سے یہ لازم کہ حضور کے لئے علم کلی کا ثبوت مشرک ہے (جیسے فریق مخالف کہتا ہے) اور نہ ان سے یہ ثابت کہ ساری امت محمدیہ ان بعض چیزوں کی عدم اطلاع کی قائل، بلکہ اکثر اہل باطن عرفاء کرام اور بعض علماء کا خاص انہیں چیزوں کے متعلق صاف ثبوت کہ ان پہ بھی حضور مطلع ہیں۔ جن کے صرف حوالے اسی خصوصیت کے اول میں مذکور ہوئے۔

شبہ نمبر ۴: تم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق علم کلی استغراقی ثابت کیا ہے۔ وہ لفظ ما اور لفظ کل اور نکرہ تحت نفی وغیرہ کے عموم کی وجہ سے ثابت کیا ہے: حالانکہ ہر جگہ ان سے استغراق حقیقی مراد نہیں ہوتا چنانچہ آیات قرآنیہ اور اہل لغت و اصول کے کلمات شاید میں تم بھی ان آیات میں استغراق حقیقی نہیں مانتے تو تم ان آیات میں عموم و استغراق کیوں مانتے ہو جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے متعلق ہیں؟

جواب نمبر ۱: کیا بعض جگہ لفظ ما اور لفظ کل وغیرہ میں استغراق کا نہ ہوتا اس بات کو مستلزم ہے کہ کسی جگہ بھی ان میں استغراق نہیں ہوتا۔ سلب جزئی سے سلب کلی نہیں ہوا کرتا ورنہ تمہیں کہنا ہوگا کہ لَہُ عَالَمِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اور وَهُوَ یَعْلَمُ شَیْءٌ عَلَیْنِمْ وغیرہ آیات عمومیہ متعلقہ بالالوہیت میں بھی عموم و استغراق نہیں۔

جواب نمبر ۲: الفاظ عمومیہ متعلقہ بشان نبوت کو ان الفاظ عمومیہ پر قیاس کر کے جو غیر نبی کے حق میں وارد ہیں، عموم و استغراق کو توڑنا، یہ حماقت اس شخص کی حماقت سے کم نہیں جو الفاظ عمومیہ متعلقہ بشان الوہیت کو ان الفاظ عمومیہ (جو عوام الناس کے حق میں وارد ہیں) پر قیاس کر کے ان کا عموم و استغراق توڑے۔

جواب نمبر ۳: بات دراصل یہ ہے کہ ان (ما۔ کل وغیرہ) الفاظ عمومیہ میں بعض جگہ بوجہ دلیل تخصیص موجود ہے، وہاں استغراق حقیقی مراد نہیں۔ بلکہ وہاں یہ عام عام مخصوص عن بعض کہایا اور بعض جگہ یہی الفاظ عمومیہ اپنے اصلی حقیقی معنی کی رو سے مفید عموم و استغراق ہیں چونکہ وہاں اس نوعیت کی دلیل تخصیص موجود نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وسعت معنی کے بارہ میں جو کتاب و سنت میں لفظ ما وکل وغیرہ الفاظ و کلمات عمومیہ موجود ہیں، یہ اپنے اصلی و حقیقی معنی عموم اور استغراق پر ہیں اور جب تک معنی حقیقی معذور نہ ہو جائے کسی طرف آنا مشکل اور جب تک اسی نوعیت کا شخص متصل نہ ہو تخصیص

نا قابل قبول ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں ان کلمات عمومیہ کا معنی نہ مشکل نہ محال بلکہ ممکن۔ لہذا تخصیص والا معنی مجازی رد ہے اور یہاں اسی نوعیت کا تخصیص متصل (جس میں عدم اطلاع کی تصریح ہو کیونکہ علم ذاتی کا دعویٰ نہیں بلکہ عطائی کا ہے) مفقود تو اس وجہ سے بھی تخصیص کا قول باطل و مردود قطعی آیت کی تخصیص حدیث، خبر واحد خلفی دلیل سے نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ اسی نوعیت کا تخصیص نہیں اور تخصیص مترافی ناسخ ہوگا اور اخبار کا نسخ ناممکن تو آیت قرآنیہ حصہ متراجمہ سے بھی تخصیص نہ ہو سکے گی نیز ان آیات سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی جن میں مطلقاً علم کی نفی ہے کیونکہ ان میں نفی ذاتی علم کی ہے نہ کہ عطائی کی اور آیات عمومیہ مثبتہ میں علم کل عطائی کا ثبوت ہے۔ ان چند صفحات کو خوب ذہن نشین کرنے سے مجہم کے سیکڑوں صفحات پر مشتمل کتب ہبا و منثور اہو جاتی ہیں۔

وله الحمد وعلى حبيبہ الصلوٰۃ والسلام اللهم ارنا الحق حقا

وارزقنا اتباعہ وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابہ۔

۱۱۴۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بے خوف نہ کیا (۱) سوائے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے۔
(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

۱۱۵۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر بلند کیا ہے۔ جب بھی اذان، خطبہ، التحیات میں ذکر خدا ہوتا ہے تو ذکر مصطفیٰ بھی ساتھ ہوتا ہے عز وجل و ﷺ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

اذان کیا جہاں دیکھو ایمان والو پس ذکر حق ذکر ہے مصطفیٰ کا

کہ پہلے زباں حمد سے پاک ہو لے

تو پھر نام لے وہ حبیب خدا کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے حبیب! جس نے میرا ذکر کیا اور تیرا ذکر نہ کیا اس کا جنت میں کوئی حصہ نہیں۔ (در منثور، جلد ۶، صفحہ ۳۰۱)

۱۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ تمام امت پیش کی گئی۔ حضور نے اس کو دیکھا۔
(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۷۔ قیامت تک جو بھی حضور کی امت میں ہونے والا تھا سب کچھ حضور پہ پیش کیا گیا بلکہ تمام امتیں حضور پر پیش ہوئیں جیسے حضرت آدم کو تمام ناموں کا علم سکھایا گیا تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۱۹۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۵۷)

۱۔ اس خوف سے خاص خوف مراد ہے ورنہ عام خوف کی نفی تو اولیاء سے بھی ہے۔ اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا يَخَافُوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْذَعُوْنَ۔ ۱۲

۱۱۸۔ چارہ زیروں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تائید کی گئی، جبریل، میکائیل علیہما السلام ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قرین (مصاحب شیطان) مسلمان ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸ اوج ۲ ص ۲۶۹)

۱۲۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج آپ کی معاون تھیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاک بیویاں اور بیٹیاں تمام جہانوں کی عورتوں سے افضل ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ تمام جہان والوں سے افضل ہیں سوائے انبیاء و رسل کے

(کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴)

۱۲۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کی تعداد انبیاء کی تعداد کے قریب ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

صحابہ کرام بوقت وفات سید کائنات مطابق تعداد انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار موجود تھے۔

(نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۴۵۵ و شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۴۵۵)

۱۲۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سارے صحابہ مجتہد مصیب ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۵۔ مدینہ منورہ کی مٹی عذاب سے مامون ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۶۔ مدینہ منورہ کی غبار مرض جذام کے لئے شفا ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۷۔ ملک الموت نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت طلب کی۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس بقعہ شریف میں دفن ہیں وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۹۔ ستر ہزار فرشتوں کے جھرمٹ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہزار سے تشریف لائیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میدان حشر میں براق پر تشریف لے جائیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷)

۱۳۱۔ موقف میں حنفہ رضی اللہ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم پاک کا اعلان ہوگا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷)

۱۳۲۔ موقف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنت کی اعلیٰ پوشاکوں میں سے اعلیٰ پوشاک پہنائی جائے گی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۳۳۔ (قیامت میں) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام عرش کی دائیں طرف قیام فرمائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت میں نبیوں کے امام، قائد اور خلیفہ ہوں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۵۔ قیامت کے دن پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنے کی اجازت ملے گی اور پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سرجہ سے اٹھائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۳۶۔ اس دن پہلے پہلے اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دیکھیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۷۔ اس دن ہر شخص اللہ تعالیٰ سے اپنے متعلق سوال کرے گا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر (امت) کے متعلق سوال کریں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سی قوم بغیر حساب کے بہشت میں داخل ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، مدارج جلد ۱ صفحہ ۱۴۳)

۱۳۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سے دوزخ کے مستحق دوزخ میں نہ جائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۰۔ ۱۴۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے جنتیوں کے مرتبے بلند ہوں گے۔ اور کوئی اتنی دوزخ میں نہ رہے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت کی وجہ سے صالحین سے قصور طاعات میں درگزر کیا جائے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۳۔ موقف میں آپ کی شفاعت کی وجہ سے حساب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۴۔ (بعض) کفار خالدین فی النار کو آپ کی شفاعت کی وجہ سے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، حاشیہ ہاجورنی علی البردۃ صفحہ ۲۸)

۱۴۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت اور آل اطہار سے کوئی دوزخ میں نہیں جائے گا۔

(فتوحات مکیدہ باب ۲۹ صفحہ ۲۵۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، ۱۱۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷)

۱۳۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرہ انور اور سر اقدس کے برابر بال میں نور کا ظہور ہوگا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷)

۱۳۷۔ تمام اہل محشر کو حکم ہوگا کہ اپنی آنکھیں بند کر لیں تاکہ آپ کی نبی ملکہ جنت حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بل سے گزریں، چنانچہ آپ گزریں گی اور آپ کے کندھے پر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خون آلودہ کپڑا ہوگا یہاں تک کہ رب کے سامنے حاضر ہوں گی پھر رب فیصلہ فرمائے گا جو چاہے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷-۷۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۱۲۱۹، ۱۲۱۸ الا خیر۔ خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ وعز جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۲۱)

۱۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے پہلے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جنت میں داخل ہوں گی۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۸، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۲۲۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۲۵)

۱۳۹۔ جنت میں سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان بولیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۸، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۳۳)

۱۴۰۔ آپ کو اجازت تھی کہ بحالت جب مسجد میں رہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۱۴۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے جائز تھا کہ وتر سواری پر پڑھیں اور بیٹھ کے پڑھیں اور اس میں

قراءت بلند آواز سے کریں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ مدارج المنہج جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

۱۴۲۔ اور یہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت ہے کہ ایک رکعت کے بعض حصہ کو کھڑے ہو کے

پڑھیں اور ایک حصہ کو بیٹھ کے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۱۴۳۔ صوم الوصال (مسلل روزہ نہ مخری نہ افطار) بھی آپ کا خاصہ تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹، مدارج المنہج جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

۱۴۴۔ اور بیک وقت چار عورتوں سے زانیہ کا نکاح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے حلال تھی اور اسی طرح

باقی انبیاء کو بھی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹، مدارج المنہج جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

خصوصیت ۱۵۵:- اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَأَمَّا آتُومُوتُهُ إِنْ وَفَّيْتُ نَفْسَهَا لِيَتَّبِعِي إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَبِيحَهَا
خَالِصَةً لِّتَمُوتَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَسَا مَا قَرَضْنَا عَنْهُمْ أَزْوَاجَهُمْ

عَصَاكَ آيَاتُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

”اور ایمان والی عورت اگر (بلا عوض) اپنے آپ کو نبی کے لیے دے دے اگر نبی اسے اپنے نکاح میں لینا چاہیں۔ یہ حکم آپ کے لیے خاص ہے بغیر دوسرے مسلمانوں کے بے شک ہم جانتے ہیں۔ جو ہم نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا ان کی بیویوں اور کنیزوں کے (بارہ) میں (آپ کی یہ خصوصیت) اس لئے (ہے) کہ آپ پر کوئی تنگی نہ ہو اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا بے حد رحم فرمانے والا ہے۔ (احزاب)، (البیان)

مذکورہ آیت کی تفسیر میں امام ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ لکھتے ہیں۔

فاما هو عليه الصلوة والسلام فانه لا يجب عليه للمفوضة شئى ولو دخل بها لان له ان يتزوج بغير صداق ولا ولى ولا شهود كما فى قصة زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها ولهذا قال قتاده فى قوله تعالى قَدْ عَيْنًا مَا قَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ اَزْوَاجِهِمْ اِلَى مِنْ حَصْرِهِمْ فى اربع نسوة حرائر وما شاء وا من الاماء واشترائط الولى والمهر والشهود عليهم وهم الامة وقد اخصنا لك فى ذالك فلم نوجب عليك شيئا منه لِيَكُنْ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (تفسیر ابن کثیر ج ۳ صفحہ ۵۰۰ طبع مکتبۃ البابى الحنفی)

امام منیر خازن متوفی ۷۴۱ھ مذکورہ آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان النكاح ينعقد فى حقه بمعنى الهبة من غير ولى ولا شهود ولا مهر لقوله خَالِصَةٌ لِّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ والزيادة على اربع ووجوب تخير النساء

(تفسیر خازن ج ۳ صفحہ ۷۴۳ طبع مصر)

خصوصیت ۱۵۶۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

تُرْجَىٰ عَنْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَتُؤْتَىٰ رِجَالًا مِّنْ نِّسَاءِ (احزاب: ۵۱)

”پچھلے بناؤ ان سے جسے چاہو۔ اور اپنے پاس جگہ دو جسے چاہو“ (کنز الایمان)

اے محبوب آپ کو اختیار ہے اپنی بیویوں میں سے جسے چاہیں پچھلے رکھیں اور جسے چاہیں (پہلے)

اپنے پاس جگہ دیں۔ (البیان)

اور اس کی ایک تفسیر یہ بھی جو معتبر مفسرین سے منسوب ہے ملاحظہ ہو۔

مفسر قرآن قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وَسُوَّىٰ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَقَالَ الْحَسَنُ مَعْنَاهُ تَتْرَكَ نِكَاحَ مَنْ شِئْتَ

وَتَتَكَبَّحُ مَنْ تَشَاءُ مِنْ نِسَاءِ امْتِكَ (تفسیر مظہری، ج ۷، صفحہ ۳۰۰)

۲۔ مفسر قرآن امام ابوالبرکات نسفی حنفی لکھتے ہیں، وعن عائشة وام سلمة ما مات رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم حتى احل له ان يتزوج من النساء ما شاء

(تفسیر مدارک علی الخازن ج ۳، صفحہ ۵۷۵۔ تفسیر خزائن العرفان صفحہ ۶۷۸)

۳۔ مفسر قرآن علامہ خازن تفسیر القرآن میں لکھتے ہیں۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما مات رسول الله صلى الله

تعالى عليه وآله وسلم حتى احل الله له النساء اخرجه الترمذی

وقال حديث حسن صحيح والنسائي عنها حتى احل له ان

يتزوج من النساء ما شاء (تفسیر خازن ج ۳، صفحہ ۴۷۵)

۴۔ مفسر قرآن علامہ آلوسی بغدادی نے لکھا:-

اخرج ابو داؤد في ناسخه والترمذی وصححه والنسائي

والحاكم صححه ايضا وابن المنذر وغيرهم عن عائشة رضى

الله تعالى عنها قالت لم يموت رسول الله صلى الله تعالى عليه

وآله وسلم حتى احل الله تعالى له ان يتزوج من النساء ما شاء

الله الا ذات محرم لقوله سبحانه "سُوَّىٰ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ"

بعموم من تشاء وقوله سبحانه سُوَّىٰ إِلَيْكَ لیس مقیدا بمسہر کذا

قال الحفاجی (تفسیر روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۶۶-۶۷)

اسی طرح نور الانوار صفحہ ۲۱۵ فی طبع و صفحہ ۲۱۱ فی طبع میں ہے اور اسی طرح اس تفسیر سے تفسیر

درمنثور للسیوطی ج ۲، صفحہ ۲۱۲، ۲۱۱ میں ہے اور تفسیر ابن جریر ج ۲۲، صفحہ ۲۳، ۲۴ میں ہے۔

اور اسی طرح غیر مقلدین کی تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۳، صفحہ ۲۹۶ میں ہے اور تفسیر قرطبی ج ۳، صفحہ

۲۱۹ خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی قرآن پاک کی تفسیر میں رقمطراز ہیں، واحصح عبد الرزاق

و سعید بن منصور و عبد بن حمید (ابو داؤد فی ناسخه والترمذی، صححه

والنسانی وابن جریر وابن المنذر والحاکم و صححه وابن مردویه والبیہقی من طریق عطا عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لم یمت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حتی احل اللہ لہ ان یتزوج من النساء ماشا الا ذات محرم لقولہ ترجی من تشاء منهن وَتُؤَيِّ إِلَیْكَ مَنْ تَشَاءُ و اخرج ابن سعد عن ابن عباس مثله (تفسیر درمنثور ج ۵، صفحہ ۲۱۲) مفسر قرآن قاضی شوکانی نے لکھا۔

اخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور وابن سعد واحمد وعبد بن حميد وابوداؤد في ناسخه والترمذي و صححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر والحاكم و صححه وابن مردويه والبيهقي من طريق عطا عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لم یمت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حتی احل اللہ لہ ان یتزوج من النساء ماشاء اللہ الا ذات محرم لقولہ تعالیٰ وَتُؤَيِّ إِلَیْكَ مَنْ تَشَاءُ و اخرج ابن سعد عن ابن عباس (تفسیر فتح القدیر ج ۴، صفحہ ۲۹۶) خصوصیت ۱۵۷۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

وَمَا كَانَ يُؤْمِنُ وَلَا يُؤْمِنُ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (احزاب: ۳۶)

”اور نہ کسی مسلمان مرد نہ مسلمان عورت کو حق پہنچتا ہے کہ جب اللہ (یہ نام بطور تمہید ذکر ہوا اصل مقصود حکم رسول ہے۔ جو درحقیقت حکم خدا ہے) اور اس کے رسول کچھ حکم فرمادیں تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار ہے۔“ (روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۲۲)

مفسرین نے اس آیت کا شان نزول لکھا کہ یہ آیت زینب بنت جحش اسدیہ اور ان کے بھائی عبداللہ بن جحش اور ان کی والدہ امیہ بنت عبدالمطلب کے حق میں نازل ہوئی امیرہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیوی بھی تھیں واقعہ یہ تھا کہ زید بن حارثہ جن کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آزاد کیا تھا اور وہ حضور پاک ہی کی خدمت میں رہتے تھے۔ حضور پاک نے زینب کے لیے ان کا پیام دیا اس کو زینب نے اور ان کے بھائی نے منظور نہ کیا اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ اور حضرت زینب اور ان کے بھائی اس حکم کو سن کر راضی ہو گئے اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زید کا نکاح ان

کے ساتھ کر دیا۔

مسئلہ :- اس (آیت و واقعہ) سے معلوم ہوا کہ آدمی کو رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت ہر امر میں (اگرچہ رشتہ کے بارہ میں بھی ہو) واجب ہے اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلہ میں کوئی اپنے نفس کا خود مختار نہیں۔

تفسیر خزائن العرفان، صفحہ ۶۷۴، تفسیر روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۲۳، تفسیر امام بخاری و خازن ج ۵ ص ۲۱۳، ۲۱۵ تفسیر ابن عباس علی ہاشم درمنثور ج ۴ ص ۲۳۷، درمنثور ج ۵، صفحہ ۲۰۰ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۷۷۷-۳ تفسیر ابن جریر ج ۲۲، صفحہ ۹ تفسیر عثمانی ج ۵۳۸ حاشیہ نمبر ۲

۱۵۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام دنیا کی زمین اور تمام جنت کی زمین کے مالک ہیں جس زمین سے جتنا چاہیں جس کے لئے چاہیں عطا فرماتے ہیں (کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۵۰ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۳۔ عنہ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۵۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ ۲۸ جلد ۳، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳۔ ۲۴۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۸ عنہ۔ بالذلیل اس مسئلہ کا ثبوت گذر چکا ہے۔ وہاں دیکھو۔ ۱۵۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج پاک اور بنات طاہرات کو چادروں اور برقعوں میں بھی دیکھنا حرام ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۲۶)

۱۶۰۔ آپ کی بیویاں مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ (قرآن اتراب، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰) ۱۶۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی پاک بیویوں (۱) اور اپنی آل اطہار کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ بحالت حیض و جنابت مسجد میں بیٹھیں (۲)۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

حضور و حضرت علی کے لئے بھی مباح کہ بحالت جب مسجد میں رہیں۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ ۲۳۴) جلد ۱ صفحہ ۲۰۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹ عن الخصائص جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ ۲۳۴)

۱۔ (تعداد متعلق سیدہ و رفقاء و اطلاق ح میض)

- ۱۔ عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرد الحج افراد الحج
- ۲۔ عن عمران بن حصين جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين حج و عمره (نائب جلد ۲ صفحہ ۱۰)
- ۳۔ عن علي قال لعثمان "الم نسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تمنع قال (عثمان) بلى" (نائب جلد ۲ صفحہ ۱۱)

۲۔ ۱۔ عن عائشة كلتا جنب انا حائض انا حائض (متفق عليه)

۴۔ عنها انا حائض انا حائض۔ رواه مسلم ۳۔ عنها انا حائض متفق عليه

۳۔ عنها فقلت اني حائض فقال ان حبصتك ليست في يدك۔ رواه مسلم

۵۔ ميمونه و انا حائض۔ متفق عليه

۶۔ عائشة اذا حصد ابو داؤد كلهم من مشکوة باب الحيض صفحہ ۵۶۔

۱۶۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بغیر عذر کے بیٹھ کے پڑھنا کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کے برابر ہے (ثواب میں کمی نہیں) (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، مدارج المنہج جلد ۱ صفحہ ۱۳۴، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۳، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۳۴۸)

۱۶۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خون مبارک، پیشاب مبارک پاک، تمام فضلات شریفہ (طیب ہیں) طاہر ہیں، پاک ہیں۔ بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پیشاب مبارک چنا شفا ہے۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ مکمل باب) (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۴ عنہ)

یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ مدارج المنہج جلد ۱ صفحہ ۲۳-۲۵-۲۶۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری، المواہب اللدیہ و شرح للزرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۳۳، جلد ۱ صفحہ ۱۷۰، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۸، ۱- صحیحہ بعض انعمہ الشافعیہ طہارۃ بولہ و سائر فضلاتہ و بہ قال ابو حنیفۃ و البحار جلد ۱ صفحہ ۱۳۳۔ شرح الاشباہ للیمیری، جمع الوسائل شرح شمائل جلد ۲ صفحہ ۲-۳، مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱- صفحہ ۳۴۰، اللغات جلد ۱ صفحہ ۲۴۴۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے براز شریف (پاخانہ مبارک) کو زمین نکل جایا کرتی تھی اور وہاں سے مشک کستوری کی خوشبو آتا کرتی تھی۔ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۳-۵۴ فصل و اما نظافۃ جسمہ۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰- صفحہ ۲۱۹۔ خصائص کبریٰ، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹۔ ۲۳۳۔ بعض نے سب انبیاء کے فضلات شریفہ کو پاک بتایا۔ بول و دم سے تبرک و طہارت فضلات شریفہ۔ تہذیب الاسماء و اللغات للنووی، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۵۵ عن الجلیلی۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۸ عن ابن المقرئ و شیخ الاسلام زکریا انصاری۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۴۷ عن الخصائص۔ ضرور۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۸۵-۹۳ عن ابن حجر المکی، جلد ۲ صفحہ ۳۶۲ عن الجلیلی۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۴۱ عن الصادق کبیری معروف فیئۃ المستملی یعنی حلبی کبیر صفحہ ۱۸۰۔ مکملہ خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری صفحہ ۷-۸۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۸۔ شرح شفا القاری و الخفاجی جلد ۱ صفحہ ۳۵۳-۳۵۴ جلد ۲ صفحہ ۳۰۰۔ دلائل المنہج لابی نعیم صفحہ ۳۸۰-۳۸۱۔ فیض الباری للکشمیری و ہونہم جلد ۱ صفحہ ۲۸۹ جلد ۲ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱ صفحہ ۲۷۲)

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ومنہ شرب مالک بن سنان دمه يوم احد ومعه اياه تسويغه

صلی اللہ علیہ وسلم ذلك له وقوله لن تصيبه النار ومثله شرب عبد الله بن زبير دم حجامته فقال عليه السلام ويل (۱) لك من الناس وويل لهم منك ولم ينكر عليه. وقد روى نحو من هذا عنه في امرأة شربت بوله فقال لن تشتكى وجع بطنك ابدا ولم يأمر واحدا منهم بغسل قم ولا نهى عن عوده وحديث هذه المرأة التي شربت بوله صحيح الزم الدارقطني مسلما والبخاري اخراجه في الصحيح واسم هذه المرأة بركة واختلف في نسبها وقيل هي ام ايمن وكانت تخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قدح من عيدان يوضع تحت سريره يبول فيه من الليل فبال فيه ليلة ثم افتقده فلم يجد فيه شيئا فسنل بركة عنه فقالت قمت وانا عطشانة فشربته. (شفاء شريف جلد ۱ صفحہ ۵۳۔ شرح للقاري والنجاشي جلد ۱ صفحہ ۳۵۶، ۳۵۷۔ مواهب و زرقاني، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲۵۔ جمع الوسائل للقاري جلد ۲ صفحہ ۳)

”یعنی حضور کے خون اور بول و براز کے پاک ہونے کے دلائل سے بعض دلائل یہ ہیں۔ مالک بن سنان کا حضور کے خون کو احد کے دن پینا اور چوسنا اور حضور کا اس کو جائز رکھنا اور یہ فرمانا کہ اس کو دوزخ کی آگ نہ پہنچے گی۔ (طبرانی بیہقی) اور اس کی مثل ہے عبد اللہ بن زبیر کا حضور کے پیچھے والا خون پینا تو حضور نے ان کے لئے فرمایا، حسرت ہے تیرے لئے لوگوں سے اور ان کے لئے تجھ سے اور ان پر انکار نہ فرمایا، اور اس کی مثال ان سے ایک عورت کے بارہ میں منقول ہے جس نے آپ کا پیشاب پیا تھا تو حضور نے اس کے لئے فرمایا تجھے ہمیشہ پیٹ کا درد نہ ہوگا۔ ان میں سے کسی کو بھی حضور نے منہ دھونے کا حکم نہ دیا اور نہ دوبارہ اس طرح کرنے سے منع فرمایا اور اس عورت کے پیشاب پینے والی حدیث صحیح ہے۔ امام دارقطنی نے امام مسلم و بخاری پر الزام دیا کہ یہ حدیث ان کے شرائط کے مطابق تھی انہوں

۱۔ وویل لتحسر والتالم من الامر وهو اشارة الى قتله وتعديه وتحقيره لقتل الحجاج له وویل للناس مه لما اصاب الناس من حروجه لطلب الخلافة وانما جعله ناشياً عن شرب دمه فانه بضعة من البوية مورانية قوت قلبه حتى رادت شجاعته وعلت همته ان ينفاد لغيره ممن لا يستحق الامارة فصلا عن الخلافة ۱۱ ملخصاً۔ نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۳۵۹۔ ۱۲۔

نے اس کی تخریج کیوں نہ کی۔ اس عورت کا نام برکت ہے (اور اس کے نسب میں اختلاف ہے بعض نے کہا یہ ام ایمن ہے جو حضور کی خدمت کرتی تھی۔ اس (عورت) نے کہا کہ حضور کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو حضور کی چار پائی کے نیچے رکھا تھا۔ اس میں آپ رات کو پیشاب کرتے تھے۔ ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا۔ پھر اس کو طلب کیا۔ اس میں کچھ نہ پایا تو برکت سے اس کے متعلق پوچھا۔ اس نے جواب دیا، میں انھی، مجھے سخت پیاس لگی ہوئی تھی تو میں اسے لپی گئی۔“

شیخ محقق ام ایمن کا واقف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وبارے دیگر نے بود کہ نام وے برکت بود، اونیز خدمت مے کرد آئ حضرت را۔
پس بنزد بول را و فرمود صحت یا ام یوسف بیمار نشوی ہرگز پس بیمار نمی شد آں زن
ہرگز مگر ہماں بیماری کہ در اں روز از عالم رفت (۱) و در بعضی روایات آمدہ است
کہ مردے بول آں حضرت را خوردہ بود پس بوئے خوش مے و مید از وے
و از اولاد وے تا چند پشت (۲) و در مواہب و شفا ایس دو روایت مذکور نیست و
روایت است کہ مردم تبرک مے کردند بول آں حضرت و دم آں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اتنا بول مذکور شد احادیث آں و اما شرب دم نیز مکرر واقع شدہ است
از صحابہ خوردن آں یکی آنکہ جامی حجامت کرد آئ حضرت را پس بیرون برد خون
را و فرو برد اور اور شکم خود پر سید آں حضرت چہ کار کردی خون را گفت بیرون بردم
تا پنہاں کنم آنرا خواستم کہ خون ترا بر زمین ریزم پس پنہاں بردم آنرا در شکم خود
فرمود تحقیق عذر کردی و نگاہ داشتی نفس خود را یعنی از امراض و بلا آمدہ است کہ
چوں مجروح شد آں حضرت روز احد بمکید جراحت اور اما لک بن سنان پدر ابو
سعید خدری رضی اللہ عنہ تا آنکہ مفید ساخت آنرا گفتند بیند از خون را از و بن
گفت لا واللہ ہرگز ریزم خون آں حضرت را بر خاک پس فرو برد آنرا پس فرمود
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ خوابد کہ بنگرد بمردے از اہل بہشت بنگرد
بسوے ایس مرد از عبد اللہ بن زبیر آمدہ کہ حجامت کرد آں حضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم روزے پس داد مرا خون را و گفت غائب کن این را در جائے کہ کس نہ
بیند و در نیابد پس نوشیدم آں را کہ پوشیدہ ترازاں مکانے نیافتم پس گفت آں

۱۔ مجمع الوساکن شرح شمائل الامام علی القاری جلد ۲ صفحہ ۳-۱۲

۲۔ مجمع المصنفات جلد اول صفحہ ۲۰۷-۱۲

حضرت وائی ترا از مردم و وائی مردم را از تو کفایت کرد از قوت مردانگی و شجاعت و

شہامت کہ اور ازاں حاصل شد الخ (ہدایت النہایت جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۔ ۲۶)

یعنی ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ ایک عورت تھی جس کا نام بدست تھا وہ حضور کی خدمت کرنی تھی تو اس نے بھی حضور کا پیشاب مبارک پیا۔ حضور نے اس سے فرمایا (خدا ترے) تو برگزیدہ نہ ہو چناںچہ وہ عورت برگزیدہ نہ ہوئی۔ مگر وہی بیماری کہ جس دن اس مالم سے جل ہی اور پختہ روایت میں آیا ہے کہ وہ مرد جس نے حضور کا پیشاب مبارک پیا ہوا تھا اس سے اور چند پشتوں تک اس کی اولاد سے خوشبو محسوس ہوتی تھی۔ موابہ اور شفاء میں یہ مذکور ہوا دور وائیں مذکور نہیں اور یہ روایت ہے کہ لوگ حضور کے پیشاب مبارک اور خون مبارک سے تبرک حاصل کیا کرتے تھے۔ پیشاب مبارک کی حد شیش تو نہ کور ہوئیں۔ باقی رہا آپ کا خون مبارک چنا تو وہ بھی مسابہ سے بارہا واقع ہوا ایک یہ کہ ایک پچھنے لگانے والے نے حضور کو پچھنے لگائے۔ خون مبارک جسم پاک سے چوسا اور اس کو پیتا رہا، حضور نے فرمایا خون کہاں ہے؟ عرض کی میں پی گیا۔ میرے دل نے یہ گوارا نہ کیا کہ آپ کے خون کو زمین پر ڈالوں اسی لئے میں نے اس کو پیٹ میں ڈالا۔ حضور نے فرمایا بلا شک تو نے اپنے نفس کو مرضوں اور مصیبتوں سے محفوظ کر لیا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام احد کے دن زخمی ہوئے تو حضرت ابوسعید خدری کے والد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت کے زخم کو چوسا، یہاں تک کہ زخم کو ٹھیک کر دیا۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ منہ سے خون نکالو۔ مالک بن سنان نے کہا اللہ کی قسم میں آپ کے خون کو برگز زمین پر نہ ڈالوں گا پھر اس کو پی گئے۔ اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو جنتی مرد کو دیکھنا چاہے وہ اس (مالک بن سنان) کو دیکھ لے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ ایک دن حضور نے خون نکلوا یا اور مجھے فرمایا کہ اس خون کو ایسی جگہ غائب کر دو کہ جہاں کوئی نہ دیکھے اور کوئی نہ پائے حضرت عبداللہ نے کہا کہ میں اس خون مبارک کو پی گیا۔ کیونکہ پیٹ سے بڑھ کر پوشیدہ مکان میں نے نہ پایا، اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا حسرت ہے تیرے لئے لوگوں سے اور حسرت ہے لوگوں کے لئے تجھ سے۔ اس کلام میں ان کی قوت مردانگی اور شجاعت اور شہامت کی طرف اشارہ فرمایا جو ان کو اس خون کی وجہ سے حاصل ہوئی۔

۱۶۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے اہل بیت و صحابہ کی محبت فرض ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۵۰)

۱۶۵۔ کسی نبی کی عورت باغی (یعنی بدچلن، بدکار) نہیں ہوتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۶۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیٹیوں پر سوکن ڈالنا ناجائز۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۲۸)

۱۶۷۔ بعض علماء نے آپ کی بیٹیوں کی قیامت تک ہونے والی اولاد پر دوسرے نکاح کو ناجائز قرار

دیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۶۸۔ آپ غضب و رخصامیں حق ہی فرمایا کرتے تھے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ حدیث بحث عصمت میں گزری)

۱۶۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خواب وحی ہے۔ ایسے ہی دیگر انبیاء کے خواب (صحیح بخاری جلد ۱

صفحہ ۱۱۹، ۲۵ مر ۳۶۲۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ رواہ ابن عباس مرفوعاً و موقوفاً۔ درمنثور جلد ۵

صفحہ ۲۸۰۔ عمدۃ القاری جلد ۱ صفحہ ۵۳ و رواہ ابن عمیر۔ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۵۰ و شرح الخفاجی

والقاری جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

۱۷۰۔ یہ ضروری ہے کہ برائی ہر نقص و عیب و قابل نفرت چیز سے بری ہو۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۷۱۔ حضور نے اپنے اہل بیت کے دودھ پینے والے بچوں سے روزہ رکھایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۷۲۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور نہ چیشاب کرتا نہ لید کرتا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۷۳۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف رکھتے تو آپ کا کندھا مبارک تمام مینے والوں سے

بلند ہوتا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۴۔ جب آپ چلتے تو زمین آپ کے لئے لپیٹ دی جاتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۵۔ جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پانچا نہ مبارک خارق ہوتا زمین ٹھل جاتی اور اس جَد

مٹک (کستوری) کی خوشبو آتی اور اسی طرح سب انبیاء کرام (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، شفا شریف

جلد ۱ صفحہ ۵۳، ۵۴ و شرح الخفاجی والقاری جلد ۱ صفحہ ۳۵۳، ۳۵۴)

۱۷۶۔ آپ کی پردہ پوشی کے وقت لوگوں نے ملک الموت کے رونے کی آواز سنی اور یہ کہتا سنا و امحمدادہ۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۷۔ جیسے قرآن شریف کا پڑھنا عبادت ہے ایسے ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنا عبادت اور باعث ثواب ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنے کیلئے غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۹۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ماہانہ سے پاک تھیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) رواہ الخطیب عن ابن عباس مرفوعاً الا من وال علی الاعلیٰ حضرت صفحہ ۱۶۶۔ ۱۶۷ جلاء العیون مجلسی و اخفی جلد ۱ صفحہ ۱۲۷ (۱۲۸) ف۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۵۔ الملآئی والسنوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۳۹۵ و ۳۰۰۔ لمولانا محمد علی حسین صدیقی مدنی حیض نفاس سے پاک رواہ صفحہ ۳۔ ۷ بہشت بیخجم مجموعہ بہشت بہشت جلد ۵ صفحہ ۹۷ علی المسند احمد و منتخب کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۹۳ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ابنتی فاطمة حوراء آدمیة لم تحض و لم تطمت (نض) (میل یکمیل۔ فساد۔ خون حیض۔ جہت) وانما سماها الله فاطمة لان الله تعالى فطمها (فطام الصبی فصالة عن امه، آزاوکیا، مختار) و مبینہا من النار۔ و منتخب کنز العمال علی المسند احمد جلد ۵ صفحہ ۹۷۔ مجموعہ بہشت بہشت، بہشت بیخجم صفحہ ۳، ۷ لمولانا محمد علی حسین صدیقی مدنی و ایضاً مسند معتبر روایت کردہ است از رسول خدا پر سید نہ کہ بچہ سبب فاطمہ را بتول می نامی فرمود کہ برائے آنکہ خونے کہ زمان دیر سے بیند ویدن خون در دختران پیغمبران تا خوش است و در روایت دیگر از حضرت رسول منقولست در فاطمہ علیہا و کشفها زمان دیر نے باشد۔ (جلاء العیون ملاباقر مجلسی صفحہ ۹۲ طبع ایران)

”اور ایضاً مسند معتبر روایت کی ہے کہ لوگوں نے رسول خدا سے پوچھا کہ آپ نے جناب فاطمہ کا نام بتول کس وجہ سے رکھا؟ آں حضرت نے فرمایا اس لئے کہ وہ خون جو دوسری عورتیں دیکھتی ہیں اس کا دیکھنا دختران پیغمبران میں نازیبا ہے اور دوسری روایت میں حضرت رسول خدا سے منقول ہے کہ فاطمہ میں مثل دوسری عورتوں کے علتیں اور کثافتیں نہیں ہیں۔“ (جلاء العیون اردو مترجم جلد ۱ صفحہ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ مطبوعہ لاہور مجلسی کتب خانہ محلہ اکال گڑھ شیخوپورہ)

۱۸۰۔ جب سیدہ طیبہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وضع حمل ہوتا تو فوراً نفاس کا خون بند ہو جاتا یہاں تک کہ کوئی نماز بی بی پاک سے فوت نہ ہوتی، اسی لئے آپ کا نام زہرا (۱) ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۱۔ ایک دفعہ خاتونِ جنت کو بھوک لگی۔ حضور نے اپنا دست کرم بی بی کے سینہ پر رکھا۔ پھر اس کے بعد بی بی بھی بھوکی نہ ہوئی۔ (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۵۱)

۱۸۲۔ جب حضرت زہرا کے پردہ پوشی کا وقت قریب ہوا تو بی بی نے خود غسل کیا اور وصیت کی کہ مجھے کوئی نہ کھولے (اور نہ غسل دے) تو حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے اسی غسل سے دفن کیا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۳۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام منجے پر ہاتھ پھیرتے تو رباں اگ آتے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) شفا شریف جلد ۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸

۱۸۴۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کھجور (یا جو درخت) لگاتے تو وہ اسی سال ثمر دار ہوتا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ شفا شریف جلد ۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

۱۸۵۔ جب حضور پر نور جسم فرماتے تو اندھیرا گھر روشن ہو جاتا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت جبریل امین کے پردوں کی سرسراہٹ سنتے۔ حالانکہ وہ سدرۃ المنتہی پر ہوتے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان کان نعل کرامت پہ لاکھوں سلام

دور سے سننا پھر درود کا سننا

۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا:-

حَقِّيْ اِذَا اَتَوْا عَلٰى وَاْدِ النَّبِیِّ قَالَتْ سَلٰمٌ یَّٰ اٰیُّهَا النَّبِیُّ اَدْخُلُوْا مَسٰکِنُکُمْ ۝۱۶

یَخِصِّصْکُمْ مَّسٰکِنَ وَجُودَہُمْ لَا یَسْعُرُوْنَ ۝۱۷ قَتَبَسَمَ صَاحِبِہَا قَوْلِہَا

”یہاں تک کہ جب حضرت سلیمان بمع لشکرِ چیونیوں کی وادی پر آئے، ایک چیونی بولی

اے چیونیو اپنے گھروں میں چلی جاؤ تمہیں چل نہ ڈالیں سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری

میں تو سلیمان (علیہ السلام) اس کی بات سے مسکرا کر بٹے۔“ (النمل)

۱۔ ایک مسند یہ معلوم ہوا کہ پیغمبر کے صحابہ ظلم نہیں کرتے، دیدہ دانستہ کسی کو نہیں کچلتے چیونیوں تک کا بھی

یہی عقیدہ ہے۔ (تفسیر کبیر، تجلثا عشریہ۔ صفحہ ۳۰۲، تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۲۔ چیونی نے بھی لا یشعرون کبر کر عصمت انبیاء کا قول کیا۔

(تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۵۵۸، ابوسعود جلد ۶ صفحہ ۵۸۳، ۵۸۴، روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۳۔ نبی دور سے سنتے ہیں، چنانچہ سلیمان علیہ السلام چیونی کی یہ خفیف سے خفیف آوازیں تین میل کے

فاصلہ سے سن کر ہنسنے لگے۔ (جلالین صفحہ ۳۱۸ جمل جلد ۳ صفحہ ۳۰۶ نحو فی الکبیر جلد ۶ صفحہ ۵۵۹۔

مدارک جلد ۳ صفحہ ۳۸۰ تفسیر مظہری جلد ۷ صفحہ ۱۰۴۔ روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۴۔ نبی جانوروں کی زبان بھی جانتے ہیں۔ (کبیر۔ خازن۔ جمل۔ صادی)

۲۔ حضرت وہب بن منہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہولاً (۱) کو یہ حکم دیا ہوا تھا کہ حقوق خدا جہاں

کہیں باتیں کرے وہ ان کی آواز کو سیلمان علیہ السلام کے کانوں تک پہنچا دے۔ (اخرج ابن المنذر۔

درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۰۴) جب سیلمان علیہ السلام کے لئے عالم کے ذرہ ذرہ کی آواز کا سننا ثابت ہوا تو

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تو بوجہ اصالت (۲) بطریق اولیٰ ثابت ہوا۔

۳۔ ایک راجز نے مکہ شریف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مشکل کے وقت امداد کے لئے پکارا۔ حضور

نے مدینہ طیبہ میں بیٹھے ہوئے اس کی آواز سن کے (لیک لیک نصرت نصرت

نصرت فرما کر اور اپنی اس مدنی آواز کو وہاں مکہ میں پہنچا کر) اس کی امداد فرمائی۔ (طبرانی مسیر

صفحہ ۲۰۱، طبرانی کبیر، مواہب لدنیہ للقسطلانی جلد ۱، زرقانی شرح مواہب جلد ۲ صفحہ ۲۹۰، مدارج

النبوۃ للشیخ الحق جلد ۲ صفحہ ۲۸۲۔ توارخ حبیب (۳) الہ۔ صفحہ ۱۰۰)

فریاد اسی جو کرے حال زار میں ممکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

بندہ مٹ جائے نہ آقا پہ وہ بندہ کیا ہے

بے خبر ہو جو غلاموں سے وہ آقا کیا ہے

۴۔ امام اہل الظاہر والباطن حضرت سیدی شیخ احمد زروق (۴) قاسی متوفی ۸۹۹ھ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے

ہیں:-

انا لمریدی جامع لشتاقہ اذا ما سطا جور الزمان بنکتہ

۱۔ ہم جب آپس میں بحالت قرب ایک دوسرے کی آواز سننے ہیں تو وہ بھی ہوا کے ذریعے سے سننے میں فہم ۱۲

۲۔ قال العارف الشعرانی الامام الرومائی "ان جميع الکرامات والخصائص الواقعة فی هذا العالم من مد

خلق الله تعالى الدنيا (ثانۃ) لنبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحکم الاصلۃ و ان وقع شیء، مہا

لحواس الحلق فذلک بحکم النبیۃ فی الارث لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۵۱ کشف العمہ للشعرانی

جلد ۲ صفحہ ۳۴، ۳۳، ۱۲

۳۔ مزیدہ قانوی صاحب ہشتکی زیور جلد ۱۰ صفحہ ۷۶۔ ۱۲

۴۔ شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی ان کا قارف یوں کراتے ہیں۔ الغرض وہ جلیل القدر شخص تھے۔ ان کے مرتبہ کمال کو کفایت دے

بیان سے باہر ہے۔ وہ متاخرین صوفی کرام کے ان محققین میں سے ہیں جنہوں نے حقیقت و شریعت کو جمع کیا ہے شیخ شباب

الہ بقططانی (مادب مواہب لدنیہ شارح بخاری) اور ان جیسے بڑے بڑے علماء نے ان کی شائردگی پر فخر و تاز کیا ہے۔

(ابن الحد شین شاہ عبدالحزیز صفحہ ۱۰۹)

وان كنت في ضيق وكرب ووحشة فناد بيازروق آت بسرعه
(بستان المحمد شين شاه عبدالعزيز محدث دہلوی ص ۲۰۶)

”میں اپنے مرید کی پریشان حالی کو تسلی دینے والا ہوں جب زمانہ کثرت و ادبار سے اس پر حملہ آور ہوا تو کسی تنگی، بے چینی اور وحشت میں ہو تو یازروق کہہ کر پکار میں فوراً آ موجود ہوں گا۔“

جن کے غلام دور دراز سے بعد از پردہ پوشی پریشان حال کی استمداد نہ پکار کون کر اس کی امداد کر سکیں، ان کے آقا و مولیٰ امام الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کیا کہنا۔ کیا فرماتے ہیں فریق آخر کے مفتیان کہ سیدی شیخ امام زروق اتنا دعویٰ کرنے والے اور شاہ عبدالعزيز محدث دہلوی جو ان کے ان جیوں کو نقل کرنے والے اور ساتھ میں انکی مدح تبلیغ کرنے والے، شرک ہیں یا مومن موصد؟

۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مہد (گہوارہ) میں چاند کی باتیں سنتے تھے (۱)۔ اور فرمایا اسمع وجہ حین یسجد تحت العرش۔ ”میں اس کے دھماکے کی آواز سنتا ہوں جب کہ وہ چاند عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے۔“ اور آپ سیدہ والدہ آمنہ کے پیٹ مبارک میں رہ کر عرش کے اٹھانے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سنتے تھے نیز اپنی والدہ مطہرہ کے پیٹ مبارک میں رہ کر قلم کی آواز سنتے تھے جب کہ وہ لوح محفوظ پہ چلتی تھی۔ (حوالے اسی باب کے اول میں مذکور ہوئے) جو محبوب بچپن میں اور والدہ کے بطن مقدس میں رہ کر اتنی دور دراز کی باتیں سنتے رہے وہ اب زمین والوں کا درد خود نہیں سن سکتے؟ فیاللعجب۔

۶۔ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

انی اری ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون اظت السماء (۲) وحق لها ان تنط لیس فیها موضع اربع اصابع الا و ملک واضع جہنہ

۱۔ سنن ابی حنبلہ ص ۵۳ زرقانی ج ۵ صفحہ ۲۳۳، ۲۳۵، ۱۲۷

۲۔ قال الفسطانی والزرقاتی وکان علیہ الصلوٰۃ والسلام یبلغ صوته وسمعه ما لا یسمعه صوت غیرہ ولا یسمعه من الاصوات والاسماع المعتادین فقد کان یحطب فسمعه العواتق فی البیوت ویسمع اظیط السماء کما مر بسط ذلک فی شمانلہ ۱۱ شرح المصاب للزرقاتی ج ۵ صفحہ ۲۳۹ نیز اسی میں ہے: واما سمعه الشریف فحسبک انه قد قال صلی اللہ علیہ وسلم انی اری ما لا ترون وسمع ما لا تسمعون، غیر صریح فی قوۃ سمعه وقوی ذلک بقوله (اظت السماء) اسی لاسمع اظیط السماء فالظاهر حمہ علی الحقیقۃ فانہ امر ممکن ولا ینتہ الدلیل الا بہ والفاظہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب بقاءہا عی ظاہرها الا لسمع ولا مانع هنا فیکف اذا کان الصوف علی الظاہر یعوب لقصودہ ۱۱ ملخصا زرقاتی ج ۵ صفحہ ۸۹ موجود فی المرفاۃ ج ۵ صفحہ ۱۱۲ اور واہ محمد بن حمید الرازی۔ شرح شمائلہ

ساجدا للہ۔ (اخرج الترمذی (۱) وابن (۲) ماجہ ابونعیم۔ خصائص کبریٰ للسیوطی
جلد ۱ صفحہ ۶۵-۶۶۔ درود احمد فی منہ والحاکم فی مستدرک، الفتح الکبیر جلد ۱،
صفحہ ۴۵۰ مطبوعہ مصر۔ مشکوٰۃ صفحہ ۴۵۷ باب البرکاء الخ۔ زرقانی علی الموابہ
جلد ۳ صفحہ ۸۹ پر ہے۔ رواہ الترمذی و احمد وابن ماجہ والحاکم وصحیح کلیم احمد و درود
البغوی فی شرح السنۃ مرقات جلد ۵ صفحہ ۱۱۲، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۷ شفاء
شریف صفحہ ۱۱۱-۱۱۲۔ فصل واما خوف۔ شرح للقراری و الخفاجی جلد ۲ صفحہ ۱۳۸)

”بے شک میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آواز نکالتا ہے اور
چڑچڑ کرتا ہے آسمان اور لائق ہے اسے کہ آواز کرے کیونکہ اس میں چار انگل کی ایسی جگہ نہیں جہاں
فرشتہ پیشانی رکھ کر اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کر رہا ہو۔“
۷۔ حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے اصحاب میں بیٹھے ہوئے تھے
فرمایا:-

تسمعون ما اسمع قالوا ما نسمع من شئ قال انی لاسمع اطیب
السماء (۳)۔ الحدیث۔ اخرج ابونعیم خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۶ وموابہ،
وزرقانی جلد ۳۔ صفحہ ۹۰

”کیا تم وہ سنتے ہو جو میں سنتا ہوں؟ صحابہ نے عرض کیا ہم تو کچھ نہیں سن رہے! حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بے شک میں آسمان کے چڑچڑانے کی آواز سنتا ہوں۔“
جو محبوب آسمانوں کے رونے کی آواز سنتے رہے وہ زمین والوں کا درد خود نہیں سن سکتے؟ وہ قاصد
بھی ذہن نشین رہے اور یہ قاصد بھی۔

۸۔ صحیح بخاری کی حدیث قدسی کہ اللہ تعالیٰ ولی کے کان بن جاتا ہے اور امام رازی کی یہ تشریح حاضر و
ناظر کی بحث میں گزر چکی کہ جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور ولی کے کانوں میں آ جاتا ہے تو وہ ولی دور و

1۔ بمع ترمذی جلد ۲ صفحہ ۵۵ ابواب الرعد باب ما جاء فی قول النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام لو تعلمون ما
اعلم لصحکمہ قلیلاً۔ ۱۲ھ

2۔ سنن ابن ماجہ صفحہ ۳۱۹۔ ابواب الرعد باب ما جاء فی قول النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام لو تعلمون ما
اعلم لصحکمہ قلیلاً۔ ۱۲ھ

3۔ قال الزرقانی فی شرح قولہ سماء ای حسنها فالمراد السمع فان قبل کیف یكون صوت مسموعا
لاسماع فی محل لا یسمعه حر معہ وهو مثله سلیم الحاسة عن افع مع الادراک احب بان الادراک
معی محض۔ لہ تعالیٰ لم یشاء وسمعه من یشاء وليس بطبیعة ولا ونیرہ واحدة۔ اور زرقانی بہرہ صفحہ ۹۰۔

نزدیک کی آوازوں کو سنتا ہے جن کے غلام اولیاء کرام دور و نزدیک سے سنتے ہیں ان کے آقا و مولیٰ دور سے نہیں سنتے؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بلکہ وہ بطریق اولیٰ سادۃ اولیاء صحابہ کرام سے بھی بڑھ کر سنتے ہیں۔ اور عالم کے ہر گوشے سے آواز سنتے ہیں۔“

۹۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:-

(الکونثر) ہونہر فی الجنة لیس احد یدخل اصبعہ فی اذنیہ

الاسمع خیر ذلک النہر۔ (تفسیر در منثور للمسیوطی جلد ۶ صفحہ ۴۰۲)

”کہ کوثر بہشت میں ایک نہر ہے کوئی نہیں کہ اپنے دونوں کانوں میں دو انگلیاں دے مگر وہ

فخص اس نہر کوثر کے پانی کے اوپر سے گرنے اور چلنے کی آواز سن لے گا۔“

بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ خدا وادقوت سے بھی حبیب خدا دور سے نہیں سن سکتے جو ایسا مانے وہ مشرک ہے، لیکن کیا اب ام المومنین پہ فتویٰ لگائیں گے؟ کیا ان سے یہی کہیں گے کہ والدہ صاحبہ آپ نے تو کمال ہی کر دیا، ہم تو خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زمین والوں کا درود سننا نہیں مان رہے تھے۔ آپ نے تو ہر ایک کے لئے اتنا دور کا سفر فرمادیا اور پھر وہ بھی کان بند کر کے۔ کوئی بڑی بات نہیں کہ یہ لوگ ام المومنین پہ فتویٰ لگا دیں، کفر و شرک کی مشین جو ہر وقت چلتی ہے اور ان کے نزدیک شرک امور عامہ سے جو ہوا کہ سنی ان کے فتویٰ شرک کی زد میں، اولیاء ان کے فتویٰ شرک کی زد میں، نبی ان کے فتویٰ شرک کی زد میں بلکہ خود خدا ان کے فتویٰ شرک کی زد میں بلکہ وہ خود بھی اپنے فتویٰ شرک و کفر کی زد میں، چنانچہ ان کے اسماعیل دہلوی صاحب نے کہا کہ وہ ہوا جس کا ذکر حدیث میں آیا کہ جس کے چلنے کے بعد تمام روئے زمین پر کوئی مومن نہ رہے گا، وہ ہوا چل چکی ہے۔ (مصلہ تقویۃ الایمان صفحہ ۴۶)

۱۰۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ

وَاَوِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَقِّ (الحج: ۲۷)

”اور لوگوں میں حج کی عام ندا کر دے۔“

چنانچہ اس حکم کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ابوقحیس پہاڑ پر کھڑے ہو کر چاروں طرف ایک ایک آواز دی کہ اللہ تعالیٰ کے بندو اللہ کے گھر کی طرف آؤ۔ قیامت تک پیدا ہونے والوں نے یہ آواز سنی جس نے جتنی بار لبیک کہا وہ اتنے ہی حج کرے گا اور جو روح خاموش رہی وہ حج نہ کر سکے گی۔ (تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۲۲ و خزائن العرفان، رواہ ابن شیبہ فی المصنف وابن منیع وابن جریر وابن ابی حاتم والحاکم وصحیحہ والبیہقی فی سننہ عن ابن عباس) علاوہ ازیں اور بہت سی تحریریں ہیں۔

من شاء فليظروا ثمة۔ تفسیر درمنثور جلد ۴ صفحہ ۳۵۳ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۲۱۶۔ تفسیر بیضاوی صفحہ ۲۳۶ مطبوعہ مصر علی القرآن تفسیر مدارک و خازن جلد ۳ صفحہ ۲۸۷۔ تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۲۲۷۔ تفسیر ابوسعود جلد ۶ صفحہ ۲۳۵۔ تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۲۷۵، جلالین صفحہ ۲۸۱ صادی جلد ۳ صفحہ ۸۳ جمل جلد ۳ صفحہ ۱۶۳)

اس سے دو مسئلے ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ دور سے غیر اللہ کو پکارنا اور دوسرا یہ کہ غیر اللہ کا دور سے سنا اور وہ بھی عالم ارواح میں، کوئی ماں کے پیٹ میں تھا اور کوئی باپ کی پیٹھ میں یہ دونوں چیزیں شرک نہیں، اگر کوئی صاحب کہے کہ روحوں کو تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی پکار سنا دی۔ تو میں کہوں گا کہ حضور کو بھی ہماری آوازیں اللہ تعالیٰ ہی سنا ہے۔ ہم جو آپس میں ایک دوسرے کی آواز سنتے ہیں یہ بھی اللہ تعالیٰ سنا ہے کوئی غیر اللہ ذاتی قوت سے نہیں سنتا بلکہ جو بھی سنتا ہے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قوت سے سنتا ہے روحیں دور سے سنیں اور محبوب خدا دور سے نہ سنیں۔ وہ جائز یہ شرک، تو بہ استغفر اللہ تعالیٰ۔ یہ بھی کوئی شرک ہے کہ ایک جگہ ایمان دوسری جگہ بعینہ وہ شرک ہو شرک متعبد بفراوان مان واسکے نہیں ہوا کرتا۔ شرک ہر وقت ہر ایک کے لئے ہر جگہ شرک ہی ہوتا ہے۔

۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِنْ أَصْحَبَ الْيَمِينُ ۖ فِي جَنَّتٍ ۖ
يَتَسَاءَلُونَ ۖ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۖ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۖ (مدرثر)

”ہر جان اپنی کرنی میں گروی ہے مگر دائیں طرف والے (یعنی صالحین) باغوں میں پوچھتے

ہیں مجرمین سے تمہیں کیا بات دوزخ میں لے گئی وہ بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے۔“

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جنتی جنت میں رہ کر اتنا دور دور از تک دیکھیں گے کہ دوزخ میں دوزخ والوں تک ان کی نظریں پہنچ جائیں گی اور ان کا حال معلوم کر کے ان سے سوال کریں گے کہ تم دوزخ میں کیوں گئے؟ دوزخی دوزخ میں رہ کر اتنا دور سے جنتیوں کی آوازیں لیں گے اور جواب دیں گے تو ان کا جواب اتنی دور سے جنتی سن لیں گے۔

فریق مخالف کے قول کے مطابق یوں سمجھئے کہ جو چیز (یعنی دور سے سنا) آج دنیا میں توحید (واجب لذات) کی ضد و نقیض ہے یعنی شرک (جو تمتع لذات و محال لذات ہے) وہ کل آخرت میں تمتع تو تمتع بلکہ ممکن ہو کے وقوع پذیر ہو جائے گا۔ شاباش شرک اسے کہتے ہیں۔ محال لذات اسے کہتے ہیں۔ بریں

عقل و دانش بپایہ گریست۔ حقیقت یہ ہے کہ دور سے سننا نہ آج شرک ہے نہ کل اگر یہ شرک ہوتا تو ہر وقت شرک ہوتا۔

۱۲۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

من سال الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار۔ (رواہ الترمذی والتسائی جلد ۲ صفحہ ۷۷، ۷۸ کتاب الاستعاذۃ باب من حر النار۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۲۱۸ باب الاستعاذۃ ورواہ ابن ماجہ وابن حبان (۱) والحاکم۔ مرقات جلد ۳ صفحہ ۱۳۶۔ الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۹۵ مطبوعہ مصر۔ حدیث صحیح۔ الجامع الصغیر للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۱۷۲)

”جو اللہ تعالیٰ سے تین دفعہ جنت مانگے تو جنت (اس سائل کی آواز سن کر) کہتی ہے اے اللہ اے بہشت میں داخل کر اور جو شخص تین مرتبہ دوزخ سے پناہ مانگے تو دوزخ (اس کی آواز سن کر) کہتی ہے اے اللہ اس کو دوزخ سے پناہ دے۔“

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت بھی دور سے سنتی ہے اور دوزخ بھی دور سے سنتی ہے۔ کیوں صاحب شرک کہاں گیا؟

۱۳۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں ایذا نہیں دیتی مگر اس مرد کی بیوی حور (جنت سے) کہتی ہے (اودنیادالی سوکن) تو اسے تکلیف نہ پہنچا اللہ تجھے ہلاک کرے وہ تیرے ہاں مہمان و مسافر ہے قریب ہے کہ تجھے چھوڑ کر ہماری طرف آئے گا۔ (ترمذی (۲)، ابن (۳) ماجہ مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ باب عشرة النساء والیضار واد احمد فی مسندہ الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۳۱۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حور اتنے فاصلہ (جنت) سے دنیا والے مرد کی فعلی تکلیف سے باخبر ہے اور اس کو دیکھتی ہے اور قوی ایذا کو سنتی ہے، افسوس صد افسوس اس نظریہ پر کہ جنت، دوزخ، حور تو دور سے سنیں مگر حضور محبوب خدا امام الانبیاء دور سے نہیں سنتے۔

۱۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے عمار (بن یاسر)

ان لله تعالى ملئنا اعطاه اسماع الخلاق كلها وهو قائم على

قبری اذا مت الی یوم القیامہ فلیس احد من امتی بصلی علی
صلوة الاسماء باسمہ واسم ابیہ قال یامحمد صلی علیک فلان
کذا و کذا فیصلی الرب عزوجل علی ذلک الرجل بکل واحدة
عشرا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر واللفظ لہ۔ اس حدیث کے سب
رواۃ ثقہ ہیں ورواہ ابو الشیخ ابن حبان الاصبہانی واحمد بن
داود المکی وابو القاسم التیمی فی ترغیبہ والحرث فی فی مسندہ
وابن ابی عاصم وابن الجراح فی المالیہ وابو علی الحسن بن نظر الطوسی فی احکامہ والہمز ار
فی مسندہ ورواہ الرذیانی۔ جلاء الافہام صفحہ ۶۰۔ ۶۱ واپس۔ القول البدیع
للسخاوی صفحہ ۱۱۲ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۱۱۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۹۳۔ قال
الشیخ (ہذا) حدیث حسن السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۵۲۰ مطبوعہ مصر۔ سعادت
دارین صفحہ ۶۲ مطبوعہ مصر۔ الترغیب والترہیب للمندری جلد ۲ صفحہ ۳۹۹۔
۵۰۰ مطبوعہ مصر۔

یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کے کان دیئے ہیں (یعنی تمام مخلوق
کی آوازوں کے سننے کی طاقت عطا فرمائی ہے) جب میں پردہ پوش ہوں گا تو وہ فرشتہ قیامت تک
میرے مزار پر کھڑا رہے گا۔ میری امت سے کوئی نہیں جو مجھ پر درود پڑھے مگر وہ فرشتہ اس درود پڑھنے
والے کا اور اس کے باپ کا نام لیتا ہے اور عرض کرتا ہے اے محمد ﷺ فلاں نے آپ پر اتنا درود
شریف پڑھا ہے پس اللہ تعالیٰ اس درود شریف بھیجے والے پر ایک ایک درود شریف کے عوض دس دس
رحمتیں بھیجتا ہے۔

۱۵۔ رواہ الدیلمی عن ابی بکر الصدیق نحوہ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۵۵۔ الجوہر المظم لابن حجر
صفحہ ۲۰۔ سعادت دارین صفحہ ۵۸ مطبوعہ مصر۔ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۲۲۳۔ مطبوعہ مصر
۱۶۔ رواہ عبد الرحمن بن وائد العطار عن یزید الرقاشی نحوہ۔ جلاء الافہام صفحہ ۸۲۔ ۸۳۔

ان حدیثوں میں اس فرشتہ کے لئے بیک وقت ہزاروں لاکھوں کے درود سننا اور پھر مدینہ منورہ
میں کھڑے ہو کر دنیا کے کونے کونے سے درودوں کی آوازیں سننا ثابت ہو رہا ہے جن کے غلاموں کی
یہ شان ہو اس مرکز نعم سید العرب والعجم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت مع کا کیا کہنا وہ تو بطریق اولیٰ سب کی
سننے کی طاقت ان میں موجود ہے۔ اگر کوئی کہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود درود نزدیک والوں کا

دروہ سننے ہیں تو فرشتے کی تقرری سیاحین ملائکہ سامعین درود کے منافی نہیں (۱)۔ یہ خود بھی سنتا ہے اور فرشتے بھی زمین میں چکر لگا کر حضور پہ لوگوں کے درود پیش کرتے ہیں۔ جیسے سیاحین ملائکہ کی تقرری اس ملک کے سننے کے منافی نہیں، اسی طرح سیاحین ملائکہ اور اس ملک کی تقرری خود حضور کے سننے کے منافی نہیں، نیز جس طرح ان ملائکہ کی تقرری جو بندوں کے اعمال بارگاہ خداوندی میں پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے عظیم وسیع بکلی شئی ہونے کے منافی نہیں بلکہ وہ ملائکہ کی ملازمت ہے تو یہاں بھی ملائکہ کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پیش کرنا خود ان کے سننے کے منافی نہیں۔

سوال۔ حدیث ۱۳ کی سند اور اس کے تین راویوں، اسماعیل بن ابراہیم، ابویحییٰ حمصی۔ نعیم بن ضمم۔ ابن جمیری پہ بعض لوگوں نے جرح و قدح کی ہے (تہذیب صفحہ ۱۸۳ گلہرووی)

جواب: یہ سند اور رواۃ دیکھتے رہیں۔ الشیخ المحمد ث علامہ عزیزی متوفی ۱۰۷۰ھ کا اسی حدیث کی شرح میں اسی حدیث کے متعلق (جو بروایت طبرانی ہے) یہ کلام نقل ہو چکا کہ قال الشیخ حدیث حسن (السران الحسیر جلد ۱ صفحہ ۵۲۰) شیخ نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔ جو فضائل درکنار اعمال میں بھی باتفاق جمہور محدثین حجت ہو کرتی ہے (نیل الاوطار) اب اس فتویٰ حسن کے سامنے ان کی کون سنے؟ جواب ۲۔ اس (المعتوض کلا عنی) کا یہ کہنا کہ اس حدیث کا ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم ابو یحییٰ حمصی ہے یہ معنوی و جعلی راوی اس حدیث کا بیان کر کے پھر باتفاق محدثین اس کی تضعیف نقل کرنا یہ معترض کی ناواقفیت اور بے علمی کی دلیل ہے۔ ع

ایں کاراز تو آید مرداں چنیں کنند

گر ہمیں مفتی و ہمیں ملا کار طفلان تمام خواہ شد

فقیر نے اس معترض کی اکثر و بیشتر کتابوں کو خوب بہ نظر انصاف دیکھا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ یہ شخص حوالوں میں خیانت کرتا ہے کذب بیانی سے کام لیتا ہے اور عیار مودل ہے میں اس وقت اس کی مستقل تردید کے درپے نہیں جو اس کے تمام اکاذیب کی نشاندہی کروں اور اس کی قلعی کھول کر اس کے دلائل کا وزن بتاؤں اور اس کے اعتراضوں کا بے وزن ہونا ظاہر کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی تو ایسا ہوگا۔ یہ تو ضمنی طور پر اس کتاب میں کہیں دو دو چار چار باتیں ہو گئی ہیں (تا کہ لوگوں کو پتہ چل جائے کہ یہ ہے اس محرر مذہب کی علمی لیاقت) یہ نہیں معترض کو اس حدیث کی کون سی سند ہاتھ لگی جس میں اسے اسماعیل ابو یحییٰ حمصی نظر آیا اور باقی وہ سندیں نظر نہ آئیں جس میں راوی کا نام و نشان بھی نہیں بہت

۱۔ علامہ حنفی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔ (قولہ، ملکا) ای واقفاً علی قری یطعی صلاۃ کل احد باسمہ واسم ابيه وهذا لا ینافی ان غیره یبلغه ذالک کالملائکۃ السامعین ۱۱۱ الشیخ السراج الحسیر جلد ۱ صفحہ ۵۲۰۔ ۱۲۔

سے محدثین نے اس حدیث کی تخریج کی ہے، کچھ نمونہ مذکور ہوا اور اس وقت تین روایتیں جمع سند تو اس فقیر کے سامنے ہیں۔ ان میں تو کہیں بھی اس راوی کا نام و نشان نہیں وہ تین روایتیں یہ ہیں۔ ابوالشیخ اصہبانی کی روایت، معجم کبیر للطبرانی کی روایت، احمد بن داؤد کی روایت۔ اگر بالفرض وہ راوی اس حدیث کی کسی سند میں ہو بھی تب بھی منصف معترض کو اس راوی کا نام لے کر اس پر جرح نقل کر کے اصل حدیث کی تضعیف کرنا زیب نہیں دیتا کیوں کہ بہت سی سندوں میں اس حمیسی کا نام و نشان نہیں۔ لیکن کیا کریں حمیمیوں کو حمیمیوں سے انس جو ہوا بار بار ان کا نام نہ جیسی تو اور کیا کریں؟ ذوالخویصرہ (معترض سید عالم جس نے حضور سے کہا اعدل یا محمد اور حضور نے اس کے متعلق فرمایا کہ اس کی نسل سے قوم نکلے گی جو قرآن پڑھیں گے لیکن گلے سے نیچے نہ اترے گا تہاری نمازیں اور روزے ان کی نمازوں اور روزوں کے مقابلہ میں حقیر نظر آئیں گے، وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور اہل اوطان کو ترک کریں گے، وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر شانہ سے نکل جاتا ہے۔) بخاری مشکوٰۃ۔ ذوالخویصرہ بھی حمیسی اور ابن تیمیہ بھی حمیسی اور ابن عبد الوہاب نجدی بھی حمیسی ہے) امام محدث مناوی اور امام ابن حجر کو تو اس حدیث کی سند میں یہ حمیسی راوی نظر نہ آیا۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ فہیم اور ابن الحمیری کے علاوہ باقی سب رجال اس حدیث کے صحیح رجال ہیں۔ (مذکور ہے) اور۔ "وبقیہ رجالہ رجال الصحیح (فیض القدیر جلد ۲ صفحہ ۸۳) باقی رہا "ابن حمیری" اس کے متعلق اس نے کہا کہ یہ مجہول ہے میں کہتا ہوں کہ علامہ سخاوی نے کہا۔ ہو معروف یعنی یہ معروف و معلوم ہے۔ (نیز لکھا) ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین" (القول البدیع صفحہ ۱۱۲۔ ۱۱۳ للسخاوی مطبوعہ مکہ و ہاش جلاء الافہام صفحہ ۶۱) یعنی محدث امام ابن حبان نے ابن حمیری راوی کو ثقات تابعین میں ذکر کیا ہے، باقی رہا فہیم بن ضممہ تو گزارش یہ ہے کہ فہیم اس حدیث کا کوئی راوی نہیں ہاں فہیم بن ضممہ ہے اس کو اگر بعض نے ضعیف کہا ہے تو بعض محدثین نے اس کی توثیق بھی کی ہے۔ دلیل وہی عبارت کہ ذہبی شاگرد ابن تیمیہ نے کہا۔ ضعیفہ بعضهم (میزان جلد ۳ صفحہ ۲۴۱۔ القول البدیع صفحہ ۱۱۳۔ ہاش جلاء الافہام صفحہ ۶۱) اور جب تضعیف توثیق سے اور جرح تعدیل سے ٹکرائے تو امام نسائی کے مذہب کے مطابق ترجیح توثیق و تعدیل کی ہوا کرتی ہے کیونکہ وہ اصل ہے (کوثر النبی صفحہ ۱۰۳) اسی لئے تو علامہ عزیزی نے اس حدیث کا حسن ہونا نقل کیا ہے۔

جواب ۳۔ اسی مضمون کی تین حدیثیں مذکور ہوئیں دیکھئے نمبر ۱۳ عمار بن یاسر والی۔ نمبر ۱۵ حضرت ابو بکر صدیق والی رضی اللہ عنہما نمبر ۱۶ یزید رقاشی والی رحمہ اللہ تعالیٰ، اور تینوں حدیثوں کو انفرادی طور پر

ضعیف مان لیا جائے، پھر بھی یہ مل کر قوت پا کے حسن ہو کے قابل احتجاج ہوں گی (جیسا کہ اس کی تفصیل اصول حدیث میں مذکور ہے اور اس کا کچھ بیان اسی کتاب کے گذشتہ اوراق میں مذکور ہوا۔
جواب نمبر ۳ بالقرض یہ حدیث ضعیف ہی رہے قوت نہ پائے، حسن نہ کہلائے تو پھر بھی یہ حدیث ضعیف جو غیر موضوع ہے حجت ہے کیونکہ باب فضائل (درود) میں وارد ہے۔ محدثین نے ان حدیثوں کو نقل کرنے کے بعد یہی تنبیہ فرمائی۔

(ملاحظہ ہو۔ سعادت دارین صفحہ ۸۵ مطبوعہ مطبع بیروت، القول البدیع للسخاوی مطبوعہ مکہ صفحہ ۲۵۸)
سوال حدیث ۱۳ کے رواۃ اور رجال میں سے دو راویوں عبد الوہاب بن ضحاک اور اسماعیل بن عیاش پر بعض لوگوں نے (گمگمادی صاحب نے ترمذیہ التواظر صفحہ ۱۸۳) جرح و قدر نقل کی ہے۔
جواب نمبر ۱: معترض کی نظر صرف ابن ماجہ پر رہی، اسی لئے اس کو اعتراض کی سوچھی فقیر کی معلومات کے مطابق اس حدیث کا تین محدثین نے اپنے اپنے طور پر اخراج کیا۔ امام احمد نے اپنی مسند میں۔ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں۔ امام ابن ماجہ نے سنن میں حوالے پیچھے گذرے۔ جب یہ حدیث مسند امام احمد بن حنبل کی ہوئی تو اب مسند احمد کی حدیثوں کا وزن ملاحظہ ہو۔ امام جلال الدین سیوطی جمع الجوامع کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ مسند احمد کی ہر حدیث مقبول (۱) ہے۔ "نیز محدثین نے فرمایا کہ مسند احمد کی ہر حدیث قابل احتجاج ہے اور بعض محدثین نے اس کی ہر حدیث کو صحیح کہا بقول عسقلانی مسند احمد کی کوئی حدیث موضوع نہیں۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ للقاری صفحہ ۳۱۔ نیل الاوطار للشوکانی وہو غیر مقلد جلد ۱ صفحہ ۱۹) لہذا حدیث ۱۳ موضوع نہیں بلکہ مقبول اور قابل احتجاج ہے۔

جواب نمبر ۲: عبد الوہاب بن ضحاک راوی سنن ابن ماجہ کی روایت میں ہے، جامع ترمذی کی روایت میں نہیں لہذا اس پر جرح و قدر نقل کرنا حدیث نمبر ۱۳ کے وزن گرانے کے لئے فضول ہے۔ اس میں نہ معترض کو فائدہ ہے اور نہ سنی کو نقصان ہے۔ باقی رہا اسماعیل بن عیاش تو اس کی روایت شامیوں سے اور اپنے شہر والوں سے مقبول ہوا کرتی ہے، چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں وروایۃ اسماعیل بن عیاش عن الشامیین اصح جامع ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۳۰۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔ صدوق فی روايته عن اهل بلده۔ تقریب جلد ۱ صفحہ ۷۳۔ تو یہاں اسماعیل بن عیاش جو "الحمصی" ہے۔ تقریب جلد ۱ صفحہ ۷۳ اس حدیث کو بحیرین سعد (جو الحمصی) ہے تقریب جلد ۱ صفحہ ۹۳) روایت کر رہا ہے۔ لہذا یہ حدیث قابل احتجاج ہے۔

۱۔ کل ماکان فی مسند احمد فهو مقبول۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۷ طبع جدید۔ الکبیر جلد ۵ صفحہ ۵ مطبوعہ مصر۔ کوثر النبی صفحہ ۱۳۔ ۱۴

جواب نمبر ۳: یہ حدیث نہ موضوع ہے نہ ضعیف بلکہ حسن ہے۔ چنانچہ امام حافظ زکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی المنذری (المتوفی ۶۵۶ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ رواہ ابن ماجہ و الترمذی وقال حدیث حسن۔ اھ۔ (الترغیب والترہیب جلد ۳ صفحہ ۵۸ للمنذری) ہکذا یبغی التحقيق واللہ ولی التوفیق۔ اللہم انصر الاسلام والمسلمین واعز الاسلام والمسلمین اللہم انصر من نصر دین سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واجعلنا منہم واخذل من خذل دین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تجعلنا منہم۔

۱۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:-

اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه یوم مشہود تشہد الملائكة لیس من عبد یصلی علی الا بلغنی صوته حیث کان قلنا وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء۔ (رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر) جلاء الانہام صفحہ ۷۳۔ ۷۴ لابن القیم و ہونیم۔ الجوہر المنظم لابن حجر صفحہ ۲۰ مطبوعہ مصر۔ ج۲ اللہ علی العالمین صفحہ ۱۳ مطبوعہ مصر۔ اربعین نبویہ صفحہ ۳۹۔ انوار احمدی صفحہ ۷۶)

”یعنی جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف کثرت سے پڑھا کرو۔ بے شک جمعہ کا دن حاضری کا دن ہے اس میں (اللہ تعالیٰ کے رحمت کے) فرشتے حاضر ہوتے ہیں، کوئی بندہ نہیں جو مجھ پر درود شریف پڑھے مگر اس کے درود شریف کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ (یعنی اس کے درود کی آوازیں میں خود سنتا ہوں) درود بھیجنے والا جہاں بھی ہو۔ صحابہ نے عرض کی آپ کی پردہ پوشی کے بعد بھی یہی حال ہوگا؟ فرمایا ہاں پردہ پوشی کے بعد بھی یہی حال ہوگا بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ انبیاء کے اجساد کو کھائے۔“ اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ جہاں سے بھی کوئی درود شریف پڑھے چاہے مدینہ میں ہو یا مدینہ منورہ سے کتنا دور ہو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے درود کی آواز خود سنتے ہیں۔

سوال:- اس حدیث سے استدلال باطل ہے۔ اولاً اس لئے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ ثانیاً اسی روایت میں فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے تو بواسطہ ملائکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک درود پڑھنے والے کی آواز پہنچتی ہے۔ (تہذیب صفحہ ۱۸۲ گلکھڑوی صاحب)

جواب:- اقول وروی نحو رواية الطبرانی ابن ماجه فی سننه وفی
سنده عن سعید بن ابی هلال عن زید ابن ایمن عن عبادة بن لسی
عن ابی الدرداء الخ (سنن ابن ماجه صفحہ ۱۱۹ آخر کتاب
الجنائز) فذكر بين سعید وابی الدرداء الرجلین الذین هما غیر
مذكور فی جلاء الافهام لسهو الکاتب فزعم الخصم انه منقطع
فلهذا علیک المعجم الكبير۔ ۱۲۔ الفیضی عفی عنه

بر تقدیر ثبوت انقطاع خفی (۱) کہلا کے خفیوں کے سامنے حدیث منقطع سے استدلال کے بطلان کا قول
باطل ہے کیونکہ ایسا معترض اصول خفیہ سے جا مل ہے حدیث مرسل و منقطع خفیوں کے نزدیک
استدلال کے قابل ہے۔ منار اور پھر اس کی شرح نور الانوار کے صفحہ ۱۸۳، ۱۸۵ پر ہے۔

فالمرسل من الاخبار وهو ان كان من الصحابي فمقبول بالاجماع
ومن القرن الثاني والثالث كذلك عندنا ای المقبول عند
الحنفیة (۲)..... بل هو فوق المسند ۵ ملخصاً۔ حضرت شاہ اشع
عبدالحمید محدث دہلوی مقدمہ اصول حدیث صفحہ ۴ میں فرماتے ہیں۔ قدیحی
عند المحدثين والمرسل والمنقطع بمعنى وحكم المرسل عند
ابی حنیفة ومالك المرسل مقبول مطلقاً عند الشافعی ان اعتضد
وعن احمد قولان ۵ ملخصاً۔ (کوثر النبی لمولانا پیراروی صفحہ ۴۴ پر ہے۔
المقبول مطلقاً وهو قول ابی حنیفة ومالك رحمهما الله تعالى۔

فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے۔ بجائے جمعہ کے دن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اس سے یہ کب لازم
آتا ہے کہ فرشتے درود کی آواز پہنچانے کے لئے حاضر ہوتے ہیں۔ کیا فرشتے ٹیپ ریکارڈر لے کر درود
پڑھنے والوں کی آوازیں بند کرتے رہتے ہیں پھر وہ جا کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سنا دیتے ہیں؟
حدیث شریف کے الفاظ پر غور ہو۔ بلغنی صوتی مجھ تک اس کی آواز پہنچتی ہے۔ یہ نہ فرمایا کہ مجھ تک اس
کی آواز پہنچائی جاتی ہے فرشتوں کے توسط سے آواز کا سنا ہے اور نور نبوت سے آواز کا سنا، تو یہ تو بے

۱۔ یعنی وہ قولاً خفی ہیں اور عملاً اعتقاد اور پردہ غیر مقلد ہیں۔

ع۔ صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں۔ ۱۲ منہ

۲۔ مولانا علی قاری مرقات میں فرماتے ہیں: قال ابو داؤد هذا مرسل ای نوع مرسل و هو المنقطع لكن المرسل

حجة عندنا وعند الجمهور۔ ۱۴ منہ

شرک شرک - یہ ہیں عداوت رسول کے کرشمے۔ ایک اور شور یہ مرفضا اور اس نے کہا (بے سند و بلا دلیل) کہ میرا دل کہتا ہے کہ صوبہ سے شاید لام چھوٹ گئی ہے دراصل صلوٰۃ ہوگا۔ (کیونکہ دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سننے کا انکار جو کرنا ہوا۔ آخر اپنی خواہش اور جعلی اعتقاد کی حفاظت جو کرنی ہے۔ لہذا حدیث کو بدل دو۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں!

ہوئے کس درجہ فقیہان حرم بے توفیق

(ضرب کلیم اقبال صفحہ ۱۳)

ایسے لوگوں کو ان آیات و احادیث میں غور کرنا چاہیے۔ يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ مَادَهُ: (۱۳) وَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْخِرُ إِلَىٰ أُولِيهِمْ لِيُجَادِلُوهُمْ (انعام: ۱۲۱) وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ذُخْرَ الْقَوْلِ عَزَّوَجَلَّ (انعام: ۱۱۲) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ لایؤمن احدکم حتی یكون هواہ تبعالما جنت بعد مشکوٰۃ صفحہ ۳۰۔

۱۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ فرمایا:۔

اصحابی و اخوانی صلوا علی فی کل یوم الاثنين والجمعة بعد

وفاتی اسمع منکم بلا واسطۃ (انیس الجلیس للسیوطی صفحہ ۲۲۲)

”میرے اصحاب اور (تو انہیں فرمایا) میرے بھائیو مجھ پر ہر پیر اور جمعہ کے روز درود پڑھا کرو میری وفات کے بعد میں بلا واسطہ تم سے (تمہارا درود) سنتا ہوں۔“

۱۹۔ وقیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارایت صلوٰۃ

المصلین علیک ممن غاب عنک ومن یاتی بعدک ما حالہما

عندک فقال اسمع صلوٰۃ اہل محبتی و اعرفہم وتعرض علی

صلوٰۃ غیرہم عرضاً۔ (دلائل الخیرات شریف صفحہ ۳۲)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی گئی کہ خبر دیجئے ان لوگوں کے درود سے جو آپ سے

غائب ہیں اور جو آپ کے بعد آئیں گے، آپ کے نزدیک ان دونوں کا کیا حال

ہے؟ فرمایا اہل محبت کا درود میں خود سنتا ہوں اور ان کو پہچانتا ہوں اور غیر محبت والوں کے

درود مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں۔“

لامام ہمام عالم ولی کامل عارف واصل محقق فاضل فرید عصر وحید و ہر ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان الجزولی جو بیس واسطوں سے امام حسین رضی اللہ عنہ کے تحت جگر ہیں۔ آپ کے شاگرد بیس ہزار سے زیادہ تھے۔ جنہوں نے آپ سے حدیث کی نقل و روایت کی اور علم فقہ و تفسیر کی تحصیل کی، بارہ ہزار چھ سو پینسٹھ آدمیوں نے آپ کے ہاتھوں گناہوں سے توبہ کی جو خالص عابد بنے۔ اور آپ سے بڑی کرامات اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوئے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے بڑے پابند اور عامل تھے۔ آپ کی وفات یکم ربیع الاول ۸۷۰ھ میں نماز صبح کی پہلی رکعت کے دوسرے سجدے میں ہوئی، ہتر سال کے بعد جب آپ کی نعش کو ایک مقام سے دوسرے مقام (قبرستان ریاض الفردوس واقع مراکش) میں تبدیل کیا گیا تو نعش بالکل تازہ معلوم ہوتی تھی۔ بعض حاضرین نے انگلی سے چہرہ مبارک کو دبایا خون اپنے مقام سے سرک گیا اور جب انگلی کو ہٹایا تو اپنے مقام پر آ گیا۔ آپ کی قبر مبارک پر انوار عظیم کا ظہور ہوتا ہے۔ ہر وقت زائرین کا ازدحام رہتا ہے، کثرت سے وہاں قرآن شریف اور دلائل الخیرات پڑھتے ہیں ان کے درود و وظائف تمام عالم اسلام میں پڑھائے جاتے ہیں اور خصوصاً حرمین شریفین اور مصر میں اس کتاب کو خدائے مقبول خاص و عام بنایا ہے۔

(ماخوذ از مطالع المسرات و شرح زروق مغربی و مقدمہ دلائل مطبوعہ نور محمد)

تمام عالی مقام بزرگان دین اس کتاب کا ورد کرتے تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اس کے عامل تھے۔ (مقدمہ صفحہ ۳) بلکہ حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم پیر مرشد علماء دیوبند اور خواجہ محمد عثمان صاحب مرحوم پیر مرشد مولوی حسین علی واں بھجروانی دویوبندیاں پنجاب اور بعض علماء دیوبند اس دلائل الخیرات کے عامل رہے۔ بھجروی صاحب کو بھی مرشد نے اس کی اجازت عطا کی۔ (مجموعہ فتاویٰ عثمانیہ صفحہ ۱۲۰) اس بیان سے دلائل الخیرات کے درودوں اور حدیثوں کی مقبولیت اور تلقی اُمت کا اندازہ لگائیں۔ حدیث نمبر ۱۸ اور ۱۹ سے بھی ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا واسطہ خود بھی درود شریف سنتے ہیں۔ اگرچہ پڑھنے والا کتنا دور ہو۔

سوال: یہ بالکل بے سند اور بے اصل اور بے سر و پا اور بے حقیقت اور جعلی اور من گھڑت روایات ہیں۔ سند اور پھر روایات کی توثیق اور سند کا احوال ثابت کرو۔ (تہذیب صفحہ ۱۸۳-۱۸۵ گنگوڑی مصلحہ)

جواب۔ اقول وبالله التوفیق۔ (۱) معترض کا ان روایتوں کے متعلق جعلی ہونے کا فتویٰ یہ ایجاد بندہ ہے یا کسی ثقہ محدث یا عارف کامل کا قول ہے؟ اگر کسی محدث اور عارف نے کہا ہے تو ہائتوا ہذا فانکم ان کنتم صدیقین۔ ورنہ یہ فتویٰ اُٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں اور اگر یہ فتویٰ ثقہ روایات کی

اتصال سند منقول نہ ہونے کی وجہ سے ہے تو گوش ہوش سے سن لو کہ عدم نقل عدم وجود کو مستلزم نہیں نیز عدم وجود سند بلکہ وجود سند مجرد بھی اس بات کو مستلزم نہیں کہ حدیث فی الواقع جعلی ہے۔ کیونکہ اہل باطن حضرات خارجیوں، رافضیوں، قدریوں، جبریوں کے واسطوں سے قطع نظر براہ راست بلا واسطہ خود حضور سے حدیثوں کی تصدیق و تصحیح کرا لیتے ہیں اور جاتے ہوئے حضور سے پوچھ کر حدیث کا ہونا نہ ہونا معلوم کر لیتے ہیں جیسا کہ فریق مخالف کے مولوی کشمیری صاحب نے امام سیوطی کے متعلق لکھا ہے

انہ راہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنین وعشرين مرة وسالہ عن احادیث ثم صححہا بعد تصحیحہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۰۴) یہ بھی خیال رہے کہ حدیث ۱۱۸ نہیں امام سیوطی سے منقول ہوئی ہے۔

۲۔ کسی ثقہ محدث اور عارف کا بغیر ذکر سند کے یہ فرمانا کہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے یا حضور نے یہ فرمایا وہ حدیث قابل قبول ہے۔ منار اور بحر نور الانوار صفحہ ۱۸۵ پر ہے۔ "وارسال من دون هؤلاء بان يقول من بعد القرن الثاني والثالث قال النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کذا مقبول کذا الک عند الکرخی ۱۵ اس پر مولوی عبدالحی ککھنوی کے والد مولانا عبدالحلیم صاحب یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں۔

قوله مقبول لان العلة التي توجب قبول مراسيل القرون الثلاثة وهي العدالة والضبط تشمل سائر القرون. ۱۵ نیز لکھا وقيل ان الارسال من بعد القرون الثلاثة لو كان من علماء الحديث المميزين بين الصحيح والضعيف فيقبل والا فلا۔ (قرالاقار صفحہ ۱۶، ۱۵) معلوم ہوتا چاہیے کہ حدیث ۱۸ کے نقل خاتم الحفاظ امام سیوطی ہیں جو ظاہر و باطن کے جامع ہیں اور حدیث کے بھی امام ہیں اور اہل باطن کے بھی پیشوا ہیں کما ربذا ان ثقہ محدثین عارفین کا ملین کی بلا ذکر سند والی حدیثیں مقبول ہیں۔

۳۔ ایسے محدثین کا ملین و اصلین کا مذکورہ روایات کو ذکر کر کے ان کی موضوعیت نہ بتانا ان روایتوں کے موضوع نہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ محدثین نے اصول حدیث میں اس بات کی تصریح کی ہے جعلی حدیث کا بغیر ذکر موضوعیت روایت کرنا اور نقل کرنا ناجائز ہے۔ (عامہ کتب اصول حدیث۔ القول ابدیع للسخاوی صفحہ ۲۵۹)۔ اگر یہ روایتیں درحقیقت من گھڑت ہیں تو اولاً اس کی تصریح کس نے کی؟ ثانیاً ایسے محدثین کا ملین کا ان کو بلا ذکر وضع نقل کرنا ان کے علم کو مجروح کرے گا یا عمل کو حالانکہ ان

دونوں باتوں میں وہ دونوں سیوطی و جزولی اکمل ہیں۔ انا، زامندان کی گردراہ کو بھی نہیں پاسکتے۔

۳۔ محدثین کا حدیث کو بلاسند ذکر کرنا اس کے مقبول ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اس محدث کامل عامل کا علم و عمل اس حدیث کو موضوع نہیں کہنے دے گا اور اگرچہ اس کی سند متصل ضبط کتابت میں نہیں آئی لیکن سینہ بسینہ کڑی ملی ہوئی ہوگی۔ عقل و نقل و قیاس کا تقاضا یہی ہے کیونکہ صرف امام احمد ضیل کے علم میں سات لاکھ صحیح حدیثیں تھیں۔ (فیض القدیر للمنادی جلد ۱) حسن اس کے علاوہ ہوئیں اور ضعیف اس کے علاوہ ہوئیں اور آج تمام روئے زمین پر ضبط کتابت بمع ضبط سند کی کل حدیثیں صحیح و حسن و ضعیف تقریباً ایک لاکھ ہیں۔ (الفتح الکبیر جلد اول و کوثر النبی) اور باقی چھ لاکھ بلکہ اس سے بھی زائد صحیح امام احمد والی جو ضبط تحریر میں نہ آئیں اور ان کے علاوہ حفاظ محدثین کو جو صحیح حدیثیں انہیں یاد تھیں۔ اور ضبط تحریر میں نہ آئیں۔ کیا ان کو وہ محدثین زبانی نہ بیان کیا کرتے تھے۔ ضرور بالضرور ان کو زبانی بیان کیا کرتے تھے، اور اسی طرح یہ سلسلہ زبانی اور سینہ بسینہ چلتا آیا۔ یہاں تک کہ کسی معتمد محدث نے بعض صدری حدیثوں کو کہیں تحریر کر دیا۔ یہ احتمال تو محققین علماء ظاہر کی حدیثوں میں تھا۔ باقی۔ بے اہل باطن عرفاء، کاظمین و اولیاء واصلین تو ان کی بے سند حدیثوں کا حضور علیہ و الصلوٰۃ والسلام سے ثبوت دو طرح ہو سکتا ہے۔ ایک یہی طریقہ جو مذکور ہوا کہ سینہ بسینہ زبانی غیر تحریری کڑی کا ملنا۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان کا خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنا اور پوچھ لینا۔ لہذا عرفاء کی حدیثوں کا بڑا وزن ہے درج ذیل عبارات پر غور کرنے سے یہ بات بخوبی واضح و روشن ہو جاتی ہے۔ خاتم الحفاظ مشاہد رسول اللہ یقلظہ مراراً و دیش الحدیث بزبان نبی اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم (یہ وہی جامع صغیر ہے جس کے متعلق الکبیر۔ فیض الباری، امام جلال الملت والدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

حدیث ”اختلاف امتی رحمة“ کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ”ذکر المقدسی فی الحجة والبیہقی فی الرسالة الاشعرية بغیر سند واورده الحلیمی والقاضی حسین و امام الحرمین وغیرہم ولعلہ خرج فی بعض الکتب الحفاظ التي لم تصل الینا“۔ (الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۳۔ مطبوعہ مصر) (خیال رہے کہ یہ وہی جامع صغیر ہے جس کے متعلق امام سیوطی خود اسی کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ ”وصنتہ عما تفرد بہ و ضاع او کذاب“ (صفحہ ۳) ثابت ہوا کہ بعض حدیثیں بے سند ہونے کے باوجود بھی جعلی نہیں ہوا کرتیں تو عدم ذکر سند موضوعیت کو مستلزم نہ ہوا) (الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۵۶۔ مطبوعہ مصر۔ جمع الجوامع للسیوطی) (یہ وہی جامع الجوامع ہے جس کے متعلق شیخ محقق مقدمہ میں فرماتے ہیں۔ اس کی کوئی حدیث جعلی و موضوع نہیں بجان اللہ

ادھر بے سند اور پھر غیر موضوع (کنز العمال جلد ۱۰، صفحہ ۷۸ طبع جدید دکن۔ یہی امام سیوطی رحمہ الباریؒ "تعقبات صفحہ ۱۳ پر رقم طراز ہیں۔ قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له اسناد يعتمد على مثله. ۱۱ باب الصلوة۔"

تقریباً نو سو سال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پر دو پوشی کے بعد خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جاتے ہوئے صحیح بخاری شریف پڑھنے والے (فیض الباری) اور مصر میں بیٹھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار پر انوار پر ہاتھ پہنچا کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے باتیں کر لینے والے (لطائف الحسن) سیدی عارف ربانی، واصل صدیقی، امام عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ النورانی درود شریف کے متعلق دودھ شیش نقل کرنے کے بعد اپنے شیخ سے نقل فرماتے ہیں۔ هذا الحديث والذي قبله رويناها عن بعض العارفين عن الخضر عليه السلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما عندنا صحيحان في اعلى درجات الصحة وان لم يشتهما المحدثون على مقتضى اصطلاحهم۔ (كشف الغمہ للشعرانی جلد ۱ صفحہ ۲۷۱ مطبوعہ مصر) ثابت ہوا کہ عرفاء کی حدیثیں اعلیٰ درجہ کی صحیح ہوا کرتی ہیں۔ اگرچہ محدثین علماء ظاہر نے ان کا اخراج نہ کیا اگر اس قسم کی مزید تحقیق دیکھنی ہو تو شیخ الاسلام الامام مولانا احمد رضا خان کی کتاب الہدایہ الکافیہ ملاحظہ ہو۔

۵۔ دلائل الخیرات شریف والی حدیث تثنی امت اور مد اول صالحین اور عمل علماء سے بھی تقویت حاصل کر چکی ہے۔ امام سیوطی تعقبات میں امام بیہقی سے ناقل۔ تداولہا الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث المرفوع۔

۶۔ کسی محقق محدث نقاد کا کسی حدیث کو موضوع و ضعیف یا صحیح کہنا بنظر ظاہر ہے اور درحقیقت یہ ممکن کہ موضوع و ضعیف صحیح ہو اور صحیح موضوع و ضعیف ہو۔ (فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۳۱۸) میں ہے۔ ان وصف الحسن والصحيح والضعيف انما هو باعتبار السند ظنا اما في الواقع فيجوز غلط الصحيح وصحة الضعيف موضوعات كبير لقاري میں ہے۔ المحققون على الصحة والحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع احتمال كون الصحيح موضوعا وعكسه مقدمه شیخ محقق میں ہے: فالمراد بالحديث الموضوع في اصطلاح المحدثين۔ هذا لانه ثبت كذبه وعلم ذلك في هذا الحديث بخصوصه والمستلة ظنية والحكم بالوضع والافتراء بحكم الظن الغالب وليس الى القطع واليقين بذلك سبل فان الكذب قد بصدق ۱۱۔ اب اگر کسی میں ہمت ہے تو حدیث ۱۸۔ ۱۹ کا

قطعی اور یقینی طور پر جعلی ومن گھڑت ہونا ثابت کر کے دکھائے وَاذْعُوا شَهَادَاتَكُمْ قُرْ دُونَ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔

۷۔ محمد بن علی الظاہر (جو عرفاء اور اہل باطن کے منکر ہیں اور ان کی احادیث سے روگردانی کرتے ہوئے ان پہ بے دھڑک موضوعیت کا فتویٰ لگاتے ہیں) سے دو چار باتیں۔ عمران بن حطان (رئیس الخوارج مداح ابن ملجم) جو قاتل مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہے) اکامل المبرد صفحہ ۲۹-۳۰ حیاء النبیون جلد ۱ صفحہ ۴۲۔ عمدۃ القاری شرح بخاری جلد ۲۲ صفحہ ۱۳ ہامش بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۶۷ حاشیہ ۱۲ راوی صحیح بخاری (ملاحظہ ہو بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۶۷، ۸۸۰) جس کو اصح الکتاب بعد کتاب اللہ کہا جاتا ہے۔ کی بیان کردہ حدیث تو مقبول ہو اور مردان بن القلم (جس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وزغ اور ملعون فرمایا) رواہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد، حیوة النبی ان للدمیری صفحہ ۷۸ جلد ۱ و جلد ۲ صفحہ ۳۸۰۔ و ہامش صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۴۶ ج ۳ تاریخ الخلفاء للسيوطی صفحہ ۱۳۸) راوی صحیح بخاری (دیکھو بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۰۸) کی نقل کردہ حدیث علی الراس والعین مقبول و منظور ہو اور ابی بن عباس بن سہل (اس کے متعلق دولابی اور نسائی نے کہا یس بالفقوی۔ ذہبی نے کہا ضعفہ ابن معین، امام احمد نے کہا منکر الحدیث۔ تہذیب اور میزان میں اس کے متعلق کسی سے توثیق نقل نہ ہوئی۔ آخر کار حافظ صحت بخاری ابن حجر عسقلانی کو تقریب میں کہنا پڑا۔ فیہ ضعف) (تقریب جلد ۱ صفحہ ۴۸) راوی صحیح بخاری (بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۰۰) کی نقل کردہ روایت بر سر و چشم مقبول و منظور ہو لیکن اس کے برعکس خاتم الخفاہ امام سیوطی مشاہد رسول اللہ اور امام جزولی عارف کامل اور باقی عرفاء اور احناف و امام اعظم کی روایتیں باطل و قابل رد ہیں ایں کاراز تو آید و مرداں جنیں کنند۔ شاہاش۔

اسی لئے امام بن ہمام نے فرمایا۔ وما تقررو عند الناس من ترجیح ما فی الصحیحین علی ما فی غیرہما فلیس بموجہ نیز فرمایا ہذا الترتیب (کہ سب سے اصح۔ متفق علیہ پھر صرف صحیح بخاری کی پھر صحیح مسلم کی الخ) تحکم لایجوز التقلید فیہ اذ الاصحیہ لیست الا بوجود الشرائط وان وجدت فی غیر الكتابین فالحکم بترجیحہما تحکم و فی الصحیحین رواۃ تکلم فیہم۔ (کوثر النبی صفحہ ۱۱-۱۲) فریق مخالف کا بچہ بچہ گوش ہوش سن لے کہ وہ صرف خارجیوں، بدعتیوں، لعنتیوں کی روایات سے اپنے قلوب کو تسکین بخشنے رہیں مگر اہل سنت ان سے افضل و اعلیٰ برتر و بالا صالح فی العقیدہ والعمل عرفاء، کاملین حاضرین بارگاہ رسول اللہ کی احادیث کو ہرگز ہرگز

پیٹھ نہیں دے سکتے۔

پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کام نہیں جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں
 ملک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار اعداء سے کہہ دو خیر منائیں نہ شر کریں
 اہل باطن کی حدیثوں پہ حملہ کرنے والوں کے مقابلہ میں ہمیں بھی صرف اہل ظاہر کے جمودی چہرہ کو بے
 نقاب کرنا پڑا۔

نہ تم صدے ہمیں دیتے نہ ہم فریادیوں کرتے نہ کھلتے رازِ سر بستہ نہ یہ رسوائیاں ہوتیں
 آمنت بكل ما جاء عن الله تعالى على مراده وبكل ما جاء عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على مراده وبكل ما جاء عن
 العارفين الكاملين على مرادهم۔

نمبر ۱۸۔ جب جبریل امین وحی لے کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف متوجہ ہوتے تو حضور اس کی
 خوشبو سونگھ لیتے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان میں بیٹھے
 ہوئے مصر سے یوسف علیہ السلام کی خوشبو سونگھ لی۔
 اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

وَلَمَّا أَهْلَتِ الْغَيْثُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُقِيمُوا تِلْكَ

”جب قافلہ مصر سے جدا ہوا یہاں ان کے باپ (یعقوب علیہ السلام) نے کہا بے شک میں
 یوسف کی خوشبو پاتا ہوں، اگر مجھے یہ نہ کہو کہ سونگھ گیا ہے۔“ (یوسف)

۱ حسن یوسف دم عینے یہ بیضا داری آن چہ خوباں ہمہ دارند تو تہا داری
 ۲ فاق النبیین فی خلق وفی خلق ولم یدانہ فی علم ولا کرم
 ۳ وکلہم من رسول اللہ ملتصق غرقا من البحر او رشفاً من الدیم
 نمبر ۱۸۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس راستہ سے گذر جاتے تو خوشبو رہتی اور اسی خوشبو کے ذریعہ
 سے آپ کی تلاش ہوتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)
 نمبر ۱۸۹۔ آپ کا نیند سے وضو نہ ٹوٹا۔

(مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۳، تہذیب الاسماء واللغات نووی جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۲ عنہ)
 نمبر ۱۹۰۔ نیند میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سنتے تھے۔ (مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۷۔ فتح الحق المجد
 للشیخ المحقق المجدد
 لسانہ الحادی عشر سیدنا قائدنا وشیخنا وشیخ مشائخنا برکت رسول اللہ فی البند سید المحققین وسند المجد ثین مولانا

الشاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

نوٹ :- حضرت شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ جیسے مشہور و معروف و مستند قائد اہلسنت و سندا لمحہ شین سید المجتہدین کا تعارف کرانا آفتاب کے سامنے چراغ رکھنے کے مانند ہے۔ کون ہے جو یہ نہ جانتا ہو کہ حضرت شیخ کا ہندوستان کے چپہ چپہ پہ احسان ہے۔ ان کی تحقیق کے مقابلہ میں سب کی تحقیقیں بچ ہیں، آج تک اہل علم و تحقیق و انصاف کے نزدیک جن کا ایک قول رد نہ ہوا، پہلے پہلے آپ ہی نے اہل ہند کو احادیث نبویہ کی دولت بے بہا سے نوازا اور سیراب کیا۔ (حدائق حنفیہ صفحہ ۴۰۹) لیکن آج کل کے جہال کے جہل متحصنین کے تعصب اور حاسدین کے حسد اور بد مذہبوں و مکرہوں کی کور باطنی کو دیکھتے ہوئے چند حوالے اطمینان قلبی کے لئے سپرد قلم کرتا ہوں تاکہ حجاب جہل و حسد و بغض دور ہو۔

۱۔ شیخ محقق نے روایت حدیث کی اجازت خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنی۔ (در الثمین شاہ ولی اللہ صفحہ ۱۳۔ مصلہ)

۲۔ شیخ محقق جلیل القدر فن حدیث کے امام (فتاویٰ عزیزی جلد ۵ صفحہ ۵ مصلہ)

۳۔ اور ”شیخ اجل تھے“۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۱۰۷ شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

۴۔ بہت سے مقامات پر شاہ عبدالحق دہلوی نے مدارج النبوة اور شرح مشکوٰۃ للشیخ و مرج البحرین للشیخ وغیرہ کے حوالے دیئے ہیں۔

(تفسیر عزیزی۔ بحال نافعہ صفحہ ۱۸، تجد اشاعرہ صفحہ ۳۳۹، فتاویٰ عزیزی جلد ۲۔ صفحہ ۱۰۲)

۵۔ و بعد ازاں درمائے عاشر ہم بعض علماء مثل ملا علی قاری و شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ قدم قدم محمد شین شد مگر بمرتبہ او شاں نے رسیدند و بعد ازاں تا الی لآن کے یافتہ شد کہ تمیز حدیث صحیح از

ضعیف کما حقہ نماید فضلا عن المہارۃ فیہ الا ماشاء اللہ تعالیٰ

(فتاویٰ عبدالحق جلد ۲ صفحہ ۲۶۰ کتاب التقلید۔ طبع سران لاہور)

۶۔ حضرت شیخ اپنے زمانہ کے فقیہ، محقق، محدث، مدقق، بقیۃ السلف، حمیۃ الخلف، مؤرخ، ضبط، فخر ہندوستان، جامع علوم ظاہری و باطنی، مستند موافق و مخالف تھے۔ الخ و لنعم ماحور

(حدائق حنفیہ صفحہ ۴۰۹)

۷۔ داراشکوہ نے بجا طور پر ان کو امام محدثان وقت کہا ہے، خانی خان لکھتا ہے۔ در کمالات صوری و معنوی و تحصیل علوم عقلی و نقلی خصوص تفسیر و حدیث در تمام ہندوستان ثانی نہ داشت۔ (منتخب المصاب صفحہ ۵۵۱) نواب صدیق حسن خاں کا خیال ہے۔ ”در ترجمہ عربی بغاری یکے از افراد این امت

است۔ مثل اور یں کاروبار خصوصاً دریں روزگار احد سے معلوم نیست۔

(حیات شیخ لندوی۔ صفحہ ۲۸۳-۲۸۴)

۸۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حضوری کو روزمرہ دربار نبوی میں حاضری کی دولت نصیب ہوتی تھی۔
(الافاضات الیومیۃ للتھانوی، اشرف المطابع تھانہ بمون ۱۹۴۱ء جلد ۷ صفحہ ۶، نوآمد جامعہ صفحہ ۲۲ بعد از صفحہ ۲۲۰)

۹۔ فتویٰ دیوبند قلمی۔ جو شخص شیخ عبدالحق مرحوم کو گمراہ کرنے والا خیال کرے وہ خود بھی گمراہ ہے۔ اور گمراہ کن ہے۔

والعیاذ باللہ فقط واللہ اعلم

مسعود احمد عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند ۱۳-۱۱-۶۳ھ

الجواب صحیح محمد اعزاز علی غفرلہ ۱۳-ذی قعدہ ۶۳ھ

فقیر کی کتاب تعارف جس میں ابن تیمیہ اور اس کے ہم نواؤں کا تعارف کرایا گیا ہے۔ اس میں شیخ کی مدح و ثناء مرقوم ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے اور مزید مستقل ترجمہ شیخ لکھا جائے گا۔ انشاء اللہ العالی۔
نمبر ۱۹۱: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ خطا جائز نہیں

(مدارج المنبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲۵، شفا شریف جلد ۲، صفحہ)

نمبر ۱۹۲: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھولنے سے پاک ہیں۔ (عند البعض) مدارج المنبوۃ جلد ۱۔
صفحہ ۱۲۵۔ شفا شریف جلد ۲ و شرح للقاری والخطابی، مواہب و ذرقانی۔

۱۹۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شک سے بری ہیں۔ (مدارج المنبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲۵)

۱۹۴۔ جو کچھ دنیا میں ہے حضرت آدم سے لے کر نوحہ اولیٰ تک وہ سب کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ منکشف ہے حتیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوّل سے آخر تک تمام حالات معلوم کر لئے؟ اور اپنے یاروں کو (غلاموں کو) بھی ان احوال میں سے بعض حالات سے مطلع کیا۔

(مدارج المنبوۃ جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۴)

۱۹۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بروز قیامت رب کے بمنزلہ وزیر کے ہوں گے۔

(تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹، شفاء القام للسیکی صفحہ ۲۲۰)

۱۹۶۔ آپ جس سر پر اپنا ہاتھ مبارک رکھتے۔ آپ کے ہاتھ مبارک کی جگہ کے بال سیاہ رہتے کبھی سفید نہ ہوتے۔ (شفاء شریف، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۸)

۱۹۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرام اور اولیاء عظام کو خوارق (معجزات و کرامات) پر ایسے قدرت و اختیار حاصل ہے جیسے ہمیں امور عادیہ پر۔
۱۔ حجۃ الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی فرماتے ہیں:-

ان النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص
بانواع من الخواص احدها انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله
وصفاته والملائكة والدار الآخرة لا كما يعلمه غيره بل مخالفا
له بكثر المعلومات و بزيادة اليقين والتحقيق والكشف الثاني
ان له في نفسه صفة بها تتم له الافعال الخارقة للعادات كما ان
لنا صفة بها تتم الحركات المقرونة بارادتنا وباختيارنا وهي
القدرة والمقدور جميعا من فعل الله تعالى. والثالث ان له صفة
بها يبصر الملائكة ويشاهدهم كما ان للبصير صفة بها يفارق
الاعمى حتى يدرك بها المبصرات. والرابع ان له صفة بها
يدرك ماسيكون في الغيب اما في اليقظة اوفي المنام اذ بها
يطالع اللوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه کمالات
وصفات يعلم ثبوتها للانبیاء۔ ۵۱

(احیاء العلوم جلد ۴ صفحہ ۱۶۸ کتاب الفقہ والازہد۔ زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۰، ۱۹ مطبوعہ
مصر۔ کتاب الاربیز۔ صفحہ ۷۹، مطبوعہ مصر)

”یعنی بے شک نبوت وہ چیز ہے جو نبی کے ساتھ خاص ہے اور نبی اس کے سبب اوروں سے
ممتاز ہے اور وہ کئی قسم کے خاصے ہیں جن سے نبی مختص ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ جو امور اللہ
عزوجل کی ذات و صفات اور ملائکہ و آخرت سے متعلق ہیں نبی ان کے حقائق کا ایسا علم رکھتا
ہے کہ اوروں کے علم زیادت معلومات و فزونی تحقیق و انکشاف میں ان سے نسبت نہیں
رکھتے۔ دوم یہ کہ نبی کے لیے اس کی ذات میں ایک وصف ہوتا ہے جس سے افعال خلاف
عادت (جنہیں معجزہ کہتے ہیں) تمام ہوتے ہیں جس طرح ہمارے لئے ایک صفت ہے کہ
اس سے ہماری حرکات ارادیہ اختیار یہ پوری ہوتی ہیں جسے قدرت کہتے ہیں اور اگرچہ
قدرت اور مقدور سب اللہ تعالیٰ کے فعل سے ہے۔

سوم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت ہوتی ہے جس سے ملائکہ کو دیکھتا ہے، جس طرح آنکھوں والے کے پاس ایک صفت ہے جس کے باعث وہ اندھے سے ممتاز ہے اور اس صفت سے مبصرات کا ادراک کرتا ہے۔

چہارم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت ہوتی ہے جس سے آئندہ غیب کی باتیں جان لیتا ہے۔ بیداری میں یا نیند میں، اس لئے کہ نبی اس صفت کے باعث لوح محفوظ کا مطالعہ کرتا ہے تو جو کچھ اس میں غیب کی خبریں ہوتی ہیں اُن کو دیکھتا ہے تو یہ کمالات اور صفات ہیں۔ جن کا ثبوت انبیاء کے لئے معلوم ہونا چاہئے۔“

۲۔ حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مخاطب ہو کر عرض کیا:۔

ما ان رايت ولا سمعت بواحد في الناس كلهم كمثل مُحَمَّد

اَوْفَى وَاَعْطَى لِلْجَزِيلِ لِمُجْتَدٍ وَمَتَى تَشَاءُ يَخْبِرُكَ عَمَّا فِي غَدٍ

”میں نے تمام جہان کے لوگوں میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مثل نہ کوئی دیکھا نہ سنا۔

سب سے زیادہ وفا فرمانے والے اور سب سے فزوں تر مسائل کو نفع کثیر عطا بخشنے والے

اور جب چاہے تجھے آئندہ کل کی خبریں بتا دیں صلی اللہ علیہ وسلم۔“

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی قوم ہوازن اور قبائل شمال و سلمہ و فہم پر سردار فرما دیا۔

(ذکرہ الحافظ فی الاصابہ)

معلوم ہوا کہ خوارق ہر وقت قبضہ میں ہیں کیونکہ فرمایا جب تو چاہے تجھے کل کی خبر بتا دیں۔

۳۔ شیخ الاسلام والمسلمین المجد وللمائۃ الرابع عشر الامام احمد رضا خان قدس سرہ اللسان رقم طراز ہیں:

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اظہار خوارق وادراک غیب میں انسان مختار عطاے قادر جلیل الاقدار ہیں۔

کہ جس طرح عام آدمیوں کو ظاہری حرکات و ظاہری ادراک کے اختیارات حضرت واہب العطیات

نے بخشے ہیں کہ جب چاہیں دست و پا کو جنبش دیں چاہیں نہ دیں، جب چاہیں آنکھ کھول کر کوئی چیز دیکھ

لیں۔ چاہے نہ دیکھیں، اگر چہ بے خدا کے چاہے وہ کچھ نہیں چاہ سکتے اور وہ چاہیں اور خدا نہ چاہے تو ان

کا چاہا کچھ نہیں ہو سکتا اور وہ عطائی اختیارات اس کے حقیقی ذاتی اختیارات کے حضور کچھ نہیں چل سکتے،

بعینہ یہی حالت حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دربارہ معجزات وادراک مغیبات ہے کہ رب

عزوجل نے انہیں ظاہری جوارح سمع و بصر کی طرح باطنی صفات و عطا فرمائی ہیں کہ جب چاہیں خرق

عادت فرمادیں۔ مغیبات کو معلوم فرمائیں چاہیں نہ فرمائیں اگر چہ بے خدا کے چاہے نہ وہ چاہ سکتے ہیں

نہ بے ارادۃ الہیہ ان کا ارادہ کام دے سکتا ہے۔ (الامن والعلی صفحہ ۱۴۴)

۴۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا:-

فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْزِي مَا يَمْسُرُهُمْ رُحَاءَ حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالطَّيْلُ كُلُّهُ يَخْلُؤُ
عَنَّا ۝ وَآخَرَيْنِ مَقَرَّنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ
أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ (م)

”تو ہم نے ہوا اس (سلیمان علیہ السلام) کے تابع کر دی کہ اس (سلیمان علیہ السلام) کے حکم سے نرم نرم چلتی جہاں وہ (سلیمان علیہ السلام) چاہتے اور شیاطین (بھی تابع کر دیئے) ہر معمار اور غوط خور اور دوسرے اور بیڑیوں میں جکڑے ہوئے یہ ہماری عطا ہے۔ اب تو چاہے تو احسان کریا روک رکھ تجھ پر کچھ حساب نہیں۔“

اس آیت مبارکہ سے کئی مسئلے ثابت ہوئے۔

۱۔ امور خلاف عادت یعنی معجزات، نبوت کے تابع ہوتے ہیں اور نبوت کے حکم سے تکمیل پاتے ہیں اور معجزات میں نبوت کی چاہت کو دخل ہے یعنی نبوت کو معجزات پر قدرت حاصل ہے اور معجزات میں نبی کے ارادہ کو دخل ہے اور نبوت اظہار معجزات میں مختار ہے۔ اس سے لوگوں کا سالبہ کلیہ تو ٹوٹ گیا کہ کسی نبی کو کسی معجزہ پر قدرت و اختیار حاصل نہیں

۲۔ ذاتی اور عطائی کی تقسیم جعلی نہیں بلکہ قرآن شریف سے ثابت ہے۔ ہذا عطاؤنا

۳۔ نبوت کو اتنا وسیع اختیار ہے کہ امور خرق للعادت والے کمالات و تصرفات و قدرت آگے جس کو چاہے بے حساب و کتاب دے چاہے نہ دے۔

۵۔ غوث پاک اور شیخ محقق فرماتے ہیں:-

فحينئذ يضاف اليك التكوين و خرق العادات پس چوں فانی شدی از خودی و نمائد جز فعل و ارادت در تو نسبت کردہ می شود بسوئے تو پیدا کردن کائنات و پارہ کردن عادات یعنی متصرف سے گرداند ترا در علم بخوارق و کرامات۔

(شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۰)

”یعنی جب تو فانی فی اللہ کے مقام پر پہنچ گیا اور خودی سے فانی ہو گیا فعل اور ارادہ کے سوا تجھ میں کچھ نہ رہا تو کائنات کے پیدا کرنے اور خرق عادات کی تیری طرف نسبت کی جائے گی یعنی اللہ تعالیٰ تجھے بخوارق کے علم اور کرامات میں متصرف کر دے گا۔

۶۔ مولانا روم فرماتے ہیں:-

اولیاء راہست قدرت ازالہ تیر جنت باز آرندش براء (گردانہ)
اس میں ولی کے لئے کرامت پر قدرت کا ثبوت ہے۔

۷۔ ان کے گھر کی گواہی نانوتوی صاحب نے لکھا ہے۔ یہی وجہ ہوئی کہ معجزہ خاص جو برنجی کو شل پروانہ تقرری بطور سند نبوت ملتا ہے اور بنظر ضرورت ہر وقت قبضہ میں رہتا ہے، شل عنایات خاصہ گرد بیگاہ کا قبضہ نہیں ہوتا۔“ (تحدیر الناس صفحہ ۷)

اس مسئلہ پر مؤلف فیضی نے ایک مستقل کتاب کی بنیاد ڈالی ہوئی ہے، جس کا نام ہے الحق الجلی فی بیان ان الخوارق مقدورة للنبي والولي۔ ”المعرف نشان ہدایت۔“ اس میں آپ کو اس مسئلہ کا ثبوت آیات قرآنیہ کثیرہ اور احادیث نبویہ و فیہ اور اقوال ائمہ کرام کے سندروں سے روز روشن کی طرح ملے گا اور معترضین کے دندان شکن جوابات اس میں ملیں گے۔ وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ۔

۱۹۸۔ اذان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم پاک سن کر انگوٹھے اور شہادت کی انگلیوں کو بوسہ دے کر آنکھوں پر ملنا موجب شفاعت سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے اور سب دخول جنت ہے اور باعث کفارہ گناہاں ہے اور نور بصیرت حفاظت کا علاج ہے۔ (عن الصدیق والحسن والخضر علیہم السلام۔ مقاصد حسنہ للسحای۔ جامع الرموز۔ شرح نقایہ۔ مختصر الوقایہ۔ فتاویٰ صوفیہ۔ کنز العباد۔ قوت القلوب۔ مضمرات۔ ہامش جلالین شریف صفحہ ۳۵۷ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۶۳۸) طبع قدیم زیر آیت إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ۔ کتاب سند الفردوس للمدیسی، حواشی البحر المری۔ رد المحتار جلد ۱، صفحہ ۲۹۳۔ حاشیہ لطحطاوی علی مراقی الفلاح صفحہ ۱۲۲ مطبوعہ مصر۔ مکملہ مجمع بحار الانوار۔ فتاویٰ شیخ جمال بن عبد اللہ کی حنفی۔ موضوعات علی قاری صفحہ ۷۳۔ تذکرۃ الموضوعات للفتنی صفحہ ۳۴۔ منہیہ علی الرر للتحناوی)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کی اس مسئلہ پر دو بے نظر کتابیں ہیں۔ ”منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامین“۔ ”نہج السلام فی حکم تقبیل الالبہامین فی الاقامۃ“۔ تنصیل ان میں دیکھو جن میں آسان تحقیق کا سورج چمکتا نظر آتا ہے۔ مطلقاً حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام پاک چومنا۔ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۶۔ انیس الجلیس صفحہ ۲۲۱۔ کلام اللسیوطی۔)

تو گھٹائے سے کسی کے نہ گھٹا ہے نہ گھٹے گا جب بزحائے تجھے اللہ تعالیٰ تیرا
ع نہ حسش غایجہ وارد نہ سعدی راخن پایاں

ندانم کدائے سخن گوئیت تو بالاتری زانچہ من گوئیت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم فی کل حین بعدد معلومات اللہ

باب سوم

نبی کی ادنیٰ توہین کفر ہے، بے ادب کافر ہے، مستحق قتل ہے، اس میں تین فصلیں ہیں۔ فصل اوّل آیات قرآنیہ۔ فصل دوم احادیث نبویہ۔ فصل سوم اقوال ائمہ۔

فصل اوّل

آیات قرآنیہ سے اس بات کا ثبوت کہ گستاخ و بے ادب دشاتم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کافر ہے اسے قتل کرو۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۚ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (1) ۝ يَخْلُقُونَ لِلَّهِ لُكْمًا يُبْذَرُونَ ۚ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَىٰ أَنْ يَكُونَ لَهُ لُكْمٌ يُبْذَرُونَ ۚ إِنَّكَ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ مَنْ يُحَادِّثُ (2) ۝ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَانٌ لِّأَنفُسِهِمْ خَالِدٌ فِيهَا ۚ ذَٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (توبہ)

”اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے والے (نبی) کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں (یعنی کان کے کچے ہیں ان سے جو کہہ دیا جائے سن کر مان لیتے ہیں) تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں کی باتوں پر یقین کرتے ہیں اور جو تم میں مسلمان ہیں اُن کے واسطے رحمت ہیں اور جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے تمہارے سامنے اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ تمہیں راضی کر لیں اور اللہ و رسول کا حق زائد تھا کہ اُسے راضی کرتے اگر ایمان رکھتے تھے کیا انہیں خبر نہیں کہ جو خلاف کرے اللہ اور اس کے رسول کا تو اس کے لئے جہنم کی آگ ہے کہ ہمیشہ اُس میں رہے گا۔ یہی بڑی رسوائی ہے۔“

ان آیات کے خط کشیدہ الفاظ سے درج ذیل مسائل ثابت ہوئے:-

- 1- (عذاب الیم) فی الدارين (احق ان یرضوه) انما وحد الضمیر لانه لا تغاوت بین رضا اللہ ورضا رسول اللہ فكان فی حکم شیء واحد، مدارک جلد ۲ صفحہ ۲۳۸ تفسیر مغیری، جلد ۳ صفحہ ۲۵۵، ۱۲۰۲۔
- 2- (يُحَادِّثُ) اللہ ورسولہ ای یحارب اللہ ورسولہ بعاند اللہ ورسولہ۔ تفسیر خازن جلد ۲ صفحہ ۲۳۸۔ ۱۲۰۲۔

۱۔ نبی کا موزی مہم میں داخل یعنی پکا منافق و کافر ہے۔

۲۔ جب کان کے کچے کہنے میں توہین و ایذا نبی ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے شیطان کا علم بڑھانا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم پاک کو بچوں، پاگلوں، جانوروں کے علم کی طرح بتانا سخت ایذا و بے ادبی ہے (جیسا کہ گنگوہی، انیسٹھوی، تھانوی نے اس کا ارتکاب کیا)

۳۔ رسول اللہ کے موزی اور بے ادب کے لئے دردناک عذاب ہے۔

۴۔ ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو راضی کرے اور جو حضور کو راضی نہ کرے بلکہ سب و شتم اور بے ادبی کر کے ناراض کرے وہ دائرہ ایمان سے خارج ہے۔ پکا کافر ہے۔

۵۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے مخالفت و دشمنی کرنا ہمیشہ ہمیش کے لئے دوزخ کی آگ میں جلنا ہے۔

☆ مفسر قرآن علامہ ابوسعود خضفی فرماتے ہیں:-

(رسول اللہ) وایراده علیہ الصلوٰۃ والسلام بعنوان الرسالة مضاف

الی الاسم الجلیل لغایة التعظیم والتنبیہ علی ان اذیتہ راجعة الی

جناہ عزوجل موجبة لکمال السخط والغضب

(تفسیر ابی سعید جلد ۳ صفحہ ۶۷۲)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عنوان رسالت سے اللہ تعالیٰ کے نام کی طرف مضاف

کر کے وارد کرنا انتہائی تعظیم کے لئے ہے اور اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ہے کہ حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اذیت اللہ کی طرف راجع ہے جو سخت ناراضگی اور غضب خداوندی کا

موجب ہے۔“

نیز ان آیات قرآنیہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دینا (توہین کرنا۔ گستاخی

کرنا، بے ادبی کرنا، سب و شتم کرنا) اللہ اور اس کے رسول سے محادۃ (مخالفت۔ دشمنی۔ جنگ۔ عداوت)

ہے کیونکہ ذکر ایذا نے محادۃ کے ذکر کا تقاضا کیا تو واجب ہوا کہ ایذا رسول، اللہ و رسول کی محادۃ میں

داخل ہو ورنہ کلام میں ربط نہ ہوگا کیونکہ یہ کہنا ممکن ہوگا کہ رسول اللہ کا موزی۔ اللہ و رسول کا دشمن نہیں

اور ہمارے مولا کریم کے اس کلام پاک سے ثابت ہوا کہ حضور کو ایذا دینا اور حضور سے دشمنی مکرر ہے۔

اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ موزی رسول اور دشمن رسول ہمیشہ ہمیشہ جہنم کی آگ میں رہے

گا اور اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ (ہی جزاؤہ) کہ جہنم اس کی جزا ہے حالانکہ دونوں کلاموں میں

فرق ہے۔ بلکہ محادۃ، یہ دشمنی اور یکطرفی ہے تو محادۃ میں کفر بھی ہے اور جنگ بھی ہے تو محادۃ کفر محض

سے زیادہ غلیظ و بری چیز ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ کا موذی کا فر ہے۔ اللہ و رسول کا دشمن ہے اور اللہ و رسول سے جنگ کرنے والا ہے۔

حدیث پاک میں ہے کہ ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کرتا تھا تو آپ نے فرمایا:-

مَنْ يَكْفِينِي عِدْوِي (الصارم لابن تیمیہ صفحہ ۲۷)

”میرے دشمن کو کون میری طرف سے کفایت کرتا ہے۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب اور حضور کو سب و شتم کرنے والا حضور کا دشمن ہے اور اس کو قتل کرنا حلال ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۖ (المجادلہ)

”بے شک وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت (اور ان سے دشمنی) کرتے ہیں، وہ سب

سے زیادہ ذلیلوں میں ہیں۔“

اگر محاذ رسول، مخالف رسول، دشمن رسول، مومن محفوظ و معصوم الدم ہوتا تو سب سے زیادہ ذلیلوں میں نہ ہوتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ ۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۖ وَيُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ ۖ وَهُوَ يُعَذِّبُ ۚ (النفاقون: ۲۰)

”اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کے لئے ہے۔“

تو ثابت ہوا کہ دشمن (و سب) رسول کا فر ہے۔

۵۔ نیز اللہ عز و جل نے فرمایا ہے:-

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنُوا لَعْنًا كَبِيرًا ۖ فَهُمْ فِي الْأَذَلِّينَ ۖ (المجادلہ)

”بے شک وہ جو مخالف (دشمنی) کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کی، ذلیل کئے گئے جیسے

ان سے انھوں کو ذلت دی گئی اور بے شک ہم نے روشن آیتیں اتاریں اور کافروں کے لئے

خواری کا عذاب ہے۔“

اور مومن ہرگز ایسا ذلیل نہیں کیا جاتا جیسا کہ رسولوں کے جھلانے والے ذلیل کئے گئے۔ تو ثابت

ہوا کہ محاذ (دشمن و موذی رسول) مومن ہی نہیں نیز اسی آیت کا آخری جملہ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ عَذَابُ مُهَيِّئٌ

بھی اسی طرف مشیر ہے کہ محاذ رسول کا فر ہے۔

۶۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس ہے:-

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (المجادلہ: ۲۲)

”تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور روز قیامت پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت (دشمنی) کی اگرچہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔“

جب دشمن و موذی رسول سے دوستی کرنے والا مومن نہیں تو خود دشمن و موذی رسول کیسے مومن ہو گا اس آیت کا شان نزول یہ بیان کیا گیا ہے کہ ابو قحافہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ یا یہ کہ ابن ابی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص و بے ادبی کی تو اس کے بیٹے نے والد کو قتل کرنے کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت مانگی تو ثابت ہوا کہ موذی، دشمن رسول کافر ہے۔ اس کا خون بہانا، اسے قتل کرنا حلال ہے۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے:-

وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلََاءَ لَعَذَّبَهُمُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ ثَالِثٌ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (الحشر)

”اور اگر نہ ہوتا کہ اللہ نے ان پر گھر سے اجڑنا لکھ دیا تھا تو دنیا ہی میں ان پر عذاب فرماتا اور ان کے لئے آخرت میں آگ کا عذاب ہے۔ یہ اس لئے کہ وہ اللہ کے اور اس کے رسول کے مخالف رہے اور جو اللہ اور اس کے رسول (۱) کے مخالف رہے تو بے شک اللہ کا عذاب سخت ہے۔“

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں مخالفت اللہ اور مخالفت رسول کو دنیا میں ان کے سختی عذاب ہونے اور آخرت میں عذاب دوزخ کا سبب بتایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا دینے والا اللہ و رسول کا مخالف ہے۔ اللہ و رسول کا دشمن ہے۔ جیسا کہ گذرا۔

۸۔ ہمارے مولیٰ عز و جل کا ارشاد مبارک ہے:-

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنْ مَعَكُمْ قَدْ بُعِثُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقِينَ فِي
 قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَغْصَانِ وَاصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلٌّ
 بِنَانٍ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ سَأَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ
 اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (انفال)

”جب اے محبوب تمہارا رب فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تم مسلمانوں
 کو ثابت رکھو مگر یہ میں کافروں کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو کافروں کی گردنوں سے
 اوپر مارو اور ان کے ایک ایک پور پر ضرب لگاؤ یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے
 رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کرے تو بے شک اللہ کا عذاب
 سخت ہے۔“

ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے دلوں میں رعب ڈالنے اور ان کو قتل کرنے کے حکم کا سبب یہ
 بتایا کہ وہ چونکہ اللہ و رسول سے مخالفت اور دشمنی کرتے ہیں تو ثابت ہوا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 موذی و مخالف و دشمن ہے وہ اس سزائے قتل کا مستحق ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے:-

وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا سَأَلْتُمُ
 لَهُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ (۱) إِيْمَانِكُمْ (التوبہ: ۶۵)

”اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم یونہی ہنسی کھیل میں تھے۔ تم فرماؤ کیا
 اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنسنے ہو بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو
 کر۔“

اس آیت سے ثابت ہوا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کفر ہے۔ جس
 طرح بھی ہو اس میں عذر قبول نہیں۔ (تفسیر خازن العرفان) یہ آیات اس بات کے لیے نص ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے استہزا (ہنسی کھیل بٹھسا کرنا) کفر ہے۔ تو ارادے
 سے سب و شتم کرنا بطریق اولیٰ کفر ہے۔

نیز اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ ہر وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص کرے چاہے
 تحقیق طور پر یا یوں ہی ٹھٹھا مسخری کرتے ہوئے بہر صورت وہ کافر ہے۔ اس آیت کا ایک شان نزول

۱۔ قَدْ كَفَرْتُمْ اٰی اظهر الکفر بايذاء الرسول والظلم فيه۔ تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۶۱، تفسیر روح البیان جلد ۲
 صفحہ ۵۳۲۔ ۱۲

یہ بھی ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ (استاذ امام بخاری و مسلم وغیرہ آئمہ محدثین) اپنے مصنف و ابن المذہب و ابن ابی حاتم و ابوشیخ و ابن جریر اپنی اپنی تفاسیر میں امام مجاہد (شاگرد خاص حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:-

فِي قَوْلِهِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قَالَ قَالَ

رَجُلٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يُحَدِّثُنَا مُحَمَّدٌ أَنَّ نَاقَةَ فُلَانٍ بَوَادَى كَذَا وَكَذَا

فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا وَمَا يَلِدُ بِهِ بِالْغَيْبِ۔

”یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی تھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹنی فلاں جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا کہ محمد (ﷺ) غیب کیا جانیں۔ اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ ان سے فرما دیجئے کہ اللہ اور اس کے رسول اور اس کی آیتوں سے ٹھٹھا کرتے ہو؟ بہانے نہ بناؤ۔ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ کے بولنے سے کافر ہو گئے۔“

تفسیر درمنثور للامام السیوطی جلد ۳ صفحہ ۲۵۴ تفسیر امام ابن جریر طبری جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۵، ۱۲۰۔
الصارم المسلمول لابن تیمیہ و ہونہم صفحہ ۳۲ تفسیر حسینی صفحہ ۳۹۹، خالص الاعتقاد لسیدنا علی حضرت صفحہ ۲۸ و قعات السنن الی حلق المسماة بسط البنان لمولانا مصطفیٰ رضا خاں صفحہ ۲۹۔

اس مستند شان نزول کو ذہن میں رکھتے ہوئے آیت سے درج ذیل مسائل ثابت ہوئے۔ (۱) اس مرد کا طعن تو صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صفت علمی پہ تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو یوں بیان فرمایا کہ یہ اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا ہے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا پیار ہے کہ اپنے حبیب کے طعن و غصے و تنقیص و مخزجی و کھیل ہنسی کو اپنی اور اپنی آیات سے منسوب فرماتا ہے تو حضور کا موذی رب کا موذی، حضور سے استہزاء کرنے والا رب سے استہزاء کرنے والا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب اللہ تعالیٰ کا بے ادب، حضور کا مخالف و دشمن رب عز و جل کا مخالف و دشمن ہوا۔ جب اللہ تعالیٰ کو سب کرنے والا کافر ہے تو حضور کا بے ادب اور حضور کو سب کرنے والا بھی کافر ہے۔

۲۔ دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کا منکر کافر ہے۔ جب حضور کے علم شریف کا منکر کافر ہوا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم پاک کو شیطان کے علم سے کم بتانے والا، یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کے متعلق یہ کہنے والا کہ ایسا علم تو زید، عمرو، پاجھل، بچے اور جانوروں کو

بھی حاصل ہے، مکتا بڑا گستاخ و بے ادب اور کتنی بڑی سخت گالی دینے والا ہو کر کتنا بڑا کافر ہوا۔
۱۰۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْعَنُكَ فِي الصَّدَقَاتِ (توبہ: ۵۸)

”اور ان (کفار و منافقین) میں کوئی وہ ہے کہ صدقے تقسیم کرنے میں تم پر طعن کرتا ہے۔“ (عیب لگاتا ہے)

یہ آیت رئیس الخوارج اصل (۱) الوہابیہ ذوالخویرہ تہمتی کے حق میں نازل ہوئی جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقسیم پہ طعن کیا تھا۔ حضور نے فرمایا اس کی نسل سے ایک قوم ہوگی کہ تم ان کی نمازوں کے سامنے اپنی نمازوں کو اور ان کے روزوں کے سامنے اپنے روزوں کو حقیر دیکھو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے اور ان کے گلوں سے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے (تفسیر خازن جلد ۲ صفحہ ۲۳۲۔ بیضاوی صفحہ ۱۹۷ و ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۳ تفسیر فتح القدیر للشوکانی جلد ۲ صفحہ ۳۷۳، ۳۷۴، ۳ تفسیر مظہری جلد ۴ صفحہ ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱ تفسیر کبیر للرازی جلد ۴ صفحہ ۶۶۸ تفسیر صاوی جلد ۲ صفحہ ۱۳ تفسیر امام بغوی علی ہاشم خازن جلد ۳ صفحہ ۸۸۔ تفسیر درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۵۰۔ تفسیر روح المعانی جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۹۔ تفسیر قرطبی جلد ۸ صفحہ ۱۶۶۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان خارجیوں (وہابیوں) کو تمام مخلوق خدا سے شریر جانتے تھے اور فرماتے یہ (خارجی) ان آیتوں کو جو کافروں کے حق میں نازل ہوئی ہیں مسلمانوں پر چسپاں کرتے ہیں (۲)۔

۱۔ وہابی و خارجی تہمت ہیں دیکھو تفسیر کی کتاب ”ابن حبیہ اور اس کے ہم نواؤں کا تعارف“ صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳

۲۔ وکان ابن عمر یراہم شرار خلق اللہ وقال انہم انطلقوا الی آیات نزلت فی الکفار ففعلوها علی المؤمنین۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۳۔ باب قتال الخوارج الحج کتاب استنابة المعاندین۔ الخ خارجی وہابی آیات و احادیث کے آئینہ میں۔ الآیات الی نزلت فی الخوارج
نبرا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْعَنُكَ فِي الصَّدَقَاتِ (توبہ: ۵۸) خازن بخاری وغیرہ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ بیضاوی صفحہ ۱۹۷۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۶۳

نمبر ۲ اقْسَنْ ذِيْنَ تَلْعَنُوْا عَلَيْهِمْ قِرْاۃً حَسَنًا۔ (فاطر: ۸) تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۳۵۵

نمبر ۳۔ قَالَمَّا اَلَيْنٰ نَبِيَّنَا فُلُوْا بِهٖمْ ذُنُوْبُهُمْ فَيَسْتَرْجِعُوْنَ عَآلِیٰہُمْ مِّنْہٗ (آل عمران: ۷) احمد، اتقان۔

نمبر ۴۔ یَوْمَ نَبِیُّیْہِمْ ذُّجُوْۃٌ وَّسُوْۃٌ وَّجُوْۃٌ (آل عمران: ۱۰۶) احمد، اتقان۔

عن ابی سیدہ یث علی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذہیۃ فقسما بین اربعۃ الاقرع بن حابس الحنظلی ثم الجاشمی وعینۃ بن بدر الفزازی وزید الطائی ثم احد بنی نہیان وعلقمہ بن علائۃ العامری ثم احد بنی کلاب فغضبت قریش والانصار فقالوا یعطی (ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم) (بخاری جلد ۲)۔

(بِقَرْنٍ مِّنْهُمْ) (صنادید اہل نجد (رؤساء ہم) ویدعنا قال (صلی اللہ علیہ وسلم) انما اتکلفہم فظیل رجل غائر العینین (ای داخلین فی الراس) مشرف الوجنتین (ای غلیظہما) ناتی الجین (ای مرتفعہ) کث اللحیة محلوک (ای محلوک شعر الراس) فقال اتق اللہ یا محمد فقال من یطیع اللہ اذا عصیت ابغضنی اللہ علی اهل الارض فلا تاتونی فسالہ رجل قتله احسبه خالد بن الولید فسمعه قلما ولی قال ان من ضغنی هذا (ای من نسلہ) وفي عقب هذا قوما یقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرہم یمرقون من الدین مروق السهم من الرمیة یقتلون اهل الاسلام ویدعون اهل الاوثان لئن انا ادرکتہم لاقتلہم قتل عاد (صحیح بخاری شریف جلد ۱ صفحہ ۷۱، ۷۲، ۷۳ باب قول اللہ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَافُکُمْ هَؤُلَاءِ الخ) کتاب الانبیاء وفي رواية عنه اتاه ذو الخویصرہ وهو رجل من بنی تميم فقال یارسول اللہ اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اکن اعدل فقال عمر یارسول اللہ اننن لی فیہ اضرب عنقه فقال له دعه فان له اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتہم وصیامہ مع صیامہم یقرؤن القرآن لا یجاوز تراجمہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة. الحدیث. (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۹) وفي رواية عنه فقال رجل غائر العینین مشرف الوجنتین ناشز الجبہة کث اللحیة محلوک الراس مشعر الازار فقال یا رسول اللہ اتق اللہ قال ویلک اولیبت احق اهل الارض ان یتقی اللہ قال ثم ولی الرجل قال خالد بن الولید یارسول اللہ الا اضرب عنقه قال لا لعله ان یتقی اللہ فقال خالد وکم من مصل یقول بلسانہ ما لیس فی قلبہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لم اامر ان اتقب عن قلوب الناس ولا اشیق بطونہم قال ثم نظر الیہ وهو مقفی (ای مول قفاه) فقال انه یمخرج من ضغنی هذا قوم یتلون کتاب اللہ وطبا لا یجاوز حناجرہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة واطنه قال لئن ادرکتہم لاقتلہم قتل نمود. ۱۱ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۲۳ باب بعث علی ابن ابی طالب الخ کتاب المغازی) وفي رواية عنه، "انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یمخرج فیکم قوم تحفرون صلاتکم مع صلاتہم وصیامکم مع صیامہم وعملکم مع عملہم ویقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة الحدیث. صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۵۶ باب من رای بالقرآن الخ کتاب فضائل القرآن. وفي رواية عنه وفيہ "انزلت فیہ (ای فی ذی الخویصرہ التیمی الحروری) وَهُمْ قَدْ يَلْبُوكُ فِي الصَّدَقَاتِ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۳ (واخرجه النسائي وابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابوالشیخ وابن مردويه عنه. تفسير ذو مغزو للسلطی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰) وفي التفسير المظهری روى ابن اسحق عن ابن عمر والشیخان واحمد عن جابر والبیہقی عن ابی سعید نحوه وفيہ نزلت الآیة فی ذی الخویصرہ التیمی واسمہ حرقوم بن زہر اصل الخوارج. جلد ۳ صفحہ ۲۲۹، ۲۳۰ وفي تفسير ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۳۱۳. قال قتاد فی قوله وَهُمْ قَدْ يَلْبُوكُ فِي الصَّدَقَاتِ لم قال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احذروا هذا (ای ذی الخویصرہ) وشبهه فان فی امی اشباه هذا یقرؤن القرآن لا یجاوز تراجمہم فاذا خرجوا فاقتلوہم ثم اذا خرجوا فاقتلوہم" وذكر لنا ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول والذی نفسی بیدہ ما اعطیکم شیئا ولا امنکموه انما انا خازن (۱۱) وایضاً رواہ البخاری فی صحیحہ نحوه عنہ جلد ۲ صفحہ ۱۱۰۵، وعن ابی سعید الخدری نحوه. رواہ الشیخان، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۳۴، ۵۳۵ باب فی المعجزات فصل اول (بقیہ فی جلد ۳)

(بقیر سؤ کرشہ) کو عن ابی سعید الخدری و انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سیکون فی امتی اختلاف و فرقة قوم یحسنون القیل و یسینون الفعل یقرؤن القرآن لایجاوزوا تراقبهم یمرقون من الدین مروق السهم من الرمية لا یرجعون (ای الی الدین لایصرار ہم علی بطلانہم . مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲)

قال المجدد البریلوی۔

یہادی (۱) کہہ کے ہم کو شاہ نے اپنا بندہ کر لیا پھر تجھ کو کیا
دو بے بندوں سے کب ہے یہ خطاب تو نہ اُن کا ہے نہ تھا پھر تجھ کو کیا
لایعودون آگے ہوگا بھی نہیں تو الگ ہے دانہا پھر تجھ کو کیا

حتی یرتد السهم علی فوقہ (الفوق موضع الوتر من السهم) (تیر کا وہ سوراخ جو تیر میں (جس طرف سے کمان رکھتے ہیں) اس طرف سے ہوتا ہے) (وہو من الصلیق بالمحال۔ مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲) ہم شر الحلق (الناس) و الخلیفۃ (البہائم) و قیل یرید بہما جمیع الخلائق طوبی لمن قتلہم و قتلہو یدعون الی کتاب اللہ (ای الی ظاہرہ و زاد علی القاری فی ہذہ الالفاظ "و یرتد کون سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"۔ و قال وقد قال علی کرم اللہ وجہہ عندہ (۲) لابن عباس جادلہم بالحديث، مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲ (۳)۔ و اخرج ابن سعد من طریق عکرمۃ عن ابن عباس ان علیا بن ابی طالب ارسلہ الی الخوارج فقال اذهب الیہم فخاصمہم و لا تصاحبہم بالقرآن فانہ ذو وجہ و لکن خاصمہم بالنسۃ۔ و اخرج من وجہ آخر ان ابن عباس قال لہ یا امیر المؤمنین فانا اعلم بکتاب اللہ منہم فی بیوتنا نزل قال صدقت و لکن القرآن حمال ذو وجہ نقول و یقولون و لکن خاصمہم بالسنن فانہم لم یجدلوا عنہا محیصا فخرج الیہم فخاصمہم بالسنن فلم یتق ینہم حجة الہ الاتقان فی علوم القرآن لختام الحفاظ الامام السیوطی جلد ۱ صفحہ ۲۳۱ نوع ۳۹۔

نمبر ۶۲ (تھانوی نے) فرمایا کہ لوگوں نے حدیث و فقہ کو چھوڑ دیا۔ فقط ایک قرآن کو مانتے ہیں اس لئے کہ قرآن سے ان کے مطلب کے موافق کئی وجوہ اور احتمال نکل سکتے ہیں۔ میں اس لئے اپنے بعض احباب کو جو در قرآن دینے کی اجازت مجھ سے حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ان کو قرآن پڑھانے کی اجازت نہیں دیتا ہوں گو وہ درسی کتابیں پڑھ چکے ہیں۔ (فیوض الرحمن لغزوات تھانوی صفحہ ۱۹)

تھانوی نے کہا قرآن کا مجھنا علوم و فنون پر موقوف ہے۔ "مصلہ" پھر فرمایا کہ وہ اس وقت تک نہیں پڑھیں کہ ان کے ساتھ لڑائی آئے۔ (فیوض الرحمن صفحہ ۱۳-۱۵ لغزوات تھانوی)

اخرج احمد و غیرہ عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالیٰ فَاَمَّا الْيَهُودُ فَاِنَّهُمْ زُعْمَةٌ فَيُتَوَكَّمُونَ مَا شَاءُوْهُ وَ هُمْ قَالُ هُوَ الْخَوَارِجُ وَ فِی قولہ تعالیٰ یُؤْمِنُونَ بِیَوْمِ تَبٰیثٍ ذُوْجُوْۃٌ وَ تَسُوْۃٌ ذُوْجُوْۃٌ قَالُ هُم الْخَوَارِجُ الاتقان جلد ۲ صفحہ ۳۲۸ نوع ۸۰۔ اخرجہ عبدالرزاق و احمد و عبد بن حمید و ابی الصمد و ابی ابی حاتم و الطبرانی و ابن مردودہ و البیہقی فی سننہ" تفسیر درمثور للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۵ و تفسیر ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۴۶ تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۹ و اخرج الدارمی جلد ۱ صفحہ ۴۰ عن عمر بن الخطاب قال انہ سياتیکم ناس یجادلونکم بشبهات القرآن فخذلوہم بالسنن فان (بقیرا لکے صفحہ ۲)

”اور ان منافقین و کفار میں سے وہ ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دیتے ہیں۔“

(بقیہ سحر گزشتہ) اصحاب السنن اعلم بكتاب الله. درمنثور للسيوطي جلد ۲ صفحہ ۸ رواہ الدارقطني ونصر المقدسي في الحجة واللائكيات في السنة وابن عبد البر في العلم وابن ابي زئين في اصول السنة والدارقطني والاصبهاني في الحجة وابن النجار كنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۳۶ حديث ۱۲۳۵. هامش تفسير مظہری جلد ۲ صفحہ ۱۰) وليسوا منافي شيء من قتلهم كان اولي بالله منهم (ای من بقى امتي) قالوا يارسول الله ماسياهم (ای علامتهم) قال التحليق رواه ابو داود - مشكوة شريف صفحہ ۳۰۸، ۳۰۷ باب قتل اهل الردة فصل ثاني. قال الامام الهمام مفتي الخاص والعام شيخ الاسلام بالمسجد الحرام السيد احمد بن زيني دحلان جعل الله مقره الجنان” وفي قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق تنصيص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من تبعهم ان يحلق راسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا تبعهم حتى يحلقوا راسه ولم يقع مثل ذلك قط من احد من الفرق الضالة التي مضت قبله فالحديث صريح فيهم و كان السيد عبدالرحمن الاحلال مفتي زبيد يقول لايحتاج او سيؤلف احد تاليفا للرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق فانه لم يفعله احد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يامر ايضا بحلق رؤس النساء اللاتي يتبعنه اه” الدرر السنية في الرد على الوهابية للامام احمد بن زيني دحلان صفحہ ۵۶ وعن علي كرم الله تعالى وجهه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يأتي في اخر الزمان قوم حدثاء الاسنان (كتابة عن الشباب واول العمر) سفهاء الاحلام (ای ضغفاء العقول) يقولون من خير قول البرية (ای يقولون قولاً هو خير من قول الخلق اي هو بعض من كلام الله وهو من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في خير الجارى قال ابن حجر يقولون من قول خير البرية وهو من المقلوب والمراد من قول خير البرية اي من قول الله اه هامش صحيح بخارى) يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فاينما لقيتموهم فاقتلوهم اجر لمن قتلهم يوم القيمة - صحيح بخارى جلد ۲ صفحہ ۷۵۶ باب من راي بقراءة القرآن الح كتاب فضائل القرآن والح وصحيح بخارى جلد ۲، صفحہ ۱۰۲۳ اباب قتال الخوارج. رواه الشيخان عن علي، مشكوة شريف صفحہ ۳۰۷ باب قتل اهل الردة فصل اول. وعن عبد الله بن عمر وذكر الحارورية (هم الخوارج ومنهم الوهابية بتصريح الائمة كالامام ابن زيني دحلان في الدرر السنية والعارف الصاوي في تفسيره والشامي في الرد والعارف الكامل سيدنا ومولانا عبيد الله الملتاني في كنه) فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية اه صحيح بخارى جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۳ باب قتال الخوارج - وعن ابي برزة الاسلمي نحو رواية ابي سعيد التي فيه ذكر طس ذي الحويصرة على تقسيمه عليه الصلوٰۃ وفيه. ”ثم قال عليه الصلوٰۃ والسلام يخرج في آخر الزمان قوم كان هذا منهم يقرءون لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق من الرمية سيماهم التحليق لايزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال فاذا لقيتموهم فاقتلوهم اشر الخلق والخليقة رواه النسائي. مشكوة شريف صفحہ ۳۰۹، ۳۰۸ باب قتل اهل الردة فصل ۳. وعن ابي غالب رأى ابوامامة رؤسا منصوبة على درج دمشق روى عن ابي امامة ان المراد بهم الخوارج فقال ابوامامة كلاب(ه) النار شرقتلى تحت اديم السماء غير قتلى من قتلوه ثم قرء **يَوْمَ نَبْشُ الْوُجُوهُ وَنَسْجُدُ وَجُوهُ الْآلَةِ** (بقیہ سحر گزشتہ)

آیت ۱۰ و ۱۱ سے ثابت ہوا کہ جس نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عیب لگایا اور طعن کیا، یا حضور کو ایذا دی کان منہم (الصام لا ین تیہ) تو وہ ان سے ہوگا یعنی منافقین اور کفار سے ہوگا کیونکہ الذین اور من دونوں اسم موصول ہیں اور یہ دونوں عموم کے صیغوں سے ہیں۔ اگرچہ شان نزول خاص ہے حکم عام رہے گا نیز ایسے شخص کا منہم سے ہو جانا حکم ہے جس کا تعلق لفظ مشتق "لمز" اور "اذی" سے ہے تو مادہ اشتقاق (یعنی طعن و ایذا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس حکم (کردہ منافق و کافر ہے) کے لئے علت ہوگا تو جہاں علت (طعن و ایذا) موجود حکم منہم فوراً موجود ہوگا یعنی طاعن و موزی رسول

(بقیہ منہج گزشتہ) قبل لابی امامۃ انت سمعت من رسول صلی اللہ علیہ وسلم قال لولم اسمعه الا مرة او مرتین او ثلاثا حتی عد سیفا ما حدثکمہ رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث حسن، مشکوٰۃ صفحہ ۳۰۹، عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم بارک لنا فی شاما و فی یمننا قال قالوا و فی نجدنا قال قال ہناک الزلازل والفتن وبہا یطلع (۵) قرن الشیطان ۵۱ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳۱ باب ما قبل فی الزلازل قبیل ابواب الکسوف و صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۱ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفتنة من قبل المشرق۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۸۴ باب ذکر الیمن والشام ونحوہ فی صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۹۳، ۳۹۴ والمراد بقرن الشیطان ابن عبد الوہاب النجدی التیمی کما فی الدرر السنیہ وغیرہ و فی روایہ سیطہ من نجد شیطان تنزلزل جزیرۃ العرب من فتنہ۔ الدرر السنیہ صفحہ ۵۷ والتفصیل فیہ و فی غیرہ هذا هذا قصیر من کثیر حفظنا و ذرینا من ظلمۃ الخوارج الوہابیۃ القوی القدیر بحرۃ السراج المنیر علیہ صلوٰۃ السمع و سلام البصر۔ ۱۲ کتبہ محمد شریف الشہر بمنظور احمد القیضی عفی عنہ۔

(۱۸) وقوله صلی اللہ علیہ وسلم ینخرج ناس من قبل المشرق ویقرؤن القرآن لایجاوزوا تراقبہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ لایعودون فیہ) حتی یعود السهم الی فوقہ سیمامہم التحلیق ۵۱ الدرر السنیۃ فی الرد علی الوہابیۃ لمفتی الخاص والعام بالمسجد الحرام السید احمد بن زینی دحلان صفحہ ۵۵

(۱۹) ہکذا فی الاصل ۱۲ ف

(۱۹) نحوہ فی فتح القدیر فی التفسیر للشوکانی جلد ۱ صفحہ ۱۲، و اخرج الدارمی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ الذی قال حسبنا کتاب اللہ قال انه سیاتیکم ناس یجادلونکم بشیہات القرآن فخذوہم بالنسن قال اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ تفسیر درمنثور للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۸ هذا مطبوع علی صفحہ آخری

(۱۹) الخوارج کلاب النار (حم ۵ ک) عن ابن ابی اوفی (حم ۵ ک) عن ابی امامۃ (صح) الجامع الصغیر، جلد ۳، صفحہ ۱۲

(۱۹) وفيہ ایماہ انه ینخرج من المشرق لامن العراق وهو مصرح عند مسلم لفظ نحو المشرق ۵۱ فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۲۵۳ بل باب البخاری شاہد علیہ فانظر الصحیح جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۰ مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۹۳ و ۳۹۴

منافق ہے اور قرآن شریف کفر منافقین کا شاہد ہے اور قرآن کریم نے منافقین کا حال کفار سے بھی برا بتایا۔ **فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ** (یعنی منافقین جہنم کے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔ وغیرہ ذلک) ۱۲۔ فرمان خداوندی:-

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ لَمْ لَا يَخْذُوا فِي

أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿۱۳﴾ (النساء)

”تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں۔ پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے مان لیں۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیارے تعلق سے اپنی ذات کی قسم اٹھا کر یہ اعلان فرمایا کہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک اپنے خصومات میں حضور کو حاکم نہ مانیں یعنی دولت ایمان اس وقت ہاتھ آئے گی جب کہ حضور کو حاکم مانیں۔ پھر ظاہر باطن دل و جان سے حضور کے فیصلہ کو تسلیم کر لیں اور حضور کے فیصلہ کی وجہ سے دل میں تنگی نہ ہو۔ ورنہ ایمان نہ ہوگا۔ معلوم ہوا کہ گستاخ نبی بطریق اولیٰ و اعلیٰ دولت ایمان سے فارغ ہے۔ اس آیت کے شان نزول میں درج ذیل واقعہ کئی وجہ سے منقول ہے۔

”ضمرة سے روایت ہے کہ دو شخصوں نے اپنا جھگڑا حضور کی بارگاہ میں پیش کیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مبطل کے خلاف حق والے کے حق میں فیصلہ فرمایا۔ مبطل نے کہا کہ میں اس فیصلہ سے راضی نہیں تو اس کے ساتھی نے کہا کیا ارادہ ہے کہنے لگا کہ ابو بکر صدیق کے پاس چلتے ہیں تو وہ حضرت ابو بکر کے پاس چلے گئے۔ حق والے نے عرض کی ہم دونوں اپنا جھگڑا حضور کے پاس لے گئے۔ حضور نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا تمہارا فیصلہ وہی ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ باطل والے نے کہا میں اس سے بھی راضی نہیں اور کہنے لگا عمر بن خطاب کے پاس چلتے ہیں تو ان کے پاس آئے۔ حق والے نے کہا کہ ہمارا جھگڑا حضور کے سامنے پیش ہوا۔ حضور نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا۔ یہ اس فیصلہ سے منکر ہے۔ اس پر راضی نہیں ہوتا۔ تو حضرت عمر نے اس سے پوچھا تو اس نے بھی اسی طرح بتایا۔ یہ سن کر حضرت عمر گھر چلے گئے باہر نکلے تو کمواران کے ہاتھ میں تھی تلوار کو میان سے نکالا اور منکر فیصلہ نبوی کی گردن اڑادی اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ اتاری۔

رواہ ابوالفتح وغیرہ۔ الصارم صفحہ ۳۸، ۳۹ لابن تیمیہ۔ اخر جہ ابن ابی حاتم وابن مردود یہ سن طریق ابن

لہجہ عن ابی الاسود واخرجه الحافظ وحیم فی تفسیرہ عن عصبہ بن ضمرۃ عن ابیہ واخرجه الکریم الترمذی فی نوادر الاصول عن کحول تفسیرہ ومنتہی جلد ۲ صفحہ ۱۸۰-۱۸۱

۱۳۔ اس آیت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:-

اَلَمْ تَرَ اِیَّ الَّذِیْنَ یُذْعِنُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ تِلْكَ
یُزِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحٰكَمُوْا اِلَی الْقٰلِعُوْبِ (۱) وَقَدْ اَوْفَوْا اَنْ یَّكْفُرُوْا بِهٖ ۚ وَیُزِیْدُ
الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّفْسِدَ لَهُمْ سُلٰكًا یَّعِیْدُ (۲) ۝ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ تَعٰلَوْا اِلٰی مَا اُنْزِلَ اللّٰهُ
وَ اِلٰی الرَّسُوْلِ رَاٰیثَ السُّوْفٰیۃِ یَصْذُوْنَ عَنْكَ صُدُوْدًا ۝ (النساء)

”کیا تم نے انہیں نہ دیکھا جن کا دعویٰ ہے کہ وہ ایمان لائے اس پر جو تمہاری طرف اتر اور اس پر جو تم سے پہلے اتر چکا ہے ہیں کہ شیطان کو اپنا بیچ بنائیں اور ان کو تو حکم یہ تھا کہ اسے اصلاً نہ مانیں اور ابلیس یہ چاہتا ہے کہ انہیں دور بہہ دے اور جب ان سے کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی اتاری ہوئی کتاب اور رسول کی طرف آؤ تو تم دیکھو گے کہ منافق تم سے منہ موڑ کر پھر جاتے ہیں۔“

اس میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جس شخص کو فیصلہ کے لئے قرآن کریم اور رسول کریم کی طرف بلایا جائے تو وہ رسول کریم کے فیصلہ سے روگردانی کرے وہ منافق ہے۔ جب فیصلہ نبوی سے روگردانی کرنے والا منافق ہے تو گستاخ نبی کا کیا حشر ہوگا؟ بے ادبی تو روگردانی سے بدرجہا بدتر ہے۔

۱۴۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَيَقُولُوْنَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ بِالرَّسُوْلِ ۚ وَ اَصْعٰنَاۤهُمۡ یَتَوَلٰۤی قُرٰیۃً وَنَهْمُ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ
وَمَا اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِذَا دُعُوْا اِلَی اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لَیَحْكُمۡ بَیْنَهُمْ اِذَا
قُرِیْتُۤ لَهُمْۡ مُّعْرُوْصُوْنَ ۝ وَاِنْ یَّكُنۡ لَّهُمُ الْحَقُّ یَاْتُوْا اِلَیْهِۦ مِنْۢ بَعْدِ عٰیۡتِیۡ ۚ اَفِیۡ
قُلُوْبِهِمْ عَرَضٌ ۚ اَوْ اَمْرًا تَلٰوٰۤیۡۤا اَمۡرٌ یَّخَافُوْنَ اَنْ یَّحِیِفَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَرَسُوْلُهٗ
بَلۡ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّٰلِمُوْنَ ۝ ۙ اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذَا دُعُوْا اِلَی اللّٰهِ وَ
رَسُوْلِهٖ لَیَحْكُمۡ بَیْنَهُمْ اَنْ یَّقُوْلُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ۚ وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

”اور کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ اور رسول پر اور حکم مانا پھر کچھ ان میں سے اس کے بعد پھر جاتے ہیں اور وہ مسلمان نہیں اور جب بلائے جائیں اللہ اور اس کے رسول کی طرف کہ

۱۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکام ماننا ہر ایمان اور طاعت کو حکام ماننا خروج عن الایمان پھر کئی لغویات سے یہ کیا نیا۔ ۱۰۱ لیا کو طاعت بولنا جائز ہے۔ کما فی بلغۃ الحیران (نمود باللہ) ۱۴ ف

رسول ان کا فیصلہ فرمائے تو جیسی ان کا ایک فریق منہ پھیر جاتا ہے اور اگر ان کی ڈگری ہو تو اس کی طرف آئیں مانتے ہوئے کیا ان کے دلوں میں بیماری ہے یا شک رکھتے ہیں؟ یا یہ ڈرتے ہیں کہ اللہ و رسول ان پر ظلم کریں گے بلکہ وہ خود ہی ظالم ہیں۔ مسلمانوں کی بات یہی ہے جب اللہ و رسول کی طرف بلائے جائیں کہ رسول ان میں فیصلہ فرمائیں کہ عرض کریں ہم نے سنا اور حکم مانا اور یہی لوگ مراد کو پہنچے۔“ (النور)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو شخص حضور کی اطاعت سے منہ پھیرے اور حضور کے حکم سے اعراض کرے تو وہ منافقوں سے ہے۔ وہ مومن نہیں اور مومن وہی ہے جو کہے سُبْحَانَكَ وَاعْلَمْنَا کَہم نے سنا اور فرمانبرداری کی۔ جب محض حکم رسول سے اعراض اور غیر کی طرف تحکم کرنے کا ارادہ کرنے سے ایمان زائل اور نفاق ثابت ہو جاتا ہے حالانکہ یہ ترک محض ہے اور کبھی اس کا سبب قوت شہوت ہوتی ہے تو تنقیص رسول و سب نبی یا اس جیسی دوسری چیز کی وجہ سے کیسے ایمان رہے گا اور وہ کیسے منافق نہ ہوگا بلکہ موذی رسول بطریق اولیٰ منافق و دائرہ ایمان سے خارج ہوگا۔ (هذا عن ابن تیمیہ اتحاما للحجة)

۱۵۔ نیز حاکم حقیقی مولیٰ کریم نے ارشاد فرمایا ہے:-

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ (الاحزاب: ۵۳)

”اور تمہیں نہیں پہنچتا کہ رسول اللہ کو ایذا دو۔“

☆ امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے تحت رقم طراز ہیں:-

فِيهَا تَحْرِيمٌ إِذَا هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَائِرِ وَجُوهِ الْأَذَى

(الاکلیل صفحہ ۱۷۹۔ مطبوعہ مصر)

”یعنی اس آیت سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دینا حرام ہے۔ جس قسم کی ایذا ہو سب حرام ہے۔“

۱۶۔ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الشُّمُوءِ وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ

لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۚ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا

اَلْكُتُبُ افْتَقَرُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ تَارَةً وَرُشْمًا مُّهِينًا ۖ (الاحزاب)

”بے شک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت

میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے اور جو ایمان والے مردوں اور

عورتوں کو بے کئے ستاتے ہیں انہوں نے بہتان اور کھلا گناہ اپنے سر لیا۔“
 مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کے لئے کیا گیا ہے اور آپ کے مرتبہ کے بتانے کے لئے کہ حضور کو ایذا دینا اللہ کو ایذا دینا ہے نیز اللہ تعالیٰ نے موزی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دارین کا لعنتی بیان فرمایا کہ یہ بیان فرمایا کہ وہ (گستاخ رسول) دنیا و آخرت میں ہمیشہ عذاب و دوزخ میں رہ کر، معذب فی النار اللہ تعالیٰ کی خیر کا امیدوار ہو سکتا ہے لیکن دارین کا لعنتی ایسا رحمت سے دور ہے کہ امید بھی نہیں رکھ سکتا۔

وذكر الله للتعظيم- تفسير بیضاوی صفحہ ۴۲ مطبوعہ مصر۔
 وذكر اسم الله للتشريف (لَعَنَهُمُ اللَّهُ الْخ) طردہم عن رحمته فی الدارين۔ مدارک جلد ۳ صفحہ ۴۸۸) وذكر الله عز وجل لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده تعالى وان ايذاء ه عليه الصلوة والسلام ايذاء له سبحانه (لَعَنَهُمُ اللَّهُ الْخ) طردہم و بعدہم من رحمته بحيث لا يكادون ينالون فيهما شيئا عنها۔
 تفسير ابوسعود جلد ۶ صفحہ ۸۰۱ علی هامش الكبير۔ اللعن اشد المحذورات لان البعد من الله لا يرجى معه خير بخلاف التعذيب بالنار وغيره و قوله في النَّفْيَا وَالْاُخْرَى اشارة الى بعد لارجاء للقرب معه لان المبعد في الدنيا يرجو القربة في الآخرة فقد خاب وخسر لان الله اذا ابعدہ وطردہ فمن الذي يقربه يوم القيمة ثم انه لم يحصر جزاء ه في الابعاد بل اوعده بالعذاب بقوله وَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا۔ تفسير كبير جلد ۶ صفحہ ۷۹۔
 وايذاء رسوله بعب ونقص..... والظاهر ان الآية عامة في كل من آذاه بشيء و من آذاه فقد آذى الله۔ تفسير ابن كثير۔ جلد ۳ صفحہ ۵۱۔ (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي النَّفْيَا) حجبهم عن الطاعة والتوحيد وقوله والآخرة اي بتخليدہم في العذاب الدائم۔ تفسير صاوی جلد ۳ صفحہ ۲۳۹۔

قاضی شاء اللہ پانی پتی خفی نقشبندی اسی آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:-

وعند الجمهور معناه ان الذين يرتكبون ما يكرهه ورسوله و جاز
ان يكون معنى الآية الذين يؤذون رسول الله وذكر الله لتعظيم
الرسول كان من آذى الرسول فقد آذى الله عن انس وابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى من
اهان ويروى من عادى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة رواه
البخارى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعدنى قال يارب كيف
اعودك وانت رب العلمين قال اما علمت ان عبدى فلان مرض
فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم
استطعمتك فلم تطعمنى الحديث نحوه رواه مسلم قلت ولا
شك ان معاداة الاولياء لما كان معاداة ومحاربة مع الله تعالى
واسند الله سبحانه مرض اوليائه الى نفسه تعالى عن ذلك علواً
كبيراً لاجل وصل غير متكيف فاسناد ايذاء الرسول صلى الله
عليه وسلم الى الله تعالى اولى..... مسئلة من آذى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بطعن فى شخصه او دينه او نسله او صفة
من صفاته او بوجه من وجوه الشين فيه صراحة او كناية او
تعريضاً او اشارة كفر ولعنه الله فى الدنيا والآخرة واعدله عذاب
جهنم وهل يقبل توبته قال ابن همام (1) كل من ابغض رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقلبه كان مرتداً فالسبب بالطريق الاولى
ويقتل عندنا حدّاً فلا تقبل توبته فى اسقاط القتل قالوا هذا
مذهب اهل الكوفة ومالك ونقل عن ابى بكر الصديق رضى
الله تعالى عنه ولا فرق بين ان يجنى ثانياً بنفسه او شهدوا عليه
بذلك غيره من موجبات الكفر فان الانكار فيها توبة ولا تعمل

1. فى فتح القدير قبل احتتام باب احكام المرتدين جلد 3 صفحہ 407 الى قوله فى اسقاط قتله 12 منہ

الشهادة معه حتى قالوا بقتل ان سب سكران ولا يعفى عنه ولا بد
من تقييده بما اذا كان مسكراً بسبب محذور باشره باختیاره بلا
اكره والا فهو كالمجنون وقال الخطابي (۱) لا اعلم احدا خالف
فی وجوب قتله واما قتله فی حق من حقوق الله تعالى فتعمل
توبته فی اسقاط قتله۔ ولا يحكم بارتداد من اتى بكلمة الكفر
سكران فی غیر سباب النبی صلى الله عليه وسلم الخ ملخصاً
بلفظه۔ (تفسیر مظہری جلد ۷ صفحہ ۳۱۵-۳۱۶، ۳۱۷)

”یعنی جمہور کے نزدیک اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ”بے شک وہ لوگ جو اس چیز کا ارتکاب
کرتے ہیں کہ جسے اللہ اور اس کا رسول مکروہ جانتے ہیں۔“ اور جائز ہے کہ اس آیت کا معنی
یہ ہو کہ ”وہ لوگ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں“ اور ذکر اللہ تعظیم رسول کے لئے ہو گیا کہ جس
نے رسول کو ایذا دی پس تحقیق اس نے اللہ کو ایذا دی، حضرت انس و ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
جس نے کسی ولی اللہ کی توہین (بے ادبی) کی اور یہ روایت بھی ہے کہ جس نے کسی ولی اللہ
سے دشمنی کی تو اس نے میرے ساتھ جنگ کی۔ (بخاری) اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے ابن آدم
میں بیمار ہوا تو نے میری طبع پرسی نہ کی۔ انسان عرض کرے گا اے رب میں تیری طبع پرسی
کیسے کرتا حالانکہ تو رب العالمین ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ تجھے علم نہ ہوا کہ بے شک میرا
فلاں بندہ بیمار ہوا تھا اور تو نے اس کی عیادت نہ کی۔ کیا تجھے خبر نہیں بے شک تو اگر اس کی طبع
پرسی کرتا تو تو مجھے اس کے پاس پاتا۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے طعام مانگا تو نے مجھے
طعام نہ دیا۔ (الحدیث اسی طرح مسلم نے روایت کی) قاضی صاحب کہتے ہیں کہ میں کہتا
ہوں کہ جب اولیاء اللہ کی دشمنی خود اللہ تعالیٰ کی دشمنی ہے اور اس سے جنگ ہے اور اللہ تعالیٰ
نے اپنے اولیاء کی مرض کو اپنی ذات کی طرف منسوب کیا (حالانکہ وہ مرض سے مبرا و منزہ
ہے) بوجہ وصل غیر متکلف کے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا کو اللہ تعالیٰ کی طرف
منسوب کرنا بطریق اولیٰ ثابت۔ مسئلہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی

۱۔ قال الامام النووي في "الامام ابوسليمان احمد بن محمد بن ابراهيم الخطابي البسني الملقب الاديب الشافعي المحقق" "توہین شرعاً مسلم جلد ۱ صفحہ ۲۵-۱۱۲ الفیہی مئی ۱۱۲

ذات میں طعنہ کر کے یا آپ کے دین میں طعنہ کر کے یا آپ کے نسب پاک میں طعنہ کر کے یا آپ کی صفتوں میں سے کسی صفت میں طعنہ کر کے یا آپ کو عیوب کی قسموں میں سے کسی قسم کا عیب لگا کر مراءضہ (کھلم کھلا کہنا) یا کنایہ (غیر صریح طور پر کہنا) یا تعریضہ (ذہال کے طور پر) یا اشارۃ ایذا دی وہ کافر ہو گیا، دنیا اور آخرت میں اس پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی اور اس کے لئے عذاب جہنم تیار کیا، کیا اس موذی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توبہ قبول کی جائے گی۔ امام ابن ہمام نے فرمایا کہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دل سے مبغوض جانا وہ مرتد ہے۔ تو آپ کو سب و شتم اور گالی دینے والا بطریق اولیٰ مرتد ہوا (اس کا حکم یہ ہے کہ) وہ ہمارے (ائمہ احناف کے) نزدیک بطور حد قتل کیا جائے گا۔“ (اس کا قتل کرنا حاکم دوالی، اسلام کے ذمہ ہے۔ الفیضی)

تو قتل کے ساقط کرنے میں اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ علماء کرام نے فرمایا یہ اہل کوفہ اور امام مالک کا مذہب ہے۔ اور یہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ اس میں اس کا کوئی فرق نہیں کہ وہ گستاخ رسول خود بخود توبہ کرتا ہوا پیش ہو یا اس کی توبہ پہ گواہی دیں، بہر صورت وہ قتل کیا جائے گا اس کی توبہ اسے قتل ہونے سے نہ بچائے گی بخلاف اور موجبات کفر کے کہ اس میں اس کا انکار خود توبہ قرار پائے گا۔ اس کے ساتھ شہادت مفید نہ ہوگی۔ یہاں ائمہ کرام نے فرمایا کہ اسے بھی قتل کیا جائے گا جس نے سکر (مستی) بے ہوشی (نشہ) میں آپ کو سب و بکا اور اسے معاف نہ کیا جائے گا۔ قاضی صاحب نے کہا اس کو مقید کرنا چاہیے اس صورت سے جب کہ اس کا نشہ کسی ممنوعہ چیز کے اختیاری طور پر ارتکاب کی وجہ سے ہو اور بلا اجبار وہ ارتکاب ہوا ہو۔ ورنہ وہ مجنون (پاگل) کی طرح ہو گا۔ امام خطابی فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ کسی نے اس گستاخ نبی کے وجوب قتل میں خلاف کیا ہو (بلکہ سب کے سب اس کے وجوب قتل پر متفق ہیں) اور کسی کا حقوق اللہ میں سے کسی حق میں قتل کیا جانا تو اس کی توبہ اسقاط قتل میں مفید ہوگی اور جس نے مستی کی حالت میں کلمہ کفر کہا اس کے مرتد ہونے کا حکم نہ دیا جائے گا سوائے شاتم نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے۔“

علامہ عارف اسماعیل حتی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

يجوز ان يكون المراد بايذاء الله ورسوله ايذاء رسول الله خاصة
بطريق الحقيقة وذكر الله لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده
وان ايذاءه عليه الصلوة والسلام ايذاء له تعالى لانه لما قال من

يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ لَمَنْ آذَى رَسُولَهُ فَقَدْ آذَى اللَّهَ وَلَا يَجُوزُ
القول في الانبياء عليهم السلام بشيء يؤدى الى العيب والنقصان
ولا فيما يتعلق بهم ...) ومن الاذية ان لا يذكر اسمه الشريف
بالعظيم (1) والصلوة والتسليم (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الشُّجَاءَةِ وَالْأُخْرَةِ)
فلعنة الدنيا هي الطرد عن الحضرة والحرمان من الايمان ولعنة
الآخرة الخلود في النيران والحرمان من الجنان يحرم اذى
النبي صلى الله عليه وسلم بالقول والفعل بالاتفاق من سبه والعياذ
بالله من المسلمين فقال ابو حنيفة والشافعي هو كفر وقال
مالك واحمد يقتل ولا تقبل توبته ۱۰۰ .

”یعنی یہ جائز ہے کہ ایذا اللہ اور ایذا رسول سے مراد صرف ایذا رسول ہو اور ذکر اللہ آپ
کی تعظیم کے لئے اور اللہ کے ہاں آپ کی جلالت مقدار کے اعلام کے لئے ہو اور بے شک
حضور کو ایذا دینا اللہ تعالیٰ کو ایذا دینا ہے۔ اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”جس نے
رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی“۔ تو جس نے اس کے رسول کو
ایذا دی بے شک اس نے اللہ کو ایذا دی۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اور ان
کے حق میں کہ جن کا تعلق انبیاء سے ہو ایسا قول جائز نہیں جو عیب اور نقصان کی طرف مودی
ہو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم شریف کو تعظیم اور درود و سلام سے ذکر نہ کرنا بھی ایذا سے
ہے (موزیان رسول پر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے) حاضری سے دور بھگانا
اور ایمان سے محروم رکھنا یہ دنیا کی لعنت ہے اور جہنم کی آگ میں پھینکی اور جنت سے محرومی یہ
آخرت کی لعنت ہے بالاتفاق قول و فعل سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دینا حرام

1. اقوال و باللہ التوفیق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا کسی رسول، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم شریف کے بعد مکمل درود
وسلام کے بجائے مسلم، مسلم، عمر وغیرہ الفاظ مختصر مسلمہ کو لکھنا علماء کرام نے ناجائز بتایا۔ مکر وہ لکھا، مگر جب حرمان فرمایا۔ اگر قصد
تحقیق شان ہو تو کفر کا ثبوت دیا۔ بقول امام سیوطی پہلا وہ شخص کہ جس نے درود شریف کا ایسا انتہا کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ طحاوی
علی الدرر میں فتاویٰ تا تاریخانی سے منقول ہے: من کتب علیہ السلام بالهزيمة والميم يکفر لانه تخفيف وتخفيف
الانبياء کفر“۔ اسی طرح ”اور (رح) لکھنا بھی مکروہ اور باعث محرومی ہے۔ قال الطحطاوی یکره الرمز بالنثر حسی
بالکتابه بل ینکب ذلک کله بکماله قال النووی فی مقلعة صحیح مسلم ومن اغفل هذا حرم خیرا
عظیما وفوت فضلا جسیما“۔ جلد ۲۰ صفحہ ۲۰۰ فتاویٰ افریقیہ صفحہ ۳۵-۳۶، بہار شریعت جلد ۳ صفحہ ۸۷، سعادت
دارین المنہائی صفحہ ۱۳۱، مللۃ الصفا نور المصطفیٰ صفحہ ۹، کوثر النبی صفحہ ۷۵ وغیرہ ۱۲۔

ہے۔ مسلمانوں میں سے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکا (اللہ کی پناہ) تو امام اعظم ابو حنیفہ اور امام شافعی نے فرمایا یہ کفر ہے اور مالک و امام احمد نے فرمایا اسے قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ مقبول نہیں۔ (ملخصاً بلفظ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۶۵۶-۶۵۷)

نیز مفسر قرآن صاحب روح البیان علامہ اسماعیل حق حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ زیر آیت فَقَاتِلُوا أَهْلَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَأَبْیَانٌ لِّهِمْ قُرْم طراز ہیں:-

فالمختار ان من صدر منه ما يدل على تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعمد وقصد من عامة المسلمين يجب قتله ولا تقبل توبته بمعنى الاخلاص من القتل وان اتى بكلمتي الشهادة والرجوع والتوبة..... واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنينا وبائی نبي كان من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحالاً ام فعله معتقداً بحرمة ليس بين العلماء خلاف في ذلك والقصد للسب وعدم القصد سواء اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان اذا كان عقله في فطرته سليماً فمن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم..... يتيم ابي طالب او زعم ان زهده لم يكن قصداً بل لكمال فقره لو قدر على الطيبات اكلها ونحو ذلك يكفر وكذا من عبره برعاية الغنم او السهو او النسيان..... او بالميل الى نسائه وحكى عن ابي يوسف انه كان جالسا مع هرون الرشيد على العائدة فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحب القرع فقال حاجب من حجابيه انا لا احبه فقال لهرون انه كفر فان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتاب واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الظهيرية والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثاً من احاديثه عليه الصلوة والسلام يكفر. ۱۱ ملخصاً بلفظه.

(تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۸۰-۳۸۱)

”یعنی مختاریہ ہے کہ بے شک مسلمانوں سے وہ شخص جس سے ارادۂ وقصد ایسی چیز ظاہر

ہوئی جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تحفیف پر دلالت کرے ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے اور بایں معنی اس کی توبہ قبول نہ ہوگی کہ وہ قتل سے بچ جائے۔ اگرچہ وہ کلمہ شہادت پڑھے اور رجوع و توبہ کرے (بہر حال اسے ضرور قتل کیا جائے گا۔) اور یقین کر کہ بے شک اجماع امت ہے اس بات پر کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور انبیاء کرام میں سے جس نبی کی بھی تحفیف (بے ادبی) ہو، کفر ہے عام ازیں کہ تحفیف کا فاعل تحفیف نبی کو حلال سمجھ کر کرے یا نبی کی عزت کا معتقد ہو بہر حال کفر ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کرام کا خلاف نہیں، سب کا ارادہ ہو یا نہ ہو اس لئے کہ کوئی بھی کفر میں بوجہ جہالت اور بوجہ دعویٰ لغزش زبانی کے معذور نہ رکھا جائے گا جبکہ اس کی عقل فطرت میں صحیح سالم ہے، تو جس نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابو طالب کے یتیم ہیں یا یہ گمان کیا کہ حضور کا زہد ارادہ نہ تھا بلکہ آپ کے کمال فقر کی وجہ سے تھا اور اگر طریبات پر قادر ہوتے تو اسے کھاتے اور اس قسم کی باتیں کیں تو وہ کافر ہو گیا۔ اسی طرح وہ بھی کافر ہے کہ جس نے حضور کو بکریوں کے چرانے پر عیب لگایا، یا سہو یا نسیان کا عیب لگایا یا ازدواج مطہرات کی طرف میلان پر عیب لگایا امام ابو یوسف سے حکایت بیان کی جاتی ہے کہ وہ خلیفہ ہارون رشید کے ساتھ کھانوں سے پردستر خوان پر بیٹھے ہوئے تھے تو یہ روایت بیان کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کدو کو پسند فرماتے تھے تو ہارون رشید کے دربانوں سے ایک دربان بولا میں اسے پسند نہیں کرتا۔ امام قاضی ابو یوسف نے ہارون رشید سے فرمایا۔ بے شک یہ کافر ہو چکا۔ اگر وہ توبہ کر لے اور اسلام لائے فیہا ورنہ میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔ تو اس نے توبہ کی، استغفار کی اور قتل سے بچ گیا۔ یہ حکایت ظہیر یہ میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ جو جب آپ کی سنت اور آپ کی حدیثوں سے کسی حدیث شریف کی تحفیف کرے گا۔ وہ کافر ہو جائے گا۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكٰفٍ وَّمَسْئُوْلَةٌ مِّنْهُ حُمْرٌ مُّطْبُوْءٌ میں حضور کی ایذا کو اپنی ایذا سے ملایا جیسا کہ حضور کی طاعت کو اپنی طاعت سے ملایا تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی جیسا کہ صاف حضور سے ثابت ہے اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی پس وہ کافر ہے، حلال الدم ہے۔ نیز اس چیز کی وضاحت اس سے بھی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور اپنے رسول کی محبت اور اپنی رضا اور اپنے رسول کی رضا اور اپنی طاعت اور اپنے رسول کی طاعت کو ایک شے بتایا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاَخَوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ وَاَصْحٰۤاۤنُ

اَقْتَرَفْتُمْوهَا وَتَجَارَعْتُمْ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَهَلْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
(توبہ: ۲۴) نیز (بہت جگہ) فرمایا وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ (آل عمران: ۱۳۲) نیز فرمایا: وَاللَّهُ
رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ (توبہ: ۶۲) یہاں ضمیر واحد کی لائے۔ نیز فرمایا۔ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
يُبَايِعُونَ اللَّهَ (فتح: ۱۰) نیز فرمایا۔ قُلِ الْأَنْعَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولُ (انفال: ۱) نیز فرمایا۔ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ
رَسُولَهُ (توبہ: ۶۳) نیز فرمایا۔ وَمَنْ يُعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (النساء: ۱۳) ان آیتوں کو نقل کر کے فریق
مخالف کے سردار ابن تیمیہ نے لکھا۔

وفي هذا وغيره بيان لتلازم الحقيق وان جهة حرمة الله تعالى
ورسوله جهة واحدة فمن اذى الرسول فقد اذى الله ومن اطاعه
فقد اطاع الله لان الامة لا يصلون ما بينهم وبين ربهم الا بواسطة
الرسول ليس لاحد منهم طريق غيره ولا سبب سواه وقد اقامه
الله مقام نفسه في امره ونهيه واخباره وبيانه فلا يجوز ان يفرق
بين الله ورسوله في شئ من هذه الامور۔

”یعنی ان آیتوں اور ان کے علاوہ اور ان آیتوں میں کہ جن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے اسم گرامی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نام پاک سے ملایا (۱)۔ حق خدا حق رسول کے ملازم کا
بیان ہے اور اس چیز کا بیان ہے کہ حرمت (عزت) خدا و حرمت مصطفیٰ کی جہت ایک ہی
ہے، تو جس نے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دی بے شک اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی
اور جس نے آپ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی فرمانبرداری کی۔ اس لئے کہ امت کو جو کچھ
بھی اللہ تعالیٰ سے ملتا ہے وہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی واسطے سے ملتا ہے۔ ان میں
سے کسی کے لئے حضور کے بغیر نہ کوئی راستہ ہے اور نہ کوئی اور سبب اور بے شک اللہ تعالیٰ
نے امر، نہی، اخبار، بیان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی ذات کے قائم مقام مقرر فرمایا
اور اپنا جانشین کیا لہذا یہ جائز نہیں کہ ان امور میں سے کسی چیز میں اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول کے درمیان فرق کیا جائے۔“ (الصارم المسلول صفحہ ۴۱)

۲۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایذا خدا و ایذا رسول کی سزا علیحدہ بیان کی اور مسلمان مردوں اور

۱۔ کما بین شیخ الاسلام والمسلمین المجدد الامام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اول کتابہ
المسمى الكوكبة الشهابية فی کتربات ابی الوهابية ووضعت فی هذا الموضوع باہا مستغلا فی کتابی
انوار القرآن۔ ۱۲ منہ

عورتوں کی ایذا کی آخری سزا فسق و جلد (کوڑے لگانا) ہے تو اللہ و رسول کے ایذا کی سزا اس کے اوپر قتل و کفر ہوئی۔

۳۔ اس آیت میں موزیان خدا اور رسول کی ایذا کی سزا یہ بیان کی گئی ہے۔ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الخ کہ دنیا و آخرت میں ان پر لعنت ہے۔ لعنت کے معنی رحمت سے دور کرنا۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اپنی رحمت سے دور رکھے وہ کافر ہی ہوگا مومن نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ مومن بعض اوقات رحمت کے قریب کیا جاتا ہے۔ لہذا وہ مباح الدم نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حفاظت دم بھی اللہ کی طرف سے رحمت عظیمہ تو وہ موزی رسول کے حق میں ثابت نہ ہوگی بلکہ موزی رسول کو قتل کرنا ہوگا۔ نیز اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔

وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَعَلَتْهُ تَجْدِلُ تَكْفِيرًا (النساء:)

”اور جسے خدا لعنت کرے تو ہرگز اس کا کوئی یا رومد دگار نہ پائے گا۔“

اور اللہ و رسول کا موزی معصوم الدم ہوتا تو مسلمانوں پہ اس کی نفرت واجب ہوتی اور اس کا نصیر ہوتا۔ ۴۔ موزیان خدا اور رسول کی سزا میں یہ الفاظ قرآنہ بھی ہیں۔ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا۔ اور عَذَابٌ مُّهِينٌ کی دھمکی بھی قرآن کریم میں صرف کفار کے حق میں آئی ہے تو معلوم ہوا حضور کا موزی کافر ہے۔ ہاں عَذَابٌ عَظِيمٌ کی دھمکی کفار سے خاص نہیں۔

۵۔ نیز اس ذکر سزا میں اعد کا لفظ ہے۔ جنم کا تیار ہونا کفار ہی کے لئے ہے۔ رب نے فرمایا۔ أَعِدَّ لِلْكَافِرِينَ۔ کیونکہ وہ اس میں ضرور داخل ہوں گے اور پھر ہرگز نہ نکلیں گے۔ مومن گنہگار بعض تو بوجہ مغفرت خداوندی کے داخل ہی نہ ہوں گے بعض اگر داخل ہوں گے تو اس سے نکالے جائیں گے۔

۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّقُوا الْاَصْوَابَ كَتُتُوا صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا

لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝

”اے ایمان والو اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور

ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں

تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔“ (حجرات)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو دو چیزوں سے منع فرمایا۔ ایک محبوب خدا کی آواز پہ آواز بلند کرنا۔ دوسری یہ کہ محبوب خدا سے چلا کر بات کرنا، جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے سے چلاتے ہو اور اس ممانعت کی علت بتائی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارے سب اعمال ضائع و برباد ہو جائیں

اور سب عملوں کا ضائع و برباد ہونا کفر ہی سے ہوتا ہے۔ تو جب نبی کی آواز پہ آواز بلند کرنے اور ان سے چلانے سے اس بات کا خوف ہو کہ وہ بندہ بے خبری میں کافر ہو جائے اور اس کے سب عمل ضائع ہو جائیں۔ کیونکہ ایسی حرکتوں سے کفر و تضحیح عمل کا ظن ہے اور ایسی حرکتیں کفر و تضحیح عمل کا سبب ہیں تو یہ کیوں ہوتا ہے اس لئے کہ نبی پاک کی تعظیم، استخفاف تو قیور، تشریف، اکرام، اجلال لازم ہے۔ اور اس لئے ہوا کہ بعض اوقات آواز بلند کرنا اور چلانا ایذا و استخفاف نبی پہ مشتمل ہو گا۔ اگرچہ آواز بلند کرنے اور چلانے والا اس (ایذا نبی) کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو۔ جب ایذا و استخفاف نبی بے ادبی کے ضمن میں بغیر قصد و ارادہ کے بھی کفر ہے تو پھر وہ ایذا یا استخفاف نبی جو قصداً ہو، جان بوجھ کر ہو، وہ بطریق اولیٰ کفر ہو گا۔

۱۸۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْا رَاعِنَاْ وَ قُوْلُوْا اَنْظُرُوْا وَ اَسْمَعُوْا ۚ
لِيُكْفِرُوْا مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ (البقرہ)

”اے ایمان والو! رعنا نہ کہو، اور یوں عرض کرو کہ حضور ہم پر نظر رکھیں اور پہلے ہی سے بغور سنو تا کہ یہ عرض کرنے کی ضرورت نہ ہو کہ حضور توجہ فرمادیں، اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔“

شان نزول :- جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو کچھ تعلیم و تلقین فرماتے تو وہ کبھی کبھی درمیان میں عرض کیا کرتے۔ ”راعنا یا رسول اللہ“ اس کے یہ معنی تھے کہ یا رسول اللہ ہمارے حال کی رعایت فرمائیے یعنی کلام اقدس کو اچھی طرح سمجھ لینے کا موقع دیجیے۔ یہود کی نفرت میں یہ کلمہ بے ادبی کا معنی رکھتا تھا، انہوں نے اس نیت سے کہنا شروع کیا۔ حضرت سعد بن معاذ یہود کی اصطلاح سے واقف تھے آپ نے ایک روز یہ کلمہ ان کی زبان سے سن کر فرمایا اے دشمنان خدا تم پر اللہ کی لعنت، اگر اب میں نے کسی کی زبان سے یہ کلمہ سنا تو اس کی گردن مار دوں گا۔ یہود نے کہا ہم پر تو آپ پر ہم ہوتے ہیں مسلمان بھی تو یہی کہتے ہیں۔ اس پر آپ رنجیدہ ہو کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں ”راعنا“ کہنے کی رکاوٹ فرمادی گئی۔ اور اس معنی کا دوسرا لفظ ”انظر“ کہنے کا حکم ہوا۔ اس سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔

۱۔ انبیاء کی تعظیم و توقیر اور ان کی جناب میں کلمات ادب عرض کرنا فرض ہے اور جس کلمہ میں ترک ادب کا شائبہ ہو وہ بھی زبان پر لانا ممنوع و حرام ہے۔ اگرچہ توہین کی نیت نہ ہو۔

۲۔ ”واسمعوا“ سے معلوم ہوا کہ دربار نبی میں آدمی کو ادب کے اعلیٰ مراتب کا لحاظ لازم ہے۔

س” للکفرین“ میں ارشاد ہے کہ انبیاء کرام کی جناب میں بے ادبی کا بلا لفظ، مشترکہ کلمہ کہ جس میں بے ادبی کا ذرہ برابر شامل ہو، بولنا کفر ہے۔

۱۹۔ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوُّهُ

لِلْكَافِرِينَ ۝ (البقرہ)

”جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔“

سیدنا صدر الافاضل رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر خزائن العرفان میں اس آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔ ”اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء و ملائکہ کی عداوت کفر اور غضب الہی کا سبب ہے اور محبوبان حق سے دشمنی خدا سے دشمنی کرنا ہے۔“ امام ابو شکور سالمی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمہید شریف کے صفحہ ۱۱۲ پر فرماتے ہیں:-

من ذكر نبي او ملكا بالحقارة فانه يصير كافرا الدليل عليه قوله

تعالى مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ (الاية)

”جو کسی نبی یا کسی فرشتہ کو حقارت سے ذکر کرے بے شک وہ کافر ہو جائے گا۔ اس پر دلیل یہ

فرمان خداوندی ہے۔ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ

۲۰۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

إِنْ شَاءَنتُمْ هُوَ إِلَّا نَبَنُّ ۝ (کوثر)

”بے شک جو تمہارا دشمن ہے وہی بر خیر سے محروم ہے۔“ (کنز الایمان)

اس کے علاوہ اور بہت سی آیتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توجہیں و بے ادبی کرنے والا کافر ہے مستحق قتل ہے۔ ہاں ان کے بڑے کی گواہی پیش کر دوں۔ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

واما الآيات الذالآت على كفر الشاتم و قتله او على احدهما اذا

لم يكن معاهدا وان كان مظهرا للاسلام فكثيرة مع ان هذا مجمع

عليه كما تقدم حكاية الاجماع عن غير واحد.

(الصارم المسلول صفحہ ۲۶)

”بہر حال وہ آیتیں بہت ہیں جو شاتم رسول کے کفر اور اس کے قتل یا ان میں سے کسی ایک پر دلالت کرتی ہیں جب کہ وہ گستاخ ذمی نہ ہو۔ اگرچہ بظاہر مسلمان کہلاتا ہو۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ مسئلہ بالکل اتفاقی و اجماعی ہے۔ جیسا کہ اجماع کی نقول بہت سے افراد ائمہ سے گزریں۔“

فصل دوم

احادیث شریفہ سے اس کا ثبوت کہ نبی کا بے ادب کافر ہے، مستحق قتل ہے۔

✓ ۱۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا:-

✓ من سب الانبياء (1) قتل و من سب اصحابي جلد۔ (رواہ الطبرانی

۱۔ ای سب نبیا من الانبياء (قتل) لانہ صار مرتداً واذا اسلم قال ابوبکر الفارسی بضع اسلامه ويقتل حداً وادعی فیہ الاجماع ووافقه القفال وصوبہ الممیری ۱۵ ملخصاً۔ السراج الصیر جلد ۳ صفحہ ۳۶۳۔ قال القیصری ایذاً الانبياء بسبب اوغیرہ کعب شیء، منهم کفر حتی من قال فی النبی ثوبه وسخ یزید بذلك عیبه قتل کفراً لا حداً ولا تقیل توبته عند جمع من العلماء (رومن سب اصحابی جلد تعزیراً ولا یقتل خلافاً لبعض المالکیة وبعض منا فی سب الشیخین وبعض فیہما والحسین۔ فیض القدیر جلد ۶ صفحہ ۱۴۷۔ قال الامام ابن ہمام الحنفی منا "وفی الروافض ان من فضل علیاً علی الثلاثة لمبتدع وان انکر خلافة الصدیق او عمر رضی اللہ عنہما فهو کافر۔ فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۲۳۸ باب الامامة وقال الشیخ العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی الحنفی "شروط صحة الامامة ستة اشياء الاسلام فلا تصح امامة منکر البعث او خلافة الصدیق او صحته او یسب الشیخین لو ینکر الشفاعة (کالوہابی المنکر للشفاعة قمر الاقمار لمولانا عبدالعلیم الکنہوی والد عبدالحی علی ہامش نور الانوار ص ۲۳۷، حاشیہ ۱۳ ان کے امام اٹھانے کے لیے تقویۃ الایمان کے صفحہ ۸۰، ۹۰، ۶ پر اشارہ و حمایت کا انکار کیا ہے۔) (الفیجی) اونیحو ذلك فمن یتظهر الاسلام مع ظهور صفة المكفورة له ۱۵ ملخصاً مرافق الفلاح علی ہامش الطحطاوی صفحہ ۱۷۲ طبع مصر۔ وقال العلامة المحقق الطحطاوی الحنفی۔ فلا تجوز الصلاة خلف من ینکر شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ لانہ کافر وان انکر خلافة الصدیق کفر والحق فی الفتح العمر بالصدیق فی هذا الحكم والحق فی البرهان عثمان بهما ایضاً ولا تجوز الصلاة خلف منکر صحبة الصدیق ومن یسب الشیخین ۱۵ ملخصاً طحطاوی علی مرافق الفلاح صفحہ ۱۸۱ وسب اصحاب الرسول (ای لیس بکفر) وقیدہم المحشی بغیر الشیخین لماسیاتی فی باب المرتد ان سابهما او احدهما کافر، ونقدی الشامی علی اطلاقہ، ردالمحتار جلد ۱ صفحہ ۳۱۵، وفی الفتح عن الحلاصة ومن انکر خلافة الصدیق او عمر فهو کافر ۱۵ ولعل المراد انکار استحقاقہما الخلافة فهو مخالف لاجماع الصحابة لا انکار وجودہما لہما بحر وینفی تقييد الکفر باتکار الخلافة بما اذا لم یکن عن شبهة کما مر عن شرح المصیبة بخلاف انکار صحبة الصدیق تامل ۱۵ (ردالمحتار جلد ۱ صفحہ ۳۱۵)۔

قطب عالم حضرت قبلہ خمدوم جہانیاں جہاں گشت اوچی درمہ اللہ علیہ نے فرمایا:- "وہ (روافض عرب) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و اصحاب دیگر رضی اللہ عنہم پر تفضیل دیتے ہیں ان کے کفر نہیں ہیں اور اگر کفر ہوں تو ان کو قتل نے ہر جائز گوشت پر (سید) ای کیوں نہ ہوں۔" جامع العلوم فی خود البیحد و مجلد ۱ صفحہ ۳۶۶، ۳۶۷۔

قال الحسن بن الفضل من قال ان ابابکر لم یکن صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یترکائے صفحہ پر)

فی الکبیر۔ الجامع الصغیر للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۱۷۳۔ فتح الکبیر جلد ۳
صفحہ ۱۹۶ رواہ الطبرانی فی الکبیر والوسط والاصغر۔ (فیض القدير جلد ۶ صفحہ ۱۳۷)
”جس نے انبیاء کو سب بکا وہ قتل کیا جائے گا اور جس نے میرے صحابہ کو سب بکا اسے کوڑے
لگائے جائیں گے۔“
ایک اور روایت میں ہے:-

من سب نبیا قتل ومن سب اصحابه جلد۔ (رواہ ابو محمد الخلال
و ابو القاسم الارجی) (الصارم المسلول لابن تیمیہ صفحہ ۹۲)
”جس نے نبی کو سب بکا وہ قتل کیا جائے گا اور جس نے اصحاب حضور کو سب بکا اسے کوڑے
لگائے جائیں گے۔“
ایک اور روایت میں ہے:-

”من سب نبیا فاقتلوه ومن سب اصحابی فاجلدوه“ (رواہ ابو ذر
المہروی) (الصارم المسلول صفحہ ۹۲-۹۳)
”جس نے نبی کو سب و شتم کیا تو اسے قتل کرو اور جس نے میرے صحابہ کو سب کیا اسے کوڑے
لگاؤ۔“
ایک اور روایت میں ہے:-

من سب نبیا فاقتلوا ومن سب اصحابی فاضر بوه۔
(رواہ القاضی عیاض، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۲)
”جس نے کسی نبی کو سب بکا تو اسے قتل کرو اور جس نے میرے صحابہ کو سب کیا اسے مارو۔“
ایک اور روایت میں ہے:-

(بقرہ مقررہ) فہو کافر لانکارہ نص القرآن فی سائر الصحابة اذا انکریکون مبتدعا لا کافرا (لا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) معية غير متکفیه قال الشيخ الاجل الشهيد مظهر فیوض الرحمن مرزا جان حنان و رحمہ
اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعة کفی لابی بکر فضلا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثبت لابی بکر معية
اللہ سبحانه النی اثبتھا لنفسہ بلا تفاوت فمن انکر فضل ابی بکر انکر هذا الآية الکريمة و کفر ۱۱ تفسیر
مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۰۷-۲۰۸۔

اس کی زیادہ تحقیق اعلیٰ حضرت مجدد دیریلوی کے رسالہ ”ذوالرفصہ“ میں ملاحظہ ہو اب یوں بند یوں کی شیعوں کے ساتھ نرمی و رنج
ذیل عبارت سے ملاحظہ ہو اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تنفیہ کرے وہ ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ
اپنے اس کبیرہ کے جب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۱-۱۳۲

من شتم نبيا قتل و من شتم اصحاب النبی حدّ۔

(تمہید الی شکور سالی صفحہ ۱۱۲)

”جس نے کسی نبی کو گالی دی قتل کیا جائے گا اور جس نے اصحاب نبی کو گالی دی حد لگائی جائے گی۔“

۲۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من سب علیا فقد سبني و من سبني فقد سب الله۔

”جس نے (حضرت) علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ) کو سب بکا بے شک اس نے مجھے سب بکا

اور جس نے مجھے سب بکا بے شک اس نے اللہ تعالیٰ کو سب بکا۔“

(رواہ الامام احمد فی مسندہ۔ والحاکم فی مستدرک، حدیث صحیح، الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۷۳۔ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۹۶)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من آذی شعرة منی فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی الله۔

”جس نے میرے بال کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔“

رواہ ابن عساکر الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۸ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۳۴۔ وزاد ابو نعیم والدیلمی

”فعليه لعنة الله ملاء السماء وملاء الارض“ تو اس پر آسمان و زمین کی مقدار کے برابر اللہ کی لعنت ہو۔ (فیض القدر جلد ۶ صفحہ ۱۹) قالہ وهو آخذ بشعرة كما افادہ المناوی

۳۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من لكعب بن الاشرف فانه قد آذی الله ورسوله(۱)۔

”کعب بن اشرف کو قتل کرنے کے لئے کون تیار ہوتا ہے کیونکہ اس نے اللہ اور اس

کے رسول کو ایذا دی ہے۔“

حضرت محمد بن مسلمہ کھڑے ہو گئے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اتحب ان اقله (کیا آپ کو یہ پسند ہے کہ میں اسے قتل کروں) حضور نے فرمایا ہاں۔ اس پر محمد بن مسلمہ نے عرض کی کہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس سے ہیرا پھیری کی بات کروں (یعنی ڈھال کی بات کروں) حضور نے

فرمایا۔ ہاں اجازت ہے۔ تو محمد بن مسلمہ کعب کے پاس آئے اور اس سے کہنے لگے کہ اس مرد (مراد اس سے حضور تھے) نے ہم سے صدقہ مانگا ہے اور ہمیں مشقت میں ڈال دیا ہے اور میں تیرے پاس قرضہ مانگنے آیا ہوں۔ کعب نے کہا اللہ کی قسم تم اس (مراد حضور) سے اور بھی زیادہ ملال میں پڑ گئے محمد (بن مسلمہ) نے کہا ہم چونکہ اس کی اتباع کر چکے ہیں لہذا ہم یہ نہیں چاہتے کہ اس کو چھوڑ دیں حتیٰ کہ دیکھیں کہ اس کا کیا انجام ہوگا۔ محمد (بن مسلمہ) نے کہا کہ میں نے یہ ارادہ کیا ہے کہ تو مجھے قرض دے دے۔ کعب نے کہا۔ رہن (گروہی) کیا رکھے گا۔ انہوں نے کہا تیرا کیا ارادہ ہے۔ کعب نے کہا۔ تم اپنی عورتیں میرے ہاں گروہی رکھو، انہوں نے جواب دیا کہ تو سب عرب والوں سے زیادہ حسین ہے۔ کیا تیرے ہاں اپنی عورتیں گروہی رکھیں؟ کعب نے ان سے کہا تو اپنی اولاد میرے ہاں گروہی رکھو۔ محمد (بن مسلمہ) نے جواب دیا کہ ہمارے بیٹوں کو یہ طعنہ دیا جائے گا کہ فلاں دودن (عرب کا ایک پیمانہ ہے) کھجور میں گروہی رکھا گیا تھا تو یہ ہم پہ عار ہے۔ ہاں ہم تیرے ہاں ہتھیار گروہی رکھیں گے۔ کعب نے کہا اچھا ٹھیک ہے۔ پھر اس سے عہد باندھا کہ وہ اس کے پاس حارث اور ابوبعس اور عباد بن بشیر کو بھی لے کے آئے گا۔ راوی نے کہا کہ یہ سب رات کو کعب کے پاس پہنچے اور اس کو بلایا۔ وہ ان کی طرف اترا۔ کعب کی بیوی نے اس سے کہا کہ میں ایسی آواز سنتی ہوں گویا کہ وہ خون بہانے والے کی آواز ہے۔ کعب نے جواب دیا کہ یہ تو محمد (بن مسلمہ) اور اس کا دودھ شریک بھائی ابونا مکہ ہے، بے شک کریم کو رات کے وقت اگر نیزے کی ضرب کے لئے بھی بلایا جائے تب بھی جواب دے گا۔ محمد (بن مسلمہ) نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ جب وہ آئے گا میں اپنا ہاتھ اس کے سر کی طرف بڑھاؤں گا۔ پھر میں جب اس پر قابو پا جاؤں تو تم ہوشیاری سے اپنی تلواریں لے کر اس کو مار دینا۔ راوی نے کہا کہ جب وہ اترا اس حال میں کہ بغل سے نیچے کیڑا نکال کر کندھے پہ ڈالے ہوئے تھا تو انہوں نے کہا کہ ہم تیرے سے خوشبو محسوس کرتے ہیں کہنے لگا، ہاں مستورات عرب سے زیادہ خوشبو والی میرے نیچے ہے۔ محمد (بن مسلمہ) نے کہا کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تیرے سر کو سونگھ لوں؟ اس نے کہا ہاں تو محمد (بن مسلمہ) نے سونگھا اور اپنے ساتھیوں کو بھی سونگھایا۔ پھر کہا کہ (دوبارہ) مجھے اجازت ہے؟ کہنے لگا ہاں، پھر آپ نے سونگھا اور قابو پا گئے۔ ساتھیوں سے کہا اسے قتل کر دو تو انہوں نے قتل کر دیا پھر حضور کے پاس آ کر اس واقعہ کی خبر دی۔ (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۵۷۷ صحیح مسلم جلد ۲، صفحہ ۱۱۰)

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کو سب کرنا (نعوذ باللہ) صرف حضور کو ایذا پہنچانا نہیں بلکہ اللہ کو بھی ایذا پہنچانا ہے۔ کعب نے حضور کو سب کیا۔ لیکن حضور نے فرمایا۔ فانہ اذی اللہ تعالیٰ

ورسولہ۔ اس نے اللہ ورسول کو ایذا دی ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حضور کا گستاخ مستحق قتل ہے۔

✓ ۵۔ حضرت براء سے روایت ہے کہ حضور نے ابورافع کے ہاں چند انصاری نوجوانوں کو بھیج کر اسے قتل کرایا۔ کیوں اس لئے کہ

کان ابو رافع یوذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

”ابورافع حضور کو ایذا دیتا تھا۔“ (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۷۷۷)

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک تاجینا کی لونڈی ام ولد تھی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب و شتم کرتی۔ اندھے نے اسے روکا۔ وہ باز نہ آئی۔ اندھے نے اسے جھڑکا وہ نہ رکی۔ ایک رات وہ لونڈی حضور کی گستاخی و بے ادبی کرنے لگی تو اندھے نے مغول (ہلاک کرنے کا ایک ہتھیار، لمبا پیکار، گہتی، ایک قسم کی تلوار) لایا۔ اور اس عورت کے پیٹ میں رکھا اور خود اس کے اوپر چڑھ گیا اور اس عورت کو قتل کر دیا۔ پس جب صبح ہوئی حضور کی خدمت میں یہ واقعہ ذکر کیا گیا۔ حضور نے لوگوں کو جمع کیا پھر فرمایا میں اس مرد کو قسم ڈالتا ہوں کہ کھڑا ہو جائے جس نے کیا جو کچھ کیا میرا اس پہ حق ہے (کہ میری اطاعت کرے) تو وہ اندھا کھڑا ہو گیا لوگوں کو پھاندا تا ہوا اس حال میں آیا کہ خوف سے کانپتا تھا حتیٰ کہ حضور کے آگے بیٹھ گیا۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ اس لونڈی کا مالک میں ہوں اور میں نے اس کا کام تمام کیا ہے، وہ آپ کو گالیاں دیتی تھی۔ میں نے اسے روکا نہ رکی۔ میں نے اسے جھڑکا وہ باز نہ آئی، اس سے میرے دو بیٹے ہیں موتیوں کی طرح اور وہ میری رفیقہ تھی۔ گذشتہ رات آپ کی گستاخی میں شروع ہوئی، میں نے مغول (تلوار) اٹھائی اور اس کو اس کے پیٹ میں رکھا اور خود اوپر چڑھ گیا۔ حتیٰ کہ میں نے اسے قتل کر دیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا (اے حاضرین مجلس) خبردار تم گواہ ہو جاؤ اس عورت کا خون رائیگاں ہے۔ (یعنی تاجینا نے ٹھیک کیا۔ موذی رسول قتل کرنے ہی کے قائل ہے اس کے خون کا بدلہ نہیں لیا جائے گا، اس لعین کا خون ضائع جائے گا) سنن ابی داؤد طبع مجیدی کا پور جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ کتاب الحدود باب الحکم فیمن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنن نسائی جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۱ طبع نور محمد کتاب المحاربة باب الحکم فیمن سب النبی ﷺ۔

✓ ۷۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ حضور کی گستاخی و بے ادبی کرتی تھی تو ایک مرد نے اس کا گلا گھونٹا یہاں تک کہ وہ مر گئی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا خون باطل کیا کہ وہ رائیگاں گیا، بدلہ نہ لیا جائے گا (سنن ابی داؤد جلد ۲، صفحہ ۲۳۳ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۰۸۔ باب قتل اہل الردۃ فصل ثانی۔ اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں اس موضوع پر پیش کی جاسکتی ہیں۔ میں انہیں پہ اس فصل کو ختم کرتا ہوں۔

فصل سوم

اجماع امت واقوال ائمہ دین و ملت سے اس بات کا ثبوت کہ حضور کا گستاخ کافر ہے، مرتد ہے، واجب القتل ہے۔ اس کی توبہ منظور نہیں یا اس معنی کہ وہ قتل سے بچ جائے۔
۱۔ امام قاضی عیاض مالکی ارقام فرماتے ہیں:-

اجمعت الامة على قتل متفحصه من المسلمين وسابته.
”مسلمانوں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص کرنے والے اور گالی دینے والے کے قتل کرنے پر ساری امت کا اجماع و اتفاق ہے۔“

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۴۰۴ قسم رابع، نسیم الریاض، شرح شفاء لعلی القاری الصارم المسلول صفحہ ۳)
۲۔ نیز امام قاضی عیاض ادامہ اللہ تعالیٰ فی الریاض نے ارشاد فرمایا ہے:-

ان جميع من سب (1) النبي صلى الله عليه وسلم او عابه (2) او الحق به نقصا في نفسه (3) او نسبه (4) او دينه (5) او خصلته من خصاله (6) او غرض (7) به او شبهه بشيء (8) على طريق السب له او الازراء عليه (9) او التصغير لسانه (10) او الغض منه (11) والعيب له فهو ساب (12) له والحكم فيه حكم الساب يقتل (13) تصريحًا كان (14) او تلويحًا وكذلك من لعنه او دعا عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه (15)

- 1۔ ای شمعہ ۱۲ ق
- 2۔ ہوا علم من السب فان من قال فلان اعلم منه صلى الله عليه وسلم فقد عابه ونقصه ولم يسه نسيم
- 3۔ اے ذاتہ او صفاتہ ۱۲ ق و اذا مما يتعلق بخلقہ وخلقته۔ نسيم۔
- 4۔ کان يفضّل احدا علی قومہ و اصولہ نسيم
- 5۔ ای شریعتہ و سیرتہ و حکومتہ ق۔
- 6۔ ای حالتہ من حالاتہ او کلمتہ من مقالاتہ۔ ق۔ و صفة من صفاته كشجاعته و كرمه۔ نسيم۔ سواء صرح به۔ ق۔
- 7۔ ای قال فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما لا يليق تعريضًا لاتصريحًا۔ نسيم۔ 8۔ غير حسن نسيم
- 9۔ ای احتقار بہ و استخفاف بہ حقہ۔ ق۔ اے التفیص لہ و ان لم يكن قصد السب۔ نسيم
- 10۔ ای الاحقار لعظيم قدره ق۔ ای تحقيره كتصغير اسمه او صفة من صفاته۔ نسيم
- 11۔ بمعنی اقل تنقیص۔ فارید بہ مطلق النقص القليل نسيم
- 12۔ بکل واحد معاذ کرم ق ۱۲ ق سے مراد اعلیٰ قاری شرح شفا کی تفسیر ہے اور نسیم سے مراد نسیم الریاض شرح شفا عیاض ہے لفظی بظہر 13۔ اے اجماع۔ ق ۱۲
- 14۔ سب۔ نسيم ۱۲
- 15۔ ای بمقامہ الشریف و مکانہ المنيف ق ۱۲

على طريق الذم او عبث فى جهته العزيزة (1) بسخف (2) من الكلام وهجر (3) ومنكر من القول وزور او غير (4) بشنى مما جرى من البلاء والمحنة عليه (5) او غمص (6) ببعض العوارض البشرية الجائزة (7) عليه المعهوه لديه وهذا كله (8) اجماع من العلماء (9) وآئمة الفتوى (10) من لدن الصحابة رضوان الله عليهم الى هلم جرا (11)

(شفا شريف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۶، ۲۰۷ طبع قدیم۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۵)

”یعنی بے شک ہر وہ شخص کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب بکا، یا آپ کو عیب لگایا (عیب لگانا سب سے عام ہے۔ بے شک وہ کہ جس نے کہا کہ فلاں حضور سے زیادہ علم والا ہے تحقیق اس نے حضور کو عیب لگایا اور آپ کی تنقیص کی حالانکہ یہ سب نہیں) یا آپ کی ذات میں یا آپ کی صفات میں یا آپ کے نسب میں یا آپ کے دین اور سیرت اور حکومت میں یا آپ کی خصلتوں میں سے کسی خصلت میں نقص لاحق کیا۔ ان چیزوں کی تصریح کی یا اشارہ سے کہا یا بطریق سب آپ کو کسی غیر حسن چیز سے تشبیہ دی یا آپ کے حق میں تحقیر یا استخفاف کیا یا آپ کی قدر و منزلت و شان میں تحقیر و تغیر و کمی کی یا آپ کی اقل تنقیص کی نقص قلیل لاحق کیا اور آپ کی طرف عیب منسوب کیا تو وہ بھی ساب (گالی دینے والا) ہے اور اس پر بھی ساب کا حکم جاری ہو گا وہ یہ کہ اس کو قتل کیا جائے گا۔ آپ کی شان میں سب بکنا صراحتہ ہو یا اشارۃً (بہر صورت قاتل کو قتل کیا جائے گا) اور یہی حکم اس کا ہے جو آپ پر لعنت

1. ای بشیء له تعلق بجانبه الشريف نسیم ۱۲. 2. اے ردل نسیم ۱۲

3. فحش وقبح ۱۲. 4. عاہہ ق ۱۲.

5. کالفقر والکسر وغیرہما ق ۱۲

6. ای حقہرہ ق ای نقص من قدرہ صلی اللہ علیہ وسلم نسیم ۱۲

7. کالامراض۔ نسیم ۱۲.

8. الذی ذکرنا ق غیر جائز موجب للعقاب فی الدارین۔ نسیم ۱۲

9. من المفسرین والمحدثین ق ۱۲.

10. من فقہاء المذاهب معروف متواتر بینہم۔ نسیم

11. استمر الاجماع و التصل من عصرهم الى الآن ق وزاد الخفاجی بعدہ ای الى آخر الزمان والنقصاء الدوران عصرًا بعد عصر وقرنا بعد قرن وبلا خلاف فیہ لم قال بعدہ ان ہلہ العبارة منقولة عن الائمة کلہم کما فی ”السيف المسلول علی من سب الرسول“ السبکی۔ نسیم الرياض جلد ۳ صفحہ ۳۳۶۔ طبع مصر ۱۲۰۱ھ

کرے (اللہ اللہ اللہ کی پناہ معاذ اللہ العیاذ باللہ نعوذ باللہ الف الف مرۃ) یا آپ پر بددعا کرے (معاذ اللہ، العیاذ باللہ الف الف مرۃ) یا آپ کے نقصان کی تمنا کرے یا بطریق ذم اس چیز کو آپ کی طرف منسوب کرے جو آپ کے منصب کے لائق نہ ہو، یا ردیل کلام اور قبیح و منکر و جھوٹے قول سے آپ کی متعلقہ چیز سے عبت (کھیل کود، مذاق) کرے، یا ان چیزوں میں سے کسی چیز سے آپ پر عیب لگائے جو آزمائشوں اور محنتوں سے آپ پر جاری ہوئیں جیسے فقر اختیار ہو اور دانتوں کے کناروں کا شہید ہونا وغیرہما) یا بعض عوارض بشریہ جائزہ کی وجہ سے آپ کی تحقیر و تنقیص کرے۔ اس سب کے سب پر یعنی مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کے مرتکب پر کفر و قتل کے فتویٰ پر تمام علماء مفسرین و محدثین اور ائمہ فتویٰ صحابہ کرام سے لے کر اس وقت تک سب کا اجماع و اتفاق ہے۔“

۳۔ امام ابو بکر بن المسلمہ رحمہ بن ابراہیم انیشاپوری نے فرمایا:-

اجمع عوام اهل العلم (امے کلہم۔ ق) علی من سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقتل (مطلقا نسیم) ومن قال ذلک مالک بن انس واللیث و احمد واسحق وهو مذهب الشافعی..... (وہو مقتضی قول ابی بکر۔ هذا کلام القاضی)..... ولا تقبل توبته عند هؤلاء وبمثله (ای بمثل قول هؤلاء بوجوب القتل (نسیم) قال ابو حنیفہ (ای نصابہ (ق) واصحابہ (محمد و ابو یوسف وزفر و اهل مذهبہ (نسیم) والثوری و اهل الکوفہ (امے جمیعہم۔ (ق) والاوزاعی فی المسلمین لکنہم قالوا ہی ردة۔

”یعنی سب اہل علم کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکا وہ قتل کیا جائے گا جنہوں نے یہ فتویٰ دیا ان میں سے امام مالک اور لیث اور امام احمد اور اسحاق ہیں اور یہی ہے مذہب امام شافعی کا اور یہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا مقتضی ہے اور ان آئمہ کے نزدیک اس (گستاخ نبی) کی توبہ مقبول نہیں اور اسی طرح فرمایا ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب (امام محمد و ابو یوسف وزفر اور ان کے اہل مذہب) اور ثوری اور سب اہل کوفہ اور امام اوزاعی نے (جب کہ مسلمانوں سے کوئی مسلمان اس جرم کا مرتکب ہو) لیکن یہ حضرات فرماتے ہیں یہ (سب نبی) ارتداد ہے ہر مذہب بنا ہے۔“

شفا شریف للامام قاضی عیاض جلد ۲ صفحہ ۲۰۷ واللفظ ل۔ الصارم المسلول صفحہ ۳۔ رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸ للشامی الحنفی)

۴۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

لا نعلم خلافا فی استباحة دمه بین علماء الامصار وسلف الامة و
قد ذکر غیر واحد الاجماع وقتله وتکفیره۔

(شفا شریف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷۔)

”یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مباح الدم (یعنی اس کا قتل کرنا جائز ہے) ہونے میں علماء زمانہ اور سلف امت میں سے کسی کا خلاف نہیں۔ اور بہت سے اماموں نے اس (موذی نبی) کے قتل و تکفیر پر اجماع ذکر کیا ہے۔

۵۔ امام محمد بن امام سخون مالکی الحمد ث نے فرمایا:-

اجمع العلماء (ای علماء الامصار فی جمیع الامصار (ق) علی ان
شاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمتقص له کافر والوعید جاء
علیه بعدذاب اللہ له وحمکة عند الامة القتل ومن شک فی کفره
وعذابه کفر (لان الرضی بالكفر کفر)

”یعنی سب علماء کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینے والا، آپ کی تنقیص (بے ادبی کرنے والا) کافر ہے اور عذاب اللہ کی وعید (دھمکی) اس پر جاری ہے اور ساری امت کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے (یعنی اسے قتل کر دو) اور جو اس (گستاخ نبی) کے کفر میں شک کرے گا وہ خود کافر ہو جائے گا۔“ (نسیم الریاض۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸، نسیم الریاض و شرح شفا للقاری جلد ۴ صفحہ ۳۳۸۔ اکفار الملحدین للکشمیری وهو منهم ۵۱، الصارم المسلول صفحہ ۴)

۶۔ امام ابوسلیمان خطابی (۱) محمود حامودی فرماتے ہیں:-

لا اعلم احدا من المسلمين اختلف فی وجوب قتله اذا کان
مسلمًا (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸ نقله فی الصارم المسلول الی
قتله صفحہ ۴ فتح القدیر جلد ۴ صفحہ ۴۰۷)

”یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کہ مسلمان ہو تو اس کے وجوب قتل میں مسلمانوں سے کوئی مسلمان بھی مختلف نہیں۔“

۷۔ امام ابن قاسم نے الحشیہ ”میں امام مالک رضی اللہ عنہ سے نقل فرمایا:-

من سبه او شتمه او عابه او تنقصه (اے نسب الیہ نقصا وان لم یکن شتما کقولہ غیرہ اعلم منه او اعقل کما مر (نسیم) فانہ یقتل و حکمہ عند الامۃ (ای فی اعتقاد جمیع المسلمین (نسیم) القتل (و جوابا بلا تردد (نسیم) کالترندیق

(شفاء شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶)

”یعنی جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکایا گالی دی یا آپ کو عیب لگایا آپ کی تنقیص کی (جیسا کہ یہ کہنا کہ حضور سے تو فلاں زیادہ علم والا ہے یا زیادہ عقل والا ہے) بیشک وہ قتل کیا جائے گا۔ تمام امت کے نزدیک سب مسلمانوں کے اعتقاد میں زندیق کی طرح اس کا بلا تردد قتل کرنا واجب ہے۔“

۸۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قال بعض علمائنا اجمع العلماء علی ان من دعا علی نبی من الانبیاء بالویل او بشنی من المکروه انه یقتل بلا استتابۃ۔ (شفاء شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶)

”یعنی ہمارے بعض علماء نے فرمایا کہ تمام علماء کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے انبیاء کرام میں سے کسی نبی پر ہلاکت یا کسی مکروہ چیز کی دعا کی وہ بلا طلب تو بہ قتل کیا جائے گا۔“

۹۔ امام ابن عتاب مالکی نے فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

الکتاب والسنة موجبان ان من قصد النبى صلى الله عليه وسلم باذى او نقص معرضا او مصرحاً وان قل فقتله واجب فهذا الباب كله مما عده العلماء سبا او تنقصا يجب قتل قاتله لم يختلف فى ذلك متقدمهم ولا متاخرهم الخ (شفاء شریف ج ۲ ص ۲۱۱ الصارم المسلول لابن تیمیہ صفحہ ۵۲ آخری جملے)

”قرآن وحدیث اس بات کو واجب کرتے ہیں کہ جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایذا کا ارادہ کرے اور آپ کی تنقیص کرے اشارۃً یا صراحتاً اگرچہ وہ توہینِ تھوڑی سی کیوں نہ ہو تو اس کا قتل کرنا واجب ہے اس باب میں جن جن چیزوں کو علماء کرام نے سب اور تنقیص میں شمار کیا بالاتفاق اس کے قاتل کا قتل واجب ہے۔“

۱۰۔ وقد حکى ابو بکر الفارسی من اصحاب الشافعی اجماع المسلمين على ان حد من سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم القتل كما ان حد من سب غیره الجلد. وهذا الاجماع الذى حکاه هذا محمول على اجماع الصدر الاول من الصحابة والتابعين او انه اراد اجماعهم على ان ساب النبی صلی اللہ علیہ وسلم يجب قتله اذا كان مسلماً..... وكذلك حکى عن غیر واحد الاجماع على قتله وتکفیره. (الصارم المسلول لابن تیمیہ ص ۳)

”یعنی بے شک اصحاب شافعی سے امام ابو بکر فارسی نے اس بات پر اجماع مسلمین کی حکایت کی ہے کہ سابِ نبی کی حد قتل ہے جیسا کہ غیر نبی کے ساب کی حد کوڑے لگانا ہے۔ یہ جس اجماع کی حکایت نقل کر رہے ہیں یہ اجماع صدرِ اول یعنی صحابہ و تابعین کے اجماع پر محمول ہے یا انہوں نے یہ ارادہ کیا کہ سابِ نبی اگر مسلمان ہو تو اس کے قتل کے وجود پر اجماع ہے اور اسی طرح بہت سے آئمہ و علماء نے گستاخِ نبی کے قتل و تکفیر پر اجماع نقل کیا ہے۔“

۱۱۔ وقال الامام اسحق بن راهويه احد الائمة الاعلام اجمع المسلمون على ان من سب اللہ او سب رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم او دفع شینا مما انزل اللہ عز وجل انه کافر بذالک وان کان مقررًا بكل ما انزل اللہ ۱۵ (الصارم المسلول صفحہ ۳-۴)

”یعنی امام اسحاق بن راہویہ (جو ائمہٴ اعلا م سے ہیں) نے فرمایا کہ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس نے اللہ کو یا اس کے رسول کو سب بکایا اللہ تعالیٰ کے نازل کئے ہوئے سے کسی چیز کو دفع کیا یا انبیاء سے کسی نبی کو قتل کیا وہ کافر ہے اگرچہ وہ تمام اللہ کے نازل کئے ہوئے کا اقرار ہی ہو۔“

۱۲۔ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

ان الساب ان كان مسلما فانه يكفر ويقتل بغير خلاف وهو
مذهب الائمة الاربعة وغيرهم.

”یعنی بے شک اگر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب یکجہ والا مسلمان کہلاتا ہو وہ اس سب کی
وجہ سے کافر ہو جائے گا اور بلا خلاف اس کو قتل کیا جائے گا۔ یہی ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ،
امام مالک، امام شافعی، امام احمد) وغیرہم کا مذہب ہے (الصارم المسلول صفحہ ۴)

۱۳۔ واما اجماع الصحابة فلان ذلك نقل عنهم في قضايا
متعددة ينتشر مثلها ويستفيض ولم ينكرها احد منهم فصار
اجماعا۔ (الصارم المسلول ص ۲۰۰)

”یعنی اس مسئلہ پر اجماع صحابہ کا ثبوت یہ ہے کہ ان سے یہ بہت سے فیصلوں میں منقول ہے اور ایسی
بات منتشر اور مشہور ہو جاتی ہے۔ لہذا ان صحابہ میں سے کسی نے بھی اس پر انکار نہ کیا۔ لہذا یہ اجماع ہو
گیا۔“

یہاں تک تو اس مسئلہ پر اجماع کی عبارات تھیں۔ اگرچہ ان کے ضمن میں حنفی، مالکی، شافعی حنبلی
سب آگئے۔ پھر وضاحت سے ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کا مذہب بھی نقل ہو چکا لیکن مزید وضاحت کے لئے صرف ائمہ و علماء احناف کی نقول سے اس
مسئلہ پر اور روشنی ڈالتا ہوں۔

۱۴۔ قاضی الشرق والغرب صاحب ابی حنیفہ الامام الحافظ المحقق ابی یوسف یعقوب بن ابراہیم متولد
۱۱۳ھ متوفی ۱۸۲ھ ارشاد فرماتے ہیں:-

ایما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كذبه او
عابه او تنقصه فقد كفر بالله و بانته منه زوجته.

”جس مسلمان نے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکایا آپ کی تکذیب کی یا آپ کو
عیب لگایا یا آپ کی تنقیص (بے ادبی) کی تو بے شک اس نے اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اور اس
کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی۔“

(کتاب النحر ج ۱ صفحہ ۱۸۲ القاضی ابی یوسف فصل فی الحکم فی الرد عن الاسلام۔ رد المحتار جلد ۳ صفحہ
۳۱۹۔ تمہید الایمان لسیدنا علی حضرت، حسام الحرمین صفحہ ۷۷)

۱۵/۲ محرر مذہب، صاحب ابی حنیفہ الامام الحافظ محمد بن الحسن اشعری متوفی ۱۳۲ھ، ۱۳۳ھ متوفی ۱۸۹ھ صاحب ”مبسوط“

و ذکر فی الاصل (المبسوط) ان شتم النبی کفر

”نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینا کفر ہے۔“ (شرح شفا القاری جلد ۴ صفحہ ۳۲۸)

۱۶/۳ امام کبیر، مجتہد بے نظیر، فخر الدین ابوالفاخر و ابوالحسن حسن بن منصور المعروف قاضی خاں خنی متوفی ۵۵۲ھ نے فرمایا:-

(اذا) عاب الرجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شئی کان کافرا

و کذا قال بعض العلماء لو قال لشعر النبی شعر فقد کفر وعن

ابی حفص الکبیر من عاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعرۃ من

شعراته الکریمۃ فقد کفر و ذکر فی الاصل ان شتم النبی کفر ولو

قال جنّ النبی ذکر فی نوادر الصلوٰۃ انه کفر

”اگر کسی نے کسی چیز میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عیب لگایا وہ کافر ہو جائے گا۔ اور اسی طرح

بعض علماء نے فرمایا کہ اگر حضور کے بال کو بطریق تصغیر شعر کہا تو کافر ہو گیا۔ امام ابو حفص

کبیر سے منقول ہے کہ جس نے حضور کے مبارک بالوں سے کسی بال کو عیب لگایا وہ بے شک

کافر ہے نوادر الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ جس نے کہا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ جنون طاری

ہوا بے شک وہ کافر ہو گیا۔“

(فتاویٰ قاضی خاں جلد ۴ صفحہ ۸۸۲ طبع نوکلشور۔ شرح شفا القاری جلد ۴ صفحہ ۳۲۸ نقلت عن۔)

۱۷/۳ چھٹی صدی کے امام مجتہد برہان الدین محمود بن محمد بن صدر السعید خنی صاحب ”محیط“ کا فتویٰ

وفی المحيط من شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او اهانہ

او عابہ فی امور دینہ او فی شخصہ او فی وصف من او صاف ذاتہ

سواء کان الشاتم من امته او غیرہا و سواء کان من اهل الكتاب

او غیرہ ذمیا کان او حربیا سواء کان الشتم او الاہانۃ او العیب

صادرا عنه عمدًا او سهواً او غفلةً او جدلاً او هزلاً فقد کفر

خلوداً بحیث ان تاب لم یقبل توبتہ ابداً لا عند اللہ ولا عند

الناس و حکمہ فی الشریعة المطہرۃ عند المتأخرین المجتہدین

اجماعاً وعند اكثر المتقدمين القتل قطعاً ولا يدهن السلطان و
نائبه في حكم قتله.

”یعنی محیط میں ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی یا آپ کی توہین (بے ادبی) کی یا آپ کو امور دینیہ میں عیب لگایا یا حضور کی ذات میں عیب لگایا یا اوصاف ذات میں سے کسی وصف میں عیب نکالا عام ازیں کہ گالی دینے والا آپ کی امت (اجابت) سے ہو یا نہ ہو اور عام اس سے کہ وہ اہل کتاب (یہود، نصاریٰ) سے ہو یا ذمی (اسلامی حکومت میں پناہ گیر کافر) ہو یا حربی (حکومت کفار میں ساکن کافر) ہو برابر ہے کہ گالی یا توہین یا عیب اس سے جان بوجھ کر ظاہر ہو یا بطور سہو یا بطور غفلت یا کھری کلام میں یا مذاقیہ انداز میں (بہر صورت) تحقیق وہ ابدی، دائمی کافر ہو گیا، اس طرح کہ اگر وہ توبہ کرے تو ہمیشہ اس کی توبہ نہ عند اللہ مقبول ہوگی اور نہ عند الناس مقبول ہوگی۔ شریعت مطہرہ میں متاخرین مجتہدین کے نزدیک اجماعاً اور اکثر حنفیہ میں کے نزدیک اس کا حکم یقیناً اس کو قتل کرنا ہے۔ بادشاہ اور اس کا نائب اس کے حکم قتل میں دخل اندازی نہ کرے۔“

خلاصۃ الفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۵۴۸۔ سیف النبی علی سب النبی مطبوعہ لاہور۔ صفحہ ۳۔

۱۸/۵۔ قال فی درر الاحکام اذ سبه او واحدا من الانبياء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین مسلم فانه يقتل حدا ولا توبۃ له اصلا سواء بعد القدرۃ علیہ والشہادۃ او جاء ثانيا من قبل نفسه كالترذیق لانه حد واجب فلا يسقط بالتوبۃ ولا بتصور فيه خلاف لاحد لانه حد تعلق به حق العبد فلا يسقط بالتوبۃ كسائر حقوق الآدميين وكحد القذف لا يزول بالتوبۃ بخلاف ارتداد فانه معنى يتفرد به المرتد وهذا مذهب ابی بکر الصديق والامام الاعظم والثوري واهل الكوفة (سیف النبی علی سب النبی صفحہ ۴)

”یعنی درر الاحکام میں فرمایا جب (کوئی) مسلمان آں حضرت کو سب کہے یا انبیاء میں سے کسی ایک کو تو اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور بالکل اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ عام اس سے کہ اس کی توبہ اس پہ گواہی مل جانے کے بعد ہو یا وہ خود بخود توبہ کرتا ہو یا حاضر ہو وہ زندیق کی طرح ہے۔ قتل سے معافی اس لئے نہیں ملے گی کہ وہ قتل حد ہے واجب، تو وہ حد توبہ سے

ساقط نہ ہوگی اور اس میں کسی قسم کا خلاف متصور ہی نہیں۔ اس لئے کہ یہ قتل حد ہے۔ اس سے حق العبد متعلق ہے تو دیگر حقوق عباد کی طرح یہ بھی توبہ سے ساقط نہ ہوگا، جس طرح حد قذف توبہ سے زائل نہیں ہوتی۔ بخلاف ارتداد (مرتد ہونے) کے کیونکہ وہ ایک ایسا معنی و مفہوم ہے جس سے مرتد مفرد ہوتا ہے۔ یہی حضرت ابو بکر اور امام اعظم اور ثوری اور اہل کوفہ کا مذہب ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔“

۱۹/۶۔ اجمع المسلمون ان شاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر

ومن شک فی عذابه وکفرہ کفر۔

”تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینے والا کافر ہے اور جو اس کے عذاب اور کفر میں شک کرے وہ خود کافر ہے۔“

(شفا شریف، بزازیہ۔ درر وغرر، فتاویٰ خیر یہ وغیرہا۔ تمہید الایمان شریف صفحہ ۲۸ مع حسام الحرمین شریف شیخ الاسلام مجدد الانام الامام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

۲۰/۷۔ والکافر (۱) بسب نبی من الانبیاء فانه یقتل حدا لا تقبل

توبته مطلقا (ولو سب اللہ تعالیٰ قبلت لانه حق اللہ تعالیٰ والاول

حق عید لایزال بالتوبۃ) ومن شک فی عذابه وکفرہ کفر۔

”یعنی انبیاء کرام میں سے کسی نبی کے سب کی وجہ سے جو کافر ہوا اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور ہرگز ہرگز اس کی توبہ مقبول نہیں اور اگر اللہ کو سب کرے تو سب کی توبہ مقبول ہے اس لئے کہ وہ اللہ کا حق ہے اور پہلا عہد مقدس کا حق ہے وہ توبہ سے زائل نہ ہوگا) اور جو کوئی اس کے عذاب و کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔“

(مجمع الانہر، در مختار، علی ہامش رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷ واللفظ ل، درر، بزازیہ، تمہید الایمان۔ صفحہ ۲۸)

۲۱/۸۔ فی الدرر نقلا عن البزازیۃ وقال ابن محنن المالکی

اجمع المسلمون علی ان شاتمہ کافر و حکمہ القتل ومن شک

فی عذابه وکفرہ کفر۔

”درر میں بزازیہ سے منقول ہے کہ ابن محنن مالکی نے فرمایا کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع

۱۔ ”توبۃ الایمان“ میں ہے: ”وکل مسلم اوند فتوبہ مقبولة الا الکافر بسب سی۔ ہامش رد المحتار جلد ۳

ہے کہ حضور کو گالی دینے والا کافر ہے اور اس کا حکم قتل ہے اور جو اس کے عذاب اور کفر میں شک کرے وہ خود کافر ہے۔“ (رد المحتار ملخصاً جلد ۳ صفحہ ۳۱۷) و ہذا ایضاً مر۔
۲۲/۹۔ و کذا لو ابغضه بالقلب۔

”اسی طرح وہ بھی کافر و مرتد ہے جو آں حضرت سے قلبی بغض رکھے۔“
(فتح القدیر (۱) جلد ۴ صفحہ ۴۰۷، اشباہ، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷ واللفظ منہ)
۲۳/۱۰۔ وفي فتاویٰ المصنف (امی صاحب تنویر الابصار) (الفحی)
و یجب الحاق الاستہزاء والاستخفاف بہ لتعلق حقہ ایضاً۔
”یعنی اور واجب ہے غصے اور استخفاف آنحضرت کو اس سابقہ حکم سے لاحق کرنا کیونکہ اس میں حضور کا حق متعلق ہے۔“ (در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷)
۲۴/۱۱۔ واذا کفر بسبہ لا توبة له علی ما ذکر البزازی۔ (فتاویٰ مصنف تنویر الابصار، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸)
”جب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سب کی وجہ سے کافر ہوا تو اس کی توبہ نا منظور ہے جیسا کہ بزازی نے ذکر کیا ہے۔“

۲۵/۱۲۔ من نقص مقام الرسالة بقوله بان سبه بفعله بان بغضه بقلبه قتل۔

(فتاویٰ مصنف تنویر الابصار، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸)
”جس نے مقام رسالت کی تنقیص کی اپنے قول سے بایں طور کہ آں حضرت کو سب بکایا اپنے فعل سے اس طرح کہ ان کو دل سے مبغوض جانا تو وہ بطور حد قتل کیا جائے گا۔“
۲۶/۱۳۔ وقد صرح فی التنف و معین الحکام و شرح الطحاوی و حاوی الزاہدی و غیرہما بان حکمہ کالمرتد و لفظ التنف من سب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فانہ مرتد و حکمہ حکم المرتد و یفعل بہ ما یفعل بالمرتد۔ در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد

۱۔ لفظاً۔ کل من ابغض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقلبه کان مرتداً فالسبب بطریق اولی ثم یقتل حداً عندنا فلا یعمل توبتہ فی اسقاط القتل قالوا هذا منعب اهل الکوفة ومالک و نقل عن ابی بکر الصلیق رضی اللہ عنہ الخ و مر عن نقل المظہری ۱۲ منہ

۳ صفحہ ۱۹ (۱) وھكذا نقل الخیر الرملى رد جلد ۳ صفحہ ۳۱۹

”یعنی یحیٰ اور محسن الحکام اور شرح الطحاوی وحاوی الزہدی وغیرہا میں اس کی تصریح ہے کہ
سب نبی کا حکم مرتد ہی کی طرح ہے۔ یحیٰ میں ہے کہ جس نے رسول کو سب بکا بیشک وہ
مرتد ہے اور اس کا حکم مرتد کے حکم کی طرح ہے اور اس کے ساتھ وہ کیا جائے گا جو مرتد کے
ساتھ کیا جاتا ہے۔“

خفیوں کی کتابوں سے ذی (اسلامی مملکت میں پناہ گزین کافر) شاتم النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم۔

۱۳/۲۔ ویؤدب الذمی ویعاقب علی سبہ دین الاسلام او القران

او لنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال العینی واختیار فی السب

ان یقتل ۵۱ و تبعہ ابن الھمام قلت وبہ افتی شیخنا الخیر

الرملى۔ و نقل المقدسی ما قالہ العینی ثم قال وهو مما یمیل الیہ

کل مسلم۔ رد المحتار..... وبہ افتی المفتی ابو سعود مفتی الروم

بل افتی بہ اکثر الحنفیۃ..... والحق انه یقتل عندنا اذا اعلن بشتہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام صرح بہ فی سیر الذخیرۃ حیث قال

واستدل محمد لیان قتل المرأة اذا اعلنت بستم الرسول بما

روی ان عمر بن عدی لما سمع عصماء بنت مروان تؤذی

الرسول فقتلھا لیلاً مدحہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک انتهى

فلیحفظ در۔ ذکرہ (الامام محمد) فی السیر الکبیر فیدل علی

جواز قتل الذمی المنہی عن قتله بقعدۃ النمة اذا اعلن بالستم

ایضاً واستدل لذلك فی شرح السیر الکبیر بعدۃ احادیث منها

الخ (در مختار رد المحتار ملخصاً جلد ۳ صفحہ ۳۰۵، ۳۰۶)

”یعنی ذی اگر دین اسلام یا قرآن یا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کہے تو اسے عقاب دیا

جائے گا زرد کو سب کیا جائے گا۔ امام عینی نے فرمایا بصورت سب میرے نزدیک مختار یہ ہے

کہ اس ذی کو قتل کیا جائے۔ امام ابن ہمام نے بھی ان کا اتباع کیا۔ صاحب رد مختار فرماتے

۱۔ قال اس الھمام والحملۃ فقد ضہ الی تحقق الایمان البات امور الاختلال بها اختلال بالایمان اتفاقاً

کترک السجود لصہ وقتل سی او الاستخفاف بہ او بالمصحف او الکعبۃ وکذا مخالفاً ما اجمع علیہ.

ہیں کہ ہمارے شیخ ربیع نے بھی یہی فتویٰ دیا (کہ وہ قتل ہو) مقدس نے امام عینی کا قول نقل کر کے فرمایا کہ یہ (حکم قتل) ایسی بات ہے کہ ہر مسلمان اسی کی طرف میلان کرے گا۔ مفتی ابوسعود، مفتی روم بلکہ اکثر حضیوں نے اسی پر فتویٰ دیا۔ اور ہمارے نزدیک حق یہی ہے کہ اس (ذمی) کو قتل کیا جائے جب کہ وہ علی الاعلان آنحضرت کو سب و شتم کرتا ہو۔ میر الذخیرہ میں بھی اس کی تصریح کی ہے۔ اس طرح کہ فرمایا امام محمد نے اس عورت کے قتل کے بیان میں جو علی الاعلان حضور کو گالی دے اس روایت سے استدلال کیا کہ عمر بن عدی نے جب عصماء سے حضور کی ایذا کو سنا تو اسے رات کو قتل کر دیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس پر اس کی تعریف کی۔ اس کو امام محمد نے سیر کبیر میں ذکر فرمایا۔ اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ ذمی (جس کو بوجہ عہد ذمہ کے قتل سے امان مل چکی) جب علی الاعلان بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب و شتم کرے اس کا قتل کرنا جائز ہے اور شرح سیر کبیر میں اس کے قتل کے جواز پر بہت سی حدیثوں سے استدلال کیا۔“

۲۸/۱۵۔ فلو اعلن (الذمی) بشتمه عليه الصلوة والسلام او

اعتاده قتل ولو امرأة به يفتى اليوم.

(در منقہ۔ رد المحتار جلد ۳۔ صفحہ ۳۰۴)

”یعنی پس اگر ذمی علی الاعلان حضور کو گالی دے یا اس گالی دینے کو عادت بنائے تو اس کو قتل کیا جائے گا اگرچہ عورت ہی کیوں نہ ہو آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔“

۲۹/۱۶۔ امام محقق ابن الہمام نے ارقام فرمایا:-

والذی عندی ان سبه صلی اللہ علیہ وسلم او نسب ما لا ینبغی

الی اللہ تعالیٰ ان کان مما لا یعتقدونہ کنسبہ الولد الی اللہ تعالیٰ

وتقدس عن ذلک اذا اظهرہ یقتل بہ ینتقض عہدہ،

(فتح القدیر جلد ۴ صفحہ ۳۸۱ تفسیر مظہری، جلد ۴ صفحہ ۱۹۱)

”یعنی میرے نزدیک مختار یہ ہے کہ ذمی نے اگر حضور کو سب یا غیر مناسب چیز کو اللہ کی طرف منسوب کیا۔ اگر وہ ان کے معتقدات سے خارج ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی طرف ولد کی نسبت۔ جب ایسی چیزوں کو ظاہر کرے گا تو وہ اس وجہ سے قتل کیا جائے گا اور اس کا عہد نوٹ جائے گا۔“

۳۰/۱۷۔ وفي الفتاوى من مذهب ابى حنيفة ان من سب النبى
صلى الله عليه وسلم يقتل ولا يقبل توبته سواء كان مؤمنا او
كافرا و بهذا يظهر انه ينتقض عهده ويؤيده ماروى ابو يوسف
عن حفص بن عبد الله بن عمر ان رجلا قال له سمعت رابعا سب
النبى صلى الله عليه وسلم فقال له لو سمعته لقتلته انا لم نعظم
العهود على هذا۔

”یعنی مذہب ابی حنیفہ کے فتاویٰ میں ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلامؐ کو سب یا قتل
کیا جائے گا اور اس کی توبہ مقبول نہیں، برابر ہے کہ وہ مؤمن ہو یا کافر ہو، اس سے یہ بات
ظاہر ہو گئی کہ بوجہ سب نبیؐ ذمی کا عہد ٹوٹ جاتا ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ
امام ابو یوسف حضرت حفص سے راوی ہے کہ ایک مرد نے ان سے کہا کہ میں نے ایک
راہب سے سنا کہ وہ حضور کو گالی دیتا تھا تو آپؐ نے اس سے فرمایا اگر میں اس سے آقا کے
حق میں گالی سنتا تو میں اسے قتل کر دیتا ہم نے ان ذمیوں کو اس بات پر عہد و امان نہ عطا کی۔
وہ سب جکتے رہیں۔“ (تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۱۹۱، فتح القدیر جلد ۳ صفحہ ۳۸۱)

گستاخ نبیؐ یہ یہ فتویٰ کفر عام ہے۔ کسے باشند، زید، عمر، خالد، بکر، محمود، عالم، جاہلی، مولوی، پیر،
مدرس، بانی دارالعلوم، کثرت طلباء والا، کثرت مریدین والا جس سے بھی نبیؐ کی بے ادبی، گستاخی
و تنقیص تقریر یا تحریر یا صادر ہو وہ کافر ہے، مرتد ہے۔ دائرہ ایمان سے خارج ہے، واجب القتل ہے بعض
لوگ اس شرعی فتویٰ کو اپنے گستاخ و بے ادب مولویوں سے مالتے ہیں یا تو تینی عبارات کو سینہ زوری
سے تو تینی نہیں سمجھتے۔ یا صریح تو تینی عبارتوں میں تاویل میں کرتے ہیں۔ لہذا آئمہ عظام کی بطور نمونہ چند
عبارتیں پیش کرتا ہوں جن سے پتہ چلے گا کہ گذشتہ مسلمان اس فتویٰ میں تفریق نہ کرتے تھے بلکہ جن
عالموں، فقیہوں سے ایسے کلمات ایسی کہو اس ظاہر ہوتی فوراً شرعی حکم نافذ کرتے اور یہ بھی معلوم ہو جائے
گا کہ کن کن باتوں تک یہ فتویٰ تکفیر نافذ ہوا۔ آج کل ہر منہ پھٹ کہو اسی شان نبوت میں دن رات
کلمات کفریہ بک دیتا ہے۔

ذکر رد کے فضل کا نے نقص کا جو یاں رہے

پھر کہے مردک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

اور آئمہ کی عبارات تو تینی و تنقیصی کلمات کا نمونہ

۳۱/۱۸۔ قال الامام احمد كل من شتم النبي عليه الصلوة والسلام او تنقصه مسلما كان او كافرا فعليه القتل (۱) و اری ان یقتل ولا یستتاب۔ (الصارم المسلول صفحہ ۵۲۵)

”امام احمد نے فرمایا ہر وہ شخص کہ جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی یا آپ کی تنقیص کی، مسلمان ہو یا کافر اس کا قتل کرنا لازم ہے اور میں یہ دیکھتا ہوں کہ وہ قتل کیا جائے اور اس کی توبہ مقبول نہ ہو۔“

۳۲/۱۹۔ قال ابن القاسم عن مالک، من سب النبي صلى الله عليه وسلم قتل و لم يستتب قال ابن القاسم او شتمه او عابه او تنقصه فانه يقتل كالزندق وقد فرض الله توقيره۔

(الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”ابن القاسم امام مالک سے راوی کہ آپ نے فرمایا جس نے حضور کو سب یا وہ قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ ابن قاسم نے فرمایا۔ حضور کو گالی دی یا عیب لگایا یا تنقیص کی بے شک وہ قتل کیا جائے گا زندیق کی طرح۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حضور کی توقیر و تعظیم (ہم پر) فرض کی ہے۔“

۳۳/۲۰۔ وكذلك قال مالک فی رواية المدینین عنه من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او شتم او عابه او تنقصه قتل مسلما كان او كافرا ولا يستتاب۔

(الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”یعنی اسی طرح فرمایا امام مالک نے بروایت مدینین کہ جس نے حضور کو سب کیا یا آپ کو گالی دی عیب لگایا یا آپ کی تنقیص کی وہ قتل کیا جائے گا۔ مسلمان ہو یا کافر اور اس کی توبہ نامنظور ہے۔“

۳۴/۲۱۔ وروی ابن وهب عن مالک من قال ان رداء (2) النبي

1. اجراء هذا الحكم على الولاية لا على العوام نعم من سمع باذنيه من فم المعتص تنقيصا في حق عليه

الصلوة والسلام فلم يصبر وقتله يكون ماجورا عند الله ورسوله ۱۲ فيضي عفى عنه

2. وروی ذوالنبي صلى الله عليه وسلم . ۱۲ انه

صلی اللہ علیہ وسلم وروی۔ برۃ، وسخ و ارادہ به عیہ قتل (۱)۔

(الصارم السلول صفحہ ۵۲۶، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”ابن وہب نے امام مالک سے روایت کی کہ فرمایا جس نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی چادر (میں حکم ہے حضور کے ہر کپڑے اور ہر عضو کا) میلی ہے اور اس سے حضور کے عیب کا ارادہ کیا وہ قتل کیا جائے گا۔“ علامہ خفاجی حنفی نے فرمایا کہ اگر عیب کا ارادہ نہ ہو تب بھی۔

۳۵/۲۲۔ لاینبغی ذکر مثله وروایتہ عند العوام ولہذا افتی بعض

علماء العصر فیمن قال انہ کان یدعن حتی کان ثیابہ ثیاب

زیات، مع انہ مروی فی الشمانل۔ (نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۳۱)

”اس جیسی چیزوں کا ذکر کرنا اور عوام کے سامنے ان کا روایت کرنا درست نہیں، اس لئے بعض علماء زمانہ نے اس شخص کے حق میں فتویٰ (کفر، قتل) دیا کہ جس نے کہا کہ حضور اتنا تیل لگاتے تھے کہ ان کے کپڑے تیل کے کپڑوں کی طرح ہوتے باوجود اس کے کہ یہ حضور کے شکل میں مروی ہے۔“

۳۶/۲۳۔ وكذلك ابو حنیفۃ واصحابہ فیمن تنقصہ (اے نسب

لہ صلی اللہ علیہ وسلم نقصا دون السب۔ ن۔ بشنی ینقصہ۔ ق) او

برئ منہ (ای تبراً منہ بان قطع مودتہ ومجتہ علیہ الصلوٰۃ

والسلام) او کذبہ انہ مرتد وکذلك قال اصحاب الشافعی کل

من تعرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما فیہ استہانۃ فہو

کالسب الصریح فان الاستہانۃ بالنبی کفر۔ (الصارم السلول

صفحہ ۵۲۷ فی الشفا شریف علی الطبرانی الخ۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۷۔ نسیم

الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۳۷۔ وروی الطبرانی مثله عن ابی حنیفۃ واصحابہ الخ

رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸۔)

”اور اسی طرح فرمایا امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب نے اس شخص کے بارہ میں جس نے حضور کی تنقیص کی کسی قسم کا نقص آپ کی طرف منسوب کیا (آپ کی مودت اور محبت سے) بری ہوا یا آپ کے کسی قول کی تکذیب کی کہ بے شک وہ مرتد ہے۔ اور اسی طرح

اصحاب شافعی نے فرمایا کہ ہر وہ کہ جس نے تعزیناً (اشارۃ) ایسی بات کی کہ جس میں حضور کی توہین ہے تو وہ سب مرتج کی طرح ہے کیونکہ نبی کی توہین کفر ہے۔“

۳۷/۲۴. وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة من شتم النبي صلى

الله عليه وسلم من المسلمين قتل او صلب حيا ولم يستتب

والامام مخير في صلبه حيا او قتله. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”مبسوط میں عثمان بن کنانہ سے مروی ہے کہ جس نے مسلمانوں سے حضور کو گالی دی وہ قتل کیا جائے گا یا زندہ سولی دیا جائے گا اور اس کی توبہ ناسموع ہوگی اور امام کو اس کی سولی دینے اور قتل کرنے میں اختیار ہے جو چاہے کرے۔“

۳۸/۲۵. وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالک انه قال من

سب النبي صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او

كافر قتل ولم يستتب. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”امام محمد کی کتاب میں ہے کہ ہمیں اصحاب امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا کہ جس نے حضور کو یا کسی نبی کو گالی دی مسلمان ہو یا کافر ہو وہ بغیر طلب توبہ کے قتل کیا جائے گا۔“

۳۹/۲۶. وقال اصبغ (المالکی الامام المعروف نسيم) يقتل

على كل حال اسر ذلک او اظهره ولا يستتاب لان توبته لا

تعرف. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”یعنی امام اصبغ مالکی نے فرمایا (وہ گستاخ نبی) بہر حال قتل کیا جائے گا چاہے اس گستاخی کو چھپائے یا ظاہر کرے۔ اس سے توبہ نہ طلب کی جائے کیونکہ اس کی توبہ غیر معتبر ہے۔“

۴۰/۲۷. وقال عبد الله بن عبدالحکم (الفقيه المصري فقه

نسيم) من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم او كافر

قتل ولم يستتب.

”حضرت عبد اللہ فقیر مصری نے فرمایا کہ جس نے حضور کو گالی دی مسلمان ہو یا کافر وہ بغیر

طلب توبہ کے قتل کیا جائے گا۔“ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

۴۱/۲۸. مذهب مالک واصحابه ان من قال فيه مافيه نقص قتل

دون استتابه. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۱)

”امام مالک اور ان کے اصحاب کا مذہب اس شخص کے بارہ میں کہ جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں وہ بات کی کہ جس میں نقص ہے بغیر طلب توبہ کے قتل کرتا ہے۔
اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے معتمد ترین ابن تیمیہ کی گواہی

۴۲/۲۹۔ وقد اتفقت نصوص العلماء من جميع الطوائف على ان

التقص له كفر مبيح الدم۔ (الصارم المسلول صفحہ ۵۲۷)

”ہر گروہ کے علماء کی نصوص اس پہ متفق ہیں کہ حضوری تنقیص کفر ہے اور اس کے خون بہانے کو حلال کرنے والی ہے۔“

۴۳/۳۰۔ ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم او

كافر فانه يجب قتله۔ (الصارم المسلول صفحہ ۳)

”مسلمان یا کافر جس نے بھی حضور کو سب یا تو اس کو قتل کرنا واجب ہے۔“

۴۳/۳۱۔ ان جرم الطاعن على الرسول صلى الله عليه وسلم

الساب له اعظم من جرم المرتد۔ (الصارم المسلول صفحہ ۱۱۷)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ طعن کرنے والے اور آپ کو سب کرنے والے کا جرم مرتد کے جرم سے بہت بڑا ہے۔“

۴۵/۳۲۔ قال الزركشي كالسبكي انه لا يجوز ان يقال له عليه

الصلاة والسلام فقير او (۱) مسكين وهو اغنى الناس بالله

(نیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۳۶)

”امام زرکشی نے امام سبکی کی طرح فرمایا کہ یہ جائز نہیں کہ حضور ﷺ کو فقیر یا مسکین کہا جائے حالانکہ آپ بہت بڑے غنی ہیں۔“

۴۶/۳۳۔ روی ان ابا يوسف ذكر انه عليه الصلاة والسلام كان

يحب الدنيا فقال رجل انا ما احبها فحكم بارتداده۔

(شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۸۶ اور ہذا)

”امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے ذکر کیا کہ حضور کو کو پسند فرماتے تھے۔ تو ایک

۱۔ قال العارف العاضل العلامة عبدالعزيز الفراءوي۔ مسئلة من الاحاديث ما يخفى عن بعض الناس ومنها ما كان على النبي صلى الله عليه وسلم من الفقر الاختياري والعيش والخشن وما اصابه من اذى الكفار سيما يوم احد ۵۱۔ کوثر النبی صفحہ ۵۸۔ ۱۲۷

مرد نے کہا میں اسے پسند نہیں کرتا۔ اس پر امام ابو یوسف نے یہ حکم دیا کہ وہ مرتد ہو گیا۔

۳۴/۳۔ واحتج ابراہیم بن حسین بن خالد الفقیہ فی مثل هذا

(ای تنقصه علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ ق) بقتل خالد بن ولید رضی

اللہ عنہ مالک بن نويرة لقوله عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

صاحبکم۔ (شفارشرف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸- نسیم الریاض جلد ۴ صفحہ ۳۳۸)

”حضرت ابراہیم فقیہ نے (گستاخ نبی کے کفر و قتل پر) اس بات سے استدلال کیا کہ

حضرت خالد بن ولید نے مالک بن نویرہ کو محض اس لئے قتل کر دیا کہ اس نے نبی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو تمہارے صاحب کہا۔“

۳۸/۳۵۔ وافق ابو الحسن قابسی (شیخ الحدیث الزاهد العابد

صاحب التصانیف الجلیلة فی الفقه والاصول عديم النظير

۵۳۰۳ نسیم جلد ۴ صفحہ ۳۴۲) فیمن قال فی النبی صلی اللہ

علیہ وسلم الحمائل یتیم ابی طالب بالقتل (لما فیہ من

الاستخفاف والتحقیر)

(نسیم جلد ۴ صفحہ ۳۴۲- شفارشرف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

شیخ الحدیث امام زائد عابد عظیم النظیر امام ابو الحسن قابسی نے اس شخص کے قتل کرنے کا فتویٰ دیا کہ جس

نے حضور کو حمال (بوجھ اٹھانے والا، کیونکہ حضور بازار سے خود سامان اٹھالتے تھے) ابو طالب کا یتیم کہا

کیونکہ اس میں استخفاف و تحقیر ہے۔“

۳۹/۳۶۔ وافق ابو محمد بن ابی زید بقتل رجل سمع قوما

یتذاکرون صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ مر بهم رجل قبیح

الوجه واللحية فقال لهم تریدون تعرفون صفته ہی فی صفة هذا

المار فی خلقته ولحیته قال ولا تقبل توبته وقد کذب لعنه اللہ

ولیس یخرج من قلب سلیم الایمان۔ (شفارشرف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”امام ابو محمد بن ابی زید نے اس مرد کے قتل کرنے کا فتویٰ دیا کہ جو اس قوم کی باتیں سننے لگا

جو حضور کی صفت بیان کرتے تھے۔ اچانک ایک قبیح چہرے اور داڑھی والا ان پہ گذر تو وہ

مردان سے کہنے لگا کیا تم حضور کی صفت کی معرفت کا ارادہ رکھتے ہو۔ (انہوں نے کہا ہاں تو

اس مرد نے کہا) کہ حضور کی صفت (صورت) خلقت اور داڑھی اس گزرنے والے کی صفت میں ہے۔ نیز اسی امام نے فرمایا اس کی توبہ مقبول نہیں۔ اس لعنتی نے حضور کی سیرت کو گزرنے والے کی صورت کی طرح بتا کر جھوٹ بکا اور ایسی بات سالم الایمان کے دل سے نہیں نکل سکتی۔“

۵۰/۳۸۔ من قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اسود بقتل۔

(شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”جس نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سیاہ تھے وہ قتل کیا جائے گا۔“

۵۱/۳۹۔ ایک ظالم عشر وصول کرنے والے نے ایک مرد کو ستایا کہ ٹیکس دے اور کہا بے شک میرے ظلم کی شکایت حضور سے کر دینا اور یہ بھی کہا کہ میں نے اگر سوال کیا ہے یا جاہل رہا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی (بعض امور سے بے خبر) جاہل رہے اور انہوں نے بھی سوال کیا۔

اس پر امام ابو عبد اللہ بن عتاب نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا۔“ (شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

۵۲/۳۸۔ فقہاء اندلس نے ابن حاتم فقیہ مولوی طلمی کے قتل کرنے اور اسے سولی دینے کا حکم دیا۔ اس لیے کہ اس نے مناظرہ کے دوران حضور کو یتیم کہا اور حیدر کا سر کہا اور گمان کیا کہ ان زہدہ لم یکن قصدا ولو قدر علی الطبیات اکلھا۔

(شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

”حضور کا زہد اختیار ہی نہیں تھا بلکہ اضطراب تھا اور اگر طبیات پر قدرت رکھتے کھاتے۔“

اس سے اس ملعون کا ارادہ زہد حضور میں طعن کرنا تھا اور نہ حضور کو قدرت و طاقت تو تھی کہ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ارادہ کرتے اور چاہتے کہ مکہ کے پہاڑ سونا بن جائیں تو ہو جاتے۔

ھكذا قال القادری و الخفافی الحنفیین۔ (نسیم ج ۴، صفحہ ۳۴۵)

۵۳/۴۰۔ ابراہیم فزاری ماہر علوم کثیرہ کو بھی گستاخی و بے ادبی کی وجہ سے فقہا قیردان نے شرعی حکم کی وجہ سے سولی پہ لٹکوا یا اس کے پیٹ کو چھری سے چاک کرایا پھر اس کی نعش کو جلادیا۔

مؤرخوں نے بیان کیا کہ لکڑی گھومی اور اس کا رخ قبلہ سے پھیر دیا۔ یہ سب کے لئے نشانی تھی تو سب نے اللہ اکبر کہا۔ پھر فوراً کتا اس کے خون کو چائے لگا۔ یحییٰ بن عمر نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیچ فرمایا ہے کہ کتا مسلمان کا خون نہیں چائے گا۔ (شفارشریف، جلد ۲، صفحہ ۲۱۰)

۵۴/۴۱۔ جس نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شکست دیئے گئے اے توبہ کرائی جائے اگر توبہ کرے

تو خیر و نہ وہ قتل کیا جائے گا۔“ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

۵۵/۳۲۔ وكذلك اقول حكم من غمسه او غيره برعاية الغنم
او السهو او النسيان او السحر او ما اصابه من جرح او هزيمة
لبعض جيوشه او اذى من عدوه او شدة من زمه او بالميل الى
نساته فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۱)

”اور اس طرح اس کا حکم بھی قتل کرنا ہے کہ جس نے حضور ﷺ کو بکریوں کے چرانے یا
سہو یا نسیان یا جادو یا آپ کو جو زخم پہنچے یا آپ کے بعض لشکر کو جو شکست پہنچی یا آپ کے
دشمن کی طرف سے ایذا پر یا شدت زمین کی وجہ سے یا ازواج مطہرات کی طرف میلان کی
وجہ سے آپ پر عیب لگایا اور ان چیزوں سے حضور کے نقص کا ارادہ کیا۔“

۵۶/۳۳۔ من شتم ملئكا او ابغضه فانه يصير كافرا كما في
الانبياء ومن ذكر الانبياء او ملئكا بالحقارة فانه يصير كافرا۔

(تمہید ابو شکور سالمی صفحہ ۱۱۲)

”جس نے کسی فرشتہ کو گالی دی یا اس سے بغض رکھا، بے شک وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ
انبیاء کرام کے حق میں اس طرح کرنے سے کافر ہو جاتا ہے۔ جس نے انبیاء یا فرشتہ کا ذکر
حقارت سے کیا وہ بھی کافر ہو جائے گا۔ صاف و صریح گستاخانہ کلمات میں تاویل، ہیرا
پھیری نامقبول ہے۔

۵۷/۳۴۔ ادعاء التاويل في لفظ صراح لا يقبل۔

صاف و صریح لفظ میں تاویل کا دعویٰ قبول نہ کیا جائے گا۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹-۲۱۰)
الصارم المسلمون صفحہ ۵۲۷، اکتاف المسعودین للشمسیری صفحہ ۷۲۔ بحوالہ الحق المسین صفحہ ۱۶ السیدی و شنی
شیخ الحدیث رازی وقت حضرت قبلہ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی دام فیضہ۔

۵۸/۳۵۔ هو مردود عند قواعد الشريعة۔

(شرح شفا للقاری جلد ۴ صفحہ ۳۳۳)

”یعنی قواعد شرعیہ کی روشنی میں صاف و صریح لفظ (توہین) میں تاویل کرنا مردود ہے۔“
۵۹/۳۶۔ لا يلفت لمثله ويعد هذيانا۔ (نیم الریاض للنجاشی)

”یعنی صاف (توہینی) لفظ میں تاویل وغیرہ کی طرف توجہ نہیں کی جاتی اور اس تاویل کو بکواس شمار کیا جاتا ہے۔“

۶۰/۳۷۔ والتاویل فی ضروریات الدین لا یدفع الکفر۔

”ضروریات دین میں تاویل کفر کو دفع نہ کرے گی۔“ (خیالی صفحہ ۱۳۸ مع حاشیہ لکھنؤ)
الدین احمد خیالی متوفی ۸۷۰ھ و عبد الکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۷۰ھ

۶۱/۳۸۔ وھکذا قال شیخ الصوفیۃ الشیخ الاکبر محی الدین

ابن العربی المتوفی ۵۶۲۸ھ، (الفتوحات المکیہ جلد ۲ صفحہ ۸۵۷)

۶۲/۴۹۔ ان التاویل فی القطعیات لا یمنع الکفر۔

(اتحاف جلد ۲ صفحہ ۱۳ الوزیریائی)

”قطعیات میں تاویل کفر کو منع نہیں کرتی۔“

۶۳/۵۰۔ التاویل فی ضروریات الدین لا یقبل ویکفر المتناول

فیہا۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۵۷ للکشمیری وھو منھم)

”ضروریات دین میں تاویل قبول نہیں اور ان میں تاویل کرنے والا کافر ہو جائے گا۔“

۶۳/۵۱۔ التاویل الفاسد کالکفر۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۶۱)

”فاسد تاویل کفر کی طرح ہے۔“

۶۵/۵۲۔ المدار فی الحکم بالکفر علی الظواھر ولا نظر

للمقصود والنیات ولا نظر لقرائن حالہ۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۷۳)

”یعنی حکم کفر کا دار و مدار ظواہر پر ہوتا ہے۔ یہاں نہ نیت و ارادہ و درکار ہے اور نہ قرائن حال کا اعتبار۔“

۶۶/۵۳۔ وقد ذکر العلماء ان التھود فی عرض الانبیاء وان لم

یقصد السب کفر۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۱۷)

”علماء نے فرمایا کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں جرات و دلیری کفر ہے اگرچہ توہین کا

ارادہ نہ ہو۔“

۶۷/۵۴۔ قال انا رسول اللہ او قال بالفارسیۃ من پیغمبرم یرید بہ

من پیغام می برم یکفر۔ (فصول عمادیہ)

”جس نے کہا میں رسول اللہ ہوں یا فارسی میں کہا میں پیغمبر ہوں اور اس سے ارادہ یہ کرے

کہ میں پیغام لے جاتا ہوں وہ کافر ہے۔“

(فتاویٰ خلاصہ۔ جامع الفصولین۔ فتاویٰ ہندیہ) (واللفظ للاول ‘تمہید الایمان شریف لیدنا علیٰ

حضرت صفحہ ۳۷)

۵۵/۶۸۔ امام احمد بن سلیمان سے کسی نے سوال کیا کہ ایک شخص نے کہا ہے فعل اللہ بر رسول اللہ کذا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ سے ایسے ایسے کیا۔ برا کلام ذکر کیا تو اس کو ڈانٹا گیا کہ کیا کہتا ہے، پھر اس نے پہلے سے بھی سخت کلام کیا اور کہا میں نے رسول اللہ سے مراد پچھو لیا تھا کیونکہ وہ لغوی معنی سے ”اللہ کا بھیجا ہوا ہے۔“ ایسے شخص کا کیا حکم ہے۔ علامہ امام احمد نے فرمایا تو اس کو ایسی پر قائم رہ میں اس کو قتل کرنے اور اس کے ثواب میں تیرا شریک ہوں۔ حبیب بن رتیج نے فرمایا یہ اس لئے کہ صریح لفظ میں بیزاپھیری نہیں سنی جاتی بلکہ ظاہر پر حکم لگے گا۔“

اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب

اصطلاح ائمہ میں اہل قبلہ وہ ہے کہ تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو۔ ان میں سے ایک بات کا بھی منکر ہو تو قطعاً یقیناً اجماعاً کافر و مرتد ہے، ایسا کہ جو اسے کافر نہ کہے خود کافر ہے۔

فی المواقف لا یکفر اهل القبلة الا فيما فيه انكار ما علم مجينه بالضرورة او المجمع عليه كاستحلال المحرمات ۱۵۔ ولا يخفى ان المراد بقول علمائنا لا يجوز تكفير اهل القبلة بذنب ليس مجرد التوجه الى القبلة فان الغلاة من الروافض الذين يدعون ان جبريل عليه الصلوة والسلام غلط في الوحي فان الله تعالى ارسله الى على رضى الله تعالى عنه و بعضهم قالوا انه اله وان صلوا الى القبلة ليس بمؤمنين وهذا هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك مسلم ۱۵

”یعنی موقف میں ہے کہ اہل قبلہ کو کافر نہ کہا جاوے مگر جب ضروریات دین یا اجماعی باتوں سے کسی بات کا انکار کریں جیسے حرام کو حلال جاننا اور جہمی نہیں کہ ہمارے علماء جو فرماتے ہیں

کہ کسی گناہ کے باعث اہل قبلہ کی تکفیر روا نہیں اس سے نرا قبلہ کومنہ کرنا مراد نہیں کہ غالی رافضی جو کہتے ہیں کہ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی میں دھوکا ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف بھیجا تھا اور بعض تو مولیٰ علی کو خدا کہتے ہیں، یہ لوگ اگرچہ قبلہ کی طرف نماز پڑھیں مسلمان نہیں اور اس حدیث کی بھی یہی مراد ہے، جس میں فرمایا کہ جو ہماری سی نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کومنہ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، یعنی جب تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو اور کوئی بات منافی ایمان نہ کرے۔

مختصر شرح فقہ اکبر علی القاری صفحہ ۱۹۹، التفصیل فی التہدید للمجدد البریلوی صفحہ ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵

”نبی کی توہین و گستاخی کا کفر ہونا ایسا اجماعی مسئلہ ہے کہ جس کی تقریباً ۱۳ عبارات اس فصل کے اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔ لہذا گستاخ نبی قبلہ کی طرف رخ کرنے سے کفر و قتل سے نہ بچ سکے گا کیونکہ وہ اصطلاح آئمہ میں اہل قبلہ ہی نہیں۔

۹۹ وجہ کفر کی اور ایک اسلام کی، اس کے مطلب کی وضاحت

فقہاء کرام کے اس ارشاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس میں ۹۹ باتیں کفر کی ہوں اور ایک اسلامی کی تو وہ مسلمان ہوگا، ورنہ یہود و نصاریٰ تو بڑے بھاری مسلمان ٹھہریں، کیونکہ ایک بات (بلکہ کئی باتیں) ان کی تو ضرور اسلامی ہے، وجود خدا کے قائل ہیں۔ بہت سے کلاموں اور ہزاروں نیویں اور قیامت، حشر، حساب و ثواب و عذاب وغیرہ بکثرت اسلامی باتوں کے قائل ہیں۔ فقہاء کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجوہ کفر کا صرف احتمال ہو کفر صریح نہ ہو۔ اسے کافر نہ کہیں گے (شرح فقہ اکبر، صفحہ ۱۹۹)۔ لیکن جو کلام مفہوم توہین میں صریح ہو، اس میں تو تاویل غیر مقبول ہے۔ کما نیز توہین کا تعلق عرف عام اور محاورات اہل زبان سے ہوتا ہے۔ نیت کا عذر قابل قبول نہیں ہوتا۔ جیسا نمبر ۶۳ وغیرہ کی عبارات میں گزرا۔

خلاصہ کلام۔ اس باب کی آیات و احادیث و اقوال و فتاویٰ آئمہ، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہم فقہاء سے یہ بات روشن ہو چکی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ادنیٰ قلیل سے قلیل توہین، تنقیص، گستاخی، بے ادبی کفر ہے، ارتداد ہے، توہین کرنے والے کو قتل کرنا واجب ہے۔ اس کے لئے دارین کی لعنت و عذاب ہے۔ وہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس شرعی فتویٰ میں عالم اور غیر عالم کا فرق نہیں، سب کو شامل ہے اگرچہ کوئی کتنا بڑا عالم کہلاتا ہو۔ توہین نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

سے اس کی سب عبادتیں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، پڑھنا پڑھنا سب برباد ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صریح صاف تو یہی اور بے ادبی کی عبارتوں میں ہیرا پھیری نہیں ہو سکتی تاویل نہیں ہو سکتی اور نہ وہ تاویل سنی جائے گی جو گستاخ بارگاہ نبوت والو ہیبت جہنم رسید ہو چکے ہیں، وہ تو جہنم میں پہنچ چکے۔ جو اس زمانہ کے برائے نام مسلمان منہ پھٹ، بے پاک، نڈر، گستاخ و بے ادب ہیں۔ وہ اس بے ادبی کا انجام سوچیں اور نبی کی گستاخی سے باز آئیں۔ میں دعا کرتا ہوں کہ مولیٰ کریم بطفیل نبی رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام مجھے اور میرے متعلقین کو بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واولیٰ بیتہ وسلم کی ساری امت کو اپنی اور اپنے حبیب پاک کی بے ادبی سے بچائے، ادب اور تعظیم کی توفیق عطا فرمادے اور ہمارے قلوب کو اپنی اور اپنے پیارے حبیب کی محبت سے مالا مال فرمادے اور ہمارا خاتمہ ایمان (۱) پر ہو۔

استغفر اللہ ربی من کل ذنب و اتوب الیک

1۔ ویبھی التعمد بهذا الدعاء صباحا ومساء (قال الشافعی لم ار فی الحدیث ذکر صباحا ومساء بل فیہ ذکر ثلاثا) فانه سبب المعصية من الکفر بوعد الصادق الامین صلی اللہ علیہ وسلم "اللهم انی اعوذ بک من ان اشرك بک شیئا وانا اعلم واستغفرک لما لا اعلم انک انت علام الغیوب"۔ (در مختار) وقال الشافعی رواہ الحکیم الترمذی فی الزواجر ورواہ نحوه احمد والطبرانی۔ (راکن رجید ۳ ص ۱۶-۱۷) (۱) (۱۲)

باب چہارم

رحمۃ للعالمین۔ نذیر للعالمین۔ شفیع المذنبین، سید المرسلین، محبوب خدا حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کے لزوم اور فوائد کا بیان۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت ہر مسلمان پر ضروری ہے، لازمی ہے، فرض ہے، بلکہ حضور کی محبت اصل ایمان ہے، روح و جان ایمان و اسلام ہے، یہ ہے تو ایمان ہے ورنہ ایمان ہی نہیں۔
علامہ امام قسطلانی قدس سرہ التورانی نے فرمایا۔

اعلم ان المحبة (اللام عوض عن المضاف الیه اے محبة المصطفیٰ علیہ التحیۃ والسلام والثناء۔ زرقانی) کما قال صاحب المدارج (اے مدارج السالکین اسم لشرح ابن قیم علی کتاب منازل السانین لشیخ الاسلام عبداللہ بن محمد بن علی الانصاری المتوفی ۵۴۸۱ھ زرقانی) ہی المنزلۃ (الرتبۃ العلیۃ) الی یتنافس فیہا المتنافسون والیہا یشخص العاملون والی علمہا شمر السابقون وعلیہا تغانی المحبون وبروح نسیمہا تروح العابدون فہی قوت القلوب وغذاء الارواح وقرۃ العیون وہی الحیۃ الی من حرمہا فہو جملة الاموات والنور الذی من فقده ففی بحار الظلمات والشفۃ الذی من عدمہ حلت بقلبہ جمیع الاسقام واللذۃ الی من لم یظفر بہا فعیشہ کلہ هموم وآلام وہی روح الایمان والاعمال والمقامات والاحوال الی منی حلت (تلك الاربعۃ زرقانی) منہا فہی کالجسد الذی لا روح فیہا تحمل اثقال السانین الی بلد لم یکونوا الا بشق الانفس بالغیہ وتوصلہم الی منازل لم یکونوا بدونہا ایدا واصلیہا وتبوزہم من مقاعد الصالح الی مقامات لم یکونوا لولا ہی داخلہا ووفیہ تلمیح لمعنی ان المنقین فی جنات ونہر فی مقعد صدق والتقوی بالایمان لا تكون الامع محبة الرسول۔
(زرقانی) وہی مطایبا القوم الی سراہم فی ظہورہا دانما الی

الحبيب وطريق هم الاقوم الذى يلفهم الى منازلهم الاولى (النبي)
كانوا بها فى صلب آدم وهى الجنة من قريب (بدون عذاب قبل
دخولها للمحبة) تالله لقد ذهب اهلها (المحبة) بشرف الدنيا
والآخرة اذ لهم من معية محبوبهم (المشار لها بقوله انت مع من

احببت) او فر نصب۔ الخ

”یعنی یقین کر کہ بے شک مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت (جیسا کہ ابن قیم نے مدارج
الساکنین میں کہا ہے) ایسا بلند مرتبہ ہے کہ اس کو حاصل کرنے میں سبقت سے حاصل کرتے ہیں سبقت
سے حاصل کرنے والے اور اس کے حاصل کرنے میں عالمین مجتہدین اپنی نظریں اٹھاتے ہیں اور اس
کی معرفت کے لئے سابقین کو کشش کرتے ہیں اور اسی حب مصطفیٰ کے عالمی رتبہ کو حاصل کرنے میں
عشاقان سید عالم ایک دوسرے سے غلبہ چاہتے ہیں اور اسی حب نبوی کی نسیم کی راحت سے عابد لوگ
راحت پاتے ہیں تو یہ حب سید عالم دلوں کی خوراک و طعام ہے اور دروحوں کی غذا ہے اور آنکھوں کی
ٹھنڈک ہے۔ اور یہ حب محبوب خدا وہ حیات ہے جو اس سے محروم ہے وہ مردوں میں شمار ہے اور یہ وہ
نور ہے کہ جس کے پاس یہ مفقود ہے۔ تو وہ تاریکیوں (ظلمات) کے سمندروں میں غرق ہے اور یہ وہ
شفا ہے جس کے پاس یہ معدوم ہے تو اسکے دل میں تمام امراض طویلہ داخل ہو گئیں اور یہ وہ لذت ہے جو
اس سے محروم رہا تو اس کا سب عیش غموں اور دردوں والا ہوا اور یہ حب حبیب خدا ایمان اعمال (صالحہ)
مقامات (علیا) حالات (رفیعہ) کی وہ روح ہے جب یہ چاروں اس حب نبی سے خالی ہوں تو یہ
چاروں چیزیں اس جش کی طرح ہیں کہ جس میں روح نہ ہو۔ یہ حب سرکار مدینہ بلکہ محبوب حقیقی کی طرف
سیر کرنے والوں کے بوجھ اٹھاتی ہے جس تک وہ بغیر مشقت نفسوں کے نہ پہنچ سکتے اور یہ حب نبی ان کو
ایسے منازل عالیہ و مقامات رفیعہ تک پہنچا دیتی ہے کہ اس حب رسول کے بغیر وہ کبھی ان منازل تک نہ
پہنچ سکتے اور یہ حب محبوب خدا ان کو ملکہ مقتدر کے حریم قدس میں مجالس صدق کے ایسے مقامات میں
بٹھاتی ہے کہ وہ واصلین حضرت الوہیت اس حب حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بغیر کبھی اس میں داخل
نہ ہو سکتے اور یہ حب مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام تو مواصلین الی اللہ کی وہ سواری ہے کہ ان کو اپنے ظہور
اور نورانیت میں رات کے اول اور درمیانے اور آخری حصہ میں ہمیشہ محبوب حقیقی کے میدان قرب میں
سیر کراتی ہے اور یہ وہ مضبوط راستہ ہے کہ ان کو پہلی منزل یعنی بہشت میں عنقریب بغیر دخول عذاب کے
پہنچا دے گا اللہ کی قسم محبتین و عشاقان سید عالم داریزہ کا شرف لے گئے اس لئے کہ ان کو حب حبیب خدا

کی وجہ سے معیت محبوب سے وافر حصہ ملا (اگرچہ بظاہر دور ہیں بباطن ہر وقت پیش حضور ہیں) (المواہب اللدنیہ مقصد سابع فصل اول۔ زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۲۸۰، ۲۸۱)

اللہم ارزقنا حب حبیبک بحرمة حبیبک صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم۔

جان لو ایمان کی ہے جان حب مصطفیٰ اور جز ذکر نبی مردود ہے ذکر خدا
لم یخلق الرحمن آدم والذی من نسلہ الالحب محمد
نبی کی محبت بڑی چیز ہے خدا دے یہ دولت بڑی چیز ہے
شراب عشق احمد کی عجب پر کیف مستی ہے
کہ جاں دے کر اگر اک بوند مل جائے تو سستی ہے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:-

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اِفْتَرَقْتُهَا وَأَتَجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا فَاعْلَمُوا أَنِّي لَا أَقْرَبُكُمْ
بِشَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (۱) (توبہ)

”اے نبی! تم فرما دو کہ اے لوگو! اگر تمہارے باپ تمہارے بیٹے تمہارے بھائی تمہاری
بیویاں تمہارا کنبہ تمہاری کمائی کے مال اور وہ سوداگری جس کے نقصان کا تمہیں اندیشہ ہے
اور تمہاری پسند کے مکان ان میں کوئی چیز بھی اگر تم کو اللہ اور اللہ کے رسول اور اس کی راہ میں
کوشش کرنے سے زیادہ محبوب ہے تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا عذاب اتارے اور اللہ
تعالیٰ بے حکموں کو راہ نہیں دیتا۔“

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جسے دنیا جہان میں کوئی معزز، کوئی عزیز، کوئی مال، کوئی چیز اللہ و رسول
سے زیادہ محبوب ہو وہ بارگاہ الہی سے مردود ہے۔ اللہ اسے اپنی طرف راہ نہ دے گا۔ اسے عذاب الہی
کے انتظار میں رہنا چاہیے۔ (والعیاذ باللہ تعالیٰ)

۱. قال القاضي عياض بعد نقل هذه الآية "الكلی بهذا حقا وتنبها ودلالة وحجة على الزعم محبة
ووجوب فرضها اعظم عطفا (ای قدرها فالملها. نسیم) واستحقاقه لها صلی اللہ علیہ وسلم اذ فرع تعالیٰ
من كان ماله واهله وولده احب اليه من الله ورسوله واوليهم بقوله تعالیٰ فَاتَّبِعُونِي يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
فَسَلِّمُوا بِتَمَامِ الْآيَةِ واعلمهم اللهم ممن هل ولم يهده الله". (شلا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۵) باب ۲ قسم ۲ ص ۱۲

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور حبیب خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-
والذی نفسی بیدہ لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من
والدہ وولدہ۔

”قسم ہے اس ذات کی کہ میری جان جس کے ید قدرت میں ہے تم میں سے کوئی اس وقت
تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے باپ اور اس کی اولاد سے زیادہ پیارا نہ
ہوں۔“

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ و ایضاً رواہ احمد فی مسندہ والنسائی الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۲۹۹ عن الزیادات و
ابویعلیٰ فی مسندہ و ابوداؤد و ایضاً کنز العمال طبع جدید جلد ۱ صفحہ ۳۲، ۳۱۔ حدیث ۷۱)
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا:-

لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس
اجمعین۔

”تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہ ہوگا جب تک میں اس کے والد اور اس کی اولاد اور
سب آدمیوں سے زیادہ محبوب (پیارا) نہ ہوں۔“ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف
جلد ۱ صفحہ ۱۲۰) روایت مسلم بتحدیم ولد علی والدہ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۹ و رواہ احمد فی مسندہ و الشیخان
والنسائی وابن ماجہ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۰۳، کنز العمال طبع جدید دکن صفحہ ۳۱، حدیث
۷۰، جلد ۱، الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۱۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۵۵ روایت مسلم عن انس۔)

لا یؤمن عبد و فی حدیث عبد الوارث الرجل حتی اکون احب
الیہ من اہلہ و مالہ والناس اجمعین۔

”(حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) کوئی عبد، کوئی مرد مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اسے
اس کے اہل (گھر والوں) سے اور اس کے مال اور تمام لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“

(صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۹)

اس حدیث نے بات صاف فرمادی کہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عزیز کسی کو رکھے
ہرگز مسلمان نہیں۔ ثابت ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی تمام جہان سے زیادہ
محبوب رکھنا مدار ایمان و مدار نجات ہے۔

۳۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَبْعُدَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَقْذِفَ فِي النَّارِ۔

”تین چیزیں جس میں ہوں اس نے ایمان کی چاشنی کو پایا یہ کہ اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا سے اسے زیادہ محبوب ہوں اور یہ کہ کسی مرد سے محض اللہ ہی کے لئے محبت رکھے اور یہ کہ کفر میں لوٹنے کو اسی طرح ناپسند جانے جس طرح آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند جانتا ہے۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۸، و جلد ۲ صفحہ ۸۹۲ متفق علیہ۔ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۹، مشکوٰۃ صفحہ ۱۲۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۵۔ و ایضاً رواہ احمد فی مسندہ و الترمذی و التسانی و ابن ماجہ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ و مسویہ والطبرانی فی الکبیر۔ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۲۔ حدیث ۷۲)

۴۔ ابوزین العقلی (اسمہ لقیط، صحابی مشہور، تقریب جلد ۲ صفحہ ۱۳۸) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ایمان کیا ہے؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ تَحْتَرِقَ بِالنَّارِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَشْرَكَ بِاللَّهِ وَأَنْ تُحِبَّ ذَا نَسَبٍ لَا تُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَقَدْ دَخَلَ حُبُّ الْإِيمَانِ فِي قَلْبِكَ كَمَا دَخَلَ حُبُّ الْمَاءِ لِلظَّمْآنِ فِي الْيَوْمِ الْقَانِظِ۔

(رواہ الامام احمد فی مسندہ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۹، ۲۸، ۳۹)

”یہ کہ گواہی دے تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے عبد (مقدس) اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ اللہ اور اس کا رسول تجھے ان کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہوں اور یہ کہ تجھے آگ میں جلنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ (کفر) و شرک کرنے سے زیادہ پسند ہو اور یہ کہ تو کسی نسب والے سے محبت نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ کے لئے جب تو اس طرح ہوا تو تیرے دل میں ایمان کی محبت اس طرح داخل ہوگی جیسے سخت گرمی کے دن میں پیاسے کے لئے (دل میں) پانی کی محبت داخل ہوتی ہے۔“

۵۔ فاطمہ بنت عقبہ سے روایت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

واللہ لا یکون احدکم مؤمنا حتی اکون احب الیہ من ولده و والدہ۔ ”اللہ کی قسم تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے اس کی اولاد اور اس کے ماں باپ سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“ (رواہ الحاکم فی مستدرک۔ کنز العمال جلد ۱۔ صفحہ ۳۴ طبع جدید۔ حدیث ۹۱)

۶۔ عبد اللہ بن ہشام سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه۔

(رواہ الامام احمد فی مسندہ۔ کنز العمال طبع جدید جلد ۱ صفحہ ۳۴۔ حدیث ۹۲)

”تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے خود اس کی ذات سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“

۷۔ عبد الرحمن بن ابی سلیمان اپنے باپ سے راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه و اہلی احب الیہ
من اہلہ و عترتی احب الیہ من عترتہ و ذریتی احب الیہ من
ذریئہ۔

(رواہ الطبرانی فی الکبیر و المعجم فی شعب الایمان۔ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۴۔ حدیث ۹۳)

”تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے خود اس کی ذات سے زیادہ پیارا نہ ہوں اور جب تک میرا کنبہ اسے اپنے کنبہ سے زیادہ پیارا نہ ہو اور جب تک میری اولاد اسے اپنی اولاد سے زیادہ پیاری نہ ہو اور جب تک میری نسل اسے اپنی نسل سے زیادہ پیاری نہ ہو۔“

۸۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا:-

لن یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه۔ (شفا شریف جلد ۲)

صفحہ ۱۵ رواہ البخاری شرح الشفا للقاری و الخفاجی جلد ۳ صفحہ ۳۶)

”تم میں سے ہرگز کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے اس کی ذات سے زیادہ محبوب (پیارا) نہ ہوں۔“

۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

زر غباقر ۵۵ حباب (۱) ”چند دن کے بعد زیارت کر محبت بڑھا۔“

رواہ الامام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جامع مسانید امام اعظم طبع دکن جلد ۱ صفحہ ۹۷ و جلد ۲ صفحہ ۳۲۹ و رواہ الہزار و الطبرانی فی الاوسط واللیثی فی شعب الایمان عنہ۔ الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳

۱۰۔ ورواہ الہزار و الیثمی فی شعب الایمان عن ابی ذر رضی اللہ عنہ الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۱۔ ورواہ الطبرانی فی الکبیر والحاکم فی مستدرک عن حبیب بن مسلمہ التمری الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۲۷، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳

۱۲۔ و الطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر و الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۲۷، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۳۔ و الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر و الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۲۷، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۴۔ ورواہ الخطیب فی تاریخ عن عاکتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ساتھ ازاد یا محبت کا حکم فرمایا ہے اور اس کی ترکیب بھی خود بیان فرمائی ہے۔“

۱۵۔ ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آیا عرض کی یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ حضور نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ عرض کی میں نے تو اس کے لئے نہ زیادہ نمازیں تیار کی ہیں اور نہ زیادہ روزے اور نہ زیادہ صدقہ و لکنی احب اللہ ورسولہ قال انت مع من احببت۔ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۱۱-۱۰۵۹ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ صحیح مسلم جلد ۲)

”ہاں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں، حضور نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

۱۶۔ حضرت صفوان بن عمرہ نے حضرت عمر فاروق کے پاس پہنچے۔ عرض کی یا رسول اللہ اپنا ہاتھ دیں، میں آپ سے بیعت ہوتا ہوں۔ صفوان نے کہا کہ حضور نے اپنا ہاتھ مبارک مجھے دیا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ۔

انہی احبک (قال) العراء مع من احب۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ ورواہ

الترمذی والنسائی شرح الشفا للقاری والخفاجی جلد ۳ صفحہ ۳۸۸)

۱۔ معنی حدیث از زبان مولانا محمد نضر الدین دہلوی پشتی خفی مرشد قبلہ عالم رحمہ اللہ تعالیٰ عینی زیارت کن درحالتے کہ غائب ہستی۔ (نور الطالبین صفحہ ۲)

”میں آپ سے محبت رکھتا ہوں۔ فرمایا محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ حبان نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا کے ساتھ ہوں گے۔

۱۷۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ من احبني كان معي في الجنة. (رواہ الترمذی مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ

۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۷۷ اردوہ الاصفہانی

فی ترویجہ واخرجالقاضی عیاض۔ شرح شفا للقراری والبخاری جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

”جسے میرے ساتھ محبت ہے وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔“

۱۸۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا:-

✓ ادبوا اولادکم علی ثلاث خصال حب نبيکم وحب اهل بيته
وقراءة القرآن۔

”اپنی اولاد کو تین خصلتوں کی تعلیم دو۔“

۱۔ اپنے نبی کی محبت۔ ۲۔ اہل بیت نبی کی محبت۔ ۳۔ تلاوت قرآن۔

(رواہ ابونصر اشیر ازی فی فوائدہ، والدیلی فی مسند الفردوس وابن البخاری جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۳)

۱۹۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

المرء مع من احب۔

(رواہ البخاری فی صحیحہ کتاب الادب باب علامۃ الحب فی اللہ جلد ۲ صفحہ ۹۱۱)

”محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

نیز حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرد حضور کی بارگاہ میں آیا، پس عرض کی،

یا رسول اللہ آپ اس شخص کے حق میں کس طرح فرماتے ہیں کہ جس نے کسی قوم کو محبوب جانا لیکن (عمل

وفضیلت میں) ان سے نڈل رکھا حضور نے فرمایا:-

المرء مع من احب۔ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۱۱)

”محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

احب الصالحين ولست منهم لعل الله يرزقني صلاحا

گرچہ میں ناپاک بستم دل چاہا کہ میں سے ام

۲۰۔ حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا گیا اس شخص کے بارہ میں جو ایک قوم کو محبوب رکھتا ہے اور اعمال میں ان سے ملتا ہوا نہیں۔ آپ نے فرمایا:-

المراء مع من احب۔

”ہر مرد اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

(صحیح بخاری جلد ۲۔ صفحہ ۹۱۱) وفی الجامع الصغیر (جلد ۲ صفحہ ۱۸۵) المراء مع من احب رواہ احمد والشیخان وابو داؤد الترمذی۔ والقیسائی عن انس وفی التحصین عن ابن مسعود، شرح شفا لقاری جلد ۳ صفحہ ۳۴۸ وروی هذا اللفظ (یعنی قوله صلى الله عليه وسلم المراء مع من احب۔) (نسیم) عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم۔

۲۱/۲۲۔ عبد اللہ بن مسعود وابو موسیٰ وانس رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعن ابی ذر بمعناہ (شفا شریف جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۔ وشرح الخفاجی والقاری جلد ۳ صفحہ ۳۴۸) ۲۳۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن وحسين فقال
من احبني واحب هذين وابا هما وامهما كان معي في درجتي يوم
القيمة۔

”حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (حضرت) حسن اور (حضرت) حسین کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس کو مجھ سے محبت ہے اور ان دو اور ان کے باپ اور ان کی ماں سے محبت ہے وہ قیامت کے دن میرے درجہ میں میرے ساتھ ہوگا۔“

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ طبع قدیم مصر رواہ الترمذی شرح شفا لقاری والخفاجی جلد ۳ صفحہ ۳۴۹۔ رواہ احمد والترمذی عن علی۔ کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۸۹ والطبرانی عنہ صفحہ ۵۰۳۔ ۲۴/۲۵۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

ان رجلا اتى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
لانت احب الي من اهلي و مالي و اني لا ذكرک فما اصبر حتى
اجنى فانظر اليک و انی ذکرک موتی و موتک ففرفت انک
اذا دخلت الجنة رفعت مع النبين وان دخلتها لا اراک فانزل

اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَالرَّسُولَ قَدْ وُفِّقَ لِمَا يَشَاءُ اللّٰهُ عَلِيمٌ ذَوِی الْحُسْنٰی
النَّبِیِّیْنَ وَ الصِّدِّیْقِیْنَ وَ الشَّهَدَآءَ وَ الصِّلَاحِیْنَ وَ حَسُنَ اُولٰٓئِكَ رَفِیْقًا۔

فدعا بہ فقر اھا علیہ۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶-۱۷۔ رواہ الطبرانی

وابن مردویہ۔ شرح الشفا للقاری والخطابی جلد ۳ صفحہ ۳۴۹۔)

”یعنی بے شک ایک مرد (۱) نبی ﷺ کے پاس آیا۔ عرض کی یا رسول اللہ آپ مجھے میرے اہل اور مال سے زیادہ پیارے ہیں، بے شک میں آپ کو یاد کرتا ہوں تو مجھ سے نہیں رہا جاتا۔ تو آپ کے آپ کی زیارت کرتا ہوں، اور میں (جب) اپنی موت اور آپ کی پردہ پوشی کو یاد کرتا ہوں، پس یہ سوچتا ہوں کہ آپ جب بہشت میں نبیوں کے ساتھ اعلیٰ مقام میں ہوں گے، اگر میں بہشت میں داخل ہوا بھی تو آپ کو نہ دیکھوں گا، تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ”جو اللہ و رسول کی اطاعت کرے پس وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا۔ جن پر اللہ کا انعام ہے وہ انعام والے انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں۔ ان کی رفاقت کتنی ہی اچھی ہے“ حضور نے اس کو بلایا اور یہ آیت (تسلی کے لئے) پڑھ کر سنائی۔

علامہ خفاجی فرماتے ہیں کہ تفسیر قرطبی جلد ۵، صفحہ ۲۷۱ میں ہے۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دنیا سے تشریف لے گئے۔ آپ کا وصال ہو گیا تو اس عاشق نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ اے اندھا کر دے تاکہ وہ دنیا میں حضور کے سوا اور تو کسی کو نہ دیکھے تو وہ فوراً اسی وقت نابینا ہو گیا۔

(نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

بہشت کہ جزر زلف تو بہر دم سرے دگرے نہ شد بدرت کہ جز در کوئے تو بدر دگر گذرے نہ شد
بشکند دستے کہ خم در گردن یارے نہ شد کور پہ چشمے کہ لذت گیر دیدارے نہ شد
بیار پہ گلزار شدم رہ گذری بر گل نظر گندم از بے خبری
دلدار بطعنہ گفت شرمتم بادا رخسار من این جاست تو در گل غمری

۲۶۔ وفی حدیث آخر کان رجل عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ینظر الیہ لایطرف فقال ما بالک قال بابی انت وامی اتمعن من

النظر الیک فاذا کان یوم القیامۃ رفعک اللہ بتفضیلہ فانزل اللہ

الآیۃ۔ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۱)

۱۔ امام بخاری نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ حضور کا غلام ثوبان تھا اور بعض نے کہا کہ عبد اللہ بن زید تھا۔ شرح شفا للخطابی والقاری

”یعنی ایک اور حدیث میں ہے کہ کوئی مرد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاں آپ کو تکلی باندھ کے دیکھ رہا تھا پلک جھپکنے کے برابر بھی ادھر ادھر نہ دیکھتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کیا حال ہے کہا میرے ماں باپ حضور پر قربان ہوں آپ کے دیدار سے نفع اٹھا رہا ہوں جب قیامت کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ آپ کو فضیلت دیتے ہوئے اعلیٰ درجہ میں رکھے گا (تو اس وقت دیدار سے محروم ہوں گا) تو اس پر اللہ تعالیٰ نے مَعَ الْاٰیٰتِ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ والی آیت اتاری۔“

۲۷۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا:-

من اشد امتی لی حبا ناس یکنون بعدی یود احلہم لو رآنی
باہلہ ومالہ۔

(ومثلہ عن ابی ذر۔ اخرجہ القاضی عیاض فی الشفا جلد ۲، صفحہ ۱۷)

”میری پردہ پوشی کے بعد میری امت سے ایسے لوگ ہوں گے جو میرے ساتھ سخت محبت رکھنے والے ہوں گے ان میں ہر ایک یہ آرزو کرے گا کہ کاش وہ اپنے اہل و عیال فدا و قربان کر کے مجھے دیکھ لیتا۔“

۲۸۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی کہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ (شفا جلد ۲ صفحہ ۱۷)

۲۹۔ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے خدا کی تمام مخلوق سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے زیادہ پیارا کوئی نہیں۔ (شفا جلد ۲ صفحہ ۱۷-۱۸)

۳۰۔ خالد بن معدان کی لڑکی حضرت عبدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

ما کان یاوی الی فراش الا وهو یذکر من شوقہ الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم والی اصحابہ من المهاجرین والانصار
بسمیہم ویقول ہم اصلی وفصلی والیہم یحن قلبی طال شوقی
الیہم فعجل رب قبضی الیک۔ (۱) حتی یغلبہ النوم۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸)

گیا رول راول وچ روئی راوے نہ یار ملدا نہ موت آوے
نیز سلطان العاشقین خواص بحر تو حید غبط اہل تجریہ حضرت خواجہ غلام فرید ادا مہمجید فی لقاء الحمید
فرماتے ہیں۔

۳۱۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد مکرم حضرت ابوقحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسلام لائے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ معطیٰ میں عرض کی۔

والذی بعثک بالحق لاسلام ابی طالب (1) کان اقر بعینی من

۱۔ ابو غالب کے متعلق علماء و ائمہ اہل سنت کے تین قول ہیں بعض ان کے کفر کے قائل ہیں اور بعض ان کے ایمان و اسلام کے قائل ہیں یا قبل از وفات یا آخرت میں وہ مسلمان ہوئے یا فتنائی تو کفر پر ہوئی بعدہ حضور نے ان کو زندہ کر کے دست ایمان و اسلام سے شرف فرمایا۔ جیسا کہ امام قرطبی نے مذکورہ میں اور امام شعرانی نے مختصر تذکرہ قرطبی میں اس کی تصریح کی ہے اور اخبار الاختیار للشیخ ابی یوسف میں ہے نیز تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۴۳۳ تحت ۳۸۲ لا تھبئی وفي تفسیر سورہ توبہ ایضاً جلد ۳ صفحہ ۱۰۰ تحت ۱۰۰ اِنَّ اِلَهَکُمْ لَکُمْلَکُ السُّلُوٰتِ وَالْاَنْرِیْضِ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ ۚ وَهَالِکُمْ عِیْنُ ذُنُوْبِ السَّیْوِیْنَ وَ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰهٌ غَیْرُہٗ ۚ (توبہ) ومن قبلہ آیتین و تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۲۰۱، ۲۰۰ تحت آیت وَلَا تَسْئَلْ عَنْ اَخْصَابِ الْغَیْطِ ۝۱۲ ۚ اور باشیخ نبیراں میں ہے اور امام سید احمد بن زبئی و طحان مغلنی کہنے کو اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے۔ اسنی المطالب فی نجات ابی طالب وغیرہ یہ حضرات احادیث کفر و قتل از اسلام پر محمول کرتے ہیں اور یہاں حضرت صدیق کا قول بھی قتل از اسلام پر محمول ہوگا۔

باقی رہی آیت اِنَّكَ لَتَهْدِيْ مَنْ اَشِيتُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ کے تفسیر و التا کرتی ہے۔) کما قول الرازی فی تفسیرہ مغان الغیب) اور نہ حضور علیہ السلاّم کے اختیار و ہدایت نہ دے سکے کسی نے پر تعالیٰ تعالیٰ و اِنَّكَ لَتَهْدِيْ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ ﴿۲۳﴾ (شوری) و تعالیٰ تعالیٰ و یُضِلُّ قَوْمًا عَنَّا (رعد) وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ اُمَّةً مُّهْلِكُوْنَ بِأَمْرِنَا (مجمد: ۲۳) - یُخْرِجُهُ الْقَاتِلُ مِنَ الْقُلُوبِ اِلَى الْقُبُورِ (ابراہیم: ۱۸) اِنَّ الدِّیْنَ یَبْتَغُوْنَکَ اِنْ شَاءَ یُحِلُّوْنَ اِنَّہٗ (الشع: ۱۰) انا آخذ بحجزکم (حدیث) وَ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْتَوٰتِ اُمَّةً مُّهْلِكُوْنَ بِالْعِشِّ (اعراف: ۱۵۹) وَ مِمَّنْ خَلَقْنَا اُمَّةً مُّهْلِكُوْنَ بِالْعِشِّ (اعراف: ۱۶۱) کو غیر ذلک من الآیات اِنَّكَ لَتَهْدِيْ مَا تَرَ جمہ نہایت ہی غلط ہے کہ تم ہدایت نہیں (بقیا صفحہ گفٹ پر)

”قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا الیتہ ابوطالب کے اسلام لانے میں میری آنکھ کی ٹھنڈک زیادہ تھی بہ نسبت میرے باپ کے اسلام لانے میں اور یہ اس لئے کہ ابوطالب کے اسلام لانے میں آپ کی آنکھ کی ٹھنڈک زیادہ ہے۔“

علامہ فتاحی رحمہ اللہ الباری نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فتح مکہ کے دن مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے والد کو پکڑ کر (کیونکہ وہ نایاب ہو چکے تھے) حضور کی بارگاہ میں پیش کیا حضرت ابوبکر سے حضور نے فرمایا اس شیخ کو اپنے گھر رہنے دیتے میں خود وہاں آ جاتا حضرت ابوبکر نے عرض کی یا رسول اللہ یہ (والد صاحب) اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ وہ چل کر آپ کے پاس آئیں تو حضور نے ان کے والد کو اپنے سامنے بٹھایا پھر ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا مسلمان ہو جا تو وہ مسلمان ہو گئے جب حضور نے ابوبکر کے والد کے اسلام لانے پر خوشی کا اظہار فرمایا، اس پر حضرت ابوبکر نے عرض کی کہ اگر ابوطالب اسلام لاتے تو مجھے اپنے والد کے اسلام لانے سے زیادہ خوشی تھی۔ (نیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۵۲)

۳۲۔ اس سے حضرت ابوبکر کے دل میں محبوب خدا کی کمال محبت ثابت ہوتی ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا الامام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے فرمایا۔ یہی تعظیم و محبت و جاں نثاری و پروانہ واری شمع رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحمید میں بعد انبیاء مرسلین صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا وعلیہم اجمعین وسلم تمام جہان پر تفوق ہے جس نے صدیق اکبر کو ان کے بعد تمام عالم تمام خلق اللہ تمام اولیاء تمام عرفاء سے افضل و

ضمیر

(بتر مکتوبہ)

(الند لا تہدی)

(۱) قال القاری فی المرقات جلد ۵ صفحہ ۳۶۳ باب فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

الفصل الاول ملخصاً ومعمماً کلام الطیبی.

قد یسب الہدایۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم نظراً الی کونہ من اسباب الہدایۃ ومنہ قولہ سبحانہ ، وَاَنْتَ لَتَهْدِیْٓ اِلَیَّ ذَٰلِکَ فَتَهْدِیْٓ مِنْہٗ اَخْبِیْتُ فِیْکُمْ مِنْ فِیْلِ قَوْلِہٖ تَعَالٰی وَعَارَفَیْتُ اِذْ رَعِیْتُ اِیْ مَا رَمِیتْ خَلْقًا وَ حَقِیْقَۃً اذْ رَمِیتْ کَسْبًا وَ صَوْرَۃً وَلَکِنْ اللّٰہُ رَمٰی حَبِثَ جَعَلَکَ قَادِرًا عَلٰی الرِّمٰی وَ فَا عَلٰلَہُ الْخِ وَالْاَظْہَرُ اَنْ نَفٰی الْهَدٰیۃ عَنْہٗ اِنَّمَا هُوَ بِالنَّسْبَةِ اِلٰی مَنْ لَمْ یَرِدْ اللّٰہُ هَدٰیۃً وَ اَبَاتِہَا لَہٗ فِیْمَنْ اَرَادَہٗ لِهَدٰی فَلَآ مَنَافَاۃَ فِہُوَ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ مَظْہَرُ هَدٰیۃِ الْخِ اِیْضًا فِی الْمَرْقَاتِ وَ جَعَلَ الْقَارِیْ اٰخَرًا . وَ اَجِیْبْ سَاۡنَہٗ (اَنْتَ لَا تَهْدِی الْاٰیۃ) کَقَوْلِہٖ تَعَالٰی وَ مَا رَمِیتْ اذْ رَمِیتْ الْخِ (نَبَاسٌ شَرَحَ شَرَحَ عَمَادَہٗ صَفْحَہٗ ۳۰۶) وَ هٰکِذَا قَالَ الْمَحْدَدُ الْبِرْبُلُوۃُ فِی حَیَاتِ الْمَوَاتِ

اکرم و اکمل و اعظم کر دیا یہی وہ سر ہے جس کی نسبت حدیث میں آیا کہ ابو بکر کو کثرت صوم و صلوة کی وجہ سے تم پر فضیلت نہ ہوئی، لیکن بشتی و قرفی صدرہ بلکہ اس سر کے سبب جو اس کے دل میں راسخ و مستکن ہے۔ یہی وہ راز ہے جس کے باعث ارشاد ہوا لو وزن ایمان ابی بکر بایمان امتی لرجح (۱) ایمان ابی بکر (حیات اعلیٰ حضرت صفحہ ۱۲۰) اگر ابو بکر کا ایمان میری تمام امت کے ایمان کے ساتھ وزن کیا جائے تو ابو بکر کا ایمان غالب آئے (گ)۔

۳۳۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس سے کہا (جب کہ وہ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے) آپ کا اسلام میں داخل ہونا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میرے والد خطاب اسلام میں داخل ہوں کیوں کہ آپ کا اسلام لانا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو میرے والد خطاب کے اسلام لانے سے زیادہ محبوب ہے۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸) رواہ البیہقی والہمز ارعن ابن عمر رضی اللہ عنہما (شرح شفا الخفافی والقاری جلد ۳ صفحہ ۳۵۲)

۳۴۔ انصار کی عورت کا باپ اور بھائی اور خاوند جنگ احد میں شہید ہو گئے۔ اس (خبر کے سننے) پر اس نے کہا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا کیا ہے (اس جملہ سے مراد اس کی یہی تھی کہ حضور صحت، عافیت اور سلامتی سے ہیں یا نہیں۔ لیکن بطور ادب اس نے یہ نہ پوچھا کہ حضور کا کیا حال ہے؟ بلکہ کہا حضور نے کیا کیا۔ جب کسی کام کا کرنا ثابت ہو جائے گا تو زندگی دنیاوی اور صحت خود بخود معلوم ہو جائے گی کیونکہ فعل کو حیات لازم ہے نسیم) یا حضور کے ساتھ کیا ہوا۔ (فعل۔ قاری) صحابہ نے جواب دیا حضور بجز اللہ خیریت سے ہیں جیسا کہ تو پسند کرتی ہے۔ عورت نے کہا مجھے دکھاؤ تاکہ میں آپ کی زیارت کروں۔ جب اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کی، عرض کرنے لگی۔

کل مصیبة بعدک جمل

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸ رواہ ابن الخلق امام المغازی والبیہقی۔ شرح شفا جلد ۳ صفحہ ۳۵۳)

”جب آپ صحیح و سالم ہیں تو (باپ بھائی شوہر وغیرہ کے قتل کی) ہر مصیبت نرم ہے شاق نہیں۔“

گھول گھٹاں میں یار دے ناں توں بال بچے اس کس دے میاں جی

۱۔ قال العزالی قدس سرہ العالی فی احیاء علوم الدین (جلد ۱ صفحہ ۴۶) ”ایمان ابی بکر رضی اللہ عنہ الذی لو وزن بایمان العالمین لرجح“ کما شہد له بہ سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم (وفی غمش الاحیاء حدیث) ”لو وزن ایمان ابی بکر بایمان العالمین لرجح“ ابن عدی من حدیث ابن عمر باسناد ضعیف (بقول الیفی والضعیف مقبول فی المناقب والفضائل عند المحدثین) رواہ البیہقی فی الشعب موقوفاً علی عمر باسناد صحیح حتی کان یعضلہم ابو بکر بالسر الذی وقر فی صدرہ ۵۱ العیسیٰ عمرہ۔

۳۵۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے تمہاری محبت کس طرح تھی فرمایا اللہ کی قسم حضور ہمیں ہمارے مالوں اور ہماری اولاد اور ہمارے باپوں اور ہماری ماؤں اور سخت پیار سے کی نسبت ٹھنڈے (۱) پانی سے بھی زیادہ محبوب و پیارے تھے۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸)

۳۶۔ حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رات کو (ایام خلافت میں) لوگوں کی دیکھ بھال و حفاظت کے لئے گشت کر رہے تھے تو ایک گھر میں چراغ روشن دیکھا کہ ایک بڑھیا اون دھن رہی ہے اور یہ کہہ رہی ہے۔

علی محمد صلوٰۃ الابرار صلی علیہ الطیبون الاخیار، قد کنت
قواما بکا بالاسحار، یالیت شعری والمنایا اطوار، هل تجمعن
وحیبی الدار۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ نیکوں کا درود ہوتا ہی برگزیدہ ان پہ درود بھیجتیں۔ آپ رات کو قیام فرمانے والے اور سحر کو بہت رونے والے تھے۔ کاش مجھے علم ہوتا جب کہ مقصودوں میں مختلف واقعات حائل ہو جاتے ہیں۔ کیا مجھے اور میرے محبوب کو کوئی دار جمع کرے گی، یعنی کون سے گھر وصل وصال ہوگا۔“

صیب سے اس کی مراد حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے۔ حضرت عمر نے جب یہ سنا تو وہاں بیٹھ گئے اور رونے لگے۔ رواہ ابن المبارک فی الزہد۔ شفا جلد ۲ صفحہ ۱۸۔ ۱۹، نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۵۳)

لگی تا نگ بزل دی سا نگ جذاں بھنا چوڑا اُڑی مانگھ تڈاں
اللہ تحسیم وصل دا سا نگ کڈاں سرے ساڑے گہٹنے لاتھے میں

(خواجہ فرید)

۳۷۔ جب حضرت بلال کے وصال کا وقت آیا۔ ان کی بیوی نے یہ بند کی ”وا حزناہ! ہائے غم، حضرت بلال نے اسی جاکنی کے عالم میں فرمایا:-

وا طرباہ غدا الاقی الاحبة محمدا وصحبہ (فی الشفا بدل صحبہ
وحزبہ) زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۳۱۸ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹۔

۱۔ ملاطی قاری نے فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ نفع دینے والے ہیں۔ کیونکہ حضور روح الارواح ہیں۔ پانی میں تو جسم کی حیات کا تھا ہے جب کہ نبی میں روح کی حیات ہے اور یہ معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کو ارواح سے بھی زیادہ محبوب تھے۔ شرح شفا جلد ۳ صفحہ ۳۵۳۔ ۱۲۔

”واہ خوشی! کل محبوبوں سے ملوں گا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے صحابہ کا دیدار کروں گا۔“

الموت جسر یوصل الحبيب الى الحبيب۔

۳۸۔ ایک عورت نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی کہ مجھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار شریف کی زیارت کراؤ تو حضرت عائشہ نے اس کے لئے مزار شریف کھولا تو وہ عورت دیکھ کر روئی یہاں تک کہ روتے روتے وہاں فوت ہو گئی۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹)

سرور قدم یار فدا شد چہ بجا شد اس بار گراں بودا دا شد چہ بجا شد

یک جاں چہ کند سعدی مسکین کہ دو صد جاں

سازیم فدائے سگ دربان محمد (ﷺ)

کروں تیرے نام پہ جاں فدا نہ بس ایک جاں دو جہاں فدا

دو جہاں سے بھی نہیں جی بھرا کروں کیا کروڑوں جہاں نہیں

۳۹۔ جب اہل مکہ نے زید بن دعوٰی کو قتل کرنے کے لئے حرم سے نکالا تو ابوسفیان نے ان سے کہا اے زید تجھے خدا کی قسم یہ بتا کہ کیا تجھے یہ بات پسند تھی کہ (حضرت) محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہمارے ہاں تیری جگہ (یعنی قتل کے لئے) ہوتے اور ان کی گردن مار دی جاتی اور تو اپنے گھر میں (صحیح و سالم) رہ جاتا۔ حضرت زید نے جواب دیا اللہ کی قسم میں تو اس کو بھی پسند نہیں کرتا کہ حضور اس وقت جہاں ہیں وہاں ہوں اور انہیں کاٹنا لگے اور میں اپنے گھر بیٹھا رہوں۔ اس پر ابوسفیان نے کہا۔

ما رایت من الناس احدا یحب احداً کحب اصحاب محمد

محمداً (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹)

”میں نے لوگوں میں سے کسی کو کسی کے ساتھ اتنا محبت والا نہ دیکھا جتنا کہ اصحاب محمد کو محمد

(صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت ہے۔“

۳۰۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں سن ہو گیا تو ان سے کہا گیا۔

اذکر احب الناس الیک یزل عنک فصاح (۱) یا محمد! (۲)

فانتشرت (۳)۔ شفا شریف ج ۲ ص ۱۹ رواہ ابن السنی فی عمل الیوم والمیلۃ

۱۔ ای فنادی داعلی صوته۔ شرح شفاء للقراری جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

۲۔ قال القاری۔ ”كانه رضى الله عنه قصد به اظهار المحبة في ضمن الاستعانة شرح الشفاء للقراری

جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

۳۔ وهذا يقتضي صحة ما حروبه۔ نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

شرح شفاء اللخما ج ۳ ص ۳۵۵۔ مناعل الصفا للسیوطی ص ۶۳
بحوالہ اطیب البیان ردّ تقویۃ الایمان ص ۳۲ (ابن السنی ص ۵۹۔ کتاب
الاذکار للنوی ص ۱۳۵ حسن حصین مطبوعہ مصر ص ۳۰ حسن حصین مطبوعہ نور محمد
مع ترجمہ اردو ص ۳۷۵، تحفہ الذاکرین للشوکانی و ہونہم ص ۲۳۹) نیز شوکانی
نے کہا ہے۔ قال فی النہایہ ومنہ حدیث ابن عمر انہا خدرت
رجلہ فقیل لہ ما لرجلک فقال اجتمع عصبہا قیل اذکر احب
الناس الیک فقال یا محمد فسطھا انتہی قال النووی فی
الاذکار باب ما یقول اذا خدرت رجلہ روینا فی کتاب ابن السنی
عن الہیثم ابن الحنشل قال "کنا عند عبداللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما فخدرت رجلہ فقال رجل اذکر احب الناس الیک فقال یا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم فکانما نشط من عقال" اھ تحفہ
الذاکرین للشوکانی۔ صفحہ ۲۳۹۔

امام بخاری علیہ رحمۃ الباری اس حدیث کو یوں روایت کرتے ہیں:-

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق عن عبدالرحمن
بن سعد قال خدرت رجل ابن عمر فقال لہ رجل اذکر احب
الناس الیک فقال یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) الادب
المفرد للامام البخاری۔ صفحہ ۱۳۲ مطبوعہ مصر۔

”یعنی جو تجھے سب سے زیادہ محبوب ہیں ان کو یاد کر (ان کا ذکر کر) یہ تکلیف دور ہو جائے
گی۔ تو وہ خوب چیخے یعنی اونچی آواز سے یہ ندا کی۔” یا محمد اھ ”تو ان کا پاؤں اچھا ہو
گیا۔“

۴۱۔ نیز اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس سے بھی مروی ہے۔ رضی اللہ عنہما۔

وقد روی انہ وقع مثله لابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذکرہ
النووی فی اذکارہ وروی ایضا عن غیرہما (اے ابن عمر و ابن
عباس) نسیم الریاض واللخما جلد ۳ صفحہ ۳۵۵ حسن حصین مطبوعہ نور محمد۔
شوکانی غیر مقلد اس اثر کے تحت لکھتا ہے۔ ”ہذا لاثر اخرجہ ابن السنی

موقوفاً علی ابن عباس وعلی ابن عمر رضی اللہ عنہما (عنہم)
 کما قال المصنف رحمہ اللہ۔" تحفۃ الذاکرین صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ مصر۔

ان دو حدیثوں، اثروں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کو سب سے زیادہ محبوب تھے اور دکھ درد و الم، مشکل کے وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یا کے ساتھ نہا کرنا پکارنا اور آپ سے استغاثہ، استعانت، مدد طلب کرنا نہ شرک ہے نہ کفر نہ گمراہی بلکہ جائز ہے، مستحسن ہے۔ خیر القرون کے مقدس افراد کا طریقہ ہے۔ صحابی کی سنت ہے۔ حدیث سے ثابت (۱) ہے۔

۱۔ (ان حدیثوں پر گھمرونی کا حملہ اور فیضی کا دغا)

قرنی مخالف ہے محمد محرف عیار مولوی سرفراز گھمرونی نے حدیث نمبر ۳۰ حضرت ابن عمرؓ پر دھمکے ہیں یعنی دو جواب دیئے ہیں۔ قولہ

جواب اول۔ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں اور پھر ہے بھی ضعیف اور اس کی کوئی سند بھی جرح سے خالی نہیں۔ پھر کہا کہ اس کی ایک سند میں ابوشعبہ ہے و درہمک ہے۔ دوسری سند میں محمد بن احمد ہے وہ ضعیف ہے۔ تیسری سند میں زبیر بن عواذ بن ابی الحق ہے۔ زبیر کی وہ حدیث جو ابواحق کے طریق سے ہوگی وہ ضعیف ہے اور خود ابواحق بھی مخطئ تھے۔ ابھی قول گھمرونی توحید صفحہ ۱۳۹، ۱۴۰۔

اقول وباللہ التوفیق عمل صحابی کے وزن گرانے کے لئے یہ حیرت انگیز عیاری و چالاکي ملاحظہ ہو کہ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں۔ یہ حدیث ضام مرفوع نہ کسی تو کیا حدیث موقوف کو رد کر دیں۔ عمل صحابی شرک نہ عمل ہے۔ (نعوذ باللہ تعالیٰ) نہ بلکہ عمل صحابی کی تقلید ہدایت ہے حدیث قدسی دوحی ربانی ہے کہ "فمن اخذ بشیء مما ہم علیہ من اختلافہم فهو عدی علی ہدی" وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالحجۃ بایہم اقتدیہم اھدیتہم رواہ رزین عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ مشکوٰۃ باب مناقب صحابہ فصل ۳ صفحہ ۵۵۴۔ منار پھر نور الانوار میں ہے تقلید الصحابی واجب "نور الانوار" صفحہ ۲۱۹

خود گھمرونی صاحب کی ربانی قول و فعل صحابی کی شان ملاحظہ ہو۔

جنا بخی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض یافتہ حضرات ہر ایک اپنے مقام پر آفتاب ہدایت کا درخشاں ستارہ اور ستارہ علم کا روشن قمر ہے۔ (راوندی صفحہ ۳) نیز گھمرونی صاحب نے لکھا ہے "غریب صحابہ کرام امت کے لئے حق و باطل، خیر و شر، سنت و بدعت اور ثواب و عقاب وغیرہ امور سے پر کھنکے کی کسوٹی اور معیار حق ہیں۔ جو کام انہوں نے کیا وہ حق اور سنت اور باعث نجات ہے اور ان کا قول و فعل ہمارے لئے ذریعہ فلاح اور وہی ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے اور اس کی خلاف ورزی تباہی اور بربادی پر منتج ہوگی اور بس۔ مشہور فیہ مقصد عالم ہوا اما فافکہ محمد عبد اللہ روزی تحریر فرماتے ہیں "اقوال صحابہ کے ساتھ استدلال کرنا ضعیف اسلام میں داخل ہے (ضمیمہ رسالت اہل حدیث صفحہ ۳) نیز وہ لکھتے ہیں کہ "اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ صحابہ کے اقوال میں اہل حق و باطل یعنی رسول کی حدیث ہونے کا احتمال قوی ہے اور اگر ہمیں فہم کا فعل ہو تو بھی رسول اللہ ﷺ کی روش کی طرف زیادہ نزاد ایک میں آئے (ایضاً صفحہ ۹) اور راوندی صفحہ ۳، انہذا حضرت عبد اللہ بن عمر صحابی کے اس عمل (کہ مشکل کے وقت محبوب خدا کو "یا" سے استغاثہ، استعانت سے لئے پکارنا تاکہ وہ مشکل حل ہو اور درد و الم دور ہو) کی اقدار و اہتمام میں ہدایت ہے اور اس طرح کرنا ذریعہ فلاح ہے اور ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے اور اس سے استدلال کرنا ضعیف اسلام میں داخل ہے اور حضرت ابن عمر کا یہ عمل حق ہے اور سنت ہے اور باعث نجات ہے اس طرح ہوا اس کے جرح ثابت (بقرائے اگلے صفحہ پر)

مسلمانو! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے محبت رکھنا بہت ہی اہم ہے۔ کیوں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

(بقیہ صفحہ گزشتہ) کرتا اور جواز و استحسان پر استدلال کو باطل کرتا اور مزید برآں ثابت نہ پر شرک و مکر ای کا فتویٰ دینا خلاف تحقیق و خلاف انصاف ہے کہ فلاں حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں یا فلاں حدیث مرفوع حسن لفظ ہے حسن لفظ نہیں۔ یا صحیح لفظ ہے صحیح لفظ نہیں یا شرط مسلم پر صحیح نہیں بلکہ اور اماموں نے اس کی صحیح کی ہے یا شرط مسلم پر صحیح ہے شرط بخاری پر نہیں یا شرط بخاری پر صحیح ہے شرط شیخین پر صحیح نہیں۔ یا شرط شیخین پر صحیح ہے صحیح مسلم کی نہیں یا صحیح مسلم کی ہے صحیح بخاری کی نہیں یا صحیح بخاری کی ہے متفق نہیں یا متفق علیہ خبر واحد ہے حدیث مشہور نہیں یا حدیث مشہور ہے حدیث متواتر نہیں۔ پھر یہ کہنا کہ ”پھر ہے بھی ضعیف“ یہ بھی فن حدیث اور کتب حدیث اور فن اسماء الرجال سے نادانی کی دلیل ہے۔ (۱) امام شمس الدین محمد بن محمد بن جریر نے اس عمل کو انہی اسی کے حوالہ سے اپنی حصین حصین میں درج کیا ہے مکار اور خود حصین کے خطبہ میں فرماتے ہیں:-
واخر جہنم من الاحادیث الضعیفۃ ”اس کتاب کو صحیح حدیثوں سے تیار کیا ہے۔“ (حصین حصین بمع ترجمہ اردو مطبوعہ نور محمد۔ صفحہ ۲)

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث ابن عمر صحیح ہے۔ (۲) باقی رہا یہ کہ اس حدیث کے فلاں فلاں روای ضعیف ہیں تو گزراش یہ ہے کہ اس حدیث کی ایک سند الادب المفرد امام بخاری سے ذکر ہو چکی دیکھو یہ اصل کر شاہد اس میں ابوشعبہ یا محمد بن معصب یا زبیر بن عباد عن ابی اہن تخل آئے۔ باقی رہا ابواہن تخل پر فتویٰ (یہ راوی بروایت بخاری الادب المفرد میں ہے) تو اول ابواہن تخل کی تعیین ہو صرف تقریب جلد ۲ صفحہ ۳۹۰ میں گیارہ ابواہن تخل مذکور ہیں۔ پھر بصورت تعیین و ثبوت جرح جرح مصرع ہو تو کار آمد و نہ جرح بہم ہم خنیوں کے نزدیک غیر معتبر ہے۔ امام علامہ ابوالبرکات نسلی حنفی صاحب تفسیر مدارک و کنز الدقائق منار میں رقم طراز ہیں: والظعن المبہم من انما الحدیث لایجرح الراوی عندنا۔ نور اللآل اور صفحہ ۱۹۲ باقی رہی ابن سنی کی سند تو وہ یہ ہے: محمد بن خالد البزدی حدیثنا حاجب بن مسلم حدیثنا محمد بن معصب حدیثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الہیثم بن حثش الخ (تقدیر: الذاکرین صفحہ ۲۳۹) اس سند میں بھی ابوشعبہ اور زبیر بن عباد یہ کو تلاش کرتے رہو شاید مل جائے باقی رہا محمد بن معصب تو اول تعیین ہو۔ ثانیاً بر تقدیر ثبوت جرح۔ جرح مصرع ہو جو گنگوڑی صاحب نے ذکر کی ہے۔ وہ جرح بہم ہے نہ کہ مصرع۔ لہذا وہ خنیوں کے نزدیک غیر معتبر ہے جیسا کہ گذار۔ (۳) پھر بر ثبوت جرح معتبر و مفرد مصرع صحیح امام جریری سے عکر ہوگی اور بوقت تعارض جرح و تعدیل مذہب امام نسائی یہ ہے کہ تعدیل کو ترجیح ہے مذہب نسائی۔ ان لاینوک حدیث الرجل حتی یجتمع الجميع علی ترکہ ولعلہ کان یقدم التعديل علی الجرح او لان الاصل فی المسلم العدالة و جرح البعض یسقط بتعديل البعض للتعارض (کوثر النبی صفحہ ۱۰۳) بر تقدیر ثبوت ضعف حدیث ابن عمر چونکہ اس کے کئی طرق ہیں۔ دو سندیں تو ابھی مذکور ہوئیں اور فریق مخالف کے مکرر معروف گنگوڑی صاحب بھی اس حدیث کی تین سندوں کے خود معترف ہیں۔ (گلدستہ توحید صفحہ ۱۳۹) لہذا یہ حدیث ضعیف نہیں بلکہ حسن ہوگی۔ تعدد الطرق یبلغ الحدیث الضعیف الی حد الحسن (مرکات ۲ خزفصل الثانی باب ما لایجوز من العمل فی الصلوٰۃ از افادات اعلیٰ حضرت و التفصیل فی الہدای الکافی لہ) حصول قوت کے لئے کچھ بہت سے طرق کی حاجت نہیں۔ صرف دو بھی مل کر قوت پا جاتے ہیں۔ تیسرے میں فرمایا: ضعیف لضعف عمر و بن واقد لکھ بقوی بورودہ من طریقین (الہدای الکافی صفحہ ۳۷) اس کی تو دو چھوڑیں سندیں ہیں۔

۵۔ حدیث ابن عمر پر تعالیٰ اہل علم ہے چنانچہ علامہ خفائی فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر نے یا محمد اہ پکارا تو فوراً ان کا پاؤں اچھا ہو گیا۔

وهذا يقتضى صحة ما جربوه وهذا مما تعاهده اهل المدينة

(نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۵۵) (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اللہ تعالیٰ کے حبیب و محبوب ہیں تو محبوب خدا سے ضرور محبت ہو۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) "اور یہ ان کی تجربہ شدہ بات کی صحت کی مقتضی ہے اور اس (بوقت دفع در حضور کو نہ کرنا اور آپ سے استغاثہ) یہ اہل مدینہ کا عمل ہے۔"

شکوای صاحب نے بھی اس حدیث کے تحت یہی لکھا کہ اس پر عمل کرو۔ فیہی ذکرہ عند ذلک (تحت: اللہ اکبرین صفحہ ۲۳۹) اور اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے۔ قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحۃ الحدیث قول اہل العلم بہ وان لم یکن لہ اسناد یعتمد علی مثله (مرقات لعلی القاری باب الصلوۃ حدیث من جمع بین الصلوۃین من غیر عذر الخ) لہذا یہ حدیث بالفرض والحال اگر ضعیف تھی تو تعبد اہل مدینہ سے قوت پائی اور تعبد اہل مدینہ اس کی صحت کی دلیل ہے۔

۶۔ اور اگر بالفرض والحال اس حدیث کا ضعیف ہونا مستبر تھا اور مستبر ہے تو کیا ہو باب فضائل میں پھر بھی مستبر ہے اور اس میں یا محمدہ کی انداکہ عمل کی یہ فضیلت ہے کہ درود المودور ہو جاتا ہے۔ امام ابوہریرہ یا نووی اور عین پھر امام ابن حجر کی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری مرقات (تحت حدیث من حفظ علی امی اربعین حدیث الخ) اور حرثین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں: قد اتفق الحفاظ ولفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال ولفظ الحرز جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال بالاتفاق (الہدای الکاف صفحہ ۴۰، ۴۱)

قولہ: لہذا باب عقائد میں ان کی روایت کیسے حجت ہو سکتی ہے۔ (مجلد ۲ صفحہ ۱۵۰) اقول: لہذا حدیث ابن عمر بقدر ثبوت و اعتبار ضعیف باب فضائل مدائے سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ضرور مستبر و حجت ہے ہاں ان روایتوں کے ہوتے ہوئے مدائے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل پر شرک کا فتویٰ کیسے لگ سکتا ہے۔

قولہ: جواب دوم۔ یہ حدیث موقوف اور ضعیف ہونے کے ساتھ فریق مخالف کو چنداں مفید بھی نہیں۔ کیونکہ اس میں اذکر کا لفظ ہے "ادع" کانئس اور حرف نہ اقرب و بعید دونوں کے لئے شتمل ہے۔ (شرح مدائے عالم صفحہ ۴ صوفیہ) اور اشتیاقا سے کسی کا ذکر کرنا جب کہ اس کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب اور متصرف فی الامور نہ سمجھے صحیح ہے اور اکثر صوفیہ اور بزرگان دین سے اس معنی میں یا رسول اللہ مروی ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص خان صاحب کی طرح یہ شیعی متعین کر دے کہ میں تو وہ کے لئے پکارتا ہوں تو البتہ ناجائز ہوا۔ خان صاحب فرماتے ہیں۔

چینئے اٹھتے مدد کے واسطے یا رسول اللہ کہا پھر تجھ کو کیا (حدائق بخشش جلد ۲ صفحہ ۵۰)

اقول۔ ہمارا استدلال لفظ اذکر سے نہیں۔ یہ تو کہنے والے نے حضرت ابن عمر کو کہا۔ بلکہ ہمارا استدلال تو اس سے ہے کہ فصاح (ای فتاویٰ باعلیٰ صوبہ۔ علی قاری) کیا محمدہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اونچی آواز سے یہ ندا کی۔ یا محمدہ یعنی یا محمدہ پکارنا نہ کہ صرف ذکر کیا۔ صاحب۔ نادۃ یا محمدہ کے الفاظ پر غور ہو۔ کیا یہ صرف ذکر ہے یا ندا پکار ہے مطلق قاری نے فرمایا کہ صحابی ابن عمر نے استغاثہ کے ضمن میں انکھار محبت کا قصد کیا ہے۔ شرح شفا القاری جلد ۳ صفحہ ۳۵۵ (کما مر عبارۃ) استغاثہ اور استغاثہ تو متعین ہی ہے۔ لہذا یہ صرف ذکر نہیں بلکہ مد و طلب کی جاری ہے۔ قولہ حرف ندا اقول یعنی یا حرف نہ اقرب و بعید دونوں کے لئے ہے۔ یہ بعض نماۃ کا مذہب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یا حرف نہ بعید کے لئے ہے۔

یہ بدائی ہمزہ راستہ استعمال از بہر قریب

از برائے دور یا ہم چوں آیا و نگہ ہما

شرح مدائے عالم عبدالرسول، مجموعہ نو میر صفحہ ۷۸۔

اور بعض نحوی کہتے ہیں کہ یا اوسط کی ندا کے لئے ہے نہ اقرب کے لئے ہے اور نہ بعد کے لئے۔ (بقیہ صفحہ ۲)

۳۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ صحابہ انبیاء سابقین کے ذکر میں رطب

(بقیہ صفحہ گزشتہ) بہر اقرب ای و ہمزہ بہر اوسط ہست یا

بہد ازال از بہر الجحد وال ہیا را یا ایا

شرح مانے عامل مولانا جامی۔ مجموعہ نحو میر صفحہ ۹۰

خبر یہ تو گھمڑی صاحب کی یکطرفہ ڈگری کے مقابل ہم نے نحو یوں کے دوسرے اقوال ذکر کر دیئے۔ یا کو بقول گھمڑی صاحب قریب و بعید دونوں کے لئے ہی مانو تو پھر ہمیں کیا ضرر ہے اگر ندائے سیدنا و ابن سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والے یا کو منادی قریب پر حمل کر دو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منادی ابن عمر کے قریب ہونا یکجہم غصری ہوگا۔ تو اس میں یہ فائدہ کہ یہ عمل ابن عمر حضور کے انکار نہ فرمانے سے سنت تقریری میں شامل ہوگا اور اگر جم غصری وہاں نہ ہو (صاح وغیرہ الفاظ سے بھی اشارہ یہی مستفاد کہ جم غصری سے آپ وہاں نہ تھے) تو ظم و روحانیت و حقیقت محمدی کے اعتبار سے قریب ثابت ہو جائے گا۔ فہو المقصود فانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر و قریب للعنادی اور اگر اس حدیث والے یا کو منادی بعید کے لئے مانو تو پھر یہ مسئلہ ثابت کہ صحابی نے بوقت مشکل دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو انداد کے لئے پکارا بقولہ اشتیاق یا سے کسی کا ذکر کرنا (اقول) خود تو کھانا (یا حرف ندا۔ اب یہاں یہ نہ لکھا کہ یا سے کسی کو ندا کرنا بلکہ عیاری و چالاک کرتے ہوئے یہ لکھایا سے کسی کا ذکر کرنا، اب وہ حرف ندائیہ نہ بلکہ حرف ذکر ہے بحان اللہ حضرت ابن عمر نے تو صرف شوق و محبت کے طور پر ذکر نہ کیا بلکہ اشتیاق کے طور پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پکارا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض اوقات صرف اشتیاق یا سے ندا کی جاتی ہے لیکن ہر نداء محبہ خدا کو اشتیاق پر محمول کرنا اور اشتیاق و استعانت کے طور سے ندا کرنے پر شرک و گمراہی و عدم جواز کا فتویٰ دینا پکارنے والے حضرات کی عبارت انص میں خریف ہے۔ بطور نمونہ چند عبارات ملاحظہ ہوں:

شیخ سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جن کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی یوں رطلب المظاہر ہیں۔ وہ جلیل القدر شخص تھے۔ ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر وہ ہیں سے باہر ہے۔۔۔ الخ بستان اللحد شین مترجم اردو صفحہ ۲۰۶۔ ۱۲۱) نے فرمایا:

انا لم یریدی جامع لشتاتہ اذا ما سطا جود الزمان بنکبہ وان کنت فی حقیق و کرب

و وحشة فنادی بیا زروق آت بسرعبہ

(بستان اللحد شین صفحہ ۲۰۶) الشاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی

”میں اپنے سر میں کی پریشان حالی کو تسلی دینے والا ہوں جب زمانہ نکبت و اواراں پر حملہ آور

ہو۔ اگر تو کسی تنگی، بے چینی اور وحشت میں ہو تو یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً آ سوجو ہوں گا۔“

جن کے غلاموں کے پکارنے سے تنگی، بے چینی، وحشت و دور ہوان کے آقا کو پکارنے میں کیوں نہ مشکلات مل ہوں۔ کیا سیدی امام زروق نے مشرکانہ فعل کی تعظیم دی ہے۔ کیا وہ گھمڑی صاحب جتنا بھی علم نہ رکھتے تھے کہ نصوص قرآنیہ تو مانوق الاسباب وصال یافتہ دور والے بزرگ حتیٰ کہ خود سرکار ہند کی پکار کی نفی کر رہی ہیں اور یہ اس کی تعظیم دے رہے ہیں۔ پھر تعجب ہے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی پر کہ ان کے شریک اشعار جلاتر و قد نقل کرتے ہیں اور اس کے ساتھ انٹائن کی ایسی مدح کرتے ہیں کہ ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر وہ بیان سے باہر ہے کاش یہ بزرگان گھمڑی صاحب کا گھد نہ پڑھ لیتے تو اتنا شکر میں جلتا نہ ہوتے۔ یہ سب نظام درہم برہم اس لئے ہوا۔ ”تدعون، یدعون وغیرہ الفاظ قرآنیہ کو مفسرین کے بیان کردہ معانی تعبیدون، یعبدون سے اعراض کر کے مطلق پکار پر دکھا۔ پھر جبر مطلق پکار شکر ہونے لگی تو آپ کو بچانے کے لئے کبھی زندہ کی پکار کو اس حکم سے علیحدہ کیا اور کبھی قریب والے کی پکار کو اس حکم سے علیحدہ کیا۔ پھر استعانت والی پکار کو علیحدہ کیا تو اپنے خانہ زاد اقرامین و استنادوں کو برقرار رکھنے کے لئے یہ بدعتی تقسیم نکالی کہ ایک ہے مانوق الاسباب اور ایک ہے ماتحت الاسباب۔ جناب والا یہ تقسیم کبھی آیت وحدہ یصحح حوازمی وارد ہے کیونکہ یہ تقسیم باب مقام میں وارد ہے۔ کیا اس تقسیم پر قطعی الثبوت و قطعی (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اللسان تھے تو حضور تشریف لائے اور فرمایا:۔

الا وانا حبيب الله ولا فخر۔ الحديث طويل انتهى بقدر المطلوب
رواه الترمذی والداری مشکوۃ باب فضائل سيد المرسلین
عليه الصلوۃ والسلام فصل ۲ صفحہ ۵۱۳۔

”خبردار (رہو) میں اللہ (تعالیٰ) کا محبوب ہوں اور یہ فخر انہیں فرماتا (بلکہ تحدیث نعت
ہے)۔“

علامہ ملا علی قاری حنفی اس حدیث کے تحت رقم طراز ہیں۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) الدلالۃ دلیل پیش ہو سکتی ہے۔ هل من مبارز۔ پھر انبیاء و اولیاء من دون اللہ میں شامل ہونے لگے۔ دعویٰ
خاص ہو گیا دلیل عام رہی۔ مگر تو قرآن میں عطف خوانی۔ ہیری روفی سلمانی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ شرک اکبر مستنہ لذتہ جو توحید واجب
لذتہ کی نقیض ہے اور ہر صورت و ہر حال شرک و محال لذتہ ہوتا ہے اس کے بعض افراد امکان بلکہ وقوع میں آنے لگے۔
شرک تو عقیدہ بزمان و عقیدہ ب مکان و عقیدہ ب افراد نہ تھا۔ اب یہ خدائے محبوبان خدا ایسا شرک نکلا جو بعض صورتوں و بعض حالات میں
شرک نہ رہا مردہ کو پکار تو شرک ہے زندہ کو پکار تو شرک نہیں۔ دور والے کو پکار تو شرک، نزدیک والے کو پکار تو شرک نہیں۔ پھر
بھی انبیاء و اولیاء کا پکارنا شرک ہے اور یہ تقسیم بھی برقرار۔

مگر ہمیں کتب و ہمیں ملا کا مظلوم تمام خواہ شد

پھر یوں بھی کہہ دو کہ غیر اللہ قرہی کو عبادت کا جہہ کرنا جائز و دور والے کو شرک۔ زندہ کو جائز، مردے کو شرک۔

فی اللعجب۔

۲۔ کلیات اہلادیہ مطبوعہ یو بند جہاد اکبر مع نال اہل ادغریب کے بعد والی مناجات میں صفحہ ۴۲ پر ہے:

اے رسول کبریٰ فریاد ہے یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے

خست مشکل میں پھنسا ہوں آج کل اے میرے مشکل کشا فریاد ہے

۳۔ مدد کراے کرم احمدی کہ تیرے سوا

نہیں ہے کام بے کس کا کوئی حامی کار

جو توی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا

ہے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

(قصائد قلمی صفحہ ۸)

کیوں صاحب ”مدد کراے کرم احمدی“ یہ بھی شوقیہ ذکر ہی ہے اہل ادغریب میں مانگی جا رہی۔

حدیث ابن عباس کے متعلق مکتوبی صاحب نے کہا ”قولہ“ اس کی سند میں غیاث بن ابراہیم متروک ہے۔

(حصہ ملخصاً)

(اقول) حصن حصین والے نے اس سے استنباط و استناد کیا ہے اور اس نے خود ہی اس کے مقدمہ میں کہا کہ میں نے حصن
حصن کو صحیح احادیث سے تیار کیا ہے کامر لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔ نیز اس کے بقید جواب دی ہو سکتے ہیں جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں
یہ بطور اختصار ہے یہ بحث غرضی طور پر آگئی ورنہ میں اس کے درپے نہ تھا نہ اس موضوع پر قلم چل رہا ہے انتہا اللہ العالیٰ اس موضوع
پر اور اسلامی و شرعی دلیلیں لکھنے کا ارادہ ہے تفصیل اس میں دیکھنا۔ ۱۲۴

وانا حبيب الله اى محبه ومحبوبه قوله ولا فخر قال الطيبى قرر
اولا ما ذكر من فضائلهم بقوله وهو كذلك ثم نه على انه
افضلهم واكملهم وجامع لما كان مغرقا فيهم فى الحبيب خليل
ومكلم ومشرف ۵۱ واعلم ان الفرق بين الخليل والحبيب ان
الخليل من الخلّة اى الحاجة فابراهيم عليه السلام كان افتقاره
الى الله تعالى فمن هذا الوجه اتخذه خليلاً والحبيب فعيل بمعنى
الفاعل والمفعول فهو صلى الله عليه وسلم محب ومحبوب و
الخليل محب لحاجته الى من يحبه والحبيب محب لا لغرض
وحاصله ان الخليل فى منزلة المريد السالك الطالب والحبيب
فى منزلة المراد المجدوب المطلوب **اللّٰهُ يَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَن يَّشَاءُ وَ
يَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَن يَّشَاءُ** ولذا قيل الخليل يكون فعله برضاء الله
تعالى والحبيب يكون فعل الله برضاءه قال تعالى **فَلَوْلَيْسَكَ قَهْلَةٌ
تَرٰضِيَهَا وَلَوْ يُّعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى** وقيل الخليل مغفرته فى حد
الطمع كما قال ابراهيم **وَالَّذِيْٓ اٰطَعْتُ اَنْ يَّعْفِرَ لِيْ** والحبيب مغفرته
فى مرتبة اليقين كما قال تعالى **لِيَعْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
تَّأَخَّرَ** والخليل قال **وَلَا تُخْزِيْ يَوْمَ يُبْعَثُوْنَ** والحبيب قال تعالى فى
حقه **يَوْمَ لَا يُخْزِيْ اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ** والخليل قال **وَاَجْعَلْ لِّيْ
لِسَانَ صِدْقٍ فِى الْاٰخِرِيْنَ** وقال للحبيب **وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ** والخليل
قال **وَاَجْعَلْنِيْ مِنْ ذَرَفَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ** والحبيب قال له **اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ
الْكُوْنُ وَالْاَظْهَرُ** فى الاستدلال على ان مرتبة محبوبيته فى درجة
الكمال قول ذى الجلال والجمال **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ
يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ** ۵۱ مرقات شرح مشکوٰۃ شريف جلد ۵ - صفحہ ۶۹ و ۷۰

مشکوٰۃ جلد ۲ - صفحہ ۵۱۳

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو فرمایا ”میں اللہ کا محبوب ہوں“ اس کا مطلب یہ ہے
میں اللہ کا محب اور اس کا محبوب ہوں، امام طیبی نے فرمایا ہے کہ پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے وہو كذلك ”وہ ایسے ہی ہیں“ فرما کر انبیاء سابقین کے مذکورہ فضائل کی تصدیق فرمائی پھر (الا وانا حبیب اللہ فرما کر) اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ میں ان سے افضل واکمل ہوں اور ان کے متفرق کمالات کا جامع ہوں (حسن یوسف دم یعنی یہ بیضا داری آں چہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری۔ فیضی)۔ کیونکہ جو حبیب ہوتا ہے وہ ظلیل اور کلیم اور شرف و مجد والا بھی ہوتا ہے اور یقین کر کہ بے شک ظلیل اور حبیب کے درمیان یہ فرق ہے کہ ظلیل خلۃ (بمعنی حاجت) سے بنا تو ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج تھی، اسی وجہ سے اللہ نے ان کو ظلیل بنایا اور حبیب فعلیل کے وزن پر اسم فاعل واسم مفعول کے معنی میں ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محبت بھی ہیں اور محبوب (خدا) بھی اور ظلیل اپنی حاجت (ضرورت) کی وجہ سے اپنے محبوب کا محبت ہوتا ہے اور حبیب بلا غرض و بلا طمع محبت کو کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ظلیل بمنزلہ مرید سالک اور طالب کے ہے۔ اور حبیب بمنزلہ مراد، مجذوب اور مطلوب کے ہے۔ اللہ اپنے قرب کے لئے جن لیتا ہے جسے چاہے اور اپنی طرف راہ دیتا ہے اسے جو رجوع لائے (شوری ۱۳) اور اسی لئے کہا گیا ہے کہ ظلیل وہ ہے کہ جس کا کام رضاء خداوندی کے مطابق ہوتا ہے۔ اور حبیب وہ ہے کہ اللہ کا کام اس کی رضا کے مطابق ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”تو ضرور ہم تمہیں پھیر دیں گے اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری خوشی ہے“۔ (بقرہ ۱۴۴) اور فرمایا ہے ”اور بے شک قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔“ (مٹی ۵)

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ظلیل کی مغفرت (انبیاء کرام کی مغفرت سے یہ مراد نہیں کہ ان کے گناہ ہوئے ہیں تو ان کی بخشش ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ معصوم ہیں۔ اس مسئلہ کا ثبوت گذر چکا ہے۔ یہاں غفران و مغفرت سے مراد (۱) فانی اللہ (۲) یا ترک اولیٰ کی مغفرت (۳) یا امت کی مغفرت وغیرہ ہے) حدیث میں ہے جس طرح حضرت ابراہیم نے کہا اور وہ جس کی مجھے آس لگی ہے کہ میری خطائیں (ترک اولیٰ یا تشاہدات سے ہے کما قال الامام النابلسی فی مثلہ) قیامت کے دن بخشے گا۔“ (شعراء: ۸۲) اور حبیب کی مغفرت مرتبہ یقین میں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے انگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔“ (فتح ۲) اور ظلیل نے کہا اور ”مجھے رسوا نہ کرنا جس دن سب اٹھائے جائیں گے۔“ (شعراء: ۸۷) اور حبیب کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”جس دن اللہ رسوا نہ کرے گا نبی اور ان کے ساتھ ایمان والوں کو“ (تحريم ۸) اور

خلیل نے عرض کی ”اور میری سچی ناموسری رکھ پچھلوں میں“ (شعراء ۸۴) اور حبیب کے لئے فرمایا ہے۔ ”اور ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بلند کر دیا“۔ (انشراح ۴) خلیل نے عرض کی اور مجھے ان میں کر جو چین کے باغوں کے وارث ہیں۔“ (شعراء ۸۵) اور حبیب کے متعلق یوں فرمایا ہے۔ ”اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں کوثر عطا فرمایا ہے“ (کوثر: ۱)۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت کا رتبہ کمال درجہ میں ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول روشن دلیل ہے۔ ”اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو! اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست رکھے گا۔“ (آل عمران: ۳۱) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف ج ۵ ص ۳۶۹، ہاش مشکوٰۃ، جلد ۲، صفحہ ۵۱۳

برکتہ رسول اللہ فی الہند حضرت شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی حدیث کا ترجمہ (اور تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

الا وانا حبیب اللہ..... دانا و آگاہ باشد کہ من دوست داشتم خدا ام و گفته اند کہ حبیب محبت کہ بمقام محبوبیت رسیدہ باشد و خلیل محبت مطلق و اگر چہ انبیاء و رسل بلکہ مومنان نیز ہمہ محبت محبوب درگاہ الہی اند و لیکن خن دریں جا اعلیٰ مرتبہ کمال است و اخص درجات آں و بعضی از عرفا و علماء را در فرق میان حبیب و خلیل کلامی ست غریب کہ در شرح ذکر کردہ شدہ ست۔ اھ اشعۃ الممعات جلد ۴ صفحہ ۷۶ ص ۴۔

یعنی حضور نے فرمایا خبردار ہو جاؤ کہ میں اللہ کا محبوب ہوں۔ علماء کرام نے فرمایا ہے کہ حبیب وہ محبت ہوتا ہے جو مقام محبوبیت میں پہنچا ہوا ہو اور خلیل محبت مطلق کو کہتے ہیں اگرچہ تمام انبیاء و رسل بلکہ مومن بھی درگاہ خداوندی کے محبت و محبوب ہیں لیکن یہاں اعلیٰ مرتبہ کمال اور اس کے اخص درجات میں گفتگو ہے اور بعض عرفاء و علماء کا حبیب و خلیل کے درمیان عجیب و غریب کلام ہے جو مشکوٰۃ شریف کی (عربی) شرح ”لمعات“ میں مذکور ہوا۔ وہ کلام فقیر فیضی ابھی ملا علی قاری سے اور اولاً خود شیخ محقق کی مدارج ت نقل کر چکا ہے۔ فانظر فثمہ

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مجدد ملت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا خوب فرمایا ہے

بسی عطر محبوبی کبریا سے عبائے محمد قبائے محمد ﷺ

(حدائق بخشش جلد ۱ صفحہ ۲۵)

بطور اتمام حجت یہ بھی ملاحظہ ہو۔ علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب مبارک جی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب و ندا کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں:-

خدا عاشق تمہارا اور ہو محبوب تم اس کے ہے ایسا مرتبہ کس کا سناؤ یا رسول اللہ
(گزار معرفت الحاجی صاحب مطبوعہ دیوبند صفحہ ۴)
نیز بانی دیوبند مولوی محمد قاسم نانوتوی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب کرتے ہوئے لکھا
ہے۔

خدا تیرا تو خدا کا حبیب اور محبوب خدا ہے آپ کا عاشق تم اس کے عاشق زار
(تصاعد کا کی صفحہ ۵)
خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا ہیں جس کے دل میں محبوب خدا کی محبت
نہیں وہ مومن نہیں۔

عشق محبوب خدا اے دل جسے حاصل نہیں لاکھ کلہ گو بھی ہو ایماں اسے حاصل نہیں
خدا کے (۱) ماننے والا مسلمان ہو نہیں سکتا بجز حب نبی وہ اہل ایماں ہو نہیں سکتا
مدعیان محبت محبوب خدا بہت ملیں گے لیکن محبت تو ایک قلبی کیفیت ہے وہ جو غیب ہے۔ جس کا
مشاہدہ ہر کس و ناکس تو نہیں کر سکتا کہ اس کے دل میں محبت ہے لہذا یہ مومن ہے اور اس کے دل میں
محبت نہیں صرف زبانی دعویٰ ہے لہذا یہ ایمان سے فارغ ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں
علامات حب لکھ دوں تاکہ ان کے ذریعے سچے اور جھوٹے محبت کی تمیز ہو سکے۔

علامات حب

۱۔ اتباع محبوب۔ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

(آل عمران ۳۱)

”اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں
دوست رکھے گا۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔ من احببني فقد احببني و من احببني كان معي في
الجنة اخرجه القاضي عياض عن انس (شفاج ۲ صفحہ ۲۰)

یعنی صرف خدا کو ماننے والا جیسا کہ انجیل نے تقویت الایمان میں کہا ہے۔ ”اتھ کو مانے اور اس کے سوا کسی کو نہ مانے۔“ بلکہ
کاتب الحروف ارشاد سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روشنی میں کہتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ماننا بھی ایمان باللہ وحدہ
ہے۔ قال عليه الصلوٰۃ والسلام لو فهد عبد القيس الدورن ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم
قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله الحديث۔

صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳ و جلد ۲ صفحہ ۶۷۲ شفق علیہ مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳-۱۲ منہ

جس نے میری سنت کو زندہ کیا اس نے مجھ سے محبت کی اور جو میرا محبت ہوا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب يطيع

ح ہے محبت کی نشانی تابعداری یا رک

مہندار سعدی کہ راہ صفا تو اس یافت جز در پے مصطفیٰ

اللهم وفقني طاعته بحرمته وبحرمة حبك له وحبك لك

”لیکن یہ بات خوب یاد رہے کہ مجرد اتباع دلیل حب نہیں۔“ (کیونکہ بسا اوقات اتباع بوجہ دھمکی کے یا بوجہ لالچ کے یا بوجہ حکمت دیگر کے منافقانہ طور پر بھی ہوتی ہے۔ اس کا کوئی عاقل انکار نہ کرے گا جس طرح کہ زمانہ نبوی میں منافقین حضور کا اتباع کرتے تھے لیکن وہ حب مصطفیٰ سے فارغ تھے) وہی اتباع دلیل حب ہے جو حب سے ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ محبت اور تمیز میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ ہر محبت کامل ضرورتاً (۱) ہوگا اور یہ نہیں کہ ہر تمیز محبت ہو بعض تمیز محبت ہوں گے بعض نہ ہوں گے اس علامت و نشانی سے صادق و کاذب محبت میں تمیز نہیں ہو سکتی۔

۲۔ محبوب کے دوستوں اور تعلقہ داروں سے الفت و محبت (۲) اور محبوب کے دشمنوں سے دشمنی الہذا اصحابہ، ازواج مطہرات، اہل بیت، آل رسول اور اولیاء کرام سے محبت ہو بلکہ محبوب کے مکان و زمان بلکہ ملک آستان سے بھی محبت ہو اور کافروں، مشرکوں، منافقوں، دہائیوں، رافضیوں، بد مذہبوں سے نفرت ہو چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ حب ابی بکرو عمر ایمان و بغضہا نفاق (وفی روایۃ ابن عساکر و بغضہما کفر) ”ابو بکر و عمر کی محبت ایمان ہے اور ان کا بغض نفاق (و کفر) ہے۔ (عد۔ ک عن انس) جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۴۶

۱۔ بعض دفعہ محبت سے بھی غلطی کو تابی ہو جاتی ہے اس کی دلیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وہ ارشاد گرامی ہے جو محمد و بنی النضر کے حق میں فرمایا جس پر بعض لوگ (حضرت عمر و اہل بیعت) لعن و طعن کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا: ”لا تلعنہ فانہ یحب اللہ و رسولہ“ اس پر لعنت نہ کر دے شک وہ اللہ اور اس کے رسول کا محبوب ہے۔“ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱ و رواہ البیہاقی فی صحیحہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۳ و البیہاقی شرح شفا للفقاری و الخفاف جلد ۳ صفحہ ۲۰ و الزرقانی علی المواہب جلد ۶ باب ترک متابعت اہیانائس حب کی کمی ضرور ہے۔ ۱۴۷

۲۔ قال الامام الغزالی قدس سرہ العالی۔ ”حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم محمود لانہ عین حب اللہ تعالیٰ و كذلك حب العلماء و الانقیاء لان محبوب المحبوب و رسول المحبوب محبوب و محب المحبوب محبوب الخ احياء علوم الدین جلد ۳ صفحہ ۲۵۸۔ ۱۲ فیضی بقلامہ

نیز حسین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اللهم انی احبہما فاحبہما۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ رواہ البخاری فی صحیحہ جلد ۵۳۰ وشرح للکشافی والقاری جلد ۲ صفحہ ۳۶۳۔

اے اللہ میں ان سے محبت رکھتا ہوں تو بھی ان سے محبت رکھ (ان کو ہر خیر دارین عطا فرما)
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حسن کے حق میں فرمایا ہے:-

اللهم انی احبہ فاحب من یحبہ۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ وفی روایۃ الترمذی اللهم انی احبہما فاحبہما واحب من یحبہما ۱۱ وقال
ہذا حدیث حسن غریب۔ ترمذی شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۸۔

اے اللہ مجھے اس سے محبت ہے۔ تو اسے دوست رکھ جس کو حسن سے محبت ہو۔
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من احبہما فقد احبنی ومن احبنی فقد احب اللہ ومن ابغضہما
فقد ابغضنی و من ابغضنی (۱) فقد ابغض اللہ۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱-۲۲)

جس کو حسین سے محبت ہے اسے مجھ سے محبت ہے اور جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ کو دوست
رکھا اور جس کو حسین سے بغض ہے اس نے میرے سے بغض رکھا۔ اور جس نے میرے سے بغض رکھا تو
اس نے اللہ تعالیٰ سے بغض رکھا۔

ایک حدیث طویل میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اللہم وال من والاہ و عاد من عاداہ۔ رواہ احمد عن البراء

(مشکوٰۃ صفحہ ۵۶۵)

اے اللہ اسے دوست رکھ جس نے علی کو دوست رکھا اور اس سے دشمنی کر جس نے علی سے دشمنی کی۔
حضرت عبداللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا من بعدی فمن احبہم
فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم ومن آذاہم فقد
آذانی ومن آذانی فقد آذی اللہ ومن آذی اللہ فبوشک ان

یا علیہ۔ رواہ الترمذی۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۵۴۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۲۔

”یعنی میرے صحابہ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا، اللہ سے ڈرنا، تمہیں اللہ کی قسم (ان کو خیر ہی سے ذکر کرنا لغات) میرے بعد ان کو اپنی قبیح کلام کا نشانہ نہ بنانا تو جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ جس نے ان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی۔ اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اسے عذاب میں گرفتار فرمادے۔“

حضرت انس فرماتے ہیں کہ جب میں نے محبوب خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیالہ سے کدو تلاش کرتے دیکھا اب اسی وقت سے ہمیشہ

احب الدہا کدو کو محبوب رکھتا ہوں۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۲)

آکھاں میں کیا ہیں جگ دے دج کیزھا کیزھا گلدے مٹھا

دلبر دے سارے ملک دا کھک کھک ذرا گلدے مٹھا

ع سکت راکاش جانی نام بودے

نسبت خود بہ سگ کوئے تو کردم بس متعلم زان کہ نسبت بہ سگ کوئے تو شد بے ادبی است

یک جاں چہ کند سعدی مسکین کہ دو صد جاں سازیم فدائے سگ دربان محمد

تھ سے دور سے سگ، سگ سے ہے نسبت مجھ کو میری گردن میں بھی ہے دور کا دور اتیرا

توڑیں دھکڑے دھوڑے کھا نو دیاں سیڑے نام توں مفت وکا نو دیاں

سیڑے باندیاں دی میں باندی یاں سیڑے در دے کتیاں نال ادب

پائے سگ بوسید مجنوں غلط گفتے ایں چہ سود گفت گاہے گاہے ایں سگ در کوئے لٹا رفتہ بود

۳۔ وصل، وصال، ملاقات، لقاء کا بہت شوق ہوتا (شفا جلد ۲ صفحہ ۲۱) نہ یہ کہ دور دراز سے روضہ

شریف کی زیارت کا قصد کر کے جانا شرک ہے جس طرح اسماعیل نے تقویۃ الایمان میں لکھا ہے۔

ومن علامتہ مع کثرت ذکرہ تعظیمہ لہ وتوقیرہ عند ذکرہ

واظهار الخشوع والانکسار مع سماع اسمہ۔

”اور علامات حب سے ہے کہ کثرت ذکر کے ساتھ ذکر کے وقت تعظیم و توقیر کرنا آپ کے

نام پاک کے وقت خشوع و انکساری کا ظاہر کرنا۔“

اذا لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان
جلد ۲۔ صفحہ ۲۲۳۔ وفيه عن ابي محمد لا يعذر بدعوى زلل
اللسان في مثل هذا شفاء جلد ۲۔ صفحہ ۲۲۳۔ وهكذا في
ردالمحتار و فتاوى قاضى خان على هامش الهندية و هكذا في
النبراس شرح شرح العقائد عن عماديه جلد ۱، صفحہ ۵۷۰۔

۵۷۱۔ دروح البیان جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۱۔ مظہری جلد ۷۔ صفحہ ۳۱۵

۴۔ حضرت اہل حق نے فرمایا کہ صحابہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر کے وقت خشوع و خضوع کرتے اور
ان کے بال کھڑے ہو جاتے اور وہ روتے رہتے۔ (شفاء جلد ۲۔ صفحہ ۲۱)
۵۔ اکثر اوقات محبوب کا ذکر کرنا۔ ان کے ذکر میں رطب اللسان رہنا۔ اگر بعض اوقات زبان ادھر ادھر
مصرف ہو۔ دل تو ہمیشہ دربان آستان ہو۔

فوادى عند محبوبى مقیم یناجیہ وعندکم لسانی
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

من احب شینا اکثر من ذکرہ (فرعن عائشة)

کنز العمال جلد ۱۔ صفحہ ۳۸۱۔ جامع صغیر جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۰۔ جس کو کسی کی محبت ہو۔ وہ محبت اکثر
اس محبوب کا ہی ذکر کرے گا۔

میں سو جاؤں یا مصطفیٰ کہتے کہتے کھلے آنکھ صلی علی کہتے کہتے
دم نزع جاری ہو میری زباں پر محمد محمد خدائے محمد
گفت مشق نام لیلے می کنم خاطر خود را تسلی میدہم

۶۔ محبت کی آنکھوں کا محبوب کے حسن و جمال میں مستغرق ہونا اور اوروں سے اندھا ہو جانا اور محبت کے
کانوں کا محبوب کے ذکر اور مدح اور اس کے کلمات کے علاوہ ہر کلام سے بہرہ ہو جانا۔

فاذا سمعت فغنگ قولاً طیباً و اذا نظرت فما اری الاک

(قصیدہ نعمان)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو ہر طرح ہر وجہ سے حقیقتاً بے عیب ہیں۔ محبت کے اصول سے ایک یہ
بات ہے کہ جہاں محبت ہو جاتی ہے۔ عیب دار محبوب کے عیب دیکھنے سے محبت کی آنکھ اندھی ہو جاتی
ہے اور اس کے عیب سننے سے محبت کے کان بہرے ہو جاتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

حبک للشیعی یعنی وبصم جامع مسانید امام اعظم، جلد ۱، صفحہ ۷۸ طبع
دکن ورواہ احمد فی مسندہ۔ و البخاری فی التاريخ و ابوداؤد عن ابی الدرداء و الخرائج
فی اعتلال القلوب عن ابی ہریرۃ ابن عساکر عن عبد اللہ بن انیس (حدیث
حسن، جامع صغیر جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۶) مشکوٰۃ شریف باب المفاخرۃ صفحہ ۴۱۸۔

”یعنی تجھے کسی چیز کی محبت ہو جائے تو وہ حب تجھے اندھا اور بہرا کر دے گی۔“

لہذا جن لوگوں کی آنکھیں بے عیب محبوب خدا کے فرضی موہوی عیب تلاش کرتی ہیں یا جن کی
زبان اس پیارے کے موہوی عیب بیان کرتی ہے یا جن کے کان محبوب خدا کا گلہ سنتے ہیں وہ حب نبی
سے فارغ ہیں۔ لہذا وہ ایمان سے بھی فارغ ہیں۔ (نعوذ باللہ)

اللہم آتنا حبک وحب حبیک۔ اللہم ادرقنا حبک وحب
حبیک۔ اللہم نور قلوبنا بحبک وبعب حبیک صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

اولاً ارادہ تو یہ تھا کہ ایک دو آیات اور پانچ چھ عبارات تعظیم و تعریف سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی لکھ کر رسالہ مقام رسول، ختم کر دوں گا۔ لیکن ذوق و شوق نے کشاں کشاں یہ کیا کہ اب یہاں تک
پہنچے اور اس کے چار باب ہو گئے۔ اب اس کتاب مستطاب کو یہاں ختم کرتا ہوں۔ کیونکہ

قصر ہائے یار دار و بس مقام صد قیامت گذرد ویں تا تمام
نہ حش غایت دارد نہ سعدی را سخن پایاں بمرد تشنہ مستقی و دریا بچنایاں باقی
دفتر تمام گشت بیایاں رسید عمر ما بچنایاں در ازل وصف تو ماندہ ایم
آخر میں اپنی اس تالیف کو دست بستہ و زانو شکستہ ہو کے اپنے حبیب کریم رؤف رحیم علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم کی بارگاہ میں پیش کرتا ہوں۔

گر قبول افتد ز ہے عز و شرف شاہاں چہ عجب گر بنوا زندگدارا
اور عرض کرتا ہوں اے آقا و مولا۔

صلی اللہ تعالیٰ علیک وعلی آلک و اصحابک وسلم فی کل
حین و آن بعدد معلوماتہ۔

خدا اقامت کے دن اس فقیر حقیر پر تقصیر کو اپنی شفاعت خاصہ اور قرب خاص سے نوازنا۔ آپ سے نہ

عرض کروں تو اور کس سے عرض کروں۔ واللہ آپ کے سوا میرا کون ہے۔

میری تقدیر بری ہے تو بھلی کر دے دفترِ محمود اثبات پہ ہے بغیر تیرا

سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

سنگان بارگاہِ نبوت کا پابوس

فقیر ابو المحسن منظور احمد فیضی سنی حنفی غفر اللہ لہ

دلولالہ دیہہ و احسن الیہما والیہ

خادم مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامعہ فیضیہ رضویہ رجسٹرڈ

سعید آباد نورانی مسجد احمد پور شرقیہ۔ ضلع بہاول پور

9 شوال 1385 ہجری

کہہ لے گی ان کے ثنا خواں کی خاشی چپ ہو رہا ہے کہہ کے میں کیا کیا کہوں تجھے

(اعلیٰ حضرت)

ماخذ کتاب ”مقام رسول ﷺ“

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف یا مؤلف	فن	زبان
1	قرآن شریف	کلام اللہ تعالیٰ	مرکز جمع	عربی
			علوم و فنون	
2	کنز الایمان فی ترجمہ القرآن	ترجمہ از شیخ الاسلام و المسلمین مجدد ملت اہل حضرت مولانا احمد رضا خان متولد 1272ھ متوفی 1340ھ		اردو
3	تفسیر خزان العرفان	صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی متوفی 1367ھ	تفسیر	اردو
4	توہد المقیاس من تفسیر ابن عباس	حضرت عبداللہ ابن عباس صحابی متوفی 68ھ مؤلف محمد بن یعقوب صاحب قاموس متوفی 817/816ھ مجدد الدین فیروز آبادی	تفسیر	عربی
5	الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور	خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی متوفی 911ھ	تفسیر	عربی
6	المفردات فی غریب القرآن	علامہ حسین بن محمد امام راغب اصفہانی متوفی 502ھ	تفسیر	عربی
	فی اللغة والادب والتفسیر و علوم القرآن المعروف	مفردات امام راغب		
7	مفتاح الغیب مشہور تفسیر کبیر	امام محمد فخر الدین رازی متوفی 606ھ	تفسیر	عربی
8	انوار المنیریل واسرار الاول	ناصر الدین قاضی ابوسعید عبداللہ بن عربیضادی مشہور تفسیر بیضادی متوفی 686/692 قبل 791ھ	تفسیر	عربی
9	مدارک المنیریل و حقائق	امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسی حنفی صاحب التوہیل مشہور تفسیر مدارک کنز الدقائق و المنار متوفی 701-710ھ	تفسیر	عربی

10 لباب التاویل فی معانی امام محی السنّت علاء الدین علی بن محمد بغدادی تفسیر عربی

المنزہل مشہور تفسیر خازن خازن، متونی 741ھ

11 تفسیر ابن کثیر اتماما للبحث السلیل بن کثیر شاگرد و قمع ابن تیمیہ تفسیر عربی
علیہم لاطلی متونی 774ھ

12 تفسیر جلالین جلال الدین محلی متونی 864ھ تفسیر عربی

جلال الدین سیوطی متونی 911ھ تفسیر عربی

13 حواشی جلالین

14 الاکیل فی استنباط التزیل امام جلال الدین سیوطی متونی 911ھ

15 ارشاد العقل السلیم الی المرایا امام علامہ ابوسعود محمد بن محمد سبکی حنفی

الکتاب الکریم مشہور تفسیر ابی متولد 892ھ 1492ھ

سعود متونی 981/982ھ 1574ھ

16 تفسیر روح البیان علامہ شیخ السلیل حنفی آندی حنفی متونی 1137/

1117ھ

قیل فی حدود القرآن العاشر "حدائق حنفیہ"

17 الفتوحات الالہیہ بتوضیح علامہ سلیمان بن عمر الشیر بانجمل متونی 1204/

تفسیر الجلالین للذائق 1196ھ

الحنفیہ مشہور تفسیر جمل

18 حاشیہ الصاوی علی الجلالین امام عارف باللہ الشیخ احمد صاوی متونی 1241ھ

مشہور تفسیر صاوی جواہر البحار، جلد 3، صفحہ 19

19 تفسیر مظہری "اتماما للبحث قاضی ثناء اللہ پانی حنفی متونی 1225ھ

20 تفسیر عزیزی شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متونی 1239ھ فارسی

21 تفسیر حقانی اتماما للبحث علیہم مولوی عبدالحق حقانی متونی اردو

لاعلینا

22 تفسیر عثمانی == مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی متونی 1369ھ

23 جامع مسانید امام اعظم امام اعظم ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ متولد 80ھ حدیث عربی

متونی 150ھ شریف

24	مسند امام عظم	امام ابوحنيفه كوفي بردايت حكي	حديث شريف عربي
25	مؤطا امام مالک	امام مالک متونی 179 هـ	= =
26	مؤطا امام محمد	امام محمد بن حسن شيباني متولد 189 هـ متونی 189 هـ	= =
27	الجامع المسند الصحیح	امام محمد بخاری متولد 194 هـ متونی 256 هـ	= =
	صحیح بخاری شریف		
28	صحیح مسلم شریف	امام مسلم متونی 261 هـ	= =
29	سنن ابی داؤد شریف	امام ابوداؤد متولد 202 هـ متونی 275 هـ	= =
30	جامع و سنن الترمذی	امام ابو یسفي ترمذی متونی 275، 279 هـ	= =
31	سنن القسانی البیہقی، البیہقی	امام احمد بن حنبل متونی 303 هـ	= =
32	سنن ابن ماجه	امام محمد ابن ماجه متونی 273، 275 هـ	= =
33	موارد الظمان ابی زوائد	امام ابو حاتم محمد بن حبان متونی 354 هـ منتخب	
	ابن حبان	زوائد - حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متولد	= =
		735 هـ متونی 807 هـ	
34	شرح معانی الآثار مشهور	امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمه البیہقی متونی	= =
	طحاوی شریف	321 هـ	
35	شکل ترمذی شریف	امام ابو یسفي ترمذی - متونی 275، 279 هـ	= =
36	دلائل البیوة	امام ابونعیم احمد بن عبدالله صهانی متولد 336 هـ	= =
		متونی 430 هـ	
37	کتاب الخراج	امام قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراهیم خنی	= =
		متونی 182 هـ	دیرت
38	کتاب الشفاء مشهور شفاء	امام قاضی ابو الفضل عیاض رحمه الله تعالی متولد	= =
	شریف	496 هـ متونی 544 هـ	دیرت
39	شرح شفاء شریف	علامه علی قاری خنی متونی 1014 هـ	= =
40	نیم الریاض شرح شفاء	علامه شهاب الدین احمد خفاجی خنی (1) متونی	= =
	قاضی عیاض	1069 هـ	دیرت

- 41 مشکوٰۃ شریف، مشکوٰۃ امام ولی الدین ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ خطیب حدیث شریف عربی
المصاحف بغدادی۔ متوفی 740ھ
- 42 مرقات الفاتح شرح مشکوٰۃ علامہ قاری خفی متوفی 1014ھ شرح حدیث =
المصاحف
- 43 احصاء المعانی شرح مشکوٰۃ شیخ الاسلام والسلمین سید الکفعمین سند المحدثین
الشیخ محمد عبدالحق محدث محقق دہلوی لکھی متولد = قاری
958ھ متوفی 1052ھ
- 44 مقدمہ مشکوٰۃ "از لمعات" = = = اصول حدیث عربی
- 45 جمع الوسائل شرح شامل حضرت علی قاری محدث خفی متوفی 1014ھ شرح حدیث =
- 46 شرح شامل امام عبدالرؤف مناوی متوفی 1013ھ = =
- 47 المصاب اللدنیہ شیخ الاسلام علامہ ابراہیم بیجوری (باجوری) = =
متولد 1198ھ متوفی 1276ھ
- 48 الجامع الصغیر فی احادیث خاتم الخلفاء امام جلال الدین سیوطی متوفی حدیث شریف =
البشیر والندیر 911ھ
- 49 کنوز الحقائق فی حدیث خیر امام عبدالرؤف مناوی متوفی 1031ھ = =
الخلاقی
- 50 فیض القدر شرح الجامع = = = شرح حدیث =
الصغیر
- 51 السراج المنیر شرح الجامع شیخ علی بن احمد بن محمد عزیزی متوفی 1040ھ = =
الصغیر
- 52 حاشیہ لکھی علی الجامع الصغیر شیخ الاسلام محمد بن سالم لکھی متوفی 1081ھ = =
- 53 الفتح الکبیر فی ضم الزیادۃ الی ہیئۃ المسیح علی المزج المرتب علامہ الشیخ العارف حدیث شریف =
الجامع الصغیر بہانی متولد 1665ھ متوفی 1350ھ
- 54 مجموع الاربعین، اربعین یوسف بن اسماعیل بہانی متوفی 1350ھ = =
- 55 النصاب الکبریٰ امام جلال الدین سیوطی متوفی 911ھ حدیث دیرت =
- 56 کنز العمال شریف امام علی تقی ہندی خفی متوفی 975ھ حدیث شریف =

- 57 الموابب اللدنیہ امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد الخطیب سیرت و عربی
بالسج احمدیہ القسطلانی الشافعی متوفی ۹۲۳ھ حدیث
- 58 زرقاتی شرح موابب الشیخ الامام العلامہ محمد بن عبدالباقی الزرقانی سیرت و عربی
المصری المالکی متوفی ۱۱۲۲ھ حدیث
- 59 شرح صحیح مسلم للہودی امام محی السنۃ ابو زکریا یحییٰ بن شرف الدین الہودی شرح حدیث عربی
الشافعی متوفی ۶۷۶ھ
- 60 عمدۃ القاری شرح صحیح شیخ الاسلام حافظہ امام بدر الدین محمود بن احمد = عربی
البخاری المعنی لمحمی متوفی ۸۵۵ھ
- 61 ہدی الساری مقدمہ فتح شیخ الاسلام حافظہ ابو الفضل احمد بن علی (ابن حجر =
الباری العسقلانی) متوفی ۸۵۲ھ =
- 62 فتح الباری شرح صحیح البخاری = = =
- 63 تقریب الجہدیب = = =
- 64 تعقبات سیوطی علی امام سیوطی متوفی ۹۱۱ھ =
موضوعات ابن جوزی
- 65 عجائبہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی متوفی اصل فارسی
۱۲۳۹ھ
- 66 کوشا النبی شاہ عبدالعزیز صاحب پیراودی محدث صاحب = عربی
نیراس ۱۲۳۹ھ
- 67 مدارج النبوت شریف شیخ الاسلام والمسلمین الحنفیین وسند الحدیث الشاہ الشیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی متولد سیرت فارسی
۹۵۸ھ متوفی ۱۰۵۲ھ
- 68 مطالع السمرات کلاً دلائل الشیخ الامام الادب محمد المہدی بن احمد القاسی (۱) سیرت عربی
الخیرات من اعلی القرن الحادی عشر
- 69 جواہر البحار شریف قاضی القضاۃ بیروت الامام العلامۃ العارف محمد فطاک =
یوسف بن السخیل صہبانی متوفی ۱۳۵۰ھ

- 70 الجوهر المعظم فی زیارت الامام العلامة الحجة الحافظ احمد بن محمد عیسیٰ کی
القمہ الشریف المنوی الشافعی متوفی ۹۷۳/۹۷۵/۹۷۴ھ
المکرم المعظم
- 71 فتاویٰ حدیثیہ = = فتاویٰ
- 72 کشف الغمہ امام عارف الشیخ عبدالوہاب شعرانی شافعی متوفی ۹۷۳ھ
- 73 کتاب المیزان = = فقہ
- 74 الیواقیت والجواهر = = تصوف
- 75 سعادت الدارین فی امام قاضی القضاۃ محمد یوسف بن اسماعیل نبھانی درود شریف
الصلوۃ علی سید الکوین متوفی ۱۳۵۰ھ
- 76 وسائل الوصول الی شاکل = = شہن
- الرسول
- 77 قصیدہ بردہ شریف امام محمد بن سعید بصری متولد ۶۰۸ھ متوفی ۶۹۳ھ
(۲) ۶۹۵ھ
- 78 البابا جوری علی البردۃ شیخ الاسلام علامہ ابراہیم باجوری متولد ۱۱۹۸ھ = =
متوفی ۱۲۷۶ھ
- 79 شرح البردہ شیخ خالد بن عبداللہ ازہری = =
- 80 شفاء السقام فی زیارۃ خیر الشیخ الامام الفقیہ الحدیث علی بن عبدالکافی تقی
الدین السبکی الشافعی متوفی ۷۳۶ھ = =
- 81 شرح سفر سعادت متن مجدد الدین فیروز آبادی صاحب قاموس
متوفی ۸۱۶-۸۱۷ھ شرح شیخ محمد عبدالحق محدث حدیث قاری
دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- 82 فتح القدیر امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام النحوی = = عربی
متوفی ۸۶۱ھ
- 83 طحاوی علی الراقی علامہ الشیخ سید احمد طحاوی متوفی بعد ۱۲۳۳ھ = = فقہ

- 84 غنیہ المستملی "طبی کیری" امام محقق ابراہیم بن محمد بن ابراہیم طبری نقد عربی
متوفی ۹۵۶ھ
- 85 فتاویٰ عزیزی و مقدمہ فتاویٰ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ نقد فارسی
عزیزی
- 86 در مختار و رد المحتار فقہ محدث محمد بن علی خلیجی الحنفی متوفی
۱۰۸۸ھ السید الامام الحق محمد امین ابن عابدین = عربی
متوفی ۱۲۵۲ھ
- 87 فتاویٰ عبدالحی مولوی عبدالحی لکھنوی متوفی ۱۳۰۳ھ = فارسی
- 88 شرح فقہ اکبر متن امام اعظم متوفی ۱۵۰ھ شرح علامہ علی عقائد عربی
القاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ
- 89 عقیدہ محمدیہ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ عقائد عربی
- 90 مسامرہ شرح مسامرہ متن امام ابن ابی کثیر متوفی ۸۶۱ھ شرح محمد عقائد عربی
بن محمد ابن شریف قدسی متوفی ۹۰۶ھ
- 91 تحفیل الایمان شیخ الحدیث ابن شریف محمد عبدالحق الحدیث الدہلوی عقائد فارسی
الحنفی متوفی ۱۰۵۲ھ
- 92 تمہید شریف ابی شکور السالمی ابو شکور سالمی حنفی معاصر داتا گنج بخش لاہوری رحمۃ
اللہ علیہ متعلم ۳۶۰ھ اور ۳۷۰ھ کے درمیان
- 93 قصیدہ بدالامالی شیخ سراج السلت والدین ابو الحسن علی بن عثمان عقائد عربی
الدوسی الحنفی اوٹلی فرغانی متوفی ۵ھ
- 94 شرح عقائد نسلی متن ابو الفضل محمد بن محمد بن محمد البرہان الحنفی
النسلی ۶۸۷ھ متوفی ۵۲۷ھ شرح علامہ سعد
- الدین مسعود بن عمر قنطارانی حنفی متوفی ۷۹۲ھ و عقائد عربی
ہو غیر صاحب المدا رک (اے الماتن) (فوائد
بیہ)
- 95 نیراس الفواص فی کل علم و فن العلام العارف خواجہ عربی
عبدالعزیز صاحب پیرا روئی حنفی متوفی ۱۲۳۹ھ

- 96 مرآۃ الکلام فی عقائد الاسلام ایضاً عقائد اردو
- 97 تمہید الایمان بآیات القرآن شیخ الاسلام داسلمین سیدنا علی حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب خفی متوفی ۱۳۴۰ھ
- 98 حسام الحرمین ایضاً عقائد عربی
- 99 احیاء علوم الدین جید الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد الغزالی الشافعی تصوف و عربی متوفی ۵۰۵ھ
- 100 شرح فتوح الغیب متن غوث الثقلین السید الشیخ عبدالقادر الجیلانی الحسینی متوفی ۵۶۱ھ شرح شیخ الحدیث حضرت تصوف و عربی
- اشیخ محمد عبدالحق الحدیث الحق الدہلوی۔ متوفی اخلاق قاری ۱۰۵۲ھ
- 101 نجات الانس عارف باللہ مولانا عبدالرحمن صاحب جای قدس تاریخ قاری سرہ السامی الحسینی متوفی ۸۹۸ھ
- 102 اخبار الاخیار شیخ الحدیث سند الثقلین شیخ محمد عبدالحق محدث تاریخ قاری دہلوی خفی متوفی ۱۰۵۲ھ
- 103 الرسائل والکتاب ایضاً تصوف قاری
- 104 مکتوبات مرزا مظہر جان شیخ شمس الدین علوی المعروف بہ مرزا مظہر تصوف قاری جاناں
- 105 صحائف السلوک شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی تصوف قاری چشتی خفی متوفی ۷۵۸ھ
- 106 تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۶۷۷ھ تاریخ قاری
- 107 سبع سنابل شریف حضرت علام عارف باللہ میر سید عبدالواحد تصوف قاری بکراچی خفی متوفی ۱۰۱۷ھ
- 108 شواہد البیوت عارف باللہ مولانا عبدالرحمن جای خفی سیرت قاری متوفی ۸۹۸ھ
- 109 مکتوبات امام ربانی مجدد شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ خفی تصوف قاری متوفی ۱۰۲۳ھ

- 110 انظار رحیمہ العارف اکمل الفاضل مولانا شیخ الشاہ عبدالرحیم تصوف فارسی صاحب محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۱۳۱ھ
- 111 شمائل الاتقیاء الشیخ العارف رکن الدین بن عماد الدین دیر تصوف فارسی کاشانی غلہ آبادی۔ متوفی بعد از ۷۳۲ھ
- 112 مشکوٰۃ شریف عارف مولانا روم محمد بن محمد حسینی لمخی جلال الدین تصوف فارسی رومی متوفی ۶۷۲ھ
- 113 عکملہ خواجہ گل محمد صاحب مولانا العارف الشیخ خواجہ گل محمد صاحب احمد تصوف فارسی پوری متوفی ۱۲۴۳ھ
- 114 تذکرۃ الموتی والقبور مولانا قاضی شامہ اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ تصوف فارسی
- 115 در الثمین فی مبشرات السید شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ خوابی عربی الامین احادیث
- 116 کتاب الاربع اقوال حضرت غوث عبدالعزیز دباغ متوفی تصوف عربی ۱۱۳۰ھ مؤلف الشیخ الحافظ احمد بن مبارک
- 117 فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ تصوف عربی
- 118 شرح قصیدہ ہمزیر شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ مدح عربی و فارسی
- 119 قصیدہ الملیب النعم شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ مدح عربی و فارسی
- 120 سیرت رسول عربی مولانا نور بخش توکلی ۱۳۶۷ھ سیرت اردو
- 121 المورد الروی فی المولد النبوی علامہ قاری حنفی محدث مکی متوفی ۱۰۱۳ھ سیرت عربی
- 122 موضوعات کبیر ایضاً حدیث عربی
- 123 المصنوع احادیث الموضوع ایضاً حدیث عربی
- 124 الادی المتحدی امام سیوطی ۹۱۱ھ برفن عربی
- 125 تحفہ اثنا عشریہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ۱۲۳۹ھ عقائد اردو
- 126 بستان المحرمین ایضاً تاریخ اردو
- 127 الرسالة المسطر فہ علامہ محمد بن جعفر کتانی متوفی ۱۳۳۵ھ تاریخ عربی

128 حیوة النحویان

علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ و میری متوفی علم النحویان عربی

۸۰۸ھ

129 تحفۃ الاحرار

عارف مولانا عبدالرحمن جامی متوفی ۸۹۸ھ تصوف قاری

130 زیلجا

ایضاً تصوف قاری

131 توارخ حبیب اللہ

مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی متوفی سیرت اردو

بعد ۱۲۷۶ھ

132 منیر العین - الہاد والکاف

سیدنا مفتی حضرت مولانا المجتہد احمد رضا خان حصول اردو

صاحب متوفی ۱۳۴۰ھ

حدیث

133 حدائق بخشش

ایضاً لغت ۰ اردو

134 احکام شریعت

ایضاً فقہ اردو

135 صلوٰۃ الصغائی نور المصطفیٰ

ایضاً عقائد اردو

136 الامن والعلمی

ایضاً عقائد اردو

137 الاستمداد

ایضاً مدح اردو

138 مختار الصحاح

محمد بن ابی بکر عبدالقادر الرازی متوفی بعد ۶۶۰ھ لغت عربی

139 صراح من الصحاح

ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدعو بجمال القرشی لغت عربی و قاری

140 غیاث

مولانا محمد غیاث الدین بن جلال الدین لغت عربی و قاری

141 منجد

لوئیس مطوف متولد ۱۸۶۷ھ متوفی ۱۹۴۶ھ لغت عربی

فردینان توسل

142 مصباح اللغات

عبد الحفیظ بلیادی لغت اردو

143 فیروز اللغات

مولوی فیروز الدین لغت اردو

144 حیات شیخ

خلیق احمد نظامی تاریخ اردو

145 حدائق حنفیہ

فقیر محمد جملی متوفی بعد ۱۳۰۲ھ تاریخ اردو

دوسروں کی زبان

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فہم	زبان
146	الصارم المسلول	ابن حبیہ متوفی ۷۴۸ھ	عقائد	عربی
147	زاد المساد	ابن قیم شاگرد دوج ابن حبیہ متوفی ۷۵۱ھ	سیرت	عربی
148	مولد رسول	ابن کثیر شاگرد دوج ابن حبیہ متوفی ۷۷۳ھ	سیرت	عربی
149	مولد رسول نخل الاوطار	قاضی شوکانی متولد ۱۱۷۲ھ متوفی ۱۲۵۰ھ	شرح احادیث	عربی
150	مسک الختام	میاں صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ	=	فارسی
151	آب حیات	محمد قاسم ہانوتوی متوفی ۱۲۹۷ھ	=	اردو
152	تھذیر الناس	محمد قاسم ہانوتوی	=	اردو
153	ترجمہ قرآن مجید	ابشر علی قانوی متوفی ۱۳۶۲ھ	فقہ	اردو
154	بہشتی کو ہر ضریعہ بہشتی زیور	ایضاً	سیرت	اردو
155	نشر المہیب	ایضاً	فتاویٰ	اردو
156	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ	فتاویٰ	اردو
157	براجین قلعہ	خلیل احمد انیسطوی متوفی ۱۳۳۶ھ	شرح	عربی
158	فیض الباری	محمد انور کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ	حدیث	
159	قلمی فتویٰ از دیوبند	مفتی دیوبند	فتویٰ	اردو
160	فوائد جامعہ	عبدالحکیم چشتی	تاریخ	اردو
161	جامع البیان فی تفسیر القرآن	ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۱۳۱۰ھ	تفسیر	عربی
162	تفسیر غرائب القرآن و نظام الدین حسن بن محمد بن حسین قمی نیشاپوری متوفی ۷۲۸ھ	تفسیر	عربی	
163	الجامع الاحکام القرآن مشہور ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۶۷۱ھ	تفسیر	عربی	
164	تفسیر روح المعانی	محمود آلوی بغدادی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ	تفسیر	عربی
165	تفسیر فتح الرحمن	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۲ھ	تفسیر	فارسی
166	تفسیر فتح القدیر	محمد بن علی بن محمد شوکانی دہلوی متوفی ۱۲۵۰ھ	تفسیر	عربی
167	تفہیم القرآن	مولانا مودودی دہلوی	تفسیر	اردو

- 168 احکام القرآن امام ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص الحمکی متونی تفسیر عربی
۳۷۰ھ
- 169 کتاب الوجیز فی تفسیر لامام واحدی متونی ۳۶۸ھ تفسیر عربی
- 170 تفسیر روح البید شیخ محمد نووی جاوی تفسیر عربی
- 171 معالم التنزیل امام بغوی تفسیر عربی
- 172 مسند امام احمد امام احمد متونی ۲۳۱ھ حدیث عربی
- 173 مستدرک امام حاکم متونی ۴۰۵ھ حدیث عربی
- 174 سنن کبریٰ امام بیہقی متونی ۳۵۸ھ حدیث عربی
- 175 المعجم الصغیر امام طبرانی متونی ۳۶۰ھ حدیث عربی
- 176 مجمع الزوائد مع الفوائد حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متولد حدیث عربی
۴۳۵ھ متونی ۱۰۹۳ھ
- 177 جمع الفوائد من جامع محمد بن محمد بن سلیمان فارسی مغربی متولد ۱۰۳۹ھ حدیث عربی
۱۰۹۳ھ متونی
- 178 المعجم الکبیر امام طبرانی متونی ۳۶۰ھ حدیث عربی
- 179 المطالب العالیہ بزوائد للحافظ ابن حجر احمد بن علی العسقلانی حدیث عربی
متولد ۷۷۳ھ متونی ۸۵۲ھ
- 180 بدائع المنن فی جمع وترتیب اصل امام شافعی متونی ۲۰۴ھ مؤلف احمد بن حدیث عربی
مسند الشافعی ولسن عبد الرحمن بن محمد ابن الشیر بالسماعی
- 181 عقود الجواهر المنیدہ فی ادلہ امام محمد مرتضیٰ زبیدی متونی
- مذہب الامام ابی حنیفہ ما
وافق فیہ الائمہ اربعہ واحدہم
- 182 نوادر الاصول حکیم ترمذی متونی ۲۵۵ھ، ۳۱۸، ۳۲۰ھ ہدیہ حدیث عربی
العاریفین صفحہ ۱۵ ورسالہ مسطرہ صفحہ ۱۸۹
- 183 صحیح ابن خزیمہ امام الانساری بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ متونی ۳۱۱ھ حدیث عربی
- 184 صحیح ابن حبان امام ابن حبان متونی ۳۰۷ھ حدیث عربی

185	منشی	امام ابن جارد متوفی ۳۰۷ھ	حدیث عربی
186	تیسیر القصار فی تخریج المنشی	سید عبداللہ ہاشمی مدنی	حدیث عربی
187	کتاب التوحید واثبات	امام ابن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ	حدیث عربی
	صفات الرب		
188	سنن دار قطنی	امام دار قطنی متولد ۳۰۶ھ متوفی ۳۸۵ھ	حدیث عربی
189	فتح کبیر لہمال	امام علی متقی ہندی متولد ۸۸۸ھ متوفی ۹۷۵ھ	حدیث عربی
190	مسند ابی بکر	امام ابوبکر احمد بن علی متولد ۲۰۲ھ متوفی ۲۹۲ھ	حدیث عربی
191	الاذکار المہجۃ من کلام سید الامار	امام نووی متوفی ۶۷۶ھ	حدیث عربی
192	لغات	شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ	شرح حدیث عربی
193	ارشاد الساری	امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ	= عربی
194	تختہ الاحوذی	محمد عبدالرحمن مبارکفوری دہنوم	= عربی
195	انسان الطبیعی فی سیرت الامین	امام نورالدین طبری متوفی ۱۶۳۳ء	سیرت عربی
	واللہ اعلم بالصواب		
196	تفسیرات احمدیہ	ملا احمد جیون متوفی ۱۷۱۷ء	تفسیر عربی
197	المرشد النذیر شرح الطریقۃ الہدیہ	امام عبدالغنی النابلسی المتوفی ۱۱۳۳ھ	سیرت عربی
198	المہسوط	امام محمد امام سرخسی متوفی	فقہ عربی
199	المنشی	لابن قدامہ	حدیث و فقہ عربی

نوٹ:- 1۔ ان کے علاوہ باقی کتب کے اسماء جن سے اخذ کیا گیا ہے وہ اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوں گے۔

2۔ غلط اور سخت تبلیغی و تدریسی مصروفیت کی وجہ سے ترتیب حسب منشاء نہ ہو سکی اور نظر ثانی بھی نہ ہو سکی۔

3۔ اہل علم حضرات سے منتس ہوں کہ میری غلطیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اصل عبارات سے محکوم ہوں۔

ع "والعذر عند کرام الناس مقبول"

فیضی غفرلہ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

یا قلمبر

یا قلمبر

صفحات

نمبر
شمار

نمبر

نمبر

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

بِالطَّعْمِ

بِالطَّعْمِ

صفحات

نمبر
شمار

بِالطَّعْمِ

بِالطَّعْمِ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

نمبر
شمار

صفحات

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

يا قاطع

يا قاطع

ضروري یادداشت
مضامین

صفحات

نمبر
شمار

تتمت

تتمت

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

بالقطر

یا قاضی

صفحات

نمبر
شمار

7. اے صالح المیرزا کو تفریق و 208

تذکرہ

ضیاء القرآن پبلی کیشنز کے تفاسیری کا طے

تفسیر خزان ابن کثیر
مدظلہ العالی رحمہ اللہ

تفسیر نور البیان
محکم الفتی سید محمد سعید

ضیاء القرآن جلد
مفسر ضیاء القرآن حضرت پیر
محمد کرم شاہ الازہری رحمہ اللہ

تفسیر الحسان جلد
ابو الحسن علی محمد قادری رحمہ اللہ

تفسیر منظر سہری جلد
مدظلہ العالی حضرت قاضی محمد سعید
پانی پتی مدظلہ العالی

تفسیر المیزان جلد
علامہ ابو جعفر محمد بن جریر

تفسیر دُرّ منثور
علامہ جمال الدین سیوطی رحمہ اللہ

تفسیر ابن کثیر جلد
علامہ ابو الفداء محمد بن کثیر رحمہ اللہ

تفسیر احکام القرآن
مولانا جمال الدین سیوطی

تفسیر روح البیان
پروفیسر محمد سعید

تفسیر التذکرۃ
مفتی سعادت علی قادری